تفنيت يو لعمدين يوشف اشهت بأبن مت فالأندليق المنتهد والمستنية والألام در ساله وتحفيه و فاسل أشيج للمؤمم مقيض ومنبوغ عاول عمايمه إنوصوا مناونا الفين عميلونه ويكوردارم عرائميرمنولي ( ) الوكترد المرابعونيسياجي أرد معرف ويتاميلوني ( ) شهره دموج برياميلوك الأستية الكنورعبالجي لغياوي

للباء الكليل المراكلين والهياء أصرا أترفوان برابها أأتح

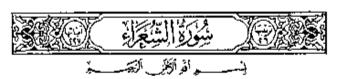
ولجنبزه فالسكتابع



مِمْيعِ الْجِنْوُنُ مَجْمُونُهُ لَدُلُولِلْكُتِّ لِأَلْعِلْمِينَّهُمُ سَهِ وَمَنْ الْسِنَادُ

> الصبعة الأولى ١٩٧٧: هده ١٩٩٩ مر

ولار لالكتب لالعبلية، بدوت بنهاد



طلقة 🤃 يَلَكَ الِبَثُ ٱلْكِتَابِ ٱلْمُبِينِ ﴾ فَتُلُّكَ بَدَخْ فَسَلَكَ الْأَيْكُورُا مُؤْمِنِينَ ﴾ إن فُشَأَفَرَلُ عُلِيم مِنَ ٱلمُمَاآ، عَايَةُ فَقَلْتُ أَغَنَتُهُمْ لَمَا غَضِيهِينَ ﴿ وَمَا يَأْتِهِم مِنْ ذِكْرِ مِنَ ٱلزَّحْقِ مُعْتَمُ إِلَّا كَانُوا غَنَهُ تَعْرَضِينَ ﴿ فَقَدْ كَفَّاهُمُ مُسَيَّاتُهِمَ أَلَيْكُوْ مَا كَانُواْ هِمَ يَسْتَهُمُونَ ﴾ أولَمْ نَوْوَا إِلَى ٱلأَرْضِ كُواْفِكَمَا مَا يَن فَلَ نَفِع تُوجٍ ﴾ إِنَّ فِي مُطِكَ لَائِهَا ۚ وَمَا كَانَ ٱلْكُفِّيمَمْ مُؤْمِدِنَ ﴾ وَلِينَ رَبُّكَ لَهُوَ الْعَرَيْرُ الرَّحِيمُ ﴾ وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكُ مُومَىٰ أَنِ آفتِ الْفَوْمَ ٱلطَّيْلِينَ ﴾ قَوْمَ وَعَوَنَّ ٱلَا بِنَقُونَ ﴾ قَالَ رَبِ إِنَّ لَنَاكُ أَن لِكُوْبُونِ ﴾ وَيُعِيلُ صَدْرِي وَلا بَعَلَاقُ فِسُنِي فَأْرْسِلْ إِلَىٰ خَنْرُينَ ﴿ وَلَمُمْ عَلَ ذَبُّ فَأَخَافُ أَن يَفَشُّلُونِ ﴿ قَالَ كُلَّا فَأَذَهَا يَتَلِينِهَا ۚ إِنَّا مَعَكُم شُسْنَيِعُونَ ﴾ فَأَنِيَا فِرْغَوْتَ فَقُولًا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ ٱلْعَلْمِينَ ﴾ أَنْ أَرْسِلْ مَشَا بَقِ إِسْرَةِ بِلَ ﴾ فَال أَلَّمْ فَرَيْكَ فِهَا وَلَيْهَا وَلِيشَنَ فِهَا مِنْ عُمُولَا سِنِينَ ﴿ وَفَعَلْتَ تَفْلَنَكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَلَتَكَ مِنَ ٱلْكَفِيمِينَ ﴿ وَلَا فَمَلَتُهُمَّا إِذَا وَأَمَّا إِن الطَّمَّا لِذِنْ فَنَرُوكُ مِنكُمْ لَنَا خِفْقُكُمْ مَوْفَ لِي رَقِ عُكُمَا رَحْمَلَتِي مِنَ ٱلْمُرْمَانِينَ ﴿ وَيَلَّكُ خِسَةٌ مُثَنَّا عَلَىٰ لَا عَدُدَ بَينَ إِنسَيْ بِلَ ۞ فَالَ مِرْعَوِقُ وَمَا رَبُّ ٱلْمَالِدِينَ ۞ فَالَ رَبُّ ٱلنَّسَوَاتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا يْنَتَهُمَّةٌ إِن كُمُّمْ شُونِينَ ﴾ قَالَ لِنَنْ مُوْلَةُ أَلَا تَسَقِّمُونَ ﴾ قَالَ رَيُّكُوْ رَرَبُّ مَلِيَهِكُمُّ الْأَرْلِينَ ﴾ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمُّ الْمَيْنَ أَنْسِلَ إِلِبَكُرُ لَمَجْوُلٌ ۞ فَلَ رَبُّ ٱلْسَرِينِ وَٱلْمَغَرِيبِ وَمَا يَنْهَمُّ أَ إِن كُفُمْ مَعَوْلُونَ ۞ فَلَ لَهِنِ أَتَّفَذُكَ إِلَيْهَا عَبْرِي لَأَجْعَلَنَكَ مِنَ ٱلصَّنْجُونِينَ ﴾ فَالَ أَوْلُوْ جَشَتُكَ بِشَيْءٍ تُسْبِينٍ ﴾ فَالَ فَأْتِ بِهِ، إِن كَنْتَ مِنَ الصَّدَدِ فِينَ ﴾ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِي نَشْبَانٌ شِّبِينٌ ﴾ وَنَزْعَ بِنَوْ هِكَ هِي يَبْضَاهُ لِلنَّظِيرِينَ ﴾ فَال لِلْمَالِ حَوْلُهُ إِنَّ هَاهَ لَمَنْ مِنْ يَقِيدٌ ﴾ فِريدُ أَنْ يُقرِعَكُمُ مِنَ أَرْجِكُم مِيخِرِه فَاهَا فَأَمْرُونَ ﴾ فَالْوَآ أرَّحِهُ وَأَخَاهُ وَلَهُمَكُ فِي الْفَوْلِينَ خَيْدِينَ ﴿ يَهَا تُولَفُ بِحَكُمْ اسْخَارِ عَلِيمٍ ﴿ فَجُبِعَ الشَّحَوَةُ البيغَاتِ بَعْمِ

مُعَلُومٍ ﴾ وَفِيلَ لِنْنَاسِ هَلَ لَنُمُ تَجْمَعُونَ ﴾ لَكُنَا نَشِعُ السَّجَرَةُ إِن كَافُوا هُمُ الْفَجِينَ ﴾ فَلَمَا جَآءَ السَّجَرَةُ فَاتُواْ بِفِرْغَوْدَ لَهِنَّ لَمَا لَأَمْوَا إِن كُمَّا مَنْ الْفَيْلِيعَ ﴿ فَالْمَعْمَ وَيَشَكُّمْ إِنَا لَهُمَ أَلْمُواْتَا لَهُمُ مُلَقُونَ ﴾ فَالْفَوْا جِبَاطُهُمْ وَعِيسِيَّهُمْ وَمَالُواْ بِعِزَةٍ فِرْغُونَ إِنَّا لَنَحَقُ ٱلْمُنْإِنُونَ ﴿ فَأَلْفَى مُوحَى عَصَالُهُ فَإِنَّا إِنِي قَلْقَتْ مَا يَأْتِكُونَ ﴾ فَالْقِي السَّمَرَةُ سَيَجِدِينَ ﴾ فَالْوَا مَاسَنَا يَرِبُ الْفَكِيدِ ﴿ وَبِ مُوسَىٰ وَحَرُونَ ﴾ فَكَ عَامَدَتُمْ لَمُ فَتِنَ أَنْ مَاذَنَ لَكُمْ إِلَّهُ لَكِيمِكُمْ اللَّذِي عَلَمْنَكُمْ الشِخْرَ فَلَسُؤفَ لَتَلَمُونَ لَقَالُونَ لَقَالُونَ لَقَالُونَ لَوَاللَّهُ وَالْمُعْلَمُ فِلْ عِيقِي وَلِأَصْلِكَنْكُمْ الْعَبِيرَ ﴾ فالحوالا صَبْرٌ إِنَّا إِنْ رَبْتُ مُنْقِبُونَ ﴾ إِنْ تَظْمَعُ أَنْ يَغَفِر أَنَا رَثّنَا حَمَّلَيْمَآ أَلَى كُنَّا أَوْلَ ٱلْمُؤْمِدِينَ ﴾ ﴿ وَتُوسَدَ إِنَّى مُوسَى أَن أَشْرِ بِمِبَادِينَ إِنْكُمْ مُشْتَقُونَ ﴾ فأرْسَلَ فِرْعُودُ فِي السَّمَابِين كَانِدِينَ ﴾ إِنَّ هَكُولِاءَ لِنِدِّرُومُةٌ فَلِيلُونَ ﴾ وَلَهُمْ لَنَا لَهَأَيْظُونَ ﴾ وَيَا لَخبيعُ خبرُدُهُ ﴾ فأخرخنهُم بَن حَتْب وَقَيْنِينَ ﴾ وَلَقُونِ وَمَعَامِ كَلِيمِ ﴿ كَلَّمَانِكَ وَأَنْزَلُمْهَا مَنِي إِسْرَافِلَ ﴾ فَالْفَولْهُم تُشْرِيفِ ﴾ فَلْمَا تَزْنَا الْعَسْمَانَ قَالَ أَصْحَتْهُ مُومَقَ إِنَّا لَدُوكُونَ ۞ فَانْ كُلاٌّ إِنَّ مَعِي رَقْ سَيَهَدِينِ ۞ فَأَوْجَسَا ۗ إِلَىٰ مُومَى أَبِ ٱصْرِب بَعْصَانَهُ ٱلْمِبْدُرِّ فَأَنْفَانَ فَكُانَ كُلُّ فِرْفِي ݣَالْطُورِ ٱلْعَظِيدِ ﴿ وَأَزْلُفَ شَمَّ آلَا خَرِينَ ﴿ وَأَنْجَسَا مُوسَىٰ وَمَن نَعْمُ أَمْهِينَ ﴾ لَـُوَ أَغْرُفُنَا الْخَعْرِينَ ﴾ إنْ فِ دَلِكَ ٱلْآبَةُ وَمَا كَانَ أَكْفُرُهُم تُؤْمِنِينَ ﴾ وإنَّ لِنَّكَ الْمَوْ ٱلْمَرْيِرُ الرِّحِيدُ ﴾ وَاللُّ عَلَيْهِمْ مَا ۚ بِرَّحِيدَ ﴾ إذ فال لاييه وَقَرْمِهِ. مَا نَصْلُدُونَ ﴾ فألوأ نشقا أنساكنا خَطَلُ لَمَا عَكِمِينَ ﴾ فَالْحَلْ يَسْتَعُونَكُمْ إِذَ مُدَعُونَ ﴾ وَ يَعْفُونَكُمْ أَوْ يَصُرُّونَ ﴾ فَالْوَا فَلْ وَجَدْفَا الْأَمْلُ كَانَايْنَ يَفْتَلُونَ ﴿ قَالَ أَفْرَيْتُمْ مَا كُمُنْهُ تَعْبُدُونَ ﴿ أَشَدُ وَمَابَالُوكُمُ ٱلْأَفْتُمُونَ ﴿ وَهُمْ عَنْفُولِهِ إِلَّا رَتَ ٱلْمَالَمِينَ ﴿ ٱلَّذِي عَلَقَنِي فَهُوْ يَعِينِ ﴾ وَالَّذِي هُو يَطْعِينِي وَمَاقِينٍ ﴾ وَإِذَا مُرضَتُ فَهُوَ يَشْفِيب ﴿ وَالَّذِي يُسِيِّنِي لَذَ يُشِيعِ ﴿ وَالَّذِينَ أَطْمُعُ أَنْ يَغَيْرَ لِل خَلِيْتَنِي يَوْمُ أَلَيْبِ ﴿ وَبُ هَتْ لِى خُصْحُنَا وَٱلْعِنْفِي بِٱلصَّنْلِيمِينَ ﴾ ﴿ وَأَجْعَلَ لِي إِنْ صِدْقِ فِي ٱلْأَحْرِينَ ﴾ وَأَجْعَلَى مِن وَيَغُو حُمَّةِ ٱلنَّجِيمِ ﴾ وَالْفُمْرُ اللَّهُ إِنَّا لِكُنْ مِنْ اللَّمَا آلِينَ ﴾ وَلَا تَقْبِقَ يَوْمَ يُبَعِنُونَ ﴾ يَنْ لا يُعَمُّ مَالًا وَلَا بَعْرَ اللَّ مَنْ أَنَّى أَلَمَا بِعَنْهِ سَلِيمٍ ﴾ وَأَرْلِفَ الْمُنَاةُ الشُّغِينَ ﴾ وَتُرْزَفَ أَلْجَيْمُ لِلْمَاوِينَ ﴿ وَقِيلَ لِمَمْ أَنَّنَ مَا كُمُنَدَّمَتُهُ وَأَ ﴾ بين دُونِ أَهْمِ خَلْ يَضْرُونُكُمُ أَوْ يِنْصِرُونَ ﴿ مُكْبِكُواْ فِهَا خُمْ وَآهَاؤُهُ ۞ وَخُودُ إِنْهِسَ أَهْمُونَا ۞ غَالُواْ وَهُمْ فِهَا يَمْتَمِيسُونٌ ﴾ قَالتُمُ إِنكُفُ لَهِي شَدَقِي شَهِيزِ ﴾ إذ مُعَتَّقِيكُمْ رَبَ لَعَلَمِينَ ﴾ ومَمَّا أَهْلُمُنا إلَّا الْمُجَهُودُ ﴾ هُمَّا لَنْ مِن شَهِمِهِ. ﴿ لَمُعَا صَبِغِ خِمِمِ ۞ فَلُوْ لَنَٰكَ كُرُهُ المُنْظُونَ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ ۞ رؤ فِيمَا لِمَانَا فَالْمُؤْمِنَا كُانَ الْمُؤْمِّمُ الْفُهِمِينَ ۞ وَإِنْ رَبِيْقَ فَمْوَ الْغَرِيرُ الرَّجِيدُ ۞

## الشرودة ( و الحاج وغالبل محض و وشردية كل ثير و وقيته الحسيسة وأكسد و أبو عبدة ). في شراوم المعال

يدال أهر زاما الشناء وقسمي المايق غرائم بصحال من ، وها الفياهري الشارمة الفائقة من الدين والمجعة من الشي الوليد غرائم المساوات المساوات المناسبة على معلى والمواقعة أصول الدين الوليد غرائم المناسبة على معلى والمواقعة ألحول الدين مهود البيديين، وقال والراغشري والمركزة الكرير الكل معل الذكر في اللفظ ولها على الحرار في العني، وقال من عطاقة الله على الحرار في العني، وقال من علية التركزة المناسبة على وهو المسلمية إلى مصافيا والعدة المسلمية في العلى المعلى ال

هذه السورة كلها مكوناي قول واضعهرا إلا تربع ثبات من (والشعراء بشعهم العارون) بل أخر المعردة الاقالة المالة الم والن عباسرة وعطاء ووفتادة والوقال وطنائل وأولم بكل لما أنه) الأنه مشبقة ومناسبة أوفا لأخراما قبلها أنه فالدالعل، فوقفه كدنت صوف بخول فرامائه وكل ظهمت رسول الفرائلة عن شويداء يؤموان وكوسو كفنوا مالخوالة العامدية ولما أوعدهم إن أخر السورة بقرالة ومسوف بكون لزاماً لوعدهم إلى أن معد فعال في إثر بعدرة متكفيهم وأضوف بأنهها أساء ما كانها بالمستهولوري ومناه بشارة إلى بانت السارة قوابات القران

وأمال فتحة الطاء وطونة وبالكسائرة ووأنو لكرما وباقي الديامة الفقع واحزة، بلوفهار نبوت مين، 19 عي والسمة والانتمها، ووعيني، لكس تسم من أطلبه ها وتي انقصص وأحلد لشلك من ماهمان وفي مصحصا أعمد نقعه وطامل م الفطوع وهي تراما وأي حقق في وتكلموا على ها والحروة ، تراشم اللغز والاحجالي فتركت غله إدلا دليل على

والمرابط القرطس والمامات

هيء أذا قديم، والكتاب الميء هو الفراء هو لتي يده من ولييرا عيد من الأحكاء واشرائع وساؤه الشدين علمه و من اصحاء وصحة أد من عند الله و يقدم نصيم والمنح أل مساء في قول الكهد، وألا لكروا) أن الابتراسوا، واحيقه أن الإبتراس على والمحاء وصحة أد من عند الله والمحاء والله لكروا) أن الابتراس على أن الابتراس على الله المحادث والمحادث والمحادث والمحادث والمحادث والمحادث والمحادث والمحادث والمحادث المحادث ويقول محادث والمحادث والمحادث والمحادث المحادث المحادث المحادث والمحادث المحادث المحادث ويقول محادث والمحادث والمحادث والمحادث المحادث والمحادث والمحادث المحادث والمحادث المحادث المحادث والمحادث المحادث المحاد

وأن الأجرف الزائسة الإساق بهكب فكعامة

وقبل عماقي الناس رؤساؤهم ومضموهم، شمهوا بالاعتنق كيا قبل .

هما الرؤمل والمواصى والصَّدُّول؛ قال الشاعر

في تخفل مِنْ توصي الخيّل مشهودًا ا

وفيل: أربد الجارعة، أشان قاس عبسيء هو على حدث الصاف، أي أصحات الأعدق، وروعي هذا المعدوس في فوله إحاضهم) حيث جد جماً للمذكر العاقل، أو لا حدث رئاك أكسل من إصافته المدكر العاقل وصفه فأخبر عبه إحياره كما يكتنبي المدكر الناست من رصافته إلى المؤمل في تجواء

#### كها شرقت حملهُ أعانه من الله الله

أو لا حدف ولكنه لما وصنت لصل لا يكون إلا مفصره أ الماهل وهو الحصوع حمد. حمد كها حاه وأنب عاندين، و

للبار العرب وداروهم

<sup>(1)</sup> وعلى على العراد أي عماج بعينان وعافو بصلت

۲۱) انظر انکشاه دوس ۱۹۹۹

۱۰) انظر الفرطني (۱۰/۱۳۶) (۲) انظر الفرطني (۱۳/۱۳۶)

<sup>. (3)</sup> من الآمان العداد معراد لوصل بدعو أمير الله من من الل طالب للشماس بن المراق المداسسي الله (193 - 95 وقد و سلام عملت) وطالبة لا شاهد الحصائص لامن حي (1942) ترام المصل (1946) للسنار وهاي ، وميدرا

١٩١ عصر - ت من السبط لاء قبس تعميمة وصادره واعتلمه قد كلبت العالس بدار أخ ولي المستنب ومن يواصي الندرج الكنديد (١٩٨٥) و

و 23 صور بهت بالأعلى ومسرد ووكتري بالقول الذي يد أدب - م الطوافيوب وجداً أو الطبقيب وكالأفاق القصائص و1979 وراشاح القعيم و1979 بعلى التراورة (1978) وجائز بعام

وقرآ عيسي وابن أبن جلة (حاصحة)، وعن ابن عناس فنرات هذه الاية ب وابي بني أمية مشكوب لما عليهم «دايلة فنات أعدقهم معد معاوية وبمحظهم هموان معد عو<sup>47</sup>، إوما بأنهما من ذكر من الرخن عملت، تقدم تصديره في الأسياف والا كامرًا خلة حالية أبي ألا بكوبوا عبد، وكان مثل ذلك أن ميسهم وعادتهم الإخراص عن ذكر الله.

#### فال الوعشري " فإن للت تبعيا حولف بين الالعاط والغرص واستاوهو الإعراض؟

إنسنة كان قبل حين أعرضها عن الدكر فقد كندوا به . وحين كدنوا به فقد حف عليهم فدره وصار مرجية الاستهراء بالسخرية ، لأن من كان قبلاً لنسس مقبلاً عليه كان مصدقاً به لا عابه وقريقل به الكديب، ومن كان مصدقاً به كان موقراً أنه النهى ، (حسياتهما) وعيد معدات الدنيا كيوم بادر وحدات الاعزاد ولما كان إعراضهم عن النظر في صابع الوحود وتكليب ما جامهم به في قدرته والد مخالق المشيء الدي يستحق العملات على قدرته والد مخالق المشيء الدي يستحق العملات وقبل اليس والمود واحر والصفر وحلو واستمى .

وعالد العراءة الزوج الدوناء والكويم الحسن. ذاله مجاهد ونتادته أياميل: ما باك الناس والمهانيم، وهبل: التكام للنفقة والمان الكريم همقة لكل ما يرصي وتجملت موجه كريمها موصي في حسنه وجماله دوكتاب كوسها سرمهي في معاب وفواتفهم فاساحتي بشتي الصفوف من قدمه أي من كونه مرصباً أن شنجاعته وللسام ويراد الاشباء الني بها فوام الامور والأغلجة والنبائات ويفاحل في ذلك الحبوان لأنه عن النبن قال تعاني فإولف أسنكم من الاباص سائلة [نوح: ١٧]. فالد المشعمين: الماس من سات الارض، منهن صار إلى الحنة فهو كرايت، ومن صار إلى النار فيصد ذلك، قال الرعمشري الذن . قلت: «ماه مي اجمع بير. وكبر، ولاكن» وأو قبل (أنسه بيها من كل روح كريم) (قلت) ول إكبي، عن الإحاطة بأورج النمات على حبيل التعصيل (وكم) على أن هذا المعيط متكان مفرط الكثرة فهذا معنى الحسم، وبه مه على كيال قدرته. التعلى. وأمرد ولأية يران كان قد سينز ما بل على الكترة في الأرواح وهو إكسي وعلى الإحاطة بالعمارم في الأرواج لأن المشار إليه واحد وهو الإنبات وإن احتلمت متعمقاته . أو تُرب. أن في قال واحد من تلك الأرواع لأبة . (وما كان أكثرهم مؤمني) نسجيل هي أكثرهم بالكفر. (وإن ربك هو العربر الرحيم) أن العالب انفاهي، وما كان الموضع موضع بين الفدية فلم صعة العرة عي صفة الرحمة، فالرحمة إذا كالت عن فلمرة كانت أعظم وقعاً، والعنق أنا عن لي نقمت من الكفار، ورحم مهمي كل أمة ولما مكر تكذب وأربش ما جاوهو من الحق وإعراضهم عندة كر قصة موسى عنبه السلام رما فاسي مع فرعون وقومه تبكون ذلك حسلاة لما كنان يلغه عليه الصلاة والسلام من كمار فويش، وإذ كانت قريش قد انحدت أعة من دون المقار وكان قوم فرعوب فة اتحاده ولهاً. وكان أباع ملة موسى حلبه السلام هم التجاورون من احن بالرسول ﷺ بدأ يتعبة عوسي تبر ذكر بعد ولك ما ياني هكره من المفصص ، والعامل في زيادي قار الزحاج، نلء مفسيره اي الل هذه الفصة فيها ينلو إد بادي ودلبل فالت فوائل علمهم له إبواهيم إلاً ﴾ (الشعراء ١٦٤)، وفيل معامل والاكرة وهو مثل دوائل، ومعنى (دادي) دعم، وميل أمو، وبالذ) يجور أن تكون مصدرية.. وأن تكون تفسيرية.. وسنيتل عليهم بالطلم تضفر العسهم بالكفر. وظلم بني إسرائيل بالاستعباد ودبح الأولاء، و(فوم فرعران). قبل. مثل من الغوم الطالمين، والأحود أن يكون عطف بيان لابهم عنديّان يصقبان عني مدلول واحده إذكن واحد عطف النبال، وسوءه مستقل بالإمساد ولما كان والغوم الطالين) بوعد الاشتراك أن حطف الميان وإزاك

<sup>(</sup>١) القرائعرشي (١١٥) (٢)

إذ هو أشهر، وقرأ الجمهور (ألا بيقون) بالباء على النبية. وفرأ عبد الله بر مسلم بن بسار وشفيق س" صلحة وحماء س سلمة وأمو قلابة بتاه الحجاب على طريقة الانتعاب إليهم إنكاراً وعضياً عليهم وإنالم يكرموا حاضرين لأنه مبلغهم دلك ومكافحهم، قال الل عطية: معناه: قال لهما محمم في هذه العبارة من المال بفي النفري عهم وأمرهم بالتغري، وقال التوغمشري "" " (فإن قلت) بم تعلق قوله وألا ينقرن (فلب) هو كلام مسانف البعد مز وجمل إرسائه إليهم للإسدار والتسجيل عليهم بالظلم تعجيباً لوسي عليه السلام من عنظم الني سعت أل الظلم والعسما" ، ومن أمهم العواقب وقلة حوفهم، وحذرهم من أيام الله، وبجتمل أن يكون (ألا بيفون) حالاً من مصمير في الظائين أي يطلعون غير متغين الله وعقابه ، فأدخلت محزة الإنكار على الحال انتهل وهذا الاحتيال الذي أورده حطة باحش، الانه حمله حالاً من الضمير في (الطالحن) وفد أعرب هو زقوم فرعون) عطف بيان فصارعها الفصل بين العامل والمعمول بآجنبي بهنها، لأن (فوه فرعون) معمول لفوله (الش) والذي زهم أنه حال معمول لفوله (الطابون) وذلك لا يجوز أيضاً لوغ يعصل بهيها بغرته وتوم فرعوب) ل بجز أن تكون الجملة حالاً ، فان ما بعد الهمرة يمنام أن يكون معمولاً ما قبلها، وقولك وجنت استرعاء على أن يكون وأصبرعاًه حالاً من الصمير في وجان، لا تحوز، فلو أضموت عاملاً بعد المهزة جاز. وقرى، بعنم أننول وتسرها، التفلسر وأهلا بتُقُونَى، فحذفت نول الرام لالاغاء الساكنين وباء المتكلم اكتماء بالكسران. وقال الرغش ي ا ا في والا يتقوب) بالماء وكسر النونُ وجه احروهو: أن يكون المعنى والا بالناس انفوله، كفوله ﴿ الا يسجدوا ﴾ [النمل ٢٥) النهن . بعني وحذه، الف يا حطًّا وبطماً لالتفاء السائدين، وهذا تمريج بعيد. والظاهر أن ألا لفعرض المضمى الحُسر على التغوي، وفول من دال إنها للنشبه لا يصبح - وكفظك قول الزنخشرى إنها للنعي دخلت عليها همرة فإنكار - وما كال فرعون عطيم البحوة - حني العش الإغمية مكتبر المهابق، فله أشرات القلوب الحوف منه خصوصاً من كان من بني إسرائيل قال موسى علمه السلام زان الخلف أن يكذبون)، وفرأ الحسهور: (وبضيل) (ولا أنطاني) بالرقع فيهما عطفًا على إلساف، فالعمي أنه منذ الات علل: حوف التكتيب، وخميق الصدر، وامتناع العلاقي اللسان، وهوا الاهرج وطلحه وعسبي وولند بن عليّ وأبو حيوة ورائدة عن الأعسش ويعقوب بالنصب فيهما عطفاً على (يكفنون) مكون النكدين وما يعده يتملق بالحوه من وحكي أمو عمرو الداني عن الأعرج أنه قرأ بنصب (ويعليق) ورفع (ولا ينطق) وعلم انظلاق للمان موعًا يحصل من الخوب وصيل الصدر، لأن الخسان إدافاك يتلجلج أأأولا يكلد ببين عن مصود الإسان، وقال أس عطبة : وقد يكون حدم الطلاق الفعان بالقول لحصيض المُعاني التي تعقلب لها العام محرونه، هإذا كان هذا في وقت صبق العميم و بعلمن اللسان، (فأرسن إلى هارون) معناه يعينني ويوادرنيء وكماء هاروق عليه السلام فصبحاً وسنع الصدر فبعيث بعض المراد من العول إذبافيه دال عليه. النهبي

. د المشقق بن أي سلمة الأسمي ألو وائل الكولي أحد ساف الطمين عصرم بوقي بعد الطياسم وقبال أنو قمايي: إن خلافة عمر الحملاسة ( 1 AT ) :

وكار الظر الكشاف ٢٠١/٢٠

ا؟) العسمة. عسمة تلاق تلاناً صدةً ظلمة، واحتسمة وتبسمها اطلم، وهو من ذلك وي اطلبيت لا تشع شعاعتي إداماً عسوقاً، أي جالاً الحلوماً الاقتسمة في الأصل أن بالمنذ المستر على ميزطورتي ولا عدة ولا عليه، مقبل إلى الطلم والجور

لبناق فمرت 141732

ول وانظر الكشاف و۴/۴-۴۰).

وهم تنصيح الشعفية المثل القبيل، وتفصر الكلام، والا يجرح بعضه في الرابسي، في كاعرفي: ما أند البروة قال إذا يحت المناك وطر المنام أن وطلح المبتان البنت الرسطين شمال عبر طبلام.

وقال الزخشري(٢٠). ومعني وفارسل إلى هلرون) أوسل إلىه حبريل عليه السلام، واجسه نبياً، واردن به، والشد مه هضدي. وهذا كلام مختصر، وقد أحسن في الاختصار حيث قال إفارسل إلى هارون، فحاد تما يتضمن معني الاستشاء وقوق (إن احاسه) فإن أحرم بعد أن أمره أله بأن يأل القوم الظالين ليس توقعاً فيها أمره الله تعالى به، ولكنه طلب من أقد أن يعضده تأخيه حتى بتعارنا على إتفاذ أمره تعالى وتعايغ رسالته مهد قبل طالب ذلك عقره لم طلب، وطالب اقعون دليل على الفنول لا على النوقف والتعلل، ومعمول (أرسل) عندوت، فقيل: جبريل كيا تغلم دكره، وفي الخبر أن أنه أرسل موسى إلى هلرون. وكان هارون عصر حين معت الله موسى نهياً بالشاء، قال السندي. سار بأهله إلى مصر فالنفي جارون وهو لا يعوفه و فقال: أنا موسى، فتحارف، وأمرهما أن متعلقا إلى فرعون لأداه الرسالة، فصاحت أمهما لحموها مخيهها، فذهبا إليه، (ولهم عل ذنب) في قِبَل فود" ادنب أو عقوبه، وهو قبله اللبيض الكافر خياز قومود بالوكزة التي وكزها، أو سيعي تبعة الذنب ذنباً كياسمي جزاء السيئة سيئة. ولمس قول موسى ذلك ملكاً في أداء الرسانة، مل قال ذلك استدفاعاً لما يتوقعه منهم من كفتل وخاف أن يفتل قبل أداء الرصاليم. ويدل عل نظت فوله وكلام وهي كسمة الردع: نمم وهده تعالى بالكلامة والدفع وؤكلا) رد لغوله إلى أخلف} أي لا أنصا ذلك فإني فضيت بنصرك وظهورك، وموله وفاذهبا} أمر فيا ينخطاب فوسي ططء لأن هـزون لـيس يمكلم بإجماع، وتكنه فلل لمرسى (ادهب أنت وأخوك)، قال الرغشري. جمع الله له الاستجابتين مماً في قول (كلا فافتصاع لأنه استدفعه بلامهم قرعك الصفع مردعه عن الخوف والنمس الوارزة بأحيه فأجابه بفوله (افتعبه أيي اذهب أنت و لذي طبت عارون (فإن قلت) علام عطف قوله (افتعا) (فلت) على الممل الذي يذل عليه [كلا] كأنه قبل ارتذع بالموسى عصائظر دانخب ألت وهلرون وبأباننا) يعم جميع ما بعثهما الله بدر وأعظم فلك العصاء ويها وقع العجزء قال ابن صليه: ولا غلاف أن موسى هو الذي حمله الله أمر النبوة وكالفها. وأن هارون كان سيةً وسولًا معيناً له ووزيراً. النهى، وإسعكم) قبل من وضع الجميع موضع للنن أي معكما، وقبل: هو على ظاهره من الجسع، والراد موسى وهارون ومن الرصلا إليه، وكان شيخنا الاستنذ وأبو جعفر بن الزبيره يرجح أن يكون أريد مصورة الجمع الثني، والحطاف لموسى وهارون فقط، قال: لأن لفظة (سع) نبس من يكون كافراً فإنه لا يقال الدامعة , وعلى أنه أريد بالجمع الشية عمله سبوية رحه فايد. وكأنها لشرقها عند الله حاملهم في الحطاب معاملة الجميع إذ كان دلك جائراً أن يعامل به الواحد لشرف وعظمته ، كال ابن عطبة : ومستمعون) اعتبالًا ليس في حيفة وسامعون، وبلا فليس يوصف الذنعال بطلب الإستهاع، ورقا الفصد إظهار النهمم ليعظم أنس موسى أو يكون الملائكة بأمر افه إياها تستسع، وقال الزغمتري ومعكم مستصعون) من مجاز الككلام بريد أبالكها ولعدوكها كالناصر الظهير لكها علبه إذا حضر وأستمع ما يحري بينكها ومهت فأغهركها وغلمكما وكسر شوكية عنكها ونكسه النهيل. ويجوز أن يكون(ممه متعلقة/بمستمعول) وأن يكون خبراً وإمستمعون، حمر ثان. والمعية هنا عباز، وكفلك الاستباع لأنه بمستى الإصغاء ولا يلزم من الاستباع السياع، تقول أسسع إليه في مسهم، واستسع إليه فسسم كما غال ﴿استمع نفر س الجن نفذوا إنا سمعناً﴾ [الجن: ١٦ وأفرد (رسول) هنا ولم يتن كيا في قوله: ﴿إِنَّا وسولا ونك إطه: ٤٤٧ إما لأنه سعيدر بمعني للرسالة ضجاز أن يقع مغرداً بحبراً للفرد فيا فوقه، وإما لكوهبها فوي شويعة واحده فكأنهها وسول واحده وأويد بقوله إنائوكل واحدمشار سول وزوسول وب بعللين بهه ودهل وأنه مركوب يقدمني بالاحب الا

لىك قيرب(۵/ ۲۷۷۰)

١٧٦ تقول: بالزهني سامعة أي: باختني ساختة بقال. بدهه بالأمر بعاهه بدهاً فحاه.

راز انظر الكتاف (۲۰۱/۳).

وع أتود : المهود فتل النفس بالنفس ، شاة كالحوكا، والمؤونان والمؤود القصاص ، والمهدت الفائل باللفايل أبي : فنك مه - وفي العابست ومن قتل عساماً فهو توده .

ستقدم ما كان أمره من الاعد الأوهبة بالملك أشكر فقال وإما رب العائن) والمهي ابنت (وأن أرسى) جور أن تكون لتسوية الما أبن رائعي إبنت (وأن أرسى) جور أن تكون لتسوية الما أبن رسوف من معني الغول، وأن تكون مصاربة وإأرسن، بمبي أطلق بسرح، كما تقيل فأرسنت الحجر السيخية والرائمة الصويف، والإيمان بلغ، وعد بالمحافظة والشرع إلى عني مبدولاً إلى فرعون إلى أمرين الرسال عني إسرائيل تبدول عنيم العدودية، والإيمان بلغ، وعد بالمحافظة والشرع إلى عني المرائل والرائمة والمحافظة المحافظة والمحافظة المحافظة المحافظة والمحافظة والمحافظة المحافظة المحافظة والمحافظة والمحافظة والمحافظة والمحافظة المحافظة والمحافظة المحافظة المح

فعردي أنها الطفع إلى ناب فرعود ولم يؤذن في سنة حتى قال المواب : إن هذا رساماً بزعم أنه وصول ومد العالمين. ففائله : الله أم لعلنا تصحك منه، ولايا إليه الرسالة ، فعرف موسى ، فعال له (ألم رسك قبنا وليدأ) [ أول الكلام حدي يغال عميه المفعي الفاهرة: فأنبا فرعون مقالاً له ذلك وقا بعده موسى بأنه وسول رس العالمين وأهره بإرسال سي إسرائيل همه أحد بمشحقره ، وبضرت عن المرسل، وعيا حاه به من عمام، ويدكره محانة الصعر واللي عليه الدرية ، وه الوليدي الصمي وهو فعيل بجسى معمول، أطلق قلك مليه تفريه من الولادة، وفيا الوعمرول وواية ﴿مَرَ عُمُوكَ) وإسكافَ اللهم وتعدم ذكر الخلاف في كلمة هذه الصابل في طه، وقرأ الجمهور ولقلتك، بعدم الذاء إذ كانت وكره واحده، والشعبي مكسر القاء يربد الهيئة، لأن الوقرة موم من الفتل علمه عليه تعدم النربية وبالمناء منهم الرحائل. حيث كان يقتل تسفراه مو عن أسرائيل، وذائره ما سرى على مده من قبل القنطي، وعظم ذلك مقوله فإروسات تماتك الني مديد، إذان هذا الإيهام بكريه لم يخترج أنها اعتل نهومو العراقعة وتعطيم شأن ووالمند من مكافرس، يجور أن يكون مارًا في قتان والما إدهاك من الكافرين خافقري فوعوده منسمه هده الحال إليا إذ دلك والأبيباء عليهم السلام ممصومون وعميز أن مكول إحبارا مسأعاص فرعون حكم عليه بأنه من الكامرين بالتعمة التي لي عليك من الغربية والإحسان . فيه ابن زيند و من الكافرين بي إر النبي غيث لمال الحسر. أوس الكانوين بالله الذك كنت معما على ديند هذا الذي نعيم الأن فالدائسين إلان وقال فعدها إذا إلجابة موسى عن كلامه الأحير التصمل فاقتل إدكان الاعتدار فيه أهم من الجرب وادكر النعب بالتربية لأنا فيه إرهاق النفس، فال ابن هطبة وإنها) هملة في الكلام وكالمها تمعني حينك التهمل وليس بصلة، أن هي حرف معنى. وقوله وكأنها بعني حيث يسلمي أد يحمل قوقه بعسير معني إدالا مدهب العد إلى أن والذَّنَّ براده من حبث الإعراب وحبثاري وقال الزعشري وفإن فلت إ إلاَّ حواب وحراء معاً والكلام ومع جواماً تفرعون فكبف وفع حزاه؟ (تقت) قول فرعون (وفعلت فعملك) فيدمعني الماز طاربت بمعتي تنافحت، فعال له موسى . معم فعلتها محازياً بلك تسليهاً نقوله و كان يعمله كانت عبدو حديره بال تحاري بشجو ذلك اجزاء النهن. وهذا الذي ذكره من أن (إناً) حواب وجراه معاً هو فول سيبويه، بكل المتراح فهمو أنها قد نكوب جواباً وحزاء معاً وقد نكون حواباً فقط دون حراب فبلمني العارج لها مو الحواب، وقد بكود مع دنك حوا، وحماوا فوله (معلنها، إذًا) من الواصع التي حامت مها حوالًا لأخر على أن بعشي ألبت يكلف هما كونها عزاء وحد أن وهذا كله عمرو

<sup>(</sup>١) الطر الفرصي (١٩٠٤/١٠٥).

ومجار مخر العرضي ومحاركات

فيها كشده في إدن قرح المسهيل ، وإنما أردنا أن يذكر أن ما فاله الرمحلوبي " لبس هـ الصحيح ولا قول الأكثرين" (وأن من الفسالين) قال من رمد: معناه من الجاهلين بأن وكبرن إباه نان على مصحات، وقال أب هنبدة - من الناسين، ونزع لفواه (أن يضل إحداثما) وفي فر مع عبد الله والن عباس ووأنا من الحاهلين) ويظهر أنه بصبع للضائبي لا فبر اله مروينة عن المرسول 概. وفيال والزمختري، أمن الصاعلين فعل أربي الحهيل. كما قبال يموسمم لإحموته ﴿إِذْ أَنْتُم حَناطُونُ﴾ (يوسف ٨٩٠) أو غضصين. كم يقتل خط من غير نصد مفتل، أو الله مين عن تلك الصفة التهي. وقمل. من الضائب بعن عن النبوق ولم يأتني عن الله فيه شيء فليس عل فيها فعده في بلك الحالة نوابع . ومن غربت ما شرح به أنا معنى ووأناحي الغيالين أي من النحين لف وما فتلت النبطي إلا غاره لف قبل أو عبلال بطنق وبراديه المحمه كيا في فوله ﴿ إِنَّكَ لَعَيْ صَالِاتُ الْفَقَابِ ﴾ [يومع: ١٥٠] أي ق عبيك القديمة، وحم صمير الحطب ق (منكم) و(خففكم) بألا قال قد أفرد في زغميا، وزعمات؛ لأن الخود، والفراء لم يكونا منه وحده وإنه منه ومن مك المدكورين فبل زآن الت القوم الطالمان قوم فرعون) وهم كامر أفرها بالدرون بقتله ألا نوى إلى فويه فإبن الملا بإنترون بك تبضوك ماسوح، [الفصيص: ٣٠] وقرأ الحسهور: (كا) حرف وحوب لوحوب على قول سيويه، وطرماً تمني حين على مدهب القارسي، وهوا حزة في رم ية (كا) بكسر اللازه وتخفيف اليم أي محوفكم ، وتوأ عبس إحكم) مضم الكاف والجمهور بالإسكان، والحكم: المبوق (وجعابي ص الرسلين) در فة ثانية للسوقة فرساسي ليس ترسول، وقيل: ( غنك العلم والفهم (وللك بعمة فنها على) وتفك الإشارة إلى المصدر الصهوم من قوله والمرسك فينا وليداع ودكم سهدا أحرأ على ما بدائمه فرعودة في قوله والفريستان، والظاهر أنا هذ الكلام إفرار من موسى عليه السلام بالمعملة، كانه يقول وذ بيتك ل نعمة على من حيث علات أثبري وتركتني والمخذفين وتدأ، ولكن لابديم ذلك رسالني وإلى هذا الناويل ذهب السكن لوالطنوي.. وقال فناية "": هذا منه عني حهة الإكار عالم أن تكون نصة. كانه بغول أو بصح لك أن نعط عل مصة ترك قبي من أجز أنك فلمت بن إسر تبن وقتلهم، أي لبست سعمة ولأد الواجب كادأن لا تقتلي ولا تلتمهم ولا نستحدهم بالفيل وفاهدته وعير فقلك وقرأ الصحاك وبرلك نعمة مالك أناغمها ، وهذه ترامة تؤيد هذا التأويل ، وهذا الناويل فيه غالف لعرعون ونفض كلام كله ، وانفول الأول فيه إنصاف و عثرات. وقاترالا حفش والقواه: قبل الواو همرة السنفهام بواه به الإنكار وحذَّت لدلالة النعبي عليها، ووقد النحاس بأمها لا تحلف لأنها حرف بحدث معها معلى إلا إن قال في لكلام وأدى لا حلاف في دلك إلا شبأ قاله الغواء من أنه بحيز حدثها مم أعمال الشلك وحكي وتري زيداً منطقةاً، تبعي الا بري، وكان الإجفش الأصمر بقول: أحذه من ألعاظ العامة، وقال

ودري انظر الكشاف والأرواء الج

 <sup>(1)</sup> إلى يعمل أنهة الخالف، مقصد أساعل استنوابين تجارفون عالم في المعمل أنها المواجعة إلى الى تجار به أشعر لي المصدر فائد أو يا المحلوم المحلوم في المجارف على الدواء عبر عدال المحلوم في المحلوم المحلوم عبر المحلوم المح

ا فلك سبود البائل بدر معولت وسراه وقد اعتبات فلمعنا في عهد عدد العبرة على لكون إذك عواماً وجراء دانياً في في موسع فال أمو على المداري. أو در على الموسع فال أمو على المداري أو در يكون المراوي أو در يكون المراوي المداري والما الحرب عبارة الاجراء المائل المدارية المدارية المدارية المدارية المدارية المدارية المدارية والمدارية والمدارية المدارية والمدارية المدارية على المدارية المدارية المدارية على المدارية على المدارية المدارية على المدارية المدارية المدارية على المدارية المداري

وحج لظر طفرطي ١٢ (١٥) ، ديوز ڪتر ٢٢٩)

<sup>14)</sup> المعر الكشاب ٢/٥٠٪.

بإلايالعثر العمال المعانفة

الضحاف الكلام إذا نعرج غرج البكت الآيكون باستمهام ويقير استفهام. واقعني لو لم يقتل بني إسرائيل لوماس أبواي ، فأي نعمة لك على فائت تمل على عما لا يجب أن تمل بدء وقبل: اتخاطك بني إسرائيل عبداً أحبط مسئلت التي تمل جاء وقاف الرغشري الآول يعني مومى عليه السلام أن يسمي نعمت أن لا بعمة ، حيث بين أن حميقة إمعامه نعمة بني إسرائيل ، لأن تعبدهم وقصدهم بدمع أبنائهم هو السبب في حصوله عنده وتربيته ، فكأنه امن عليه بتعبيد قومه إذا سفقت، وتعبيدهم تذليلهم واتخادهم عبداً يقال: عندت الرجل وأعبدته إذا المندئة عبداً قال الشاعر :

## غَافِمْ بَعْبُدُنِي قُوْمِي وَفَدُ كُشُونَتُ ﴿ فِيهِمْ أَبْنَاصِرُ مَا طَاوِواوَعِنْسَدَالُا اللَّهِ

وقان قلت) وثلك إشارة إلى ماقا ووان عبدت) ما علها من الإعراب وقلت) قلك إشارة إلى عصانة شنعاء ميهمة لا بعوى ما هي إلا بنفسيرها، وعمل وأن هيدت؛ الرفع، عطف بيان لثلك، ونظيره قوله فعالى: ﴿وَفَفَسُنا إِلَّهُ فَلْكَ الأمر أَنَّ هابر مؤلاء مقطرح مصيحين﴾ [الحيم : ٦٩] والمني . تعبيدك بن إسرائيل معمة تمنها على، وقال الزجام: مجوز أن يكون إ موضع نصب، المعني أنها صارت نعبة على لأن صدت من إسرائيل، أي لو لم نقعل لكفلتي أهلي ولم بلقولي في اليم. انتهى، وقال والحوقي، أن عبدت بني إسرائيل في موضع نصب مقعول من اجلم، وقال أبو البقاء بدل. ولما أحبر موسى فرعون بأنه رسول وما العالمين لم بسال إذ ذاك فيقول؛ وما وما العالمين، بل أخذ في الداهان، وتذكار التربية، والتفيح لما فعله من قتل القبطي، فلها أجله عن ذلك انفطعت حجته في التربية والفتل، وكان في قوله ورسول رب العنالين) دعاء إلى الإقرار بربوبة فلله وكل طاعة رب العالم. فأحدُ فرعون بستقهم هن الذي ذكر موسى أنه رسول من عنده. والظاهر أن سؤاله إنجا كان عل سبية المباهنة والمكارة وظرادتي وكان عالماً باق ويدل عليه وانتد علمت ما أبزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض بعبائر﴾ [الإسراء: ١٠٣] وفك: تعلمي عن ذلك طلباً للرياسة ودعوى الإشبة، وتستفهم امحاء استفهاماً عن مجهول من الأشباء، فال ومكيء: كما يستفهم عن الاجتاس، وقد ورد له استعهام بمن في موضع أخر، ويشبه أنها مواطن النهير. والموضع الاخر فوله ﴿ نَسَ رَبُّهَا يَا مُوسِي ﴾ [طه 29] ولما سأله فرعون، وكان انسؤال تما الني هي سؤال عن الهاهية، وقم يمكن الجواب بالماهية أحاب بالصفات التي نبين للسامع أنه لا مشاركة لقرعون فيهاء وهي رمونية السعوات والأرض رعا ببخياء وفال الزخشري وهذا السؤال لا مجلوكن برياريه اي شيء من الاشباء التي شوهلات وعوفت أجناسها، فأجاب بما يستذل عمليه من أفعاله الخاصة ليعوله أنه ليس فلاشوهد وعرب من الاجوام والإعراض، وأنه شيء غالف لحميم الاثنباء (ليس كعلقه شيء) ويدا أن بريد أنه شيء على الإطلاق تغنيشاً هر حقيقة الحاصة ما هي، هاجاب بأن الذي سألت عنه قيس إليه سبيل وهو الكتاف و معرف معرفة بيانه بصفائه استدلالاً بأعمال الخلاصة على ذلك. وأما التفتيش من حفيقة الخاصة الني هي قوق فطر العقول متغنيش عيالا سبيل إليه، والسائل عنه منصت غير طائب للحق، والذي بلبني بحال فرعون ويقل عليه الكلام أن كون سؤاله إنكاراً لان يكون للعالمين وب سوال الا ترى أنه بعلم حدرثه بعد المدم، وأنه محل للحوادث. وأنه فريدع الإلهة إلا بي عمل ملكه مصر وأمه لم يكن ملك الارض. بل كان فيها ملوك هير. وأنبياء في ذلك الزمان يدعون إلى اقه وكشعيب، عليه السلام، وأنه كان مقرًا بالله تعالى في باطر امره وجاء قوله (وما بينهم) على التلنية والعائد عليه الضمير محموع اعتباراً للمجتمعين، وذل أبو عبد فله طرازي. عصل أن يقال كان عالة نافة ولك، قال ما قال طلباً للمثلث والرباسة، وقد ذكر تعالى في كتابه ما يدل على أنه كان عارفاً بالله وهو قوله (لقد علست ما أنزل هؤلاء) الآية، ويختمل أنه كان على

<sup>(</sup>١) النكبت كالتقريع والتعيف، فسان العرب ٢٣٢١/١.

<sup>(7)</sup> اطر الكتاب ٢٠١٦/٢٠٠.

<sup>(</sup>٣) أشته الغراء الطر المرطبي (١٣/ ١٣) ووج العالي (١٩/ ١٩) والكشاف (٢٠ ١/٢) -

مذهب الدهرية مي ان الإهلاك وهمية الوجوء لدواتها ، وأن حركاتها أسباب للحصول الحوادث بالفاعل الختار ، ثم اعتقد أبه عنزلة إله لأهل إقليمه من حيث استعيدهم وطلك رسام أمرهني ويجتمل أن يقال كان على مذهب الخلولية الغائلين بأن ذات الإله تفرر محمد إنسان معين حتى بكون الإله سيحانه عنونة روح كل إنسان بالنسبة إلى حسده، وصده التقديرات كان يمسي نفسه إها انتهى . ومعنى (أن كنتم موفني) إن كان يرحي سكم الإيفان الذي يؤدي إلى التطر الصحيح تعمكم هذا الخواب، وإلا لم ينفعكم، أو إلى كنتم موقنين بشيء قط مهذا أولي ما توقنون به لطهوره وإفارة دليله - وهده المحاودة من فرعون تدل على أن موسى عليه السلام دعام إلى ألتوحيد، وقال لمن حوله) هم أشراف قومه. قبل كانوا همسيانة وحمل عليهم الاساور، وكانت للملوك خاصة . والا تستمهون أي ألا تصعود إلى هذه القالة، إغراة به ونعجاً إذ كانت فليدجم أن توعون ربهم ومعبودهم، قال نبن عطية ؛ والفراهنة فيله كذلك، وهذه صلالة مها في مصر ودبارنا إلى النوع فله أخهل بشهر إلى ما أدركه في عصره من ملوك العبيديين الذبن كان النهاههم ندعي فيهم الإغبة وأفاموا ملوكاً بمصر من ومان المعا إلى ترمان العاضد إلى أن عمالته مولتهم مطهور الملك الباهم مبلاء الدين بُوسف بن أيوب من شافق الأدرصي الله عنه ، فلقد كانت له مائز في الإسلام منها: فنع بهت المفدس وبلاد كابرة من سواحل الشام كان النصاري مستولين عليها فاستنقذها عنهم، وقال ربكم ورب أماتكم الأولين، مههم على مشتهم ومنشأ أمانهم، وحاء في قوله والأولين) ولالة على إحانهم بعد وبجادهم، وانتقل من الاستدلال بالعام إلى ما يخصهم تبكون أوضح ضو أي بناد بطل دهوي ترعود الإفية، إذ كان الواهم الارتون تقدموا فرعون في الوجود فصحال ان يكون وهو في العدم إفاً هم، (عال إن وسونكم الذي أرسل إليكم لجبول). عال أبو هيد الله الراوي. التمويف مبذة الأثر اظهر، فلهذا عمل موسى عليه السلاء من الكلام الأول إليه إدكان لا يمكن أن جنقد العامل في عسه وفي أماله كونهم واجمي الوجود لذرانهم. لأن الشاهدة بلت على رحودهم معد عدمهم وعدمهم معد وجودهم ، يعند ذلك قال فرعون ما يكي، يعني أن المفصود بن سؤال ما طلبت الماهية وخصوصية الحقيقة، والتعريف بهذه الأثار الخارجية لا نفيد نلك الحصوصية. فهذا الذي يدفن الرسالة تحنون لا يفهم السؤال فضلًا من أن يجب عنه ففاف موسى عليه السلام وإرب المشرق والمغرب وما بيمها إن كانتم تعظودم فعمل إلى طريق أوضع من التال.. ودلك أنه أراد بالمشرق طفرع الشمس وطهور النهار، ولراه مالغوب غروب الشمس وزوال النيتر، وهذا النتفير المنتسر على الدوجه العجيب لا يتم إلا بنعجر مشبر وهدة نعيته طريقة إبراهيم عليه السلام مع غروس فإنه تستدن أولا بالإحباء والإمانة وهو الذي دكره موسى عليه السلام هما مغوله (ويكم ورب أبائكم الأولين) فأجابه ترود بغوته فإنَّا أحمى وأميت فقال. إن أنه بأتي بالشمس من المشرق فائت بية من المعرب ضهت الذي الفرة والبغرة ٢٥٨] وهو الذي ذكره موسى عليه السلام هنا مقوله (رب المشرق والمعرب وما جنهما إن كنتم تعفذون) لي إن قشو من العقلاء عرضو أنه لا حواب عن السيزال إلا ما ذكرت انتهى . وفيه بعض تلميص ، وفال ابن عطية . زاده موسى عليه السلام في بان الصفات التي تطهر نفص فرعون وفين أنه في غلبة البعد عن انقدرة عليهه . وهي ربويية انشرق والمغرب، وقي يكن العرعون إلا ملك مصر من اتسعر إلى أسوان وأرض الإسكندوية. وفرأ عدهد وهميد والاعرج والرجل إليكمي على بناء العاهل أي ارسله وله إليكس، وفرأ عبدالله وأصحابه والأعمش ورب المشارق والمفارس؛ على الحمم فيهها. ولا انقطع فرعود في باب الاحتجاج رجع إلى الاستعلاء والغاسء وهدا أبين علامات الانقطاع متوعند موسى سالسجن حين أعينه خطابيه، إقال للن انخدت إلها تحيري لأحملنك ص المسجودين)، وقال ترعمتم ي 11 أحاب موسى بما أجاب عديد قومه من جوابه حيث نسب الرموية إلى عيره، فلما لني يتغرير فوله جنته إلى فومه وطنن به حيث سياد رسولهم. فلي ثلث احتد واحتدم وقال (للن اتحدث إلهُ عبري) (فإن فلت) كيف قال

 <sup>(1)</sup> بوسف بن أمون أبر الطفر صلاح الدين الأجري الذي يطلك عناصر من أشهر طوك الإسلام نول سنة 184 الحقر المحاسس الموسعة الإسلام التي تطلع الحياس (1974).

أولاً. وإن كنتم مواجره واحرأه وإن كنتم معمودي وصدع لابل أولاء فله رأى بدة الشكيمة في العباد وقمه ولإصعام إل عرص الحجيج خائب وعارض إن رسوبكم بجنون عوله وإناكت بعقلون وواد فقتاع ألاباقي ولاستميت وأخضراهن ولأحملت من المسحولين، ومؤدًّا مؤدًّا لا وقدتها أأنه أحصر هيمين والما يؤديا مؤدًّا وقلى لان بيد، لاحيمنيك واحتا الن عرف خاهم في محول، وكان من عادته أن تأخذ من بريد سيجه بيقرحه في مؤه بدهة في الإخبي بعيده المنق بردا لا بعصو فيها الاستعجاء فكالدائث من فقتل التهن ولاكان سهاموسي عليه السلاوس أمر فرعون داواج وهامعه توعد هوهوك فالدافة على جهه العظم ، ه والطمع في اينامه ، وأو لو حثت الشيء سبري أي يومبيع الله فيندقور أدكست مسجسي ، قال فالرمحشري فالكزائي لوجنتك فاراحال دحلت عليها همرا الاستعهاد مصاه أنفعل بياطك وتوحتك بتيره مرز التهي ومقدِّه أنه الكلام على هذه الوار أن حلة على الهره في طن هذا السياق في قول العرائد والدائم لا يعملون سبد ولا يهتغون€ [النعرة ١٧٠] تأخي هي إعادتهم وقال الحوقي والرائعفات لاخلت النيها همرد الاستمهام للتعريز والعلى أتسحني حني في هده الجاله عني لانتشاب أن المحل وأما منظمين بيار وقاسهم فرعون هدا مراهوسي طمع الزاعد موضع معارضة فقال له . وقالت به إن كنام من المستعين الإلك وبأستك وسولا يثبت وترجيع ورواا أن وي قوله إن تست ص الحيادفين؛ فلبن عل أمه لا يال مالعجرة الا الصادق في دعوان الايا المعجرة تصديق من لله للدعي السوار والحكام لا بصلفي الكافحة ومن معجمة قدمثل فرمون لاتحت عليه متن فلد وحص على بالمرامل أهل الصله عبث حوروا المماح على الله حتى لرمهما فصديق كالدين بالعيمزات الفهي ، وتذبيره وإن تست من الصاديق فالسابعة عدف احواد لأن الأمر بالإنباط بقارعتهم وقدره فالرعشري والآن وإنائف والالصادقين في دعواك أتب به وحما الخواب الحدوف بملاحاتها ولا يقفر إلا من صمع العليل عوفهم وأبت طاري فعدت الفارية وأنت طاله إلى ومنت فالنب فعادات وقال الحوفي إلا حرصه شرة محرة ألم يكون ما يتدم حوامه، وحمر تصديم الخواب إلن حدق الشرط ل يعيما إلى اللفظ شائل وعين أن يكون الخوامية محلوظة القندية وفائت بعد. وفي الوهمشرى <sup>(12</sup> حي ترمهم نصديق الكناوس بالمعافرات بالما فابق إلكاء الكراهات التي عصب أهل السنة إلى إشائهم والمعج عمدهم هو ما شار حرفاً لمعدق ولا يقول إلا سراء أو في مان نبي إلى حرى عل يد غيره. فكارن معجود لدقلة النبيل. أو على سبيل الإجامي تسيى، ودالغي عصدي أي رداعا مرايده أوتعده الخلام على عصاموني عبد السلام، والنعام أعظم ما يكون من الجيئية. ومعي ومين) طاهر اللهائية، سببت من الاشياء التي ترأو والشجيعة والمحر (وترع بده) من حبه وفودا هي للألا فقايا فسعة من الشميل ومعي الشمارين أي بياضها بجمه النطارة عي البطوية، طووحه عن العادة وكان جامرا بورايةً، روي ، أنه لا أنصر أمر العصافان المهل عرضه فأحرم بده تلاب ما هماه!! قال: يعله فأد علها في إعلم، أنه برعها وها شعاع بكاد بعشي الإنصار وبسد الافل فإقال للملا حوله إن هذ الساحر علمج بربد أنا يخرجكم من أرضكم سنحره فإذا نامرون قانوا أرجه وأحاه والعث في الدانل ماشرين بأنوك بكل سحار تمليم فجمع المسحرة لميقات بوم معلوم وقبل للباس هل أتشم عنتهمون لعذا شبع المسحرة إن كاتبوا هم الفالبين فلها حاه السحرة قموا بفرعون أني لنا لاحرأ إبركما نبعن العانبين ذير نعم وإنكم إدا لن المفريين فال لمد سيسي أبقوا ما أنتم ممقول فألقق حباهم وعصيهم ولمالوا بعرة فرعون إبا تنحن العالبون فألقى ميسي عصاه فإذاهن للتعدعا بأفكون فألقى المسحرة ساجدين فانوا أمثا برب العالمين وبالربار فال أمنتها للاقبل أن أدن فكم به فاتحبركم الدي عالمكم السحر

وفار العبر الكشاب ٢٠٩/٣

۱۳۶ انظر الكشاب γ ( ۱۳۰۳ <del>)</del>

والأرابطي الكشاب الأراويان

وو) المن الكشاب و١٩٠٧

فلسوف تعلمون كأتشعل أبديكم وأرجبك من علاف ولأصلينكم أهمين دالور لاضبران إراريا منظبون إنا نطعع أن يخفر فنة ربنا خطاباتا أن كنا أول المؤمنين له قال ابن عطية الرائنسيب وحوامه هل الشوف، وهر في موضع الحال، أي كاتب سوله . فالعامل فيه محدوف، والعامل فيه هو الخال حقيقة، والناصب له (فال) لأنه هو العامل في دي الحال بواصطة لام الحر النعو داورت لهمد صاحكة، والكربيون بجعلون اللا موصولاً فكانه قبل اوفال للدي حوده بلا موصع للعامل في الغرف الأنه وقع صلة ، وقال الزمحتري (فإن قلت) بـ العامل في (حوام (فلت) هو منصوب بصيبين: يصب في اللفظ ، وتصب في لحل، فأحامل في النصب النفضي ما يغدر في الظرف، ودلك واستقروا حوله، وهذا يغدر في جميع الظروف، واتعامل في العبب المحلي هنو النصب على احاق التهن. وهو نكابر وشقشة كلاء في أمو واصبع من أوالل علم العربية، ولما رأي فرعود أمر المصا والبداوم طهر فيهياس الايات هاله ولكء ولم يكن له فيه مدفع فزع إلى رب بالسحرة وطمع لغالم هام السحر في ذلك الزمان أن يكون ثم من يعاومه ، أو كان علم صحة المجزة وسمى نتك الحجة على قومه براميه بالسحر ، وبأمه يربط أن الجرحكم من أرصكم بمسرم اليغري فضرهم عنه، وابتعازهم العوائل؟! لم، وأن لا يقبلوا قوله ، إذ من أصحب لأشبه على اللموس مفارقة الوص الذي تشؤوا بيه . تم استام هم دبية يعمل معه . ودلك لم حور به من التحير والمنعش والمحطاخة عن حرقية الوعيته إلى أن حسر يستشهرهم في أمره فيأمرونه عا يظهر لمم فيه، عصار مسموراً بعد أن كان أمراء ونظام الكلاء في (عادا للعرون) ول الالفاط التي وامنت ما في سورة الأعراف فلعني هن إهادته ، وله ذال إن هذا الساحر عليم، خارضوا بضوله وبكمل سحرع فجناؤ وابكلمة الاستعيراني والبناه اشذى لمسالمية لينمسوا عنيه بمضرعا لخضه من الكرساء وقمرأ الأعسش وهاصد في رواية وبكل ساحري. وواليوم والمعلوم، بوم الرسة وتغلم الكلام علمه في سورة طه. وقوله (من أسم مختمعون) منبعاء لحمري الاحتياع، والمرادات استمحاشم كإيقول الرجل لقلامه وهل أنت منطلق، إذا أراد أن يجرك منه ريجته على الانطلاق كيا يخيل إليه أن الناس قد الطلقو، وهو وانف، ومنه نول تأمذ شرأ ر

# خَسَلُ أَنْتَ بِسَاجِقُ عِيسَاداً لِحَسَاجِيفَ ﴿ أَوْ عَيْسَا وَبُونِ أَمَا خَسَوْدِ أَنْ جِنْسَوَاقِ ٢٠

بريد دايت إلينا مريماً ولا بطىء به. وترجو انباع السحرة أي في دينه في ظهرا موسى عليه السلام ولا يشعون مديد السلام ولا يشعون وديد وابت إلياء لمدين في دينه في عليه السلام، ودخلت (أناً) هما بن اسم إلى وحجرها رسى جواب وحزاه، وإبعزة درعون الظاهر أن الباء المسه، والذي تنعق به قاباء محذوب، وعالموا عن السم إلى اسم المهية تعظيماً كما يشه المعلوب المعلوب المعلوب وعالموا عن السم إلى اسم العبية تعظيماً كما يشه المعلوب الموارضي الله عمر بكذا، فيخدر عه إخبار العالب وهذا اس توج إيمان الحاهلية وقع مسادون المعلوب والمدون به حتى بحث على المهالم كان يشهر المعلوب والمدون عمر المهالم وهذا الموارض المعلوب به حتى بحث على جهة المعظوم والنبول بالمسلمين في توارض المعلوب والمعلوب والمعلوب المعلوب المعلوب

<sup>(</sup>١) المواثي. الدواهي و ترنب العاموس المعيط ٢٦٠/٣٠). (١) وقبل لجرير هيش الكشاف وشواعك (٢١/١٢٣).

<sup>(</sup>٣) زقال في الهجر وهذا علول الأحر إلىم عن فصواب،

وقال ابن عطية، قرة المبري ، وابن عنيج عن ابن كتير - مثنة اثنا، وفتح اللام وشد انفاف، وبلوم على هذه اعراءة إذًا التدأ ال مجدف همزه الرمسل وهمره الومس لا تدخل على الأمثال القشارية. كما لا تدخل على أسهام العاصبي التمهي الكأنه بجيل أما لا يمكن الانتداء بالكلمية إلا باستلاب همزة الوصل وليس دلك بلاران كثيراً ما يكون سوصل محالفاً للمرقعات والوقف غالفاً للوصيل، ومن له تمون في مهرقت هوف ذلك، وقدوه لا ضين أي لا ضرر عسنا في وقوع ما وعدتنا به من فعم الأيدي والأرجل والتصليب، مل لنا فيه التعمة التامة بالصوعاب يغال صارا بصيرة صبراً وصاره يصوره ضوراً الله إلى ال رينا) أي إلى عطبه شوعه. أو لا صهر عليه إذا نفلا منا إلى الله سنبه من أسلما الموت، والقتل أعوق أسبابه، وقال أمر عبد أنه الرازي: لما تمنوا بالحمهم لا يأس توعول أن يقول قومه: لم نؤس السعرة على كترتهم إلا عن معانة عملحة أمر موسى فيؤمون، والغ في التنفير من جهة قوق وأمنتم له قبل أن أدن لكن مرهماً أن مساوحتهم للإبمان دليل عن مبلهم إلىه الفل، وطويه زانه لکيرکم، صرح با رمزه آولاً من مواطأت، ونفصيرهم ليديم أبر کيوهم، ويفوله (بالسوف معلمون) حيث أوعدهم وعبدةً مطلقاً ويتصريحه عا هددهم به من العداب، فأحدوا بأب ذلك إن وقع لن بصير وفي قرقه (را التي رحا استطبون) الكند شريقة وهو أب أمنوا لا رعيةً ولا رهيةً. إنما قصا وا عاض الوصول إلى مرضات غة والاستغراف ف أنوار معرفته أأممهي ملحصاأ أويدهم هذا الأمير قوهم الإرامطيع بإلى أخره ولايكون فاتك إلا من حوف تبعات الحظاياء م لظاهر بقت الطميع على بانه تخفرته ووطميع أن بتدخيت ربية مع الغوم الصالحين؛، وقبل. يحتمل البغيب، أنيل الكفوال إمراهيم علمه السلام فوالذي أطبع في (الملاهة - ١٨٥). وقرأ الخيهور وأن كنا معتم الحسرة وفيه الحرم لإشامهم، وقرأ أبالا بن تغلب وأبو معاذ زائ كام كدمرا الهمول عال مناعب اللوامج رعلي الشرط وحلز حدب الغاء من الجواب لأنه صفاهم، وتقديره : ان كانا أول النوسين ولؤاء بطماع وحسن الشرعة لأسهاء متحققوا ما هم عند الله من أبول الإنجال التنهن الرهمة التخريج على مذهب الكومين وأن رند والمرد، عيت يجيرون لفديم جواب الشرط عميه. ومذهب جمهور المنصريين أن ذلك لا يُعور، وحوات مثل هذا الشرط تعذون لدلالة مناملة وقال الزعشري: هو من أشرط الذي بحن ما المدلول بأمره المتحفق للسجنة. وهم كانو، متحققيل الهم أبال المؤرس، وتطيره قول العامل لمل يؤمر يزمله إن كنت محسب فوهني حض وب قوله تعالى ﴿ فِإِن كُنْمُ حَرَجْتُمَ جَهَادَاً فِي سَبَيْلُ وَالنَّذَاءُ مَرْضَالُ ﴾ [المناحة: ١] مع علمه أسم فم بخرحوا إلا الفلك، وقال الله حطية: يمني أن طيعهم إتجاهو بهذا الشرط النهي - ويحتمل أن يكون وأبء هي المحققة من الكفيمة ، وجأر حدف اللام الفارقة ندلالة الكلام على أبهم مؤمنون، ملا جنمل النص، والنفذير وأن كه لأول المؤسين، وحاء في الحديث وأن كان رسول الله 🗯 بحب العسل، أي تبحب، وقال الشاعر:

وَمِكُنَّ أَنَّاهُ الطَّيْسَمِ مِنْ أَنَا مِنْ إِنَّا مِنْ إِنَّا مِنْ أَنَّا مِنْ فَاللَّذِ عَلَيْ أَلْمُعَا

وأي وإن مالك لكانت كراغ التعاديم، ووأولى بعني أول المؤمنين من الفيط، أو أن، المؤمنين من حاصري فلك

<sup>-</sup> مدمل النصريان أن طريقة لتى المدعول مدور من يعل القاعل ويبيت الأسل و تكونوه من ويا أصلاً وليسب معمرة من صدة القاعل . ماشي ليسميان ما حدث قامت وهو طامت البصرين وهو صهدة وصبيت وصبت للسول لاستوادات عبد الكرفيين رابضاً أن الاست قالان الذارة بالمدول عصوصة بالإساد إلى عصول من حسن بلوطان و ( م ، صور فان اللي حي ولا تستدفل قامان الاستامي ا الا راحد طوون ويمي ويده من الشعود ولا يتولون بناذ كذاء علية العاد بدا الله الإيراث أنطأ عصب بالإساد إلى العمول لاوت الدائل كيا حصب أصال بالإستاد إلى العامل دول القبول بناء وقام عليه ومعمد عادل والخصائص 174 / 174، والخراشراع الكافحة ( 174 / 2 ) .

<sup>(</sup>٥) مطر لبنان العرب (٢٥٠٠٠).

<sup>(</sup>٢) من مُعلوط للطُّريخ المعرفيون. ٢٠ و وعصورج (١٤٩١) والهند (١٤١٢)، الأشعور (٢٩٩/١).

المجمع، وقال الزغشري؟\*؟؛ وكانوا أول هامة مؤمنين من أهل زمانهم، وهذا لا نصح ، لأن بني إسرائيل كانوا مؤمين قبل إنهان السحرة

﴿ وأوجينا إلى موسى أن أسر يعبادي إنكم متبعود فارسل فرحون إلى الدائن حاشرين إذ هؤلاء لشرفه فليلون وزيم لنا لغانظون وإنا بخميع حافرون فأخر جناهم من حنت وحيون وكتوز ومقام كريم كذلك وأورشاها بني إسرائيل فأبحوهم مشرقين فقيائرا الي الجمعيان قال أصحباب موسي إنه غدركون قبال كلا إنسمي و يسبها بين هاوجيسا إلى موسى أناضرب يعصدك البحر فاتفى فكان كل فرق كانطود فلمعيم والإلمنائم الأحرين وأنجينا موسى ومن معه أجمين لم أفرفنا الأخرين إن في ذلك الإية وما كان أكثر هم مؤمنين وإن ربك غو العريز فارجم في.

تقدم الخلاف في وأشرى وأنه فرى، موصل اصوة ويطعليها في سورة هود، وقرأ: و فيهاني وأنسرى أمر من سار سبره أمر نقه موسى عليه السلام أن مجرج بيني إسرافيل اليلا من حصر إلى انجاد البحر، وأحبره أنهم سينهمون، فخرج سخراً وجاعلاً طريق الشهر، وأحبره أنهم سينهمون، فخرج سخراً وجاعلاً طريق الشهر الشهري وأحبره أنهم سينهمون، فخرج مخراً وجاعلاً طريق الشهري بيني إسرائيل، فحرج في أنرهم، وبعث إلى مدان مصر بنيجة العسكر، ودكووا أعداءاً في أنع فرعون، ويقي في أنرهم، وبعث إلى مدان مصر بنيجة العسكر، ودكووا أعداءاً في أنع فرعون، وفي في أنرهم، وبعث إلى مدان مصر بنيجة العسكر، ودكووا أعداءاً في أن ع فرعون، وفي أنسرت المدان من الرعشري أن فالله على أقله وقبل، والظاهر نقيل المدد، من الرعشري، وخرز أن يوبائنة الذاء والقامة أنهاؤ المرابعة المدر، وها تنويع علينة خارج سارعاً إلى تنقيقاً وتضيق حسورتا، ربحن قوم من عددنا النيقظ والحذر واستمال خرم في الأمور، فردا خرج علينة خارج سارعاً إلى حسم يساره، وهده مدانم المعتقل المل أنها القلال الإرام ومده مدانم المعتقل إلى أمل القلال المال بعد الشهرة القيراء ليست موقوقة على أحد رواها عن وسول المد يوبائن ذكوان وريد بن على (مدار مند قبال أمال أعد رواها عن وسول المن ذكوان وريد بن على (حادر وي) بالألف، وهو الذي عد أعد جدر ويجدد حذره، وسفر مند قبال تعال أهمال أمال أعدر وقال العدس من مرداس؛

## الزأس حائز أتسب ببلاحي الإس أزشائه فيال مسبيعي

وغرا باقي السنعة مغير الف، وهو الشيفظ، وقال الزجاع - مؤهران أي فور أدوات و-الاح أي متسمعين، وقبل -مشروق في الحال و(حافرون) في المال، وقال القراء - الخافر الحائف مديري والحدر المعلوق حدراً، وقال أنو عميدة - وجل حقر وحفو وحافر محنى واحد، ودهب صيبويه إلى أن حشراً يكون للمباشغة وأنه يعمل كما يتمس حادي فينصب المفعود به م واشت.

الخبيرُ السَّارِيُّ الأَ فَيَسِيلُ وَأَمِينَ ... تَا لَيْنَ لَنْ حَيْدِ مِنَ الأَفْعَادِاللَّهُ

والم الطر الكشاء ٢٩٣/٢.

٧٦) العيادة - قدا الرحق وعبيره. عن وصحو مصار فسيناً ورجل فعم. • - أي دليل

المسيد المعرب وه (۲۷۰۳). ۱۲ والدين من الوحر الحرائعة القرائ وه (۲۱ه)، المسال وفيق:

<sup>(2)</sup> من القائل بنيات والتربي عبد الحبيد فلاحقي النظر فكتاب و١٩٣/١) للمنف (٣/٥٠١) شرح الصبيل لاين بعيش (١٩٧١/١) الانتسون (٣٩٨/١) فتعاد (حد (

وفد بورع في ذلك عا هو مذكور ال كتب النحور، وهن القراء أدف أوالكسائي: وحل حدر إذ كان الحَدْر في حمقته فهم حَيْقَطُ مَنْهِهُ، وقرأ منطقط من محلان وهي أن جار وهي السميم (حادوون) مطال الهملة، من يوقم وهين حدوده أي عطيمة، و خادر المورو، قال ابن عطية: فالنص تمتثون غيضاً والفق، وقال ابن خالوبه الحادر المسمين الفوي الشديد بغال وعلام حدر بدره، وقال صاحب اللوامع حدو الرحل. قوي بالمه يقال منه درحل بدره إذا كان شديد الباس في الحرب. ويغاف رجن خذر منضم الدنال والصبالعة مثل يُعْطَى وقال الشاعر :

أحلُ الطبرُ الكورامِيُّ أَخِيا الْمُنامِ وَالْفِيلُ فِي إِنْ يَعْمِهِا وَهُم حَامُرًا ``

أي مدين قوى ، وفيل ملاحجون في السلاح؟؟ ، وفأخرجناهم) الصمير عائد على الفيلاء (بي جنت وعينزلا) لحافق النبل من أسوان إلى رشينا أناء الل عمر وهيره، والجمهور على أنها عيون المعالمان وهال الرجمج المراذ عبون الذهب، وركتوز) هي الأمول إلى مربوها، قال مجاهد السياها كبوراً لأبدل بنق إن ظاهة الله فطي وقال الصحاط الكبور الأنهان قال صاحب لتحيم: وهذا مه يغل الأن لميون تشملها، وقيل على قبوز القطم ومطالمه، قال بن عظم، عن باقية إلى أبوع النهل . وأهل مصر في زمات إلى عابة الطالب عابد الكيهز التي رحمه أميا مدمونة ال انقطير. فيحمون عني حفر هذا الواقسة أن المقصم الأصول الجزيلف ويسلفون في العبس إلى العص عالم. ولا يطهر لهم إلا العراب و حجر الكاتم لن الشتي القطع علوق منار وأي مغري برد عليهم سالها عراعلها مطاب مكثر منهو بضع الدلك أوراباً فيأكلوا أموال الصريين بالناطل. ولا يرس لمرجل منهم بدهب ماله في ذلك حتى نعتف وهو لا يزدرد إلا طلماً لقالك حتى تجوف، وقد أقصف بين ظهرانهم إلى حين كتابة هذه الأسطر تحوأ من حسة وأرسمن ماماً بطير أمنيه أن أحداً منهم حصل عني شيء غير تقعر. وكلالك رأيم في نعاير النادير عمون أن ثير المارأي وأمايكت أسياد في تنفقي فتلمي في لهر جمور الداء ويعزل في بالباف المتر يتحورمنه إلى هاعه علموه ذهبأ وفضة وحرهرا ويانبانان فهيردهمأ يسالون من يردس المعاربة عمن بخفظ نقلك الأسبام التي يكتب في الشففة. فيأحد شباطير العاربة منهم بالأحزبية ويستأنفه تهير ولا بمصلون عل شيء غير دهاب أمواهم ولهم أشباء من نحو هذه "خراهات بركنون إنبها ويعولون مها وإننا أطلب في هذا على سبيل التجدير لمن يعقل، وقوله تعالى ا (ومعام كريد)، قاد ابن لهيمه. هو معيوم، وعال دين عباس وعدهد والصيحائة ، هو النام للحطاء، وفيل - لأحرة ل الكلل، وقيل: عملس الأمر، والأشراف والحكام، وفان والنفاش، المساكن الحسان، وقبيل: مرابط الحال، حكام الموردي. وقرأ وننادة، وولاموج، (ومُقام) بضم المهمر من أفاح كذلك، قال الرغشري. بحمل للانه أرحه:

التصيب هي (أحباصناهم) مثل ذلك ملإحراج الدن وصفيات والجراعل أنه وصف لغام أي وومقام كرمم، مثل دلك المُقام الدي كان لهذه والرفع على أنه سهر لمانيا عمليف أنهم الأمر كذلك عنهن.

فالوجه الأون لا سنوغ لامه بؤول إلى نفييه أشهىء بطبيع وكذلت الوجه النان لأن لمقاء الغني كاف هم هو المفاح الكريم، ولا بشبه الفتيء نصبه، والظاهر أن قول ووأورته، بني إسرائطي أبهم ملكوا ديار مصر بعد عرف هرسون وقومه، لأنه اعتقب قوله ووأورنداها، قوله: (والحرج: همر.) وباله الحسن، قال: كمّا عبروا النبر رحموا وورلوا دبارهم وأمر لهم. وقيل. عليو إلى الشام وملكوا مصر زمل سنبرل. وقرة الجمهور وفاتبعوسم) أبي فلحقوهم، وقبرة الحسل والأصاري

و أن البرن من العوم النظر اللبين وحمري شواهد الكشاف ١٩٤/٠

<sup>(\$5)</sup> النظر بغرطين ٢٠/ ١٩٤٠ ، ٧٠ وزاه المسيع ١٩٥/ ١٩٥ ، ١٩٥ وصل كنم ٢٥١/٣

<sup>(</sup>۲) المعر الفرطني ۱۲ (۱۹) (۷۰ وراه المسيخ ۱۹۵۸ (۱۹۹ وويز کام ۱۹۹۲ (۲ (1) انعر الفرطني ۱۹/۱۹ - ۱۲ وزير السير ۲۵/۱۶ - ۲۶ وزير کلير ۲۳۰/۳

إفاتهموهم) يوصل الأنف وشدّ الناء، ومشرقين) داخلين في وقت الشروق، من شرقت الشمس شروقاً إذا طلعت كأصبح عخل في وقت الصباح، وأمسى دخل في وقت المساء، وقال أبو صيدة: فانتخرهم لحو الشرق كالجد إذا قصد بحو تُجد، والظاهر أن إمشرقين؛ حال من الفاعل، وقبل إمشرقين؛ أي في ضياء، وكان برعون رفومه في صباب وطلمة نحيَّروا فيها حتى حاورينو إسرائيل تبحن عمل هذا يكون ومشرقين حالاً من الفعول، وهذا نراءي الحممان) أي رأي أحدهما الأحر (قال أصحاب موسى إنا فدركون) أي ملحفون، قالوا ذلك حين راوا العدر القوي وراءهم، والبحر أهامهم، وسامت ظنونهم، وقرأ والاعمش، ودامن وثاب، إتراق الجمعان) مغير همز عل مفعب النحفيف بين باب، ولا يصبح الفلب لوقوع الضيزة بين الفين إحداهما ألف تفاعل الزائدة بعد الغان والثالية اللام الحظة من الصل، علو حققت بالغلب لاحتمع ثلاث ألفيات متسفة وعليك تبالا بكنون أبدأء وباله أبيو العضل البرلايء ووبال ابن عنطية ، وفيو أحسرة ونبوي م بكسر البراء وعندهم يبستروروي مثله عراحاصهم وروي عب إيصامعت وحأكلية وأر والحسهور بضرؤوه مشل وتراعي وروهدا هو العسواب لأه الفاعل، وقال وأنو حاشور. وتراءة حرة هذا الخرف عال. وحمل هلبه قال. وما روي عن الن رئاب والأعمش حفًّا التهيء وقال الاستاد أبو حفقر أحمد أبن الأستاذ أن الحسن على بن أحمد من خلف الانصاري هو ابن البادش في كتاب الافتاع من تأليقه إنراءي الحممان؛ في الشهراء إذا وقت عليها هوة والكسائي أمالا الألف المتعلبة عن لام الفعل، وعمزة بمثل ألف تفاعل وصيلاً وومعاً لإمالة الأنف المنتفيض على قواءت إمالة الإمالة وفي هذا القعل وفي راءي إدا احتقبله ألعد وصل لمن أمال للإمالة حدف انسبب وإبغاء النسب، كياغالوا صعلى في النسب إلى الصعف، وقرأ الجسهور (للَّمْرَكُونَ) بإسكاد الدال. والأعرج وعبيد بن عسير بفتح الدال مشدرة وكسر الواه على وزن معتعلون، وهو لازم تعني القناء والاقسمعلال يقال منه : إقرك الشيء بنفسه إذا عني تتابعا، ولذلك كسرت الراء على هذه الفراء نعى على تسرها أبو العضل الرازي ل كتاب اللواسع، والزعطري"؛ في كشافه، وعيرهما، وقال أبو المصل الوارى؛ وقد يكون والرائدة على انتمار بعني أقعل منعديةً، فقو كانت القرامة من ذلك لوجب فتح الواء ولم يبلمني ذلك عنها. يعني عن الأعراج وعبيد من عمير، قال الومخشري أأن الْعَمِي وَالْمُتَنَائِعِونَ فِي الْحَلَاكُ عَلَى أَمْدِيتِهِ حَتَى لا يَتَقِي مِنا أَحَدُونَ وَمِنه بِيتَ الحَاصَةِ :

اً أَيْضَاءَ بْنِينِ أَشِي الْسَفِيسِ فَضَاسِطُوا ﴿ الْرَحِي الْغَيْسَاةِ أَمْ بِنَ الْسُوبِ أَجْسَزُعُ<sup>٢٥</sup>

إقال كلا إن معي ربي سيهدين) زجرهم وردعهم بحرف الردع وهو كلا، والمنق لن يدركوكم آل الله وعلكم بالنصر والحلاص هيم (إن معي ربي سيهدين) هي فريب إن طويق النصاة ويعرفيه، وفيل: سيكتبق أمرهم. ولما انتهى مرسى إلى البحر قال له مؤمن أن فرعون وكان بيل بدى موسى: أين أمرت وهذا البحر أمامك وعد عشيك أنه أل فرعون؟ قال: أموت بالبحر، ولا بعري موسى ما يصبح، ورويت هذه المقالة عن بوشع، فألها لموسى علمه السلام فأوحى الله إليه إلن الغرب معمالك البحر، قضاض بوشع اذاه، وصوب موسى معساه عصار فيه الناعشر طريقاً، لكل سبط طريق، أواد تعالى أن مجمل هذه الآية متصادة عوسى بالمحالة بالمواجب المثلاق البحر بالمحالة إلى وجب المثلاق البحر بالمحالة وتعرف المثلاث في مكان هذا البحر، (فالمقاني أنم عدوق تعميره وفضرت المثلق، وألهاء في (المثلق، والهاء في (المثلق، والهاء في (المثلق) هي فله وضرت ما متعافر في مثل هذا التركيب أن المحلوق عرضرت والما النقل، والهاء في (المثلق، عليه المثلاث، والهاء في (الفلان) هي فله وضرت ها

راه) انظر الكلياف ١١٥/٣

رهم لنظر الكشاف ١٩٥٧ه

<sup>(</sup>٣) من العلومل للبراء من يسمي المغفر الكشاف (١٣٤/٣)

<sup>(1)</sup> عشيك: حنب عنهاناً: كنار

فأنض من كل بالبدل على المحدوف و أبشت العدمي يصوب والصبت بالمنز ليبال عن وتعرب والمحادثة والغي (العبل) الهدل على العام للحدوقة معم وهد أقول شده ، قرب صحب البرسام، ويقدام إلى وعن سنفو عن هذا القول، ورد معرت الفران وجمت حلاً كفرة عدوقة وهها الده محرفوله - وطريبهون يوسف أبها المما تريج [موسف : ١٤٧ م ١٥٥] أي طريبلوه فعالنا وباسف أنها الصديق موالعراوي اخره التمصران وبالطارة أأأ الجير الممترم اللطاء في السهاب وحكى يعفوب عل معمل الخواد أنه في أكل فينها سلام عوص أران وبارازناس؟ أي فريد (ابر) أنى هناذا، وتم ضرف مكان للبحد، (الاخرين): أي قوم فرعود أي فر دهم، ولا يمكو من أركبوا ماه، واحداق أن يكون اللهي وفر ساجه حيث العلي البحد من بني إمرائيل أو أقامة بعصهم من بعض حتى لا سعو أحدي أو وواراهم من أسعري وقوأ احسن وأبو حيمه وورافقا إ العير ألعاب وقرأ أن والن عباس وعند تقابر فغيارت وأربقناه بانفاف لموضى العناب أي أؤلماء فأبه صاحب المواصرة قبل مراقراً بالقاف مسرة لأحربن فرعور وقيمه ويس قرأ بالمستمايعي بالقراءة المستة وفيالاحروب هذاه ومهي وأصحامه البي همتا فنعمهم وقرساهم فأسحاه النهي الرق الكلام حالف تقديبوه الإنجل سوسي وبنو إسرائهان المحر وأحجياها المال الاحلوا المحر بالطوال وحرجوا في الصفة التي دحلوا مها بعد مساتف وكان بين موضع الدحوال وموضم الحروح أرهار وحب لا سلمك، وإن في ذلك لاية ) أي بعدتمه و صحة عابلها الناس بشاع المرها. قال ترتبت في ا أ وها كال الكثيف مؤمني، أني ما تمام كثيهم عليها ولا صوب أو مه إسرائيل الدين كالم أصحاب مسي المعاموصين الإبحاء عد سألوه بقرة بعندوب، وانحدو المحل، وطامراً رؤية الله عهاء النهي الوالذي سلم الاقولة ورما كال كارهم مؤمس إلى الكارفوم فرعون وهم القبطاء إدفتنا أمي السعوف وأملت أسبه الرابول عوتي ومؤمر أن فرعون وعصبر السمها مربع فلسم الوصي على أمر يوصف عليه السلام واستحرجوه وهناوه معهم حرن حوجوا مرامدين

و في عليهم بأ إبراهم إذ قال لايه وقومه ما مبدون قالوا لعد أصداً تطل لحا قالهن عال على مسمعونكم إذ للحوث أو ينفرون قالو بلغ و دن المدينة و تقال المدينة المعلق عالى على مسمعونكم إذ للحوث أو ينفرون أن ينفرون قالو بلغ و دنا المدينة والمدينة ويستون أنه وأبؤكم الأقدمون ألهم عمولي الأدب العالم الذي حقيق مهو يبلين والذي هو يقدمن ويستون والا رشاب مهو شفار والذي يبنني نم يجيز والذي اطبع أن ينفر في خطيتي وم قدين والدي بموال المحتول في المام من المحتول المحتول في المام عندي إلى الأخرين والمجملي من ورثة بهذا النبيم وأعمر اللي إله كان من المحالين والا تقرق يوم بعنون يوم الا ينفع «أل والا نتوان إلا من أن الله بتالما المحالم المحتول المح

لله كانت العرب لها مصدحها بيار هيد عابه السلام أمن لله بهج الديات طلبهما فلسطه وما حرى له مع فرمان وق يأت في قصة من فصيص هذه السورة الرامانية السلام لتعوي قصة إلا ي هذه البهود إنساس مع الفان الحوقي والله والا ينفسور ما قال إلا بإحراجه على القرصة، وصعله بولاً من شاو متعدد أن العامل في الدين والبدل ماه وحجل، وقال أنو الشاه العامل في وزي وشاي و الطاعر أن القدم في وولومهم عائد على إن تعيم، وقبل : على أبد أي الروم أسعو كيا قال الإولام أناف وقومت في فسلال من في (الالتمام) عام استفهام على التعقير ومنظرين وقد على راهيم عليه السلام معلم ألهم

ومراصر لساد العرب وكالمعاملان

river assigning

اعدة أصنام، ولكن سألهم تيريم أن ما كانوا يعدونه ليس مستحناً للعبادة لما ترتب على جوابهم من أوصاف معبوه البواالي هي منافية للمنافذ. ولما سألهم عن الذي يعبدونه ودّ يقتصر واحل ذكره فقط مل أسابوا مااسمل ومتعلقه وما عطف عليه مو تملع صعنها مع معبودهم ونغالوا نعبد أصباماً فبطل حا ماكمين؛ عل سبيل الابتهاج والاعتخار مأنوا بقصتهم معهم كاملة ولم يقتصروا عمل أن بجهو بقولهم أصناماً كي حام فوالدا أبرل ربكم تالوا حيراً إلى النَّجَلُ . ٣٠ إ فويسألونك ماها بعضون قال المقول والبقرة ( ٣٦٩ ) ولذلك مطفوة على ذلك الفعل فوقم (فنظل) قال: كما نفول أرتيس وما تلبس،؟ فقال وألبس مطرف المخز فاجر فيبيله ويربد المقواب وحاله مع عليوسه ، وقاتو الامعل) لأنهم قانوا مبشومهم بالنهاد وو: الليلء وما أحاموا إبراهيم الحد يوفقهم على قلة عفولهم بالسيمهام، على أوصاف مسلوبة صهم لا يكون لنوتها إلا غة لعالى، وقرأ أخمهور (بالمعونكم) من سمع، وسمع إن تخلت عل مسموع نعائث إلى واحد محو ومسعت كلام زيده، وإن فحلت على عبر مسموع فذهب الغارسي أنها تتعدى إلى اثنين ، وشرط الغان منها أن مكون عا يسمع لحو وسمعت ربداً يغرأ ا ، والعسجيج المها تتملني بَل واحد. وذلك مفعل في موضع الحال. والترجيع مين المفحس مذكور في المحرء وصالح تشخل إلا عل واحد ولكنه سس عسموع، فتأولوه هي حذف مضاف نقديره وهال سُممونكم تدعوناه، وقيل (هال يسمعوبكم) مجعى محموركم، وقرأ فناهة وبجيل من بعسر بعب الناء وكاسر النام من السمع، والمفعول الثان عمدُوه المقواب أو الكالام ولإل) فقوت لما مضى فإما أن ينجلوز ميه فيكون بممي وإذاه وإما أن يتحاور في القصارع فيكون فد زفع موقع المنخبيء فيكون النفدم وهل سمعوكم يا دعونها، وقد دكر أصحاما أن من فرائن صرف المعارع إلى المخبي إضافة (إد) إلى حملة مصدرة بالمضارح ومثلوا بقوله: ﴿وَإِنَّا تَقُولُ لِلَّذِي أَدْمُمُ لَفُ عَلَيْهِ ﴿ ﴿ حَرَابِ ﴿ ٣٧] أَيْ وَإِنَّا لَهُ ف يهاهه في زافع على حكابة الحال الناضية التي كنت تدعونهم فيها وفولوا على مسعوا أو استعوا قط، وهذا أبلغ في التبكيت النهيل، وقرىء فإضهار دال (إذ) ولجدغامها ل تناء (ندعون) قال ابن عطبة: ريحوز عبه قباس مذكر، وقريغرا مه أست والقباس؛ أن يكون اللفظ به وإدتماعون، فالدي سع من هذا اللفط انصال الدال الأصلية أن العمل مكثرت المنهلات عنهي. وهذا الذي ذكر أنه يجرو فيه فياس مذكر لا يجوز، لأن ذلك الإبدال وهو إسال "- « دالاً لا يكون إلا في «التحل» مما فاؤه ذال أورزاي أودال نحوز إذدكن وارتحن وادعن أصله الذنكن وارتحن وادتهن أوجيم شدوفاً قائوا وأحماضه في والحقيم والموزاناه الضمعر بعد الزابي والدال ومثلوا بناه الضمير للمنكلم فقاليا في دهرت ومزده وي وجفدت وسلام ومن نام (تولع) شموة أفالوا ودولع ويهاء الفيارعة لبست شيئاً عا ذكرما فلا لدل كازم، وفود الن حطية أوالذي سع من هذا الملقط إلى أخره يمك على أنه لولا ذلك لحرز إيدال تاء الضهرعة والأر، وإدغام الدال مبها. فكنت نقول وإذ خرج، فإذ حرج، وذلك لا بقوله أحد، مل إذا أدعم مثل هذا أبدل من الدال ناه وأدغم في الداء فيقول وإنخرج، وأو بيفعونكم، بتفريكم إلهم ودعائكم إياهم، وأويضرون) بارك عبادتكم إياهم، فإذا لم يفعوا ولم يصروا فها معي عبلاتكم لحاء لحالوا (بل وجدال) هذه حبدة هن جواب الاستفهام. لاميم لو فالوا يسمعونها وينفعونها ويضرونها مضحوا أنفسهم بالكلاب اللهي لا يمثري فيمه ولو فالوا يستموننا ولا يضروننا لتتحلوا على أنفسهم بالخطأ الحصراء فعناوا إن التغليد البحث لأبالهم في هيادتها من تجر برهان ولا حجة، والكاف في موضع نصب بيفعلون. أي يفعلون في صادتهم نلك الأصنام منن ذلك الفحل الذي يفعله وهو عهادتهم، والحيدة عن الجمواب من هلامات الفطاع الهجة وإمل، هذا إصراب عن جواب، لما سأل وأحد في شيء أحر أم بسألهم عنه انفطاهاً وإثراراً بالعجز . ووأباؤكم الأمدمون) وصفهم بالأقدمين دلالة على نقادم عبادة الأصنام فيهم ، وإذ كالوا فد عبدوها في زمان بوح عليه السلام فزمان من بعده، وزحدوم يكون للمفرد واجمع كيا قال ﴿هُمُ العدو فاحترهم [المتنافقون ٤] قبل شنه بالمصدر كالمقبول والولوع، قال الرمخشري(١٠٠. وإنما قال: (عدر في) تعبوراً المستألة في نعب على

والم الطر الكشاب ١٢٨/٣

معمى. أي فكرت في أمري فرأيت هبادق له عناهة للعدم فاجتبيتها والرت عناده من الحبر كله صع. وأراهم بذلك أب مصبحه همح مباعمته أولأن وبني عنبها تدبير أمره لينظروا ويقولوا الداعميجا إبراهيم إلاتما يصح به مصنه وما أزدلنا إلاحا أراد لروحه ليكون أدي فما إلى القبول، وأبعث على استهام مها. وموقال معهدعه والكمرة في يكل علك الناب. ولانه دخل في مأب من التعريض، وقد يبلغ النعريض فلمنصوح مالا ببلغ النصريع، لأنه وقا بتأمل فيه فرقا قاده التأميل إلى التقبر، وسه ما بحكي عن الشافعي رصي الله هذه أن رحالًا واجهد يشيء فتال الوكنان بحيث أنث لاحتجت إلى أدب وسبيع رجل دماً يتحدثون عن الحجر فقال: ما هو سبق ولا ستكير النهبي أوهو كلام فيه مكتبر عني عاديه. ودهاب ماز ذهب إلى أن قوله والبيم عدر بن) من المقلوب والأصل فالإن عدر فيم، لأن الأصباء لا سادي لكونيا حاداً وإنما هو عاداها لبس شيء ولا خبرورة ندعو إلى ذلك ألا ترى إلى قوله ﴿كلا سيكمرون بعينادنيم وبكوسون عليهم صداً﴾ [مسريو ٨٣] فهذا معي العدارف الاند الغوي على عمارتها عدر الإنسان وهو الشيطان برميل إلايه معالي جميحا عبدره مرالاصنام حتى بشرؤوا مي عملتهم ويوبخوهم، وفيق هر على حذف، أي بإن هيدهم عسولي وانظاهل قرار الاستشاء في موضعه من غير تلذيم ولا غانسير، وقال الحريفان. فقديره فالترأينيم ما تشتم نصفون ألمنه وأمازكم الأندميان إلا رب العالمي توسيم عدو في م والا الاتحنى، ودوناه ووصوى، النهي العجمله مستفي غاالعد إكتنم تعدونا ولا حاجة إلى هذا التقدير الصحة أن يكون مستهي من قوله وبالهم عدويل، وجعله جدمة مبيح الفراء والتمه الرغشري استناد منفطعاً، أي نكل رب العالمي، لأنهم فهموا من نحواه (ما كشم تجنبون) أسبح الأصنام، وأحار الزجاج أن يكون استشاء منصلاً على انهم كانوا يعدون الله ويعدون معه الأصناع فأهلمهم أحاتهاك يعبدون إلا الاحا وأجاروا في والذي حلقيئ النصب عن الصفة لرب العالين أو بإصهار أحيء والرفع حبر مندا محدوث، أي هو الدي. وفال الحرقي وبجور أن يكرن (تلذي خلقي) رفعاً بالابتداء فهو يهدس النداء وخبر لي موضع الحبر عن الذي ، ودحمت العاء لما لي الكلام من معني الشرط النهي. وليس (الدي) هما فيه معني السم الشرط، لأنه عامل، ولا يتحيل فيه العموم، ملهس نظير االدي يأتيني فله درهم، وأيصاً ليس العمل الذي هو خلل لا يمكل فيه تحدد بالنسبة إلى إبراهيم. وضع أبو البقاء الحوق في إعراب هذا لكنه لربقغ : ودخلت الفاء لما في الكلام من معني الشرط، فإن كان أواد ذلك فليس مجيد لما ذكرته وإن لم يوقه فلا يجوز ذلك إلا على زبادة الفاء على مذهب الاحضل في فحو الأبلا فالعربية

(الذي حافقي عدوت وبهوب. بن) إن طاعته وقيل الم جنب وقد الهوجيدي (فهوبيدين) وبند أتحجين انم خلقه و وبغخ فيه أنروح عقب هدايته التصلة التي لا تنظيم إلى ما يصلحه ويعينه والا هيئ هذا ألى يتندي الله قد الطبل استصاحب وبع هذاه الله معرفة اللتي عند الولادة وإن معرفة مكانه ومن هذاه لكيمية الارتضاع وإلى غير ذلك من هنايات المعلى والمعاود المعروف والمعلى والمعاود المعروف والمعلمي من هنايات المعارف المعروف والمعلمية من هنايات المعارف المعرفة والمعارف المعرف والمعارف المعرف والمعارف والمعلمية والمعرف والمعرفة والمعلمية المعرف والمعرفة والمعرفة

شفاني بالتوبة، وقال الرغشري؟؟ ﴿ وَإِنَّا قَالَ وَمُرضَتُ وَوَدَّ وَأَمْرَضِنِيهِ لَأَنَّ كُثِيراً من أساب المرض يجعث مغريط من الإمسان في مطاعمه ومشاريه وغير دلك، ومن ثيم قال الحكياء : لو فيل لأكثر الموني ما سبب أجـ 20 م القالوا الشخص ولما كان الشفاء قد يعزي إلى الطبيب وإلى الدوار عن سبيل طلجار كيا قال وفقه شفاء للناس ﴾ [البحل: ٧٦] أكد بقوله (فهو يشفين) أي الأنبي هر بهدين ويطمعني ويسقين هو الله لا غيره، ولما كانت الإمانة معد المحت لا يحكن إسلاحا إلا إلى الله أرجتج إلى الوكيد. ودعوى غرود الإمانة والإحباء هي منه على سبيل المحرمة والفحة <sup>65</sup>، وكذبك لم يمنح إلى تاكيد في (والذي أطسع) وأثبت ابن أبي إسحق باه المتكلم في (جديبي) وما مده وهي رواية عن نافع، وهالطمع، هيارة هي الرجاء ١٣٠، وإبراهيم عليه السلام كان جدارهُ بالففرة. فقل الوغشري المناسل للهوم الغول بالغفرة، وفره تعليم لاعهم وليكون لطفاً بهم في اجتناب المعاصي والحدر مها وطلب المنفرة تنا بفرط منهم انتهى ورده سؤاريء قال: لأن حاصله برجع إلى أنه ، ونطق بكلمة لا أذكرها دوبعدها على نفسه لاجل تعليم لامق وهو ناطؤ فطمأن وقال الجبالين: أراديه سائر التؤمين لأنهم الذبن يطمعون ولا يغطعون، ورها أثر أرى بأن جعل كلام الواحد من كلام عيره مما ليغلل نظم الكلام، وقال الحسن المراد بالطمع اليغير، وقال الرازي: لا يستقيم هذا إلا على مدهما حيث قلما: إنه لا يحمد على الله شيء، وإنه بجسن منه كل شيء، ولا اعتراض الأحد عليه في فعله ، وقال امن عطية : أوقف عليه الصلاة والسلام نفسه على الطمم في المعمرة . وهذا دليل عل شهة خوته مع متزلته وحلت، وفرأ الجمهور : إخطينتي) على الإفراد، والحسن (عطاياي) على الحسم. وذهب الأكثرون إلى أنها قوله: ﴿ إِنْ سَفِيمِ ﴾ [الأبياء: ٨٣] و﴿ فَلَ مَعْلَمُ كَبِرِهُمْ ﴾ [الصناقات: ٨٩] ودهى أنفي د في سارف وقالت فرقة: أراد بالخطيئة اسم الجنس، قدوها في كل أمره من غير تعيين، فال ابن عطية. وهذا أظهر عمدي، لأن تلك الثلاث قد حرجها كثير من العلمية على المعاريض، وقال الرغشري(٩٠٪ المراد ما يندر منه في معض الصغائر، لأن الأنبيا، عليهم العبلاة والمسلام معصومون محتارون على العالمين، وهي لموله: وذكر المثلاث، لم قال: وما هي إلا معاريض كلام وتخبلات للكفرة وليست بخطابا بطلب لها الاستغفار وعإن قلت ع فذا لم بسر منهم إلا الصغائر . وهي تقع مكتوق هما له أشت لنفسه حطينة أو خطايا وطمع أنه بغفر له (قلت الجواب) ما سبق أن استغفار الإنباء تواضع سهير لربهم، وهصم لأنفسهم، ويعل عليه قوله (أطمم) ولم بجزم الفول. النهي ، (ويوم الدين) طرف والعامل فيه ويقفري والغفران وإن كان في الدنيا فأنر، لا ببين إلا بوم الجزء، وموفى الدنيا لا بعلم إلا بإعلام الله تعالى، وضعف أبو هند الله الرازى حل الحطينة على ثلث الثلاث، لأن نعبة ما لا بطابق إلى إبراهيم عبر جائز، وحمله على سبيل النواضع قال: لانه بين طابق في هذا الموضع رال الإنسكال. وإن لم بطابق رجع حاصل الجواب إلى وطاق المصية به لأحام تنزيه عن المصية ، قال: والجواب الصحيح أن تجمل ذلك على ترك الأونى، وقد بسمى خطأ، فإن من باع جوهرة نساوي ألفاً بدينار قبل: أحطا وترك الاولى عل لآنيباه جائز. انتهى وفيه بحض ظخيص وتبديل أنفاظ للادب عا يناسب مقام السود، وقدم إبراهيم عليه انسلام الثنياء من الله تصالي. وذكره بالأوصاف الحسنة بين يدي طنيته ومساك ، ثم ساله تعالى نقال ورب مسالي حكيٌّ عدل على أن تقديم النباء على المسألة من الجهات والظاهر أن والحكم، هو الغصل بن الناس بالخق، وقبل. والحكم، الحكمة والنبوة، كانها حاصلة تلو طلب النبوة،

لبيان تبرت (۱۹ / ۲۹۲۹)

<sup>(</sup>١) انظر الكشاف ١٩٩/٢.

والإيرانية: القال من النمن كانه حالمن فيه

<sup>(</sup>۱) شطر ففرطير ۱۹۱/۱۳

رق) تعل الكشاف ۴/۲۳۰.

<sup>(</sup>د) خار الكشاف ۲۰/۴ و

لأن النبي ذو حكمة وقو حكم بين الناس، وقال أبو صد الله الرازي . لا يجوز تصمر الحكم بالنبوة، لاتها حاصلة، فلو طلب النبوة لكانت مطلوبة إما مين الحاصلة أو غبرها، والأول محال، لأل تحصيل الحاصل عمال، والثاني محال لانه يمنع أن يكون الشخص الواحد نيباً مرتبي، بل الراد من الحكم ما هو كيال السوة العملية، وذلك بأن يكون عالمًا بالحبر لاجل العمل به اكهى، وقال ابن عطية: وقد نسر الحكم بالحكمة والنبوق فال ودعاؤه عليه السلام في مثل هذا هو في اكتبت والدوام وإلحاقه بالصاغبين ترفيقه لعمل يستظمه في حملتهم. أو يجمع بينه ربينهم في الحنة، وقد أجابه نعال حيث قال فإواله في الأخرة فن الصالحين﴾ [المنكبوت: ٣٨]، قال أبو هبد الله الرازي: وإنما قدم قوله: رهب في حكمًا)، على قوله: (والحقق بالصاغون) لأن القوة النظرية مقدمة على القوة العملية، لأن بمكنه أن يعلم الحق وإن لم يعمل به . وعكسه غير ممكن، لأن العلم صفة الروح وظعمل صفة البدن، وكها أن الروح أشرف من البدن كدلك العلم أفضل من الإصلاح انتهى، وولسان المصدق. قال ابن فعليه: هو الننا، وتخليد الكامة بإجام من الفسرين، وكذلك أحاب الله دعوته، فكل ملة تتعملك به وتعظمه وهو على الخنيفية التي جاء بها محمد يجهي فالل مكني وقبل معنى سؤال أن يكون من دريته في آخر الوعال من يثوم بالحق، فأجيبت الدعوة في محمد عليه السلام ٢٦، وهذا معنى حسن إلا أن لفظ الآية لا بمعليه إلا بتحكم على اللفط. التهي. ولمّا طلب سعادة الدنيا طلب سعادة الأخرة وهي (جنة السيبر) وشبهها بما بورث لأنه الذي بقسم في الدنياء شه عليمة الدبية بغنيمة الأخرة وقال تعالى ﴿ للك الجلية الني أنورت من عباديا من كان تقياً ﴾ [مريم: ٦٣] ولما فرع من مطالب الدنيا والاخرة فنفسه طلب لاشد طباس التصافأ به وهر أصبه الذي كان ناشئاً عنه وهو أبوه مثال (واغتر لايع) وطلبه المعمرة مشروط بالإسلام، وطلب المشروط يتضمن طلب الشرط، وحاصله أنه دعا بالإسلام، وكان وعلمه ذلك يوضحه قوله: ﴿وما كان استغفار إيراهيم لأبيه إلا عن موهدة وعدها إياه علما تبينً له أنه عدَّو عليه (التربة - ١١٤) أي المواغاة على الكفر [شرآمنه)، وقبل : كان قال له إنه على دينه باطناً، وعلى دين تمروذ ظاهراً نقية وخوفاً، فدعا له لاعتظاده ال الامر كدلك، علما تبين له محلاط ذلك ترأ منه ولذلك قال في دعاته - وواغفر لأن انه كان من الضائين) طولًا اعتقاده أنه في الحال لبس بضال ما قال فلك، (ولا تخزني) إما من الحزي وهو الهوان، وإما من الخزاية وهي الحياء. والصمير في (بيعتون؛ ضمير العباد لأمه معلوم أو فسمر (الضالين) ويكون من جلة الاستعفار، لأنه يكون المعنى ديوم بيمت الصالون وأن ليهم، (بوم لا ينفد) بدل ص يوم يبحثون، (مال (لا يمون) في كما ينفع في الفيها يفديه ماله ويذب عنه بنوه، وقبل: المراد يافيون: جميع الأعوان<sup>ون</sup>، وقبل: المعنى يوم لا ينفع اعلاق بالدب وعماستهاء قفصه من طلك الذكر المطيم والأكثر، لأن الهال والبدين هي زبنة الحياة الدنياء والظاهر أن الاستثناء منفطع اي: لكن من أن الله بقلب سقيم ينفعه سلامة قليم. فلق الزعشري- ولك أن تجمل الاستثناء منقطعاً، ولا بدُّ لك مع ذلك من تغدير المضاف وهو الحال الرادبية السلامة وليست من جنس المال والبنين حتى وؤول العني إلى أن المان والدين لا ينقعان رايما ينهج سلامة القلب، ونو لم يقدر المعتف لم يتحصل للاستفاء معي النهي. ولا ضرورة تدعويلي حدف مصاف كها دكر إذ فدرناه لكن ومن أي أله بقلب سليم ينفعه ١٦٠ دلك وقد جعله الزافشري في أول توجيه متصلاً بتأويل قال. [إلا من أن الله والاع حال من وأن الله منشب سليم) وهو من قوله :

<sup>(</sup>۱) المقر القرطبي ۲۹۵۱۳

والم) النظر المترطبي ١٧/١٣

<sup>27)</sup> فاعترامه فأثير على استفاعة طعن طفير . لكن من أن الله نظف سليم يتعددلك ، فهر بين على إحساس الاستواقد من عصره الحملة إلى الطفة العربي، فالدائر في يشرح فكافية 1/17 وظويل البحر وديمن تقدير هوانشطح ملكن الشعدة أولى، لاذ استقل المبطو بلده عالمته لما قبل تقياً وزنيفة كل إن وأبعث معن لكن الاستفراض، والزاء بالاستدران ومع ترجم المعافية مجول ما معدما في حكيمة تطها مع الم المعر حاصل بهم وهذا مو على الاستفراء المقطع بعيمه، والعفر التصريح 1/201، العبيان 17/1

# هَيَّةً مِنْهُمْ ضَوَّتٍ وَجِيغٌ<sup>(1)</sup>

وما لوابه إلا السيف، وطاله أن يقال وهل لزيد مال وشوال فيقول وهاله وجود سلامة قليمه، تريد لفي المال والبنين عنه وإقبات سلامة الفلم له بدلًا عن ذلك، وإن تشت حلت الكلام على المعنى، وجعلت الآل والبنون في معني الغني، كأمه قبل دبيع لا ينفع عني إلا غني من أن الله بغلب سليم، لأن غني الرجل في دبيه يسلامة قلم، كما أن غناه في دنياه بمله وبنهه التهيل. وجعله معضهم استناء معرهاً ورومن، معمول والتقدير (لا ينفع مال ولا ينون) أحداً (إلا من أن الله بفشت سليم) فإنه ينعمه مائه المصروف في رحوه البرومنوه الصلحاء، إدا كان أمفته في طاعة الله . وأرشه بنيه إلى الذين وعلمهم الشراشي، وسلامة الغلب خلوصه من الشرك والمعاصي ومقل الدنيا المروكة وإن كانت مباحة كالملا والبنين، وقال سفيان: هو الدي يلغى ومه وليس في فلمه شيء غيره، وهذا يغتضي عمومه اللعظ، ولكن والسليم، من الشرك هو الأعم، وقال الحميد: بقلب الديم من خشية الله، واقسلهم: اللديم . وقال الرغشري: هو من بدع التفاسير، وصدق، (وأزافت الجنة) قربت لبنظروا إليها ويعتملوا بمعترهم إليهاء وومرزت الحجيم) أظهرت وكالفث يحيث كامت بمرأى منهم كفواه: ﴿ فَامَا رَأُوه ولَعَهُ ميث وحود الذين كفروا) [اللك: ٢٧] (وقيل فم أبن ما كنتم تعبدون من دون قد) وذلك على سبيل التوبيخ (هل ينفعونكم) متعرهم إياكم وأو يتنصرون) هم فيتفعون انفسهم مجهابتها، إذ هم واستم وقود النار، وقرأ الأعمش (قبرزت) مالفاه سعل تعرير الجمعيم معد تقريب الجنة يعقمه ودلك لان الواو للحصور فممكن أن يكون كل واحد سهيا فهوره قبل لأخر وهو س تقديم الرحة على العذات، وهو حسن لولا أندرهم المصحف بالولاء وقرأ معالك بن ديناره (وبرونت) بالفتح والنخفيف. (الجمعيم) بالرفع بإسناد الصعل إليها الساعاً. ولما ويخهم وفرعهم أخبر عن حال بوم الغيامة. وجن. في دلك كله ملفظ المافعي في زاني، ووازلفت، ومرزت، ، وقبل: (وكُبْكُور) لتحقق وقوع دلك وإن كان لم يقع. والضمير في (فكبكبوا) عائد عل الأصنابي أجربت عجري من بعقل، قال الكرماني: ﴿وَكَاكُوا مِنْ فَاقُوا هِيهَا، وقبل: جِمُوا، وقبل: هدروا الله وقبل: الكسوا على رؤوسهم بموج بعضهم في معضوات، وقيل: القوا في حهشم يتكبون سرة بعد سرة حتى يستقروا في قحيجا (والغاوون) هم الكفرة الذين شماتهم الغواية، وقبل الضمير يعود على المكفار، (والعاوون) التبياطين (وجنوه إبليس) قبيلًه وكل من تبعه فهو جند له وعول. وقال السلَّمي. هم مشركو العرب (والعلاولة) سائر المشركين، وقبل: هم المقافة والسفلة (قانواع: أي عباد الاهمنام، والجملة بعد، حال، والقول حلة الغسم ومتعلقه والخطاب في (نسويكم) للاحسام عل جهة الإتراز والاعتراف بالحق. قال ابن عطية: أقسمرا بلا إن كنا إلا ضالين في أن نصفكم وتجعلكم سواد مع اله تعلل علاي هو رب العالمين وخالفهم ومالكهم النهيل. وقوله: إن كنا إلا ضالين إن أراد نصير المعني فهو صحيح فإن أراد أن دالة حنا نافية واللام في إللهي على إلا عليس مدهب البصريين، وإنما هو مدهب الكوفيين. ومناعب المصريين في مثل مدالك وإن، من المستفلة من التقيلة، وأن اللام عن الداخلة للقرق بين وإن، الناجة ووزن، التي عن لتأكيد مصمرن الحملة (وما أضلنا إلا المبرس) في: أحسمات ابترائه والمعاصي العظام دابترأن، وهم ساداتهم فوو المكانة في المدنيا والاستنباع كفولهم ﴿ أَمْلُهُمَا مَادِينًا وَكُمُوامِنَا مَأْصَلُونَا السَّبِيلا ﴾ والأسرّاب: ٦٧]، وقال السندي: هم الأولون السفين اقتدرا جمء وقبل: اللجومون الشياطين، وقبل " من دعاهم إلى هيلتهم الاصنام من الجن والإنس، وقال امن جريح : إبليس وابن أنم الفائل، لانه أول من سن الغنل وأتواع المساهمي. وحبر راوا شفاعة الملائكة والأسياء والعلية نافعة في أهل الإيمان. وشفاعة المصديق

وازار تقديل

<sup>(</sup>۳) مظر این کتبر ۲۳۹ (۲۳۹ والموطنی ۲۰ (۲۸ یا ۳۰). (۳) این کتبر ۲۴۹ (۲۳۹ والفرطنی ۲۶ (۲۸ یا۲۰

في صفيقه حاصة قالوا على جهة الشهف والمسف (ه) تا بن شائعين ولا صابق هيم)، وقال الراجريع " إشافعين) من للالكة، وصديق من الناس. ولعطة دانشقيع، تقتمي رامه مكانة عبد الشعوع عبده، ولفظة والصديق تعتمي شدة مساهمة وتنصرته وخرفعيل مراصدق انوداس أبيبة المائخة، ونعى الشعمة والصديق مجتمل أن يكون تعبأ لوحودهم إداداك وهم موجودون المعترمين إذ نشمع الملائكة وتنصافق المؤمنون الإعال. ﴿ لأملاء بومنذ بعصهم لنعص عدوً إلا يتقين ﴿ [الأخرف ٢٧] أو تلك على حسب المتفادهم في معوداتهم الهيم شمماؤهم عند الله، وأن لهر الصادق، من لإسر واستبياض فقصدوا متعهم معى ما يتعلل يهم من النفع لأن ما لا ينفع حكمه حكم المعتوم، وصار العبي وفي الما من معم من كنا معتقد أنهم شفعاه وأصدقات وجم والشعماء لكثرتهم في العابنة. ألا ترى أما يشفع فيمن ومع في ورمنه من لا يعرفه، وأهره فالعصميق الفنته وأرمدته الجمع إذبقال وهم صديقه أي أصدقان كيابيق وهم عدوه أي اقدام، والظاهر أن وفوه هذا أشربت معنى النصي (إشكوت) اجواب كان قبل وبا ليت قبا كرة مكون». وقبل: هي الحالم، طلالاه الاكان لسفع لوقوع هره، ليكود لوله (هكون) معطوةً على (كرم) أي فكوما من المؤسس، وجواب إلى محدود أي فكان ك شفعاء وقصلها م أو خلصنا من العناس، والظاهر أن هذه ، فيمل كلها متعلقة يقول إبراهيم، أحمر بما أهلمه الله من أحوال يوم الفيامة وما وكونا فيها من حال فوده، وقال إلى عطبة الرهقة الأبات من قوله زيوم لا ينفع مان ولا سود) هي صدي منطقة من كلام وبراهيم هذبه السلام، وهي إحبار من الله عز وجل تعلق بصفة ذلك الموم الذي وفعه إبراهيم عليه المعجم عند، في دعائه أنَّ لا خِرِي فيه انتهى. وكان اس مطبَّة قد أعرب وبوج لا يبعم) بدلًا من (يوم مبحثون) وعلى عدًا لا يشأل هذا الذي ذكره من تفكيك الكلام وحفل معقبه من كلام إمراهيه رسفيه من كلام الله العامل في ليدل على مذهب الجمهور معن الخرص تمع الأول أو الأول، وعل لالا المقديرين لا يصلح أنا بكون من كلام الله. إد يصبر التقدير دولا تحرتي بين لا ينهج ماله ولا سوده، والإضارة بعرفه (إله في ذلك لأبة) إلى قصة إمراهيم عليه سميلام وعاورته لقومه، ووما كان اكثرهم) أبي أكام فيم كيراهيج، مين تعلق أن أكثر قديم فم يؤسوا مع ظهور هذه الدلائل التي استقار به إبر عهم طب السلام. وإل ذلك مسلاة للرسول تتلة في تكديب تومه إباء عليه السلامي

الَّذِينَ أَمَنْكُمْ بِهِمَا لَمُشْتُونَ ﴾ أَمَنْكُمْ بِأَنْسَتِيمِ وَبَهِنَ ﴿ وَحَشَّتِ وَقُهُونِ ﴿ إِنَّ أَمَافُ عَلَيْكُمْ مَشَابِ يَقِي عَظِيبِ ﴾ وَالْوَاسُولَةُ عَلِيمًا أَرْعَطُكَ أَمْرَكُمْ تَشَكُونِهِمَ كَانِعِظِينَ ﴾ إِنْ هَلَمَّا إِلَّا مُكُونُ الأَرْلِيمَ ﴾ وَمَا فَمَنُ بِمُعَدِّبِينَ ﴾ فَتَكَذَّهُوهُ فَأَهَلَكُنَهُمْ إِنَّ فِي دَيْكَ لَآنِيةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُم شُؤْمِينَ ۞ وَزَنَّ رَبِّكَ فَقُو ٱلْمَرِيرُ ۚ أَلْزِجِمُ ﴿ كُفَّيْتَ فَشُودُ ٱلْشُرْسَكِينَ ﴾ إِذَا قَالَ لَمُمْ أَشُوهُمْ صَائِحٌ أَلَّا فَفَقْتُ ﴾ إِنْ لَكُمْ رَسُولًا أَقِيرًا ﴿ فَأَفَعُواْ أَفَهُ وُلْظِيقُونَ ﴾ وَمَا لَمُتَلَكُمُ عَلَيْهِ مِنْ أَيْوَ إِنْ أَمْرِيَ إِلَا عَلَىٰ إِنْ ٱلْفَلِينِ ﴿ أَتَكُونُوا فِي مَا هَهُمَا مَامِينَ ﴾ في جَنَتُكِ وَهُيُونِ ۞ وَنُهُ وَعِ وَعَفْلِ طَلْمُهَا هَضِيدٌ ۞ وَتَنْوِعُونَ مِنَ ٱلْجِنَالِ يُؤْتَا فَرَجِينَ ۞ فَاتَّقُواْ اللَّهُ وَالْهَيْدُونِ ﴾ وَلَا تَقْلِيعُوا أَنَّى الشَّنويْنِ ﴾ الَّذِينَ يُفْسِدُونَ بي الأَرْصِ وَلَا يُشْلِطُونَ ﴾ فالوَّا يَشَا أَتَ مِنَ ٱلمُسْتَخِينَ ﴾ مَا أَنَكَ إِلَّا فَمَنَّ بِطُلًّا فَأَبِ يَطَايُعَ إِن كُنتُ مِنَ ٱلطَّنْدِيْبِكِ ﴿ فَلَ هَذِيهِ فَافَةٌ لَهَا ضِرْتٌ وَلَكُمْ بِنْرُكُ بَوْرٍ تُعَلُّومٍ ۞ وَلَا فَسَنُوهَا مِنْوَوٍ وَيَأَغُدُكُمْ عَفَابُ فِيْعِ عَظِيدٍ ۞ فَمَقُوهَا فَأَصْبَحُواْ مَدِمِينَ ﴾ فَاغَدَهُمُ ٱلمَدَابُ إِذَ فِي ذَلِكَ ٱلْآبَةُ وَمَا كَاتَ أَكُمُ فُوْمِينَ ﴿ وَإِذْ رَبُّكَ لَهُو ٱلْعَهِدُ ٱلرَّحِمُ ﴿ كَذَكَ قَوْمُ لُولِمَ الشَّرْسَانِينَ ﴿ إِذَ قَالَ لِمُمَّ الْمُؤْمَمُ لُولًا اللَّهَ نَقُونَا ﴿ إِلَى لَكُمْ رَسُونُ لَبِينٌ ﴿ مَظُوا اللَّهَ وَأَجْلِيمُونِ ﴾ وَمَا أَمْ ثَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ لَغِرٌ إِنْ أَجْءِهَ، إِلَّا عَلَى رَبِّ ٱلْمَنْفِينِ ﴾ وَمَا أَمْ ثُلُونَ مِنْ أَلْعَنْقِينِ ﴾ وَيُذَرُّونَ مَا خَلَقَ لَكُرُ رَبُّكُمْ مِنْ أَوْلَهِكُمْ مِنْ أَوْلَهِكُمْ مِنْ أَوْلَهُمْ فَوْجٌ عَلَمُونَك ۞ فَالْوَا أَيْنِ أَرْ تَصْدَبِ بَكُولُوا لَسَكُونَنَّ مِنَ ٱلْمُتَمَرِّمِينَ ﴾ ذَالَ إِنِي لِصَلِيكُمُ مِنَ ٱلْقَالِينَ ﴾ وَبِ يَجِنِي وَأَهْلِ مِنَا يَعْمَلُون ﴾ فَجَنَتُهُ وَأَهْلَهُ أَمْمَونَ ﴿ وَإِلَّا عَجُولَا فِي الْفَدِيِنَ ﴾ ثُمَّ ذَمُّونَا ٱلْآخَرِنَ ﴾ وَالْطَرَاطَيْعِ مَّطَرَّا فَسَاءَ مَظَرُّ الْمُدْدِينَ ﴾ إذْ فِ دَالِكَ لَابُهُ وَمَا كَانَ ٱكْمَوْمُ مُؤْمِدِينَ ﴾ وَإِنَّ دَبُّكَ لِحُنَّو ٱلْمَرِيمُ ٱلزَّجِيمُ ﴾ كَشَبَ أَصْعَتْ لَيْتَكُمُ ٱلشَّرْسَلِينَ ﴾ وأَعَالَ لَمَمْ شَعَبْتُ ٱلاَنْتَقُونَ ﴾ إِنَّ فَكُمْ رَسُولًا أَمِعَ ﴾ فَأَمْوا اللَّهُ وَأَشِيعُونِ ﴾ وَمَا أَشْتَلَكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنَّا أَخْرِى إِلَّا عَلَى رَبْ الْمُفْهِينَ ﴾ ﴿ وَهُوا الْكِلُ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْسُغْسِرِينَ ﴾ وَدِهُا بِالْفِسْطَاسِ ٱلشَّنتينِير ﴿ وَلَا تَسْخُسُوا المَاسَ أَشَيَاءُهُمْ وَلَا مَعْنُواْ فِي ٱلدُّمْنِ مُشْهِيعِنْ ﴿ وَالْفُواْ ٱلَّذِي خَلَطُكُمْ وَٱلْجِينَةَ ٱلأَفَاقِينَ ﴿ فَالْوَا إِنْسَآ أَخْتُ مِنَ ٱلمُسْتَخْرِينَ ﴾ وَيَمَّا أَلَتُ إِلَّا هِنَمْلٌ يَتَلَنَّا وَإِن فَطُنُفُ لِينَ ٱلكَذِيفِ ﴾ فأنسَفِظ غَيْمًا كَسَفًا فِنَ الثَّمْلُولِين كُنتُ مِنَ الطَّندِينِينَ ۞ قَالَ رَبِّي أَعْلَمُ مِنا نَسْمُلُونَ ۞ مُكَذَّبُوهُ مَأَخَذَهُمْ عَذَاتُ يَوْمِ الطُّلُوَّ إِنَّهُ كَانَ عَدَابَ يَوْمِ عَظِيبِهِ ﴿ إِنَّ إِنَّ فِي وَبِكَ الْآيَةُ وَمَا كَانَ أَكْرُهُمُ تُؤْمِينَ ﴿ وَإِنْ زَبَّكَ لَمُو ٱلْعَبِيرُ ٱلرَّحِمُ ﴿ وَلِكُمُّ

العربان و المنظيما في مثل به الأنه الأنها في على تقبله وتكاون بن المناوية في يلسان مرة تجين في وينظ لهي وقر الدورية في الأوليل في الروايل في المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم في المنظم المنظم المنظم المنظم المنظم في المنظم المنظم في المنظم

( لمشخون) للمدودي بينغي له من قدر ما نيمتل بقال: شخب عليهما مناتُ ورحافُ الرَّبع بكسر الراء والحجاجع وبعة وهو الكان الرافعي، قال در الرحه

> طَيْرُاقُ الْكُنُوفِي تُكَبِّرِقُ فَبَاؤِقَ وَلَيْنَاءَ \* ﴿ بِنَانَ الْفَلَافِي وَيَشْبَهُ يَبِيْدِكُ وَقَالَا وقد الرحيدة : الريخ الطريق، قال إلى طبيَّهِ من فقير يصف ضما !

بِينَ كَانَ يَشْجَعُنَهُا رَسَوْمُهَا ﴿ رَبِّعُ ۚ وَالْمَحْ كَالَّمُ مُنْجُلُ؟

«العلام» الكمري، وهو عظود التمر فيل أو يخوج من الكه في قول ساته، وقال الرعشر بي ا<sup>170</sup> الطلعة هي التي تعلل

و ٢٠ من القويل العبر ديدانه و ٢٠ ي عمر القراد وكا دهم) الطبيك ورجي.

يُّهُ أَنظُرُ النَّبُ فِي فَقَرْطِي إِنَّهُ وَالْمَوْرُ وَالْمَرُ الْكَشَافُ وَ٣ (٣٣٦) وَكُونَا مَوْ فَسَرَتَ. ومِن الآل ما في طرق الهازوما في وسنة تشرف وي انظر الكشاف ٢٩٤١،

مورة الشعراء أز الإيلاني (١٠٤٠ - ٢٣٧) المن المن المن المن المن المن المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة المناسبة

من المحقة التصل (1 السباب) في حوفه شهاريخ (1 الفوا)، ووالقدوه اسم للحارج من المحقق كما هو بعرجونه (ق. والمهر هذه حوية منظر الذيء وفوته وكميال في موعد، وقبل ( الكبير والشرف الصلي ( المخضر في بقل وغلي، وعجه عل يقمل غلج العام شاد، والحملة، ( الحمل المجملة العابط مأخود من الحبل، قال الشاعر

## وللبؤك أشطتر خابي مناءة لأطال ألجلبكين

وطال بسكول البله منت الجيم. وقال الغروي: الخيل والجيل والمقبل لمعات وهو الحدم الكدر العدد من الناسر خيس، دهام وحب على وحيد الله الكسائي، وقال أبو عبدة المناد عن القصد فوقفيت فوم بوح المرسلين إذ قال هم أضوهم نوح ألا تنقول إن لكم وسول أمين فانقوا الله وأطيعون وما أسألكم عليه المراسر إلى أجري إلا على وب المعالمين فاتقوا الله وأطيعون ذائوا الزمن لك والنطق الأرفلون قال وما علمي عاكاتوا بمعلود إن حسامهم إلا على ربي لو يتسعرون وما أنا بطاره المؤمنين إلى المواجئ قانوا الذي لم تنته با نوح لتكونن من المرجومي قال رب إن قومي كدبون فاقتح بهني ويجمع فتحاً ونحي ومن معي من المؤمنين فانجيناه ومن معد في الفلك المسحون ثم أغرقنا بعد الباتين إن في دلك الإية وما

والفرم، مؤنث جازي النابث. ويصغر قوية فيذلك جاء وكذبت فوج بوج، وقا كان مدلوك المرادأ دكرواً عقلاء عاد الفسير عليه كم يعود على سمع المدكر العاقل. وقيل: قوم مذكر، وأثبت لأنه في مسى الأمة والحراعة، وتقدم معنى تكفيم هرم سح المرسلين وب كان المرسل إليهم واسعاً في المرفقات في توله فوقوم سرح لما كديوا الرسم المرقباهمية (العرف ١٣٧)، وإحرة فوح مين في المست، وقيل في المحاسة كقوله وبا أما فيه وتربد به واحداً عن، وقال المناعر.

لاَ يُسْمَالُمُونَ أَفْسَعُمُ مِينَ مَا مَيْهُمُ مِن إِلَيْ يُعْمِلُ مِن الْمُعْلِمُ مِنْ فَالْمُرْمِ

ومتعلق الضوى محدوف، فقيل: والا تطون) عذاب الله وعقابه على شرككم، وأبس. والا تتفون) محالمة أمر فقه فتفركوا عمادتك الاصنام، وأمانته كوله مشهوراً في قومه لذلك، أو مؤفياً على أداء رسالة الله، وبنا هرص عليهم براق عقوى شاه فقال والا تطوراه بنطق من المعرض إلى كامر فقال وفاقفوا الله وأضعون إلى بصحي لكب وميا معينكم إليا من توجيد الله ومواده بالعبدة وما السالكيم عليه أي على دعائي إلى الله والأمر عفواه، وقيل الصحيح في (طبه) بحدد على النصح أو

السائل العرب ١٣٥/١

(t) شعرح البخلة: حوط لكوما السال معوب # (۲۲۲۲

(٣) الله: اللحق تما منه من الرطب

والمتراهين والانتا

<sup>(</sup>١) معن السيعة . هو حديدة مسهف ما لم يكن لها مقامي

<sup>43)</sup> العرجول: قبل العمل فامة، وقبل عنواصي فما في والمعناع الذي معرج وتعلج منا الشيونج، فيطى قل صحل بانساً. - على العرب الـ 13 - 28

<sup>(</sup>٥) البيت من الكامل لا أهيد نفاته المغر تصدر عرب الفران (٣٢٠-

<sup>(1)</sup> البيد المفريط من أبه من قبلة شاعر العر الكشاف مع شواعه (١٠٧/٣) والنفر تدبير مغرطي (١٣١) ٥٠). روح العلق (١٠٧ /١٠)

على النبايع ، والمعنى لا أسكاكم عليه شيئاً من أما نكم وندم الأما يتقوى الله على لامر بطاعته لأن نغوى الله مسب بطاعة أنوح عليه السلام. ثم كور الأمر بالتغوي والطاعة ليؤك عليهم ويعرو ذلك في نعوسهم برن احتمت التعليل. جمعل الأول معلولاً لأصابك والتدر لانتفاء أحيذالاجير . ثرة بشطرواق أسررسالت ، ولا تفكروا صيرأ سرهوسه فياحموا حبيه وشؤاه حمد الرئاسة، وهي التي تطبع على للنويس، فشرع أشرافهم ل تنفيض مشعبه، وأن الخلس على انتفاء إيمانهم له كرنه البحه ١٨. فابون وقوله (والبحك الأرفلوس) جملة حالية ، أي كيف بإس وقد البعال "وافك منساري معهم في الماعك، وكدا فعلت أفريش أن تناف عزر وصهيب، والصعف أكثر استحابة من الرؤساء لأن أدهاب ليست علوما برحارف الدنيا، فهم أدرك اللحق وأقبل لحمل الرؤساف وقرآ الجمهور (واتبعث) فعلاً ماضياً، وقرأ دعمه الده ودائن عباس وودالاهمش، ووأبو حبوقه ووالصحالاء وواس السنيفاره ووسنيد بن أن سند ولانساري، ووطلحة، ودينقوت، (وأنَّواهنك) حم تناسر كصناحي وأصحاب. وفيل احمع تبيم كشريف واشراف، فيل: والذبين أسوا به خوه ونساؤه وكبانه وحواب، فعلى هذا لا تكون الرفالة فقاءة للكاسب. وتقدم الكلام في الرفالة في هوه في فوله: ﴿إِلَّا اللَّهِينَ هَمَّ أَرَافَكُ ﴾ [هود: ١٧] وأرادوا بذلك انتقيص نوح عليه السلام، إنا لم يعلموا أنا صحفاء الناس عند أنباع الوسل، كية ورد في حديث هوقل، وهذا أندي أجابوا به في غابة السحاق، إد هو منعوث بثل خلق كافق، فلا بختلف احلال بسبب نبعغ والغني ولا شرعه الكاسب وصادتها، وقال الن عطبة الربضهر من الآية أن مراد قوم نوح نسبةً الرديلة إلى المؤمين لمهجين أمعالهم، لا النظر إلى صنائعهم، بغال على فالك قولُ فوح (وما علمي) الاية لان معني كلامه تبسي في علري وعلمي بأهالك ومعتقدات، عائدة، فإننا أقد يظ عرهم وأجزي، به لم حسانهم على غه تعلى، وهذا تحويها فال رسول الله 🗯 وأمرت أن تخاتل الساس على بقولوا لا إله إلا الله الحديث مجملته النهيء وقال الكرمان الا أطلب العلم بما صلوه بقاعل أن تحوهم، وذن والرعشري،: (وما حشي) وكي لحواء علميء والواد النفاد علمه بوطلاهم أعيالهم واطلاعه على مرالزهبي وزي قال هذا لأنهم فلاطعنوا في استرةالهم في وليانهم. وأحمم لم يؤمنوا عن نظر ويصبره. زنه أسوا هوئي وعدينةً، كما حكى الله عليم في قوله: ﴿ ندين هم أرافك عدى، الرأي،﴾ [هود: ٧٧] ومجور أن يعالى لهم نوح عليه السلام فيفسر قوفهم (الأردلون) تما هو الودالة عند، من سوء الأعياد وقساد العقائد، ولا يضعت إلى ما هو الردالة عندهم، ثم على حوامه على ذلك فيقول ما على إلا اعتمار الظواهر فوف النعفيش على أسرارهم، واشتر عن قنونهم وإن كلا لهم شيء هافة علمسهم ومحازيهم، وما أنا إلا مندر لا محاسبُ ولا محار (أنو تُشعرون) ذلك، وتكنك تجهلون بنسانون مع تجهل حيث سيركم، وقصد بدلك رد اعتفادكم، وإمكار أنا يسعى المؤس ردلاً وإن كان أغفر الناس وأوضعهم نسبكُ من النعني عني الدبري، والسبب نسب التغوي انتهن. وهو نكثير، واال الخوق: (وما علمي: (م) أما به والباء متعلفة معلمي النهي - وعد: النخويع يحتاج فيه إلى إصبار عبر حتى تصير جمه ، وكما كاتوا لا اصدفون مالحمات ولا مانحت أردفه بغوله إلمو تشعرون إلى حال العاد عني والحساب عني. وفرأ الجمهمور (تشعرون) بناء الخطاب، وفيمًا الأعرج وأبو يُرعة وعبسى بل حيم القبد في بناء الغيبة. (وما أما بطارة المؤسير) هذا مشعر بأهم طموا ت ذاك فاجامهم بدلك كما طلب رؤمها، قريش من رسول الله وكا أن بطرد من أمن من الضعفاء فرات ﴿ولا تطرم الشبن بدعون ربيم) [ الاستم - ٥٦] الآية أي لا أطورهم على واتناع شهواتكم والطمع أن إبالكم زإن أنا إلا تفير حيين) ما جلت به الدرهاق الصحيح الذي تميز به الحقل من الباطل، ولما اعتلوا في ترك إيمانهم بإيمان من مو دونهم دل دلك عل أنهم لم تقلج صدورهم للإبحاق إذ الدام الحق لا يأتف منه أحد لوحود الشركة فنه أعدوا في المهديد والوحيف وفالوا لخل لم فته يا بوج) عن تعلج ما محن عليه وادهائك الرسالة من الله لإلتكونن من المرحومين) لبي مالحجارة، وقبل: بالشنموان

والإعطرانيرطي ١٢/٥٣

وأيس إذذاك من قلاحهم، فبادى ربه روه أعلم بحاله روان قومي كذبون) ددعائي ليس لاحل أتهم أذوب، ولكن لاحل دينك، والمفتح، أي فلعكم ودعا لفسه ولل امن به بالنجاة، وفي ذلك إشعار بحلول العذاب بقوده، أي ونجعي عا يجل جمء وفيل: ونجي من حملهم الآن سبب العقوبة، و(العلك) واحد وجمء، غالب استعماله جمعاً لغوله فإوترى الفلك مواشر عيمة (النحل: ١٤) ووالفلك التي يجري في البحن صعيف أن في غير عاصلة استعمل جمعاً، وحيث كان هاصلة استعمل مفرداً لمراعاة الفواصل كهذا الموصع وكذي في سورة بس. وفقاله المتحال بدا كان مدلوله حماً أهو جمع تكسير أم استم جمء والمشحودي قبال ابن عباس: المرقر، وفال عطاء: المتعل، وتم أخرقها بعدي أي بعد مجاذب والمؤمنين

وكذبت عاد فارسلين إذ قال غم أهوهم هود ألا تقون إن فكم رسول أمين فاتفوا اله وأطبعون وما قسالكم عليه من أجر إن أجري إلا على رب العالمين أثينون بكل ربع فإن نعبتون وتتخذون مصافع لعاكم تخلدون وإذا بطنتم يطنتم جبارين فاقفوا انه وأطبعون واغفوا الذي أسدكم بما تسلمون أملكم ويتمام وجنات وعبون أن أعاف حليكم عذاب يوم مظيم قانوا سواه طبئا أوعلت أم لم تكن من الواهظين إن هذا إلا على الأولين وما نحن بمطبين فكذبوه فأهلكناهم إن في ذلك الأبة وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك فو العزيز الرحيم.

كان أعاهم من النسب، وكان ناجراً جبلاً أنب الحلق بأدم حلبه السلام، خلال أربعهاته سنة واربعاً وسنين سنة ، ويبنه ربين شود ماته سنة وكانت منازل عادٍ ما بين عبال إلى حضر موت أمرع البلاد بمحلها الفر خلوز ورمالاً ، أمر هم أولاً عالم به نوح قومه لم يسم عليهم من سوء أعياهم مع كفرهم عقال: (أنبنون بكل ربع)، خال ان عباس: هو رأس الزلق، وقال عاهد: فع بين حباين، وقال عهاد: عبون فيها فلاء "أن وقال ابن جباس، وقبل: الله المصميدة" الموقع وقبل المحميدة الموقع عليه وقال عاهد: أبراج الحمام، وقال المتعالم، وقال المتعالم، وقبل: المعالم، وقبل: أعلاماً طوالاً لههدوا بها في أسعارهم، عبداً بالائم كامراً يتعالم وقبل: أعلاماً طوالاً لههدوا بها في أسعارهم، عبداً بالناسة على الطريق، وفي توله إنكار للبناه على صورة الشبت كابغمل متذوف في الفيل : المقالم المعالم، وقبل: المعالم أنها المعالم، وقبل: المعالم أنها المعالم، وقبل: المعالم أنها المعالم أي بنعام أي وتعملون وقال لهد؛

#### وَيُنْفُن جِبَالُ بَعْدُنا وَمُصَائِعُ (1).

(لعملكم تخلدون) الطاهر أن نطل على بابها من الربياء. وكانه نعليل نلبته والانجاف أي الحامل لكم على فلك هو الربياء للخلود ولا خلرد، وفي قرامة عبد الله (كي تخلدون) قم يكون المدنى بشبه حالكم حال من نجلا فلدلك بيشم وانتخذتم، وقال ابن ذيد: معناه الاستفهام على سبيل النوبيخ واغر، بهم أي وعلى أنتم تخلفون، وكون لعل للاستفهام مذهب كوفي، وقال ابن هياس علمني كانكم خالفون، وفي حرص أي وكانكم تخلفون) وقوى، وكأمكم محالفون،، وقرأ أي وعلفية وأمو العالمية هيئياً للمعمول مشدداً كها قال النداعر:

<sup>(1)</sup> انظر القرطين 14/14 وزاد السير 1/ ١٣٥٠ ١٣١٠.

و٣) انظر الفرطني ١٣ / ٨٨ وؤاد النسير ١ / ١٣٥) . ١٣١

<sup>(</sup>٣) انظر الفرطي ١٣/١٣ وزاد انسير ١٩٥١، ١٩٦٠.

<sup>(6)</sup> عبتر بيت وصدره (ملينا رما تيل النجوم والطوالع . .) انظر غشير الفرطي (١٣/ ١٨٣)

# وقدل يُستَخدَفنُ إلاَّ مسجيدة تُسخيلُة ﴿ لَنْهِيلُ الْقَلْسُومِ صَالِيكُ سَأَوْسِيالِ \*\*\* (ورغا بغشتم) أي أردنم البطش، وحل عن الإرادة لثلا يتحد الشرط وحوامد، تفوله فن يُنتُوها تَنْكُ هَا وَمِيهَةً

أبي مني أردتم معثها. قال الحسن الدروا نعاب الباس من غير نست ولا فكر في المواقب، وقيل: المعني إلكم تصور العصب لكم السطوت الفرطة والنوادري فيناء الإبية الممالية بدل على حب العلق وانحاد الصابع وحاء الخلية يتال على البغاب والحنارية ندل على التفرد بالعلول وهذه صفات الإغبة رهل عشمة الخصول تلميد، ودل دلك على استهلاء حمم اللانها عليهم بحيث حرحوا عن حد العوداني وحب الدنة راس كل حفتني ولماسههم ووالحهم على أفعالهم القبيحة أمرهم فانيأ بتغزى الله وطاعة سيدارتم أمرهم ثاقتا بالنغوى السهآ لهم على إحسان تعالى أبهم وسبوخ بمعته عليهم وأمرز صلة اللدي متعلقة بصمهم نشيها لهم وتحريصاً على الطاعه والنفرى، إذ شكر الحسن واجب، وطاعته منعينة ، ومشيراً رجهم مأن من أمد بالإحسان هو فادر على ملله وعلى تمذب من لرينتهم إداهما الإمداد ليس من جهمكم، وإنها هو من تعضله تعالى عنيكم بحبث البعكم إحمامه تب معد شيء مذاني بذكر ما أمدهم ما عملاً محالاً على علمهم أن مه مفصلاً . فما بالأنعام وهي التي تحصل بها الرئامة في الذب والقوة على من عاداهم، والعبي هو السبب ل حصوب الذربة خالة لوحده. ويحصول الغوه أبصأ بالبيزن عففك فرنهم بالانعاص ولانهم يستعينون بهيري حفظها والفيام عليهاء وأشر ذلك بالمسائين واللباء المطردة، إذ الإمداد بدلك من تمام النصف، ووبأسام؛ دهب بعض المحريين إلى أنه بدل من قوله وبما تعلموني وأعبد العامل كفوله ﴿اسعوا المرسانِين البعو من لا بسألكمة ﴿بس: ٣٠، ٦١ ﴿وَالْأَكْثُرُونَ لَا يَجْعُمُونَ مَثل هذا بذلاً، وإنما هو عندهم مر تكوار الجمل، وإن كان المعلى واحداً ويسمى النبيم، وإنا بجور أن يعاد صدهم العامل إذا كال حرف جردول ما يتعلق به محو دمرزت نزيد بأحيث: و ثم حدرهم عداب الله. وأبرز ذلك في صوره الحوف لا على سبيل الجرم إلا كان واحبأ لإيدنهم فكاد مزجمالهم أنا وقائوا سواء علينام وعظك وهدمه وحملوا فوله وعطأ ودر بعنفدوا صحه ماجاه ك وأنه كاتب فيها دهام. وقوفم مثل على سبيل الاستخفاف. وهذم شالاه تما حوفهما به. وفرأ الجمهور (وعظت) بإفهار الطاه وروي عن أي همرو والكمائي وعاصم إدغام الظاء أن الدر وبالإدعام قرأ ابر عبصل والاعمش إلاآن الأعمش زاد ضمير المعول ففراوأ وخلتها ويبيعي أن يكون إحقاءه الان انظاء عهورة مطبقة والناه مهموسة مصحه، فأنطاه أقوى من النباء، والإدعام إعا بجسن في المشهللين أو في العقار بين إدا كان الأول أنقص من الدنون، وأما إدعام الأموى في الأصحف فلا الجمسن، على أنه قد جاء من بنك أشباء في انقرآن بنفل الشنت فرجب قبولها وإن كان عبرها هو أفصح وأفيس، وعادل وأرفظت) مقوله أأم لم تكل من الوعطين وإن كان قد يعدل الع لم نقط كم قال: ﴿ سَرَاهُ عَلَيْنَا أَخِرَهَا أَم محرسا ﴾ [إبراهيم. ٢١] لأجل الفاصلة كما عادلت في قوله: ﴿مواء عليكم ادخرعوهم أم أسم صامنون ﴿ [ لأعر ف- ١٩٣] ولم بكت النركيب وأم صنف و. وكنبرأ ما يحسن مع الفواصل مالا يحسن دويه، وقال الرعشري. بهيها فوفي يعني بين ما سره ف الأبة وهي أم لرفعظ، فالدر قال طراد وسواء علينا العلت هذا الفعل الذي هو الرحم أم لم تكن أصلاً من أهمه ومباشرته ه فهوأملع فيفلة اعتددهم بوعظه من قرنك والواز تمظاه ولاالم يبالوا تباأمرهم به وتناذكرهم من نعم الدونعويفه الانتقام مهم أجابوه بأن فانوا. (إن هذا إلا عُلَنُ الاولين)، وقرأ عنداط وعلقمة والحسن وأنو حمع وأنو عسرو وابن كتاب والكسالي وْحَلُولَ مَعْدَجُ الْحَاهُ وَسِكُونَ اللَّامِ، فهم محسل أن يكون الهمي وإن عدا الذي فقوله وندعيه إلا احتلاق الأرقين من الكلسة

ران البيد دكره الإلويني في روح للعان (١٩٩٤/١٩٠٠)

قبلك فأحد على منهجهم». وروى عنفة من عداته ورد هذا إلا خلاق لأولين ويمنعل أد يكود المن ما هده سبة التي معن عليها إلا البنة التي عظيها الأولود. حياة وموده الاست ولا تعديب، وقرا على السنة وعموي) منسنين وأبو غلاية والأصمعي عن نافع بفنه الخاه وسكود اللام، وغدال هده العرائد الأحتيان اللابن في سبق فإكديث تسود المرسين إذ قال لهم أخرهم حياج الا تنفون إن لكم وسول أمن فاتعوا أن وأطيعون وما أسألكم عليه من أحراب أجري إلا على رب العليم المنافق أن حدث وعيود وزروع ونخل طلعها هصيم وبنحتود من الحباد ببونا الملافق فاتم الميسون والاعليموا أمر المسرقين الذين يستدول أن الأرض ولا يسلحون فيموا أن المستحرير منا أنتي الابترائد المسافقين فال هده نافة الماثرب ولكم شرب يوم معلم ولا تسوها سوه فيا حلكم التماث يوم عظيم فعقر وها فاصبحوا بادمين فأحدهم العقاب إن في دلك الأبة وما كان أكارهم تؤمين وإذا وبلك فو العراس الرجيم بها.

والتركون) يقور أن يكون إيكاراً لأن يزكوا علمي في جيمهم لا يزولون عند وأن كون الذكر أوسعة في أخلية الله يلاهم وما يقعمون فيه من خلت وغير ذلك مع الأمر والدعة ، فان الرعش إن الروح ، أي . أخرككم وبحو فيه هميا . المعاملون إن كرم في النعم على معامليكم، وفيل (أنتركون) استفهام في معى الورح ، أي . أخرككم وبحو فيه هميا . أي بها أنتم فيه إلى النابا أمري لا تحاول حلته انتهى ورام مرمونة، ومها إشارة أفي لكن الخاصر الفرب، أي في الدي استعرف منام والمركون أنها أو مركون إحمال كن أخل هود عليه السلام في قوله . وأطفوم بالتعلقون أنه معن في فوله الإسلام بأنهام ويتربه إالشهراء (١٣٩ ، ١٣٣ ) وكان أبض شود كثيره السلوب وألماه والسخل ، وقول المركون الرحمي الطبيعا أن أو لم المحموم ، وقال التجاج : الدي وطلق الدين وطلق الدين والم الشور عالم والمركون بعد يعمل ، ومون الرحمي الشوب أن وصل المسلوم ، وقال المحموم عصبه ، وقبل المحموم المولي المولي وحاء والم ويترب فشرة من الخالس ، من قولم حصر عصبه ، وقبل المحل أود شرح .

### عَنَانُ حَيْنِينَ مِن مَنْزُنِينَ تَسَلَّمُوا اللَّهُ وَالْمِينِ عَلَى جُنَّةً لَلْخُمَا اللَّهِ

أو دها أضغل. والسجل مع سجوق وهي التي ومسته بحردها فيحدا مطالت، فافره وويدل بالدكر عدا الدامة أي تنظ وحدث بنيها على المردد من شيخ الخية بهضاء أو أراد بحدث عبر النخل من الليحود لأن الانقط صالح فله الإدامة أن مطاب عليه وويحل والمردد أن وهي عبر أجود النحل والبعة لأن الإنت ولاحة التمر ووطفيها الميداد أن مطاب عليه وويحل المنظمين والمري العمد من عبر اللود ، ويتنس الليف في الطلح الديكون سبب كارة المدن والميامة الميداد والتي العمد من عبر اللود ، ويتنس الليف في الطلح الديكون سبب كارة المدن وكان تصييل وإذا كل الخيل حاء التم وحراً ، ولا كانت مست المخارجية في كان ليستي ها كنياء من الماحة عبر العمد عن الميام الطاب الخيار وقرة الحيور ، وتنجلون في منذ المختلف وكبرا هاد والواحية وعيدي والحسن صحيد واذاع وكان المدن بعد الميام من المعال الميام من المعال الميام من المعال الميام الميام من المعال المعال الميام من المعال الميام من المعال الميام من المعال المعال الميام من المعال المعال الميام من المعال ال

<sup>180/78</sup> APS - pt /2

<sup>19</sup> منذ الفرطس ٢٦٧ م رواد السار ١٩٨٢٠

۱۳۰ معز الفرطس ۲۰۱۳ وراد استام ۱۳۸۲۳

راع واللي أستنطأ بأرهم النظر دلواله والاقها القساف ومنحوره وقطل وا

وكسر الحاد، وعن أي جوز واحسن أيضاً: عالية من أسفق وتبع الخاد، وقرأ عبد الله ومن هيس وزيد من من والكوهود. وابن عام (فالوهود) عام (فاره عام (فارهود) بأسف ويلغ من براتف وعاهد (فلفر هين) سم فاعل من نفره، والحني تشغيل مهتمون. قات الله عامل أنه وقال إلى معامل أيسا أوله عمر وين السلاء أنها بناأ أن معامل أيسا أوله عمر وين السلاء أنها بناأ أن معامل أوله عندان أنها وقال فنافة أميل، وقال المنافذ أنها الكنيان المتحدث المعامل، وقال عكرمة الماعمون، وقال المتحدث المستدلان المستدلان المستدلات المسال، وقال أم عبده، مرحين.

وفناهر هدمالابات أندالغالب على فوم هود اللدات الحيالية مواحلت الاستعلام والمقاب والثعرف والنجور وعلى فوم فعالج المقات الحسد من الأكول، والمتروب، والمباكل لطبة الخصية، وولا مصعوا، منطاب خمهور فنومه. ووالمُسرِفود، هم كالراؤم، وأعلامهم في لكم والإصلال، وكالموا فإنسمة وهط يفسمون في الأرشريَّ [النمل: 44] أي أوضى تعوده وقبل في الأرض كلها لأن معاصبهم امتناع العبث، ولا كانو، زيد مدور) دلالته ولالة التعلق أن عفوانه (ولا يصلحون فنفي عمهم الصلاح، وهو بنني للطنق العملاح، ومرم سه اللي الصلاح كالنَّاء ما كان فلا محصل منهم مملاح البية. وانسخر الذي منحر تشيراً حتى علماء على مظلم، وقبل الن السمر. وموافرة أي أن الن لا نصبح للرصالة، ويضعف هذا الفول توهو معدوما أنت إلا متر عثلته إذ تكون مده اغتيله توكداً ما فبالها والاعتها التاسيس و وإطامها أي في الاكل والشرب وعبر ذلك من صفات الشر مع التنام، من أنك بالرسالة زمالت بآمة إلى بملامة على صحة دعر له ، وفي الكلام خلف تقديره أقال كي نهاء فالواء ما هي؟ قال: هذه بالفراروي النهير فلرجو عبيه بالقاعش و تحرح من عده الخماجرة للدامعياء ففعد صالع يتفكن ففال لدحريل عليه السلام الميلي وكتين وساريك الناقف فعملي فحرجت الحافف وباكت من بديسه ونتحت مقباءا شهاق تعطير وتقدم واالاعراف صرف من قصة تمود وفدانه الوالشراب المصيب المشروب من المان لنحو السفيء وقرأ ابل أن عبلة وللرَّاب) بصيم الشين فيهياء وفقاهر هذا العذاب أنه في الديباء وكلمًا وقع، ووصف وبالعضم، خلول العقام عيه، ووصف به أبلغ من وصف العدام به لان الوقت إذا عظم نسب العذاب كالدعوقع العداب مرالعظم للندر وصب العمراني حيمهم لكوبهم راضين بدلك مختي ووي أبهم استرضوا طرأة في خفرها، والصبيان، فرضوا حيمًا وفأصيحوا يادمون لايده باية، يا إندم حوف أن بحل بهر العداب عاجلًا، وتالك فند مغافة العداب في عبروقت التربة، أصبحو وقد بغرث ألواتهم حيسم كان أحيرهم به صابح عب السلامي وقال العذاب صيحة خدب فالبداجير والشفت فلوجو وماتوا عن أحرجه وصب عليهم حجارة خلال دنث، وقبل كالعد الناصهم على اترك حفر الولد وهو قول معيد وواله في وفأحدهم وتعدات للعهد في المداب الساس عداب دلث اليوم العظيم.

﴿ كَفَيْتَ قُومُ لُوطُ الرَّمِيلِي إِذْ فَالَ لِمُمْ أَحَوْهُمْ لُوطُ أَلَا يَنْقُونَ إِنِّ لَكُمْ رسول أمين فانقوا أنَّ وأطيعون وما أستَلكم

وه والعلم الفرحني عام الاندان والدائل بالراهاة

<sup>(</sup>۱) الطراشريس ۱۳ ولايه وراد السير ۱۳۹۲

٣٠; أشر الأشر عطرواترج أوقع أكسا فنشر

والمؤسخية أوتعا الدماء ومنور أخدكو من وبد طاقة بالبيس لاسم

أفلتني المراب أأرهم

للبان العرب ١٠٠٤ ٢٠٠٤

الله الأهسمي اليجة وصامت الدلة وبدها فولدها نسمة تسمه سابلي هي الن مدي أكار أو أدل هواء مذير فإن لان وقرة فهو دعب رأمه

حليه من أجر الله "حري إلا على رب العالمين أغانون الذكران من العالمين ونذرون ما علن لكم ربكم من أزواجكم بل أنتم قوم عادون قالوا لتن لم تهم با لوط فتكوتن من المخرجين فال بن لعملكم من الفالين رب نجني وأهل تما يعملون فنجيناه وأهله أجمين إلا عجوزاً في القابر بن ثم دمرن الآحرين وأعطرنا عليهم مطراً فساء مطر المنذرين ان في ذلك لاية وما كان كقوهم مؤدنين وبان ربك طن العزيز الرحيم في

وأتأتون سنمهام إنكار وتغربع وبوسج، و(الدكران) جمع ذكر مقابل الأشي و لإنباق كناية عن وطء الرجاك، وقد سها تعالى بخفاطشة فقال: ﴿ لَأَنْ أَوْلِ الفاحلية ما سيقكم بها من أحد من العطين﴾ [ ﴿ عُراف: ١٨٠] هو غصوص مذكراك سي أمو<sup>ري</sup>، وهل. عصوص بالغرباء، (ونذرون ما حالق) ظاهر في كونهم لا يكون النساء إما أليتة. ويما علية، (ما حلق تكم ومكم) بدل من الإباحة يشرطها. (من أزوز حكم) أي من الإداث، وومن) إما للتبين لقوله (ما خمل) وزما للبعيض، أي العضو المخلوق للوطاء ومو المرح، وهو عن حلف مضافء أي در لذروق إنياناه فإنا كان ما خلق لا يراد به الحضو فلا لله من نقلبو مضاف آخر، ای وندرون إثبان فروج ما خلف، ویل آنیم فوم حادون) ای متجاورون آخذ فی الظائم، وهو إضراب بمعنى الانتقال من شيء ول شيء . لا أنه إسال ما سبق من الإنكار حليهم وتضيع أفعالهم. واعتداؤهم إما في الماصي التي هذه المصية من جلتها. أو من حيث رنكاب عقد القفلة الشبيعة . وجاء تصدير الحملة بصمير الحجاب تعطيها تقبح فعلهم ، وتسبهاً على أنهم منم مختصون بدئك كما نفول وأست فعلت كذاء أي لا غرك ، ولما جاهم من هذا الفعل الشبح التوهدوه بالإخراج وهو النفي من بلده الذي سناً بهم. أي ولئن لرات: عن دعولد البيرة وهن الإنكام علينا فيها ثانيه س الذكران لنفينك كما نفينا من نهاما فبلكء. ودل فوله (من المحرجين) على أنه سبق من نهاهم عن دلك فنعوه ---- أنهي أو ومن المخرسين) بسبب عبر هذا السبب. كأنه من خالعهم ل شيء نموه، سواء كان الخلاص في هذ العمل الحاص أم في غيره، وقال إن لعملكم) أي فلفاحشة التي أننع تعملونها، ووالعملكم، يتعلق إما بالقالين، وإن كان فيه أل لأم يسوع في المجرورات والطروف مالا يسوغ في عبرها لاتساع العرب في تقديمها حيث لا ينفدم عبرها. وإما تحدوف لل عليه ( لفاليد) يقال على أنه يمنض هذه العمل ناس عيره هو بمصنهم، وقاه ذلك على أن هذه القمل موجب للبغض حتى بيعضه انتاس ورامن القالين) أطغ من وقال وطا ذكرنا ومن والد النشق بمنصوف والصمت الوامعدود عن يخضف ألا غرى أب قولك . ولا من والعلماء) أبلغ من وزيد عائره، لأن في ذلك شهاده بأنه معدود في زمونهم، وقال أبو هبد الله الرازي: الشل ا البغض الشديد، كأنه معمل فقل العزاد والكبد. النهل. ولا يكون في تمجي أبغض وفلا من الطبع والشواء من مادَّة واحدة. لاحتسلات للخركيب وفسيلاة فبلا الثهي مسرذوات السواورانة ولي وفلوت المصرب بهسومغلو ومسادة فسل مي البخض مراذوات الباء وقَلْبُتُ الرَّحَلِيُّ فَهُو مِثْلِيٌّ. ذَالَ الشَّاهُرُ

#### وَنُسُتُ عِشَىٰ خِلَالَ وَلَا قَالَ إِنَّ .

ولا توحدوه بالإحراج احرجم ببعض عبلهم ثم دعا رب فقال: (رب بجني وأهلي تا يصلونه) أي من عقوبة ما يحدثون من المعلمي، ويحتمل أن يكون دعاء لاهله بالمصيد من أن بقع واحد ميم إن مثل عمل قومه، وذا دعاؤه بالتمجية لأهله على أيم كانوا مؤمين، ولا كانت زوجه معرجة في الأس وكان طاهر دعاته دحولها في منجية وكانت كافرة استثبت في قوله (ضحيفاء وأهله أجمين إلا عجوزاً في القامرين) ومل قوله عجوزاً على أنها قط عبيث في الكمر ودامت مم إلى أن صاوت حجوزاً، (من العديرين) صفة، أي من الياقون من لدانها وأهل يتها، قال أبو عبده.

والهائش (اداللسير ١١/١١)

<sup>(</sup>٢) محر بيت من الطويل ومهدره (هرفت غوى عيس من خلية الردى - ) الطرائعية المؤلف

ا وفائد فقاءة من الدفور في العدالت شاول بهم الونظام القول في دعوره وأنه مستعمل بعني بقي وهو المشهور ومعين ب.

وبعاله عديه السلام أن أمرد تعلق بالرحلة لبلا، وكانت المرأته كان عدن عديه فوصد بأصاب حجر فهلكت لبس حلك، فأل فعادة أنسفر الفدارة أن أمرد تعلق بالرحلة لبلا، فأل فعادة أنسفر الفدارة أن أمرد تعلق المعلق إلى من الحجارة إلى من الحجارة المن يعنى بشور و المحسوس بالله عدود أي سؤهب وقال مقابل: خديما الفرادة المرسلين وأركان المحسوس بالله عدود أي بعد المحاب الأيكة المرسلين وذكان لهم شعب ألا تتفوذ إلى الكم رسول أمين فاتفوا الله وأطيعون وما أسالكم عليه من أجر إلا أخري إلا على وب العالمي أودوا الكيل ولا تكونوا من المحسوس والفراء من أجر إلا تعلق أو الأولى مصدمان والفوا الذي خفلكم والمجابلة المحسوس المستقيم ولا تبحدوا الناس أشيادهم ولا تعلق أن الأولى مصدمان والفوا الذي خفلكم والمجابلة إلى المحلول المحسوس والمحسوس المحسوس والمحسوس المحسوس المحسوس المحسوس المحسوس المحسوس المحسوس المحسوس المحسوس والمحسوس المحسوس المحسوس المحسوس المحسوس والمحسوس والمحسوس المحسوس المحسوس المحسوس المحسوس المحسوس المحسوس المحسوس والمحسوس المحسوس المحسوس والمحسوس والمحسوس المحسوس المحسوس والمحسوس والمحسوس المحسوس المحسوس المحسوس المحسوس المحسوس المحسوس والمحسوس والمحسوس المحسوس والمحسوس والمحسوس المحسوس المحسوس المحسوس والمحسوس والمحسوس والمحسوس والمحسوس والمحسوس والمحسوس المحسوس والمحسوس والمحسو

قرأ طربها و من عامر وليكفع هما وي وصل بعير الأما تصوم الصرف . وقرأ باقي السبعة والأيكام بالام التعريف . فأن قراءة المتعل ومن عامر والمحكم هما وي وصل إلى وليكام السر الغربة وواللهاي الدائم كلها الكمكة ولكام الراحة المتعل على الأراحة المتعل المتعلق المتعل المتعلق والمتعلق المتعلق والمتعلق والمتعلق والمتعلق المتعلق والمتعلق المتعلق ال

وكان شعبت عنبه السلام من أهل منبيء فلذلك حاء وولي مدير أحاهم ضعيدًا وق يكي من أهل الأيكة فلذلك قال هنا وإذ ذال هد شعيب) ومن عرب النقل ما ووي عن اس عملس، أن أهدهات الأيكة عد أصحاب مدين وعر هيره أن أصحاب الأيكة هم أهل الدليق وأصحاب مدين هم الحاصرة، ووري في الخدت وأن شعيدًا أحا مدين أرسل إلهم وإلى أصحاب الأيكة أمرهم وإيقاء الكيل ومو الواجب، وسعم عن الإحبية، وهو التطبيف إلم يدكر الربادة عن الواجب لأن

والهمج المرضات المرب (١١٤٥/١١)

التغوس قد نشح مدلك فمن فعله بغد أحسن ومن لركه بلا حرامه. وتغدم تفسير المسطاس في سورة الإسراب. وقال الرغشري (٢٠٠٠ إن كانا من والقشط وهو العدل، وجعلت العين مكررة مور موفعلا وم وإلا فهو رباعي الشهي ولو تكرر ما بماثل العين في المطق لم يكن عند المصر بين إلا رماعياً، وقال ابن عطبة - هو مبادعة من القسط - النهي - والطاهر أن فوله ﴿وَرَنُوا﴾ هَمِ أَمْ بِالوَرِثُ، إِذْ عَادَلُ قُولُه ﴿أُولُونَ الْكَبِّلِي فَنْسَالِ مَا يُكَالُ وَمَا يُورِثُ مَا هُو مَعْنَادُ فَيْهِ فَاللَّبْ، وقال ابن هباس ومحاهد معناه عدلوا أموركم كنها عبران العدل الذي حعله افه لعباده الولا ليخسوا الناص أشياءهم) الجعلة والتي تأمها نقدم الكلاع عليها - ولم تقدم أمره عليه السلام زياهم ينفري لف. أمرهما ثانياً بتقري من أوجدهم وأوجدهم قبلهم، نتيمها عل أناس أوحدهم نفر عل أن يعدمهم ويهلكهم، وعطف عليهم (والحلة) زيداناً لذلك، فكأنه قبل: بصبركم إلى ما صار إليه الولوكيم. مانقوا الله الدي تصيرون إليه. وقرأ الحسهور (والجبلة) مكسر الحيد والياء وشد اللام. وفرأ أنو حمصين والأهمش والحسن بخلاف عنه نصمهة والشد للام، وقرة السلسي (والجليلة) بكسر الخيم وسكون الباء، وفي مسخة عنه فتح الجيم وسكون الباء، وهي من خُنتُوا على كفا أي خلقوا، فيل: وتشديد اللام في الغرامين في مناوين للعبالغة، وعن ابن عباس (الجملة) فشرة أكاف. ووها أنت، جاء هنا بالواو، وفي قصة هود إما أنت، معبر واو، فقال الرحشري: إما دخلت الهااو فقد فعيد ممتيان كالإهما غوالف للرسيالة عبدهمن النسجير، والشراية، وأن الرسول لا تجوز أن وكون مسجراً، ولا بجور أن يكان شرأ، وإذا تركين الداو فلم يُقصد إلا معلى واحد وهو كراء مسحداً، ثم قرر مكوله بشوءً امتهن ، (وإن مظلك لمن الكادبين) إن هي المحقمة من التنيئة واللام في ولمرع هي العارفة جلاناً للكوفيين هـ وإناه عندهم نالية واللام مجمعي إلا ه وثقام الخلاف في لحو دلك في فرقه ﴿ ﴿ وَإِنْ كَانِتِ لَكِينِهُ ﴾ [البُقرة: ١٤٣] في النقرة، ثم طلبوا مه إسماط كمخما ٢٠٠٠ من السهاء هديهب وليس له دلك و فانصني وإلا كنت صادقاً فادم الذي أرسلك أن يسقط هلها كسفاًه أي تطعة و أو قطعاً، على حسب التسكين والنحريك، وقال الرغشري[7]. وكالإهما حمع كسفة. نحو قطم وشدر، وقيل: الكسف والكسفة كالربع والوبعة وهي الفطعة، وكسفة قطعة، ووالسهام) السحاب أو الظلة، وذلَّ طلبهم ذلك على التصميم على الحجود والتكذيب، ولا طلبوا منه ما طلبوا أحال علم ذلك إلى الله تعالى، وأنه هو العالم بالهالكم وبما تستوحبون عليها من المقاب مهو يعافيكم كاشاه إفكفيوه فأحدهم عدال يرو الظفة روهو نحواتنا اقترحوا أولم بدكراها كيفية عذاب بوم الطلف حتي إن امن حباس فالي. من حدثك ما هذهب يوم الظلة فلد كذب. ودكر في حديثها تطويلات، فروي. أنه حسن عليم الربح ممعاً فانتلوا محل فظيد باحدُ بالفاسهم لا ينفعهم ظل ولا ماه، فاصطروا إلى أن خرجو؛ إلى النزية، فأطلتهم متحالة، وجدوا لها بردأ وسبيأه فاجتمعوا نحتهاء فامطرت عليهم بارأ فأحرفتهم وكرراما كوراق أوائل هله الغصص ننبهأ عني أنه الحريقة الأنبهاء واحدة لا اختلاف هيها وهي الندعاء إني تبرحيد الله وعبادته ورفض ما سواف وأسهم ورسول الله فللة مشتركوت في ذلك، وأن ما جاء به 🗷 هو ما حامت به الرسل فيذ، وثلك علمة الانتهام، قال الر عطية؛ وحداث الانفاظ في دعاء كل واحد من مؤلاه الانبهاء واحدة بعيمها إذ كان الإنجان الدعو إليه معني واحداً بعينه . وقال الزهشري : ﴿فَإن فلت كيف كرد في هذه السورة في أول كل فصة وأعرها ما كرر قلت كل فصة مها كنتريل برأسه، وفيها من الاعتبار مثل ما في غيرها، فكانت كل واحدة ونها تدلي بلحق إلى أن نفتح ما التنمون به صاحبتها، وأن تختم عنا إدلك عا استنمت به، ولان التكرير نقوير المسماني في التفوس، ونشيت لها في الصدور، ولأن هذه القصيص طرقت بهذا أذان وقُرُّ<sup>(1)</sup> هن الإنصات للحق وقلوب

<sup>(1)</sup> انظر الكنداب ٢٣٣/٧

<sup>(</sup>٦) كسف الطرائسان العرب (١٥/٣٨٧٧)

وع) الطر (تكثيب 1777)

<sup>(</sup>١) وقر - الوقر نشل ۾ الادل، وقد وفرت لامه کي هست.

فحك أأأعل بعره فاوترت بالوعط والتفكين ودوجيت بالدوي واسكوبر

فورية الشريل و العاليف نواز يه الووح الأمين على فلك الكوان من المذرين بنسان هو ير سين وإنه علي وبر الأولين أو فريكن هم أية أن معلمه علياء بهي إسرائيل ولو نرائناه على بعص الأعجمين عثراً، عليهم ما كاموا به مؤمنين كذلت مشكناه في طوب المعترمين لا يؤمنون به حتى يروا المعداب الأليم ببائيهم يعدة وعد لا يشعرون . فيقولوا هل نحن منظرون أتجمدابنا سنمجلون أفرأيت الا متعناهم سبن ثم جامعم ما كانوا بوعدون ما أهي عليم ما كاموا يشمون وما أهلكنا من قوية إلا لها مغذون ذكري وما كنا حالم، في

الضمير في زيزته، عاند على الفرآن. أي أنه ليس تكهينة ولا منجر، بل هو من عبد علم، وكأمه عاد أيضا إلى م العتج به السورة من زعواهم الهنتركيز عم تأنيهم من مدكر ليشمست المفتح والمحتمد، وفرأ الحرموك والو معواو وخفعل والرالة) محملةً وإطراوح الأمين مرموعات. وماني السنعة ماتشتهها وتصبهها أورالروح) هما يعديل عليه استلام، وقاد علمام أي معرزة مربح لا أطلل عليه الروح، وبعادل الل عطية في موضع الذان تقويه ا ﴿ فَقَا وَعَلَمُ اللَّكُمُ وهم ف خرجوا عه) (المُالحة: ٦٠) نتهي - والطاهر بعان زعن فليك) وولذكون) ممرل به و فصل الفات والعمي صيلت أنه عمل الوعل والغنيب ويبعمو أن النبرل عل فمه عليه المعلاء عموط لا بنور عليه المحرر ولا المعير، ولمكون حله في النزبل أو النزوياء افتصر عليها لأن فلك أرعو فنصامه وإن كان الفوان بول كلإنفار واستمري والطاهر نعلق ومنسنات هداياه فكالنا للمعم من جريل حروف للرلية , قال الن للطية . وهو الغول الصيغيد، ونكون فسلطنة الجرس صعة الثماة العموت، وتداخل حارفه، وعجمة فورده، وإعلاقه، ويمكن أن بيعلق بقوله ولتكون، وتسلك بهذا من وأي الذي يجز الانا للمعم أحماناً عن صلصلة حرس بتعهم له مه القوال أوهو مردوه النهيراء وفال الرعشاري (ملسال) إله أنا يتعلق فيتقاربوا فيكون العبي ملتكون من القبر أنفروا لهذا المسانء وهما حمية هود وصالح وشعيب وإسهاعين ومحمد بجلا ومحلمهم وإما أن لنعش فسرال فيكترن المعي مؤله بالهسان العربي المهن ينشراهم لأنه نوامرله باللسان الأهجامي التحافوا محمة أصلًا، وهاتوا ما مديم تما لا صهمه و فيتعدر الإشارية مرق هذه الوجه أن تربقه بالعربية التي هي لساغاء وبسال فوصاه فنزام إله على فلنك لانك تفهمه ويفهمه فوملتهم ولواكان أهجيها للؤان بارلاً على سمعك دون فلنك، لانك تسمم أحراس حراءه لا تتهير معانبهما ولا نعيهار وفد يكون الرجاع عارفا لعدة لفات. فإدا كلم للعلها اأني نفعها أفأم وكأ عليها، ونطح مها لم يكن فاله إلا إلى معاني ذلك الكلم يشفاها بضيار ولا يكاد يقطل الأالماط كالهـ حرت، ور. كالم معبر للك اللغة وإبراك واهر المعرفتها الاسابطره اولا في أتفاطها لنداق مصبهان فهذا نقوار أمه نزل على فسه لمرولة مفسك عربي مين التهي . وب تطويل : وإنه) أي القرأن إنفي ربر الأولور) أي ساكن و الكتب المراه العديمة ، منه عليه. حشر إليه، وقبل: إن معانده عنهم وم خميع لأن حميهة في حيار الفرندة بالعارسية في الصلاة على أن العران فراك إذا ترجع تعير العربية حيث بيل ودايم العي البر الأوتيري اكول معتبره فنهاء وفس الصنعة خاند على ومنواء الله اتتخ أي أنَّ فكره ورصانته في الكنب الإهبرة التقدمه لكون الندال إذ سراح من فرماع الخطاف في قوله وعلى قلبك لمكانب إلى سيحر الغبية، وكملت قبل في وأن بعلمه) أبي أن معلم عديداً بهي، ورنسن العمهام التي ه واحد أوصح. وقرأ الأعمش ولعي وُرُونَ بِسَكُونَ الْمُنْانِ وَالْأَصِلِ الصَّبِو اللَّمِ السَّمِيعِ لللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ فِي إسرائيل بعلموه، أي أو لا يكل هم علامة على صحته علم على إسرائيل به إد لانت فرائل نرجم في كثير من لامور النفلية إلى

<sup>(</sup>١٥) مفت الذي أعلون بي معلوم الأجالي معاين بهو لا يعي شيئاً

بني إسرائيل ويسالونهم عنها، ويقولون هم أصحاب الكنب الإنهة، وقد بهود كثير من العرب، وتفصر كثير الاعتفادهم في مسحة دينهم. ودكر الناهدي عن من عباس الله المكنه الإنهائي معتوا إلى أخبار يقاب يسألونهم عن المبي عالا فقالوا:
عدا زمان، ووصفوا منه، وخليلوه بي أمر عبد عنه السلام، فيرلت الإنهائي ذنك. ويؤيد هذا كون الأبه مكبة، وقال مفازن: هي مدينة، وطلاه بي إسرائيل: عند الله من سلام؟ وبدون قاله في على موافعه و وذلك أن جاهة مهم أسلم ونعرا على موافعه من الدورة والإسحول دكر فيها المرسول عليه السلام قال تعلق فوادة بتل عليهم قالوا أننا به أيها على موافعه ورمانه ومكانه، وقبل عنها المرسول عليه السلام قال تعلق فوادة بتل عليهم قالوا أننا به المهم والموادة ومن مؤلى الموادة والمحتول والوادة والمحتول والوادة والمحتول الموادة بعد ويكن والموادة والمحتول والوادة والمحتول والمحتول وتكن بالناه من عوق اله بالرقع، قال المؤخري بالمحتول والموادة بعراً، وقد حرج قا وحد المؤخرة المناه والمحتول والموادة المحتول والمحتول المحتول المحتول والمحتول والمحتول والمحتول المحتول ا

المستعلى وقبطتها وتحاشبة صادا المبيئية إداهني الحيادة أأخراهها

وهل ذلك إما على نأسبك الاسم لتأسيف الحمر. وإما لتأويل وأن يعلمه بالمعرفة، وتشويل إلا أن قائوا بالخافة، وتأويل الإقدام بالإندامة، وقرأ الجحدري وأن تعلمهم بناء الناسيد. كرافال الشاهر:

ا فَعَالَتُ لَمُعَوْ هَمَا صَوْ حَمَالُمُوا نَتِي أَصَابُ ﴿ ﴿ يَمَا يُؤْسُ بَلَجُهُمُولَ صَارُلاً الأَفُوامُ ﴿\*

وكتب في الصحف وعدوا) مواد بن نقيد والاقف، قبل: على تنف من بمل ألف عنموا إلى الواد كه كنبوا مالصدونه وقائر كوفا وه الربوء على تلك النب، قال الزغشري: الإعجمي الذي لا يعصح وفي الساب عجمة واستجهام، والأعجمي مثله إلا أن به از بادة بالسابة وبادة توكيد. وقال ابن عطية الإعجمود. هم اعجم الأوهو الدي لا يقصح وإن كان عملها السب، يقال كه أعجو، وذلك يفائل تلجوانات والحيادات، وهذف أنبي يخطؤ دمرح العجاء جارها الواسته الطبري هن عند الله بن مطيع أنه قال جن فرأ هذه الأية وهم واقف بعرفاء همل هذا أعجم طو أنزل عنيه ما كانوا بإمنون، والعجمي : هو الذي نسبته في العجم وإن كان أقصح الباس النهل وفي التحرم، والأعجمون) حمم أهجم على والعجمية، ولوازلته بلغة العجم عني رحم أعجم عني المعالمية المتحدم عني رحم أعجم عني المعالم عن الرابعة عنه سلامة، فيل: والمنابئة العجم عني رحم أعجم أعراء على المتحدم عني رحم أعجم المعالمية المنابقة العجم عني رحم أعجم المالية العالم عني رحم أعجم المتحدة عني رحم أعجم المتحديث، ولولا عدا التعدم عني رحم أعجم المنابقة، فيل: والمنابئة العجم عني رحم أعجم المتحديث، ولوالاعدا التعدم عني رحم أعجم المتحديث والتحديث عنه التحديد المتحديث المتحديث المتحديث المتحديث المتحديث والمتحديث المتحديث الم

<sup>(</sup>۱) أحال الغرجي ۱۳/۱۳ وزاد السبر ۱۵۵/۱ (۱۶۵ وال کلير ۲۵۷۴

والأوافيطر الفرطس ١٩٣٤٩ وراد المسير ١٩٤٨ (١٠ د١٤) والل كتيم ١٩٧٤ (١٠

<sup>(1)</sup> الطرطيرطي 15 (97 وزاد النسب 140). 186 والن كتابر 167 (

وه) البيت من الكامل العراضية (۱۳۷۷) شرح فينيغ الطوال لاين الأسازي (۱۳۵۰). ودارس السبط قدامة الذينتر العراضية والكامل (۱۳۸۱) الإنسان و ۱۳۳۱ المحتلب وا ۱۳۰۱ الكهمالس (۱۳۲۳) المهام اللعم ية والأردادي.

والرواطر فسأل خبرت والإزاداء

<sup>(</sup>٧) أخرجه المجاري ٢٠١٤/ كتاب الزكاة (١٩٩٩) وسنم ١٢٣٤/ كتب طاور، (٩٥) ١٧١٠).

العرب لم يؤمنوا به، حيث لم يفهدوه، واستنكفوا أن الباعد، وقبل إلى الوازال القرآن على بعض العجم من الدواب نقراه عليهم لم يؤمنوا فعنادهم لفوله تعالى فولو أن الران إليهم الملائكة في [الأنعام: 111] الآية، وجمع جمع السلامة لانه وصف بالإران عليه والغيامة وموقع المستنفذ، وقبل: ولو أن على بعض البهائم، كذلك بالإران على مع أضل سبيلاً ، النهى، ولما بين بما نقده من أن هذا القرآن في كتب الأولين، وأن علياء بني إسرائيل يعلمون فلك وكان في ذلك دليلان على صدق نوة رسول الله يخلق بين أن هؤلاء الكفار لا تجدي فيهم الملائل، ألا أرى ترك ترك الوجازه، وتحديق كتب القرائلية أنه ومع ذلك نوى ترك بران معرف الله على رجل حري، يلسان حري، وصحوه، وفهدوه، وأثر كوا إهجازه، وتحديق كتب القرائلية المقديمة أنه ومع ذلك جحمواء وسعونه أن المرافقة لكان والمحلول بجموده، وقال الغراء (الاعجمين) جمع أصحم أو احجمي على حلف ياه النسب، كها قالوا الاشعرين، وواحدهم السري، وقال الغراء: (الاعجمين) وهم أصحم أو احجمي على حلف ياه النسب، كها قالوا الاشعرين، وواحدهم السري، وقال الغراء: (الاعجمين) ولمهد قال الكبيت:

#### وَالْمُوا جُنَّهُمُ إِنَّ فَالْحِيدُ فَالْمُوا الْمُعَدِّدُ فَعَلَى لِيُسُونُ الْأَفْسُرِيفَ الْأَسْ

التهيء وقرأ الحسن والن مغسم الأحجمين بياء النسب جم أعجمي، وانضمير أن إسلكتام) الظاهر أنه عائد عل ما هندت عليه الضهائر، فيل: وهو الغرأن، وقنه المرمان، والمعنى مثل ذلك السلك وهو الإدخال والنسكين والتفهيم لمعاتبه (ملكته) أدخلته رمكتاه في قلوب الجرمين. والمعنى: ما ترثب على ذلك السلك من كونهم قهموه وأدركوه ولم يردهم ذلك [لا حناماً وجعوداً وكفراً مه ، في عل مثل علم الحالة وعذه الصمة من الكمر به والتكذيب ته كيا وفسمته فيها، فكيف ما يراح إيانهم به لم يتغير واعبَّاهم عبهه من الإنكار والجمعود، كياة الدية ولوسز لنا عليك كنابياً في قيط الريك (الأنعام ١٧ الأبية ، وقال الكرمان: أدخلناه هيها فعرعوا معانيه وصحرهم عن الإنيان بمثله ولريؤسو. بد. وقعل بجبي بن سلام: الضمير في (سلكماه) يعود عل التكذيب، فذلك الذي منعهم من الإيمان النهيل. ويقويه فوله ومقرأه عليهم ما كانوا به مؤمين)، وقال الحسس: الغممين بعود حل الكفر الذي يتضمم قوله (ما كانوا به مؤمنين) النهي . وهو طرب من الفول الذي قبله . وقال عكرمة : (مسلكناه) أي القسوة، وأسند السلك تعالى إليه لانه هو موجد الأشياء حفيقية، وهو الحسادي، وخالق الفسلال، وقال الرَّهُمُ رِيَّ ؛ وَفِنْ قَلْتَ) كِيفَ أَسْدَ السلك بقيفة التكذيب إلى ذاته وقلت إراديه الدلالة على فكنه مكذباً في قلوبهم أشد التمكين والبنه: فحمله يمنزلة المر مد جبلوا عليه، ألا نرى إلى فوضع وهو مجبول على الشعرة يريدون قكن الشع فيه، لأن الأمور الخلفية أثبت من العارصة . والدنيل عليه: أنه تحسد نرك الإعان به إليهم على عليه وهو قوله إلا يؤمنون به النهل وهوعل طريقة الاعترال، والنشب من السلكين بفطي نظير من حل مم والمفنى مثل ذلك السلك في طوب فريش مملكناه في قلوب من تسمره، لاشتراكهما في علمة السلك وهو الإجرام، قال ابن عطية - أواد بهم بجرس كل أتمة. أي أن هذه عادة اله نجهم أنهم لا يؤسون حتى بروا العذاب، علا ينفعهم الإنهان بعد تلبس العذاب بهم، وهذا على جهة الثال لغريش، أي هؤلاء كذلك، وكشف الغيب تما نضمت الآية يوم مدر، قال الزهشري: (فإن قلت) ما موقع (لا يؤمنون به) من قوله (سلكماه في قلوب المجرمين) (قلت:) موقعه منه مولع الموضح والملخص، لانه مسوق الثباته مكذباً بمحوداً في قاويهم، فأنبع بما يفرر هذا المعني من أنهم لا برالون على التكذيب به وجحوده حي يعاينوا الوحيد، وبجوز أن يكون حالاً، أي سلكنه فيها غير مؤمن به انتهى. ودؤيتهم العذاب، قبل: ل الدنباء وقبل: يوم القيامة، وقرأ الجمهور وفيأتيهم) بهاد أي العذاب،

ليان العرب (٢٠٩٣/٦).

١١٦ مكيب الرحل هي الأهر بالكسر واستنكف: لأنف وامتنع

<sup>(1)</sup> البيت من أو لو للكميت خطر ديرانه (١٩٩/٢)

وقرأ العمل وهملي بناء الناسيف أنبك على معي العداب لأبه العقبوس أي فسأتهم العلوب بوم القيبالة شرافال أتت كناس، فلماسئل قال أوالس مسجيفة وقال الزعشري الاز هنانيهم باللته يعبي الساعة، وقال أبو الفصل الرازي أأنت العذاب الاشتهالة على الساحة فاكتمى منها التأليث، ودلك لأ لم كانو إيسالان عداب الفيحة بكديداً بها ملفقت أنث، ولا تكتمي المذكر من المؤنث أأمثأ إلا إن كال مضافأ زايم بحوار اجتمعين أهل البراية ووفيلين يعض أصابعه ووشرقت صدر الفياها وليس كذهان، وفرأ الحسل (بعنة) بفتح المهن (فتأنيهم) بالثناء من فوق يعني المسابق، وقال الرعمشرني(١٠١. إفها قلت) ما معنى التعقيب في قبله (فتأنيهم معتا) وقلت؛ ليس المعنى براد مراؤية العداب ومتباحثًا: وسؤال المطرة فيه الوجود وإنما المعنى ترتبها في الشدة ، كأنه فيل ولا يتونون بالعراق حتى نكون راتينهم العداب تماهو أشد من معر غوفه بهم معاجلة عاهم أشد خة وهو منزالهم النظرة، ومثل دمك أن نفول وإن أسأت مفتت الصدلحون فعفتك الله و فإلك Y تعميد بهذا الترنيب أن ملات الله بوطه عفيه، فقت الصالحين، وإنما قصالك إلى ترتب شدة الأمر على لمني ، وأنه بحصارته بسبب الإساءة فقت الصالحين فيا هو أشد من مفتهم وهو ملت الله ، ويران لم يقع عدة في هذا الإسلوب فيحل موقعه التهبي . (فيقولوا) اي ال ألمَّة معدية (هل معن مطوون) أبي مؤخرون، وهذا على حهة أنسمي منهو والرعبة الحيث لا تنفع الرعبة، المرجع أمط الأبة إلى توبيع قربش عل استعجافهم عدات الله في طلبهم مقوط السياء كمافاً وغير دلك، وتوهيم للرسول: أمز ما تعداد مه، وقال لرمحتري <sup>(16)</sup> وأفعدانا مسمجلون) بكيث<sup>اء؛</sup> فيه بإنكاره وتيكون ومعاه كيف بمتعجل الدناب من هنو معرص لعقامت يسلانا فيه من جمس ما هو فيه البوم من النظرة والإمهال طرفة عين ملا يجلب إليهان ويحتمل أن يكون هذا حكاية توبيخ يوبحون به عند استظارهم يومندن ويستمجلون هذا على الوجه حكانة حش ماهيية ووحه أحر منصوات العلماء ودلت أن المتعجوهم بالدراب إلى كان الاعتفادهم أله عم كالي ولا لاحق مهم وألهم عتمون بأعير همال في سلامة ولحمل فغات هو وهلا وأضعدات بستعجلون اقترأ وبطرة واستهرانا وانتلالا على الامل الطويون المواقف وهساأن الأمراكيا يعتقفون من تنعهم وتعمرهم فإد الحمهم الرجيد بعد ذلك ما يشعهم حينك فالمضي من هول أخيارهم وطبب معابشهم. النهيء رفيل أسم قوقة: (فتأنيهم يعنة) بما يكون منهم حد دلك عل وحم الحسرة، فيفونو (ها المحل منظرون) كما يستغيث إليه المره هند نعذر الحلاص لأنهم بعلمون في الاحرة أن لاحتجأ بكتهم بغيدي دلك استرواحاً، وفيل بطبوب الرجعة حين بمعتهم هندات المعاهة فلا يجابون إليها أا وأفرأيت إن متصاهم سنبرج خطاب للرسول عابه السلام برقامة الفحة عليهم في أناحدة الإرجاد والإمهال والإملاء لا تغني إدا بزل العذاب بعدها، وقال عكبرمة مسين عمر المانيا المهن! " . وتقرر في علم المرابط أن وأرأيت وإذا كانت عملي أخيري تعدت إلى معمولين، الحدهنا المصرب والأخر اهلة السفهامية في الغائب، نقيل العرب وأرأيت زيداً ما مسيره وما حاداتنا طاهره خلاف ذلك أول الوتصام الكلام على ولك ا مشيعاً في أوائل سورة الاحج، وبقال هنا معمول وأرأيت، محموف، لانه تنزع على إما يوعدون، أوأيت وحامص، فأعمل الثان ، فهر مرفوع ومحادهم، ويجوز أن يكون منصوباً بالرأيث على إعيال الأول. وأضيم العاعل في إجاءهم والمفعول الثان هو قوله وما أغني عنهم، وما استفهامها أن أني أبيء أهني عنهم لمنجها في ثلث النسير التي متحاهد، وفي الكلام عشرف يخصص العمسير العائد على المفعول الأول. أيُّ أيُّ شيء أعلى عبهم تمتمهم سين سل أي الموعود به وهو المداب، وهاهر ما

ورج البل الكراري ٢٢٧/٣

وكام الطر الكشاف ٢٣٩/٣

۲۰) انظر الكشاف ۲۲۸/۳

<sup>(1)</sup> انظر لساق العراس (۲۰۲۷)

وهرم العقر القرطين ١٣٠٢ وواد البسع ١٤٥٠ و

وهو الطر القرطبي ١٣ / ١٤ رواد السير ١٥ / ١٥ (

صر به المفسرون إما أهرج أن تكون ما بافيق والإستعمار قد بأن مصيباً بعن الشيء كقوله: ﴿ فَهَنْ بَهَلُك إلا القوع العاسفون) [24 مقام - 27] مدفوله ﴿ أُرَابِتُكُم ﴾ ل سوره الأحمام [الاينة - 25] أي دما بيلات إلا الفوم الطافون ، وجوز أبو البقاء في زمام أن تكويد استمهاماً ، وبافيف وقري وهيموان بإسكان الهم ونصيف الناء اللم أنعم تعالى أنه لرجلت قورة من الفرى إلا وقد أرسل إليها من ينترها عذات نظرين هي عيست راء نؤس، كيا قال تعال ﴿وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً ﴾ [الإسراء ١٥] رجم مدرون لان ومرا لمرية عنداق القرى الضنف الالدفيل ووما أعطك الفرى الظافة في والجمعة من قولة (الحاصفرون) في موجه الخال من وفوية) والإعراب أن تكون وخا) في موجه الخال، وارتعه (منا، ون) بالمحرور إلأ كالنَّا فَا مَشْرُونَ , فَيْكُونَ مِن بَيْنَ مُعْرُولُ ﴿ عَمْنَى وَعَيْءَ الْحَتْلُ مِنْ الْنَقِي ل كفولك ما مورب ناحد إلا قائمًا م فصبح، وقال الزعشري. فإن قلت. تبعد هرلت الواء هن الجمنة منذ إلا، ولم تمؤل عمية في تولد فإوما أعلكنا من فرية إلا وقما كتاب معلوم ﴾ [الحسر: ٤] وقدت: الأصل عرل الوان لأن الحسلة صعة لغربة، وإدا زيدت فلدكيد وصل الصعة مافوصوف الله کے فی قولہ فاسدہ وتاسیم کلیمیوں (افکیف ۲۲) انہیں اولو قدرہ ولما منفرون) حماہ لہ بحو أن تجیء صفة معذ إلاء ومذهب الجمهون أمالا تحراء الصغة معد وإلاء معتمدنا على أواة الاستئنام انحواهم جاءني أحمد إلا واكليمه وإفا سمع طل عد العرجوء على البقال أي ورلا رجل راكب ويدل عن صحة هذا الدهب أنا العرب لفول وما مروت بأحد إلا فاتيأه ولا بجفظ من كلامها وما مروت بأحد إلا قالمها، علو كانت الجملة في موضع الصفة للكرة لورد أهره معد الإاه حملة قال فإن كانت الصفة غير معتمدة على أداة ساءت الهيمة بعد إلا بحو وما حامي أحد إلا ريد عور من عجووه، التقديران ومذجرون أحد حرامن عمرو إلا زبدي وآء كون الواونزاد كأكيد ومبل الصعة بالوصوف فقر معهودي كلام التحويين، لو فنت الدجادي وحلا وعافله وعلى أن يكون وهنما وصمة برجل لم يجزء وإما تدخل الوتوفي الصعات جوارا إلا محلف مصها على بعص ونغاير مقاولها محوز يعرون يربد الكربية والشجاع والشاعرف وأمه ﴿وَتَامَهُم كُلُهم (الكهب: ٣٣) فقدم الكلام عليه في موضعه ( ووكري) مصوب على الحال عند الكسائل، وعلى الصدر عند الرحاج فعل اخال (ما أن يقدر دوي دكري، أو مدكرين أوعل الصدر فالعمل (مدرود) لأنه في معيي: يذكرون ذكري، أي تذكرة الراجار الزعمتري في وذكري) أن يكون معمولًا لمن قال: على معنى وإنهم ينفرون لاحل الموهفة والتدكرة، وأن نكون موفوعة صعقه بجعبي دمننه وفاذرو دكريء أو محطوا دكري لإمعانهم أل التلكرة وإطناسهم فيهناه وأجارهم واس عطية ألدتكون مرفوعة على حبر مبتدأ محذوف تنعي وهدوذكري ووالحسنة اعتراضية وقال الرعبشري ووجه أحروهون أن تكون (دكري) متعلقة ما (أهلكم) مهمولًا له، والمعنى: «وما أهمكما من قرية طفلين إلا بعد ما ألوصاهم الحجه بإرسان الكفراني إلمهم لتكون تدكرة وعارة لعارهم فلا يعصوا مثل مصيانهم وماك خالبي فنيلك فوماً عير فعاليزون وعدا الوحه حلبه المعول. التنهور، وهذا لا معوَّل عليه، لأن مدعب الجمهور أن ما قبل وإلا و لا يعمل فيها بعدها، إلا أن مكون مسلمي أو مستثني هته أو نانعاً له غر معتمد عني الأدان. نحور وما مروت بالحد إلا زيد حريس عمروه والقعول له ليس واحداً من همه المثلاثه، فلا محور أب يتعلق بـ وأهمكنام ويتحرج جواز دلك على مدهب الكسائي والاحفش وإن كام لا مصا على المفعول أم

فإوما فوظف به الشباطير وما يتبقي لهم وما يستطيعون إمهم هن السمع لمعز ولون فلا تذع مع الفايلة أخر فتكون من المعديين وأنفر عشيرتك الأقربين واحمص جناحك لمن البعث من المؤمنين فإن عصوك ففل إن يريء عا لعملون وتوكل على العزيز الرحيد الذي يوالة حين تقوم وتقليك في الساجدين إنه هو المسميع العليم هل أنبكم على من ننزل الشياطين

<sup>(</sup>١) المواطعة ١/ ٢٣٠ غرج الكابة ١/٢٥٦ الفصل ١٣٢٨ روم طعان ١٣٣/١٠

غزل على كل أفات ألم بيقون المسلم وأكرهم كالأول والشعراء ليعهم العارول ألز أنها إلى كل والا يبيعون وأسم يقولون ما لا يتعاول إلا اللين أمني وعملوا الصافحات وذكروا أله كثيراً والنصروا من بعد ما ظلموا وسنعلم الذين ظلموا أي معلم يتغلبون في

كانا مشركة فرنش يفيلون إري محمدانا مأمل اخبر عبردام تخد التكهيط سردات

وانسسير إلى المه يعود عن نفران بن وبران به الروح الأماري وبرا بالسال والمساطون به وتقدمات بالمرد وقد ردها أو حالم والمراح الأماري وقد بالمحال بالمرد وقد وحال المحال والمرد وقد بالمحال المواجعة والمراح الله والمحال المحال والمحال المحال والمحال المحال والمحال المحال والمحال المحال والمحال والمحال المحال المحال المحال والمحال المحال والمحال المحال والمحال المحال ال

التو قدار تعلق وهلا تسويم بقيارها العرام واحتفاد في الخليمة للتسامي الأنه تعلق قد عليه إلى ذلك ألا مائن أن الكون المحمول يحق وتشارك والمناسب وي الخليمة المسامرة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمسامرة المسامرة المسامرة المناسبة والمناسبة والمناس

ولأنف الطهيسل لحظس التجليان الأسلام عبان من رضعه الجماعات

<sup>(</sup>١/ معد البيد ل روح النابي (١/ ١/١٠) والكانات (١/ ١٥) شهر يقائر برق كالراحد للبيس إلها مناءه رحمة قدر فاستعل عقص الخياج و

تهاه من النكار بعد التواصع، والأحمل أأأ العيفر وومن المؤمنين عام بي عشيرته وغيرهم. ولما كان الإنداء بأرتب عليه إما العامة وإنه العصيان حدَّ انتقبيل سليها، فكان الفتي أن من النفك مؤمناً فتواصع له ، فلذلك جاء فسيعه (الك عصولاً) فتراً مهم ومن أمريلها والرابط مدا موادعة مسختها أبه السيف، والعاهراء عود الصحر الرفوع في (عصولاً) على أنه من أمر بابشارهم وهم معشرة والذي بريء عنه هو عنادتهم الأحيثة وانخاذهم إلحأ معرد وقبل: الصمير بعود عن من النعة من المؤمين، أي بان عصونا با خمد في الأحكام وم وع الإسلام بمد تعسيقت و فإيمانا مك (بقي إن بريء مما تعملون) لا منكب أي أظهر عدم وصائه بمسهم وإنكارك عليهمي ولوائم وبالعراءة منهواما معي معادهاه شعيعاً للعصاف شم أمره نعال بالتركزاء وفرا مافه واس عامر وابو جعم وشبية وفتوكل ماتفاء ومافي السمة بالواوء وناسب الرصف سازاهرين وهو الدي لا بغالب، وزائرجيم) وهو الدي يرحمت، وهانان الصفتان هما المتان حامد في أو حر لهمعن هذه السورة، فالحركل على من هم حدين المرصمين كافيه لمن من معصه من هؤلاه والمرهب، فهم يقهر الفاذات بعرام، ومحمرك عليهم برحمته. والتوكل هم عويص الإمرائي من يملك الامر ويعدر عليه المهروصف بأنه والغزية أنت منا عولي، وفلك من رحمه مثم أن "قلت لعدادية وما نفعية من تبحدك وإكثر التقسرين منهم من عناس: على أن المعي عبر، نفوع إلى الصلاف وقع الحمهور (ويقلبنت) مضارع فلب مشدماً عطفاً عن (با التي ، وقال عاهد وقناده : (في الساحة بن) في الصلح (١٠)، وقال ابن عباس ا في "صلاب أدم ونوح وبواهيم حتى حرجت، وقال عكرمة - نواك قانيً وساحدً<sup>[17]</sup> وهورا - معنى نفوع تحفو بخسات، وعن تجامد أنصاً القراد مقلب بصره فيمن يصل خلفه كها فال وأغوه الركوح والسحود فواها إن لأراشو من خلفوه وأي الوجير لأبن فعقبه الخاهر الأبة أنه يربد فيام الصلاق ويجتمل أن بريد سائر النصرفات. وهو تأويل مجاهد وقتادة وزأي المناجدين، الى صلاتك مع الصلين، قاله الراعب مروعكرمة وعرهما، وقال الراعمان إيضاً وناذن أوه ونضك في الخوش، معير همهم والمناصفين، وقال دين حسر أزاد الأب، أن تهمك كم تعلب فمولًا من الأنباط وهذا الوغشري(١٠٠ فكم ما كان بعدته في جوب الليل من نيامه منهجد. ونقلته في تصفح احوال المنهجندين من أصحب ليظام عليهم من حيث لا بشعروب، وبسمعين سر توهده وكيف يعملون لأخرتهم، كما يجكي أنه دحين تسح عرص قيام اللبق فنف ملك الخيلة سيوت أصحاه للنظر ما بالمدون بحرحمه عليهم وعلى ما يرجد منهم من امل انطاعات ونكثير الحسات فوجدها كبوت الزنابين أأنا منسم من دندتهم الالبديريانة والبلاوة، والراد الساجدين: المبطول، وقبل المعناه وبرالد حي تعوم) لمصلاة بالمس حمامة ، ونقليه في المسحدين ، تصرفه ميها سهير لليامه وركوهه ومسعوده ولقوده إذا أمهيم. وهن مغالل أمه مثال أبا حيفة رضي الله عند هل نحد العبلادي الجهاه، في الغرآن؟ وبلا هذه الآلة . ويحتمل أن لا بحض على حائلك كمهاقمت ونظلت مع المستحدين في كفايه أمور الندس النهن : (إنه هو السهيم) لا نفوله (العليم) في نبويه وتعمله . وفحيت الواقعية إلى أنَّ اجاء النبي علله كاموا مؤمسان واستدنوا مقوله تعالى ورنقليك في السناجدين، قالوا فاحتمن الوسوء الني دكوت واحتمل أن

اء الله الله مسال محمل ووضعه يعوله وملاقت في وعمه أجدالاه الي تسبها بالاحداد وهو مصوراني الدين ألواق التكارا

<sup>(1)</sup> العرائب، المرب (١٩٩٤). والاحترا بعدل معة عالية وأصله من معال في هو الشدة، وهي الإحافل

<sup>(</sup>۲) انظر غرضي ۱۴ (۹۷ وراه السبر ۱۶۸۷) ۱۹۶ وان کتر ۱۹۶۳. است

ا " ( السر عِبْرطي ١٣ (٩٧ وزلا السير ١١٨/١) ( ١٤١ والل كالر ١٩٣٣ م

الناسر كنا**ب**⊤لاوت

<sup>&</sup>lt;sup>(10)</sup> الرسود والوسائر والرسورة العبوات من القديد للساخ ويجميع المؤلمانية

<sup>(</sup>٦) الله فقار صوب القامت والرساير، وهيمنا مكلام

يكون الغراد أبه تعال على ووجه من ساحد إلى ساجد كها نقوله شعري، فإذه احتمل كل هذه الوجرة وحمد هم الأية عن الذكل اضرورف فأنه لاحتافاة ولارجحان وبقوله عليه الصلاف لسلام ولراؤل أعقرس أصلاب الطاهرين إلى أرسام الطاهرات ركال من كان كافراً فهو مجمل لعبله تعالى: ﴿إِنَّهُ عَشْرَ كُونَ مَحْسَرُ ﴾ [خوبة: ١٨] علما قولة تعالى الهورد قال بواهيم لاجه أَرْرِكُ [الأمام: ٧٤] فلفظ الأب فديطلو الن العبركم قيال أب يعنوب له الهامد إهك واله ابالك إبراهيم وإسرعال رياسحق﴾ (البغرة: ١٩٩٣) مندوا بسرميل الأحداث كان سأؤًا به إقل على استكبري أي قل يا محمد: على المدياسة وهدا استعهام بوقهما ومقريراء واعلى من) متعلق ساوتيزال، واجعلة التضيمة معني الاستمهام في موضع بصاب ولأستكم، لأمه معمل، الأنه تعلى أعلمكم، فإنا فدونها متعدية الأثين كالت سادة مسد الفعول الذي، وإن قاراتها متعدمة لثلاثة كالمنا سادة مست الاكتوب، والاستعهام إذا علق عنه العامل لا ينفي حور حقيقة الاستمهام وهو الاستعلام، بل بؤول معناه إلى الحبرم ألا انري أن قولت وعلمت أريد في اندار أم عمر وور كان النبي وعملت أحدهما بي الدارة بلوس العبي أبه صفر مه علم، الم المختلم المناطب عن تعيين من في الدار من زيد وعمر في منامن هذا أوهل أعلمكم من مرك المساطين عليه و لا أم استه الم المحاطبين عن الشخص الذي منزل الشياطين عليه. ولا كان لمني هذا جاء الإحبار بعد، بقيم: (عنول عل كل أفاك أثبم) كانه ما قال: هل أحركه بكذا، فيل له أضرر فصل: ونهان على كار أفلان وهو الكلير فإمان وهو الكندب (أثبو) كثير الإثم وفاقاك أليبها صبغه مبالعته والمراد الكهنث والصصراق وبلغران بجنعل أنا لعوداني الشباطان أي ينصلون واصفواه بأسهاعهم بيسترقوا شبئأ عا شكلم مه ملائكة حني يبولوا يهايل الكهنة أو وللفون السمعرا أي الفسموع إني من حرفون عميه ووأكارهم وأني واكثر الشياطان الملفان وكلابون ومهرا ممن الانصبات لكدي استثاف إخباره وعلى إنفاء الصموع إلى الخهمة احتمل الاستشاف، واحتمل أن يكون مالأمن الشياطون، أي وننزل على كل أفك أثيم صفين ما مسعواء، وبحمل أنا يعود التصمير أن وينقون) على وكان أفاك أشبه وعمم الضمم وأل كار أملك مع هموم وتحت أمراها، واحتمل أنه مكارها المعني ويمغون مستعهم إلى الشباطين لينطق عنهم ما يقرزونه في أميزه هيره والذيكون وللقون السميرة أي المستوع من الشياعين إلى أندس (وأفارهم) أي أكثر الكهنة وكادبون) كهاجاء أب يتلفون من الشاطع الكلمة الواحدة التي سمعت من البيرة فيحتفون معها ماله كذبة، فإذا مندقت نقله الكلمة كانت مست صلاله في سميها، وعل كون الصمر عائداً على (كل أدفق) احتمل أن يكون وبلغران المشاف وحبار على الأماكين، واحتها أن يكون صفه لك أفاك، ولا تعارض من قوله (كل أفانا) وبين الوبه: وراكزهم كالمبون لأن الأفك هو الذي بكثر الكدين ولا مثل دلك عوراته لا ينطق لا بالإطف، فالمنز أن الأفاكين من صدق مسم فيها بحكى عن أفني فأكثرهم مغار، قال الزغشري وفإن فلسع زوأته ليتريل رب العالس)، ووم سرأت به الشباعين)، إهن أستكم على من شرل الشباعين؛ لم فرق بيهن وين احواد (علت) أربه. التفريق بيني بايات ليدب ال معاهن فرجم إلى المحر، بهي، ويطربه ذكرها فيهي كرَّهُ بعد كرَّة ببدل بذلك على أن اللمي الذي تؤمر فيه من العمل الي أسندت كراهة الله للمير. ومثاله أن مجدت الرحل بحديث ول صدوه اهتره المتيء مبه وفصل هابة. فتراء يعبد فاتره ولا بنتك عن الرجوع إليه المنهي . وما ذكر الكهيم برمكهم الكشر، وحاهم المسعية نعي كلام العراب إذ كان بعض الكامل وال في العرآن به شمره كيا قالوا في الرسيال ابنه كاهل، وإن ما تق به عوامل بات الكهانة ، كي قال تعانى ( ولا مقول كاهل) وقال، ﴿وَمَا هُو مُعُولُ شَاحِرِ ﴾ [الحافة: ١٥] فقال: ﴿ وَالشَّيْرِ ، يَسْمُهِمُ الْخَاوِرِونِ ، فَيل عني في أجة من أن الصاف، وأن عرف ومماهم الجمحي، وهمرة بن أن وهب، وأن معيد بن خبرت، وابن الرجري، وقد أسلم بن الراسري وأبو سمال

والشعر وحام يدخل به كل شاهر والدموم من يهجو ويماح شهوة عربة، ويقدف للحصات، ويقود الردو والا لا بعدم شرعةً. وقرأ حيني ووالشعرام عمياً على الانسمان، والجمهور ربعةً على الانتماء واحره وقرأ المشعى والحسن يندلاف حد. ونافع (ينبعهم) عدماً، وباقي السبط مشداً، وسكن الدن الحسن وعد الوارث عن أن صور، وزوى هارون تصبها عن بعضهم، وهو مشكل، ووالعارون): قال الله عياس: الرواق، وقال أيضاً: المسحسنول الأستارهم، المصاحون عمر، وقال حكومه الرعاع الذي ينعون الشاعر، وقال عاهد وقادة: الشياطين، وقال صفيه المشهما، المشركون بشعود شعراءهم (الم تراثيم في كل والا يبدون) قبل لدهاجم في كن شعب من انقول، واحسامهم الأسوائم، وفاة حيلاتهم بالمعلو في المطلق، وتجاوزة حد القصد فيه حتى بفصفوا أحين النشر على عيرة، والسجهم حل حاتم، ويهتو البريء، ويضغوا النقي، وقال الل عامل: هو تقييمهم الحسن، وتحسينهم الفيح، (والهم بقولول ما لا يفعلون) وذلك لفلوهم في أفانين الأكلام وضعهم بالنصاحة والعاني اللطيفة قد يسيون الاهتهم عالا بفع مهم، وقد دواً الحد في الخير ما الخطاف، وكان فد ولأم مصر من الخطاف، وغي الله حمد عن النجان بن عدى في شعر قاله تروحته حين احج عابه بقد الآية، وكان فد ولأم ميسان، قمرك، وأراد أن يحد، والمرزمق سبيان بن عدد الملك:

### فيللن تحاللهم المشارفات البائ أتفي أفاقي الجناوك

عنال له سنبيان: فقد وجب عليك الحد. ففال: تند درا الذعبي الحذَّ بغرله (وأبح يغولون ما لا يعملون) أحبر نعاني عن الشعراء بالاحوال التي غالف حال السوق إذ أمرهم كرادكر من الناع معواة لهمي وسلوكهم أفاس الكلام ص عدح الشيء وفعه ونسبة ما لا يقع منهم إليهم. وفلك معلاف حال السوة، فإنها ظريقة واحدة لا يتنعها إلا الرائسةولاء، ودعوة الأنبية، وتحدة وهي الدعاء إلى توحيد الله وعبادلت والترعيب في الأحدة، والصحق، هندا مم أن صاحاؤوا مه لا يمكن ألذ يجيء به غرهم من ظهور المعترة. ولم كان ما سيق دماً للشعراء واستثنى منهم من انصف بالإعلاد والعمل الصالح والإكثار من دَفَرَ اقد، وكان دلك أهف عليهم من الشعر، وإدا يطموا شعراً كان في ترحيد الله والشمه هذي وعل رسوله يجج وصحبه ، والموعظة، والرهد، والأداب الحسنة، ونسهيل علم، وكل ما بسوع القول فيه شرعاً. فلا يتلطحون في فوله بذلب ولا مقعمة، والشعر عاب من الكلام حسَّه حسن ونبيكه فبيح. وقال رحل علوي تعمرو بن عبيد. إن صلاري البحيش"؟ بالشعر، خال ما يممك مه فيها لا تأس مه، وقيل: المراد بالسئتين وحسال، ووصد غه سي رواحة، وذكعت بن مالك، وتكفي من رهم، ومن كان ينافع عن رسيل الله على. وذل عليه السلام لكفي بر مات: " والفحهم فرالدي لفسي الهذه لهو أشد عليهم من النبل والناء ولذل خسال: وفل وراوح الفدس معلداتاً ، وهذا معنى قوله: (والتصروم) أي بالقول عيمن ظلمهم، وقال عطاء بن يسار وهمو، الما هم الشعراء بفوته زورشعبران الأبة شق بقلك على حصاف واس رواحة وكعب بن عالمت ودكروا دلك للرسول عليه الصلاة واتسلام بيزلت آبة الاستناء بالفينة. وخص ابن رمد عوله : (ودكروا الله كتبرأً؛ فقال أي ل شعرهم، وقال ابن صاحر: صار حلقاً لهم وعاده. كيا قال ونبيد، حين طلب مه شعره وإن الله أعدلهي والشعر القرأن خبرأ معه ولذدكر ورائعمروا من بمداما طهمواه بوصد الغانين هدا التوعد العطيم الهائل الصادع للأكباد وأبهم في فوله. وأي مقالت بتقلبون) وله عهد أبو مكر لعمر رضي الله عنها للا عليه (وسيعلم الدين طلموا أي منقلب

٢٩ لغر نعاد الدرب و٢٠/١٤٠٥

۱۲۱ آنهر آئیسای روح انسان (۱۸۱۸) به اطکشان (۱۳۵۶) کلرطی (۱۸۲۰) ت

ا 17) مثل البحر والقدأو وهرهما بهيش بهيشاً و موشأ وسيشاناً " هل، والبصل سللت" المنش، أو دارت للعياد " كتابهيشت واوتعمد من الران - أو موات.

ترنب الفانوس (۱۹ تا ۱۹ ت

<sup>(4)</sup> أخرجه المبيهمي في النسور ١٠ (٣٣٨)، والعلم للمنبعين الطابع (١٠٠٧)، شرح السنة ٢٥٠١٠

ودر أحرجه مستر والمعالمة كالسافقيل المسترة ولاداء أأفراق

ينظلون وكان السلف العيام بتواعظون بها . والقهوم من الشراعة أن الدين طلبوة هم الكانان وقال الوعشرى الوسيد الطلع بالكور تمثيل . وكان دكر الدين قطبوا مطلق وهما مه على طريق الاعتراب، وقرأ الل عاس والل رهم عن الشمال الكور تمثيل الأعتراب، وقرأ الل عاس والل رهم عن الشمال والمواجهة والمواجهة والمواجهة الله ومبالمها الله ومبالمها في وصعالها الله ومبالمها في وصعالها الله ومبالمها في والمعالم الله والمعالم المعالم والمعالم المعالم المعالم المعالم المعالم الله المعالم المعالم



# بنسيب لَهُ ٱلْكُثَرَ ٱلْإِنْجَابِ

طَسَّلَ يَتِكَ مَائِتُ ٱلْقُرْمَانِ وَحِيتَابٍ شَهِينِ ﴾ هُلَكَ وَيُشْرَى الْمَوْمِينَ ﴿ الَّذِينَ بُقِيسُونَ الصَّلَوْمَ وَيُؤْمُونُ ٱلرَّكَوْءَ وَهُمْ وَالْأَيْمَ وَهُمْ يُوهَدُونَ ﴾ إِنَّ ٱلْأِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْأَيْمَ وَزَنَّا لَمُمَّ أَعْمَلُهُمْ فَهُمْ يَسْمَهُونَ ﴾ أَوْلَئِيلًا اَلَيْنَ لَمُعْ مَوْهُ ٱلْعَسَدُهِ وَهُمُ فِي الْحَيْرَةِ هُمُ ٱلخَسْرُونَ ﴾ وَلِلْكَ لَكُلَّى ٱلْفُرَّالَكَ مِن أَدُنْ حَكِيرٍ عَلِيدٍ ۞ إِذْ قَالَ مُوْمَنَ لِأَهْلِوهِ إِنَّ مَافَتَتُ غَلَامَتَانِيكُمْ فِيمَا بِغَيْرِ أَوْ يَلَيْكُمْ مِنْهَابِ فَيْسِ لَفَكُمُ مُصَلَقُونَ ﴾ ﴿ ظُلْمَاجَاءَهَا فُودِهَ أَنَّ بُورِكَ مَن فِي ٱلنَّارِ وَمَنَ حَوْلُهَا وَشُدْحَنَ أَفَو رَبِّ ٱلْمُنْهِينَ ﴿ يَشُونَىٰ إِنَّهُۥ أَنَا أَمَّةُ ٱلْمَرَارُ ٱلْمُنْكِحُ ﴿ وَأَتِي عَسَالَاً ظَمَا وَيَاهَا نَهَزُ كَأَنَّا جَأَنَّ وَلَى مُدُيرًا وَلَوْ يُعَقِبْ يَعُومَنِ لَا غَفْ إِنْ لا يَعَافُ لَدَى ٱلْمُرْسَلُونَ ﴿ إِلَّا مَنْ طَلَوْتُمْ بَذَلَ مُسْنَا مَعْدَ سُوِّعِ فَإِنْ عَفُورٌ رَبِيعٌ ﴾ وَأَسْخِلَ بِلَالَٰ فِي جَنِيكَ تَمْرُعٌ بِيَّصَلَة بِنْ نَبْرِ سُوَّوْ فِي فِيسْ كَانْتِ إِلَّ فِيغُونَهُ رَقَيْمَةِ فِيْتُمْ كَانُوا فَوْمًا ضَيْفِينَ ﴾ فَلَنَا جَنْتُهُمْ مَائِنْنًا لِشَهِرَةً فَالْزَا هَمَا بِيخَرْ شَهِينَ ﴾ وَمَعَمَدُوا بِمَا وَٱسْتَفِقَنَتُهَا أَفَقُهُمُ طَلَّمًا وَعَلَّزَا فَانْظِيرَ كَيْفَ كَانَ عَنِفِهُ ٱلْتَقْدِينِينَ ﴿ وَلَقَدْ مَائِمًا مَانُوهُ وَمُلْيَعَنَ عِلْمَا وَقَالَا ٱلْمُمَدُّدُ يُلِيُّو ٱلذِّي فَضَلَمَا كُلِّي كَيْمِر مِنْ عِنادِهِ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴾ وَقَرِيكَ سُلَيْمَانُ وَاوْرَدُّ وَقَالَ يَكَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ عَلِمْتَ صَعِلَىٰ الظَّيْرِ وَأُونِينَا مِن كُلِّ عُنَّةٍ إِنَّ هَذَا لِمُؤَ الْفَصْلُ ٱلْشِينُ ﴿ وَهُيْسَ لِشَلْبَسَ حُودُوُ مِنَ الْجِنَ فَكَالِمْس وَالطَّلَيْرِ فَهُمْ مُورَعُونَ ﴿ حَقَّ إِذَا أَنْوَا مَنْ وَاوِ النَّسَلِ فَالَتْ نَسَلَةٌ بِتَأَبُّهَا الشَّسَلُ ٱدْخُلُواْ مَسَاكِحَاجُمْ لَا يَصْلِمَنْكُمُ سُلَيْمَتُنُ وَخُلُومُ وَهُو لَا يَنْعُرُونَ ﴿ فَيُمَنِّدُ صَالِعِنَكُا بِنَ قَوْلِهَا وَقَالَ دَبِ أَوَاجُنَ أَنْ أَضَكُمُ يَعْمَنَكُ ٱلَّتِ ٱلْمُمْمَنِّ عَلَى وَعَلَى وَلِدَقَ وَلَنَ أَصْلَ صَتَنابِحًا فَرْضَعُهُ وَأَدْعِلْنِي بِرَحْمُولِكَ فِي بِيهَادِكَ العَسَالِمِينَ ﴾ وَمُنْتَفَّدُ الطَّيْرَ مُعَالَ مَالِي لَا أَنِّي الْهُدُهُدُ أَمْ كُنَّ بِنَ ٱلْسُأْلِيبِينَ ﴿ وَتُعْلِمُنَّهُ عَدَّبُ حَسَدِيدًا أَوْ كَأَذَهَمُذَهُ أَوْ لِيَأْتِينَيْ بِشُلِطَيْ شِينٍ ﴾ فَسَكَفَ غَفْرَ بَسِيدِ ففالَ أَحَطَتُ بِمَا لَمَ فَحِطَ

بِهِ. وَجِعْنُكَ مِن سَنَيْمٍ بِمُنَا يَقِيمِ ﴿ إِنْ وَيَعِدِثُ آمْرَأَهُ نَسْلِتُ عُمُهُمْ وَلُوبَيْتَ مِن كُفِ غَيْرُو وَلَمَا غَرْشُ عَطِيدٌ ﴿ وَحَدَثُهَا وَقَوْمَهَا بِسُجُدُونَ لِلشَّبُونِ مِن دُونِ آفَةٍ وَزَيَّنَ آبَهُمُ ٱلشَّوْطُنُ أَعْمَعُهُم الصَّدْهُمْ عَي النَّبِيلِ عَهُمْ لَا يَهُ عَدُونَ ﴾ أَلَّا يَسَجُدُواَ فِنْ الَّذِي يَغُرِجُ الْغَسَّةَ فِ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَيَعَلَمُ مَا يُعَلُّونَ وَمُا تُمَّلِينُونَ ﴾ الله لا إله إلَّا مُورَبُ المَسْرِينِ العَطِيدِ ۞ ۞ مَالَ مُشَعِّدُ أَمَادَ قَالَ أَم ﴿ لَوْمَتِ بِكِنْكِي مَمَنَدًا فَالْفِيدُ إِنْهِمْ لُمَّ وَلَنْ عَهُمْ فَالْطُرْ مَانَا يَرْجِعُونَ ﴿ فَالْشَيْقَاقِ الْسَفَوْا بِينَ أَلْفِي إِنَّ كِيْنَ كُوْمٌ ﴾ بِفَدُ مِن سُلِيْعَنَ وَبِهُمْ بِشِيهِ أَهْمِ ٱلرَّحْسَى ٱلرَّجِيهِ ﴾ أَلَّا تَعْلُوا عُلَقَ وَالْفُوهِ مُسْلِيهِ فَا ﴿ فَالْتَ بُرَيْهَا كَلَمْلُواْ الْمُوْفِي فِي أَمْرِي مَا كُنْ فَالْجِلْمَةُ أَمْرَ مَنْ تَفَهَدُونِ ﴿ فَالْوَا حَنَ أَتُواْ فَوْلُواْ بَأَبِي شَهِيمِ وَآلَا تُشْرِ بِجُلِهِ فَأَمْطُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴾ ذَاك إِنَّ الشَّلُوك إِنْ مَعْسَلُوا فَرَيِّهُ أَفَسَدُوهَا وَحَمَلُوا أَجْرَهُ أَخْرِهَا ۚ لَوْلَةٌ كَذَابِكَ يَقْصَلُونَ ﴾ وَإِنِّي مُرْسِيَةً وَلَيْهِم بِهَا رَبُو هُمَا طِرُهُ مِنْ يَرْجُعُ ٱلشَّرْسَلُونَ ﴾ فلمَّا سَاءَ شَلْيَمَنَ فَالْ أَشْهِلُونَى بِسَالِ مَنَا نَافِعِي اللَّهُ عَنْدُ مِنْنَا مَافَتَكُمْ إِلَى أَنْدُ بِلِينِكُو فَلَرَحُولُ ﴾ أنجع لِلْهِم فَسَأَلِينَهُم يحتُور لَا فِلْلَ فَهُم بِهَا وَلَكُوْرِيَقُهُمْ ثِنْهَا ۚ ثِنَّا وَلَمُدُ شَهِرُونَ ﴾ فَلَ يَحَنُّهُ الْمَلْؤَا الْكُمُّ بأَنِي بِشَرِيْهَا فِلْلَ أَن يَأَنُّوهِ مُسْلِمِينَ ۞ فَالّ عِمْرِينٌ مِنَ ٱلْجِيِّ ثَمَّا مَائِيكَ بِهِ. شَلَ أَن تُعُرَمَ مِن تُقَامِكُ وَلِئِي ظَيْم لَغَوِيلًا أَمِينٌ ﴾ فَالَ ٱلْذِي عِدَمُ عِمْلًا هِنَ ٱلْكِنْبِ فَنَا كَائِيكَ بِهِ- فَهَلَ أَنْ يَرْتُذُ بِالْكِكَ طَوْعُكَ فَفَعَارَهَاهُ مُسْتَغِزًا بِعِدَا فَال عَدَايِن فَسَابِ رَفِ إِيَبْتُونِيَ الْمَسْكُولُ أَمْ أَكُفُرْ وَمَن حَنَكُمْ وَإِنَّا يَشَكُواْ يَنْقِيهِ ۚ وَمَن كَفَرَ فَيْذَرَقِ فَيَنَّ كُومٌ ۞ فَالْمَكِّرُواْ لَمَا عَرَفْهَا نَظُواْ أَمْهَكِونَا أَمْ لَكُونُ مِنَ ٱلَّذِينَ لَا يَبْتَذُونَ ﴾ فَقَا سَانَتَ فِلَم أَهْتَكُذَا عَرِشُكِ فَاتَكَ كَأَنَّهُ هُوْ وَتُرْدِبَ ٱلهِلْرُ مِن فَيْهِا وَكُمَّا مُسْلِمِينَ ﴾ وَمُسَلَّمَا مَا كَانَ مُّمَكُّ مِن أَدِنِ الْهِمَ إِنَّهَا كَانَ مِن قَوْمِ كَمْ بَرِينَ ﴾ فيل لما آشلي انفتاج المفاركة خيركة لُخَة وَكُنَعَتْ مَن سَافَقِهَا ۚ قَالَ إِنَّهُ مَرْحٌ مُمَزَّةٌ مِن فَوَارِيرٌ ضَالَتْ دَبِ إِنْ طَلَعْتُ مُعْبِي وَأَسَلَعْتُ مَعَ شُنِيَتُنَ للَّهِ رَبِّ ٱلْمُعَلِّمِينَ [الْحَالُمُ عِنْ [الْحَالُ

والوزع: الأصلة الكتب وللسم بشان ورعه يزعب ومنه عول عشان رضي الله عنه وها يزع السلطان أكثر تناسرج الغرائدة وقول الحسن الابد المفاضي من وزعة، وقول الشاعر :

وَمَنْ قَالُمُ يُنزِقُنَاهُ قُلِينًا وَهُ يُناوَلُ ﴿ فَلَيْنَ لِنَّا مِنْ قُلِينَا لَمَوْلُتُهُ وَارْجُ \*\*\*

وان الطونونية القاموس (٤ / ٥٠)

وه ۽ ۾ آهند نمانات وزڪره السمين تي طور اللسود

والسفل؛ حشن واحده نابه ويغان بصير طيم بيها، ويضيد النول مع صد البيد، وسمى عائلة لكثرة تسعه وهو حركته والحصوم الكسر عده المحلس، والتسميم النداء الصبحك ويقال به تمعي جديد وقو سموم عام الشاعر.

والمستحير فبال أكسمس تمالك فسناؤرة المحاور فبلز فسياشق وتحفل تماه المأداة

وقال دحر

#### أكدى والمدة لعأربيكم

والمطور، طالب ما وقت ومات منت والفرجر) جائز مع وجد وتصحيره عن القباس هديوه ، ورجم معصهم أن يا الا أيذات النا أو المصحي، وقتل معاهد، فإن الشاخر

#### كهداهو كالر الرفاء مناحة

كما فأوا فوالده وفقو لذه يريدون دفريقه وإشودتان وسأو فور سنة بن يشجب بن بعرف بن فعلمات، وهو يضرف ولا تضرف، وذا حدر اصا للحي والقبية أو البقية التي تسمل فقرت فسيت باسم الرجال (الحدد) الشيء المحوود من حيات الشيء حياً منا له وسمى العمول بالمسلس فالفدياة فا منيق إن الإسلام عادمت به صلى منيل المتحوفة، والعفودية والعفو والعفولة والمعارفة في الرحال الحيت المكر الذي يعفر أفراد، ومن الشباطين الحيث المتودة قال المناس

# وقدالية كدوليدي مني إلى منظرينة المرافضيون فراد والألبل المنفضيات

، والعمرجة الفصرة أو صحر الدار، أو مدختها، أو المبركة، أو اللجاط التحد من الهواريز. أفوان أثل في النفسير والسائية معروف تجمع على أسوق في الحلف وعلى سهوقي وسوق في الكذبان وهمية لفلة المسيدة العالمي، وهذه الأمرة. وتسعرة مردة الا ورف عديما، والفياريزة همع قارورة

الإطلاق لملك أبات العراق وكتاب مين هذى ويشرى للمؤمنين الدين بقيمون الصلاة ويؤنون الركاة وحم بالأحرة هم مع موضون إن الدين لا يؤمنون بالأخرة وينا فيه أحياهم فهم بعمهون أولتك الذين لهم سوء العداب وهم في الأحره هم المحسرون وإلى الدين لا يؤمنون بالأخرة وينا فيه أحياهم فهم بعمهون أولتك الذين لم سوء العداب وهم في الأحمر وي وإلى المحسرون وإلى المنابئ أن راب المامين با مومى إنه أنما الم لخرين أبين لمخكم تماملون لها حامد لودي أن يورك من في الناز وهم حوها وميحان تقارب المامين با مومى إنه أنما المنافزية أنا المنافزية والا من طلح المحكم وأن عصراً ولم مديراً وتم بعيف على الأنجاب المرافزة إلى لا بحاف لذي المنافزة والمواجعة على الإنجاب المنافزة المنافزة والمواجعة والمنافزة المنافزة ال

و می ساید در انتقابی نظرها می معمده مور دوده و داویز چاهید بیشتر ۱۳۰ می شرح انتصابه کام انتخاص ۱۹۷ می و می سید نموی مربع اسر دوله و ۱۳۰ و هم انتخاب و ۱۵ د ۱۶ و نگلاس (۱۳۰ م.)

حذه السورة مكوة بلا خلاف " ". وصاحبة أول السورة لاخر ما قبلها واضحة لابه قال . ﴿ وَمَا تُنزِبُ بِهِ الشهاطين ﴾ [الشعراء: ٢١٠] وفيله ﴿وإنه لتربل رب العامن) والشعراء: ١٩٠٦ وقال ها ﴿ طبى نقل ايات الفراد؛ أي الذي مر تنزيل رب العالين وأضاف الابات في الفرةن ووالكتاب المنزم عن سيل انضغيم ها والتعطيق، لأن المصاف إلى العظيم خطيم والكتاب البيزه إما الملوح، وإمانته أن قد خط به كل ما هو كانن فهو بنينه الفاطرين، وإما السورة، وإما الغراف وإبالتهما أنها ببينان ما أردعاه من العلوم والحكم والشرائع وأن إعجازهما هاهم مكشوف ومكر ووقدت همور) ليبهم بالتنكير الحكون أضغم له كفرله: فإلى معمد صديق في القسر : ده) وإذا أربد به العران معطمه من عطف إحدى العبستين عن الاخرى لتغايرهما في المدنول عليه بالصفة من حبث إن مدنول العران الاحتياب، ومعلول كناب الكتابة، وفيل الفران والكتاب فسهان علميان على المتزل على عمد عيما "ال فحيث جاء بلمط التعريف فهو العشر. وحيث حاء وصف تكرة فهو الموصف، وقبل: هم يجريان عرى والمباس، ووهياس، فهم في الحالين السالم النهن. وهذا حطًّا إذ لو كان حاله نزع صه علماً ما حاز أنه يوضف بالبكرم، ألا مرى إلى فوله (وكتاب سين) ﴿ وقران سين) ﴿ الحجر: ١٠] وأنت لا نقول دمروت بعباس فالمره تربدانه الرصف، وقوأ ابن أن عبلة (وكتابُ مينيُ بريعها، التقدير : ورأبات كتاب، فحلف للصاف وأضم المساف إليه مقامه فأعرب وعراس وهنا نقيم القرأن على الكنيب. وفي الحسر عكسم، ولا يظهر فرق. وهذا كالمعاطفين في تحوجما حاء ريد وعمروه عدرة بطهر ترجيع كضويه: ﴿شهيد الله لا إليه إلا هو والملائكة وأولىر العلم؛ [ال العمران. ١٨٨] ونارة لا يطهر كفوله ﴿وَهُولُوا عَطَةَ ﴾ [البقرة ٥٨] (والإخلوا الباب سجداً)، قال بحي بن حلام. (عدي) إلى الحمه، (ويشري) بالتراب، وقال الشمس: (هدي) من الصلال، (ومشري) مالجمة ((هدي) و(بشري) مفصورات، عاجتمل أنا يكونا منصوبين على الخال، إن هادين، ومشرة، قيل: والعامل في الخال ما في ظاك من معي الإشارة، واحتمل الديكونا مصدرين، واحسلا الرفع على إصبار مبتدأ، أي هي هدي وبشري، أوعلي البعل من (أبات)، أو على خبر معد خرم أي همت بين كوبها أبات وهدي وبشري أومعي كربها هدي المتزمنين. ريادة هداهب مال نعالي: (فأما الدبي أموا غزادتهم إنجاباً وصم يستنبشرون)، وقيل: (هذي) لجميع الحلق، ويكون الهدى تعني الدلالة والإرشاد والسيين، لا تجعل تحصيل الهدي الذي موحفاط الصلاف ويشرى للمؤمين عاصه وقبل مدي للمؤمس، وبشري للمؤمين، وحصهم اللذكر لانتفاعهم مان ووهم بالاخرة عم يومنون) لحمل هذه الحملة أن لكون معطوبة عل همة والنبين). ولما كان (بقيموله الصلاة ويؤتون الركاة) مما يتجدد (لا يستغرق الأزمان جاءت الصله فعلاء ولما كان الإمان مالاحرة مما هو تابت عمدهم حمثقر الديمومة جادت الحملة اسمية، وأكدت المسند إليه ميها مكراره، فقيل (هما بوقتون) وجاء خبر المندأ فعلًا لدل على اللديومة، واحتمل أن تكون الجمعة استثناف إحبار، فال الزعيشري الذي ويحتمل أن تنم الصمة عدد. أي عند قوله الوهم) قال: وتكون الجملة أعثر صية. كأنه قيل: ووهؤلاء الدبن يؤمنون ويعملون الصالحات من إذام الصلاة وإنناء الزائدة هم اللوقنون بالأسرةة وهو لموسه ، يبدق عليه أنه عهد حيلة التدائية ، وكرز فيها المبتدأ الدي هو (هو) ستى حياز معناها وما يوض الأخرة حتى الإبقاق إلا هؤلاء الجامعون بين الإيمان والعمل الصالح. لان خوف العاقبة بجملهم على تحمل لحشافي استهى ا وقوله: ونكول الحملة اعتراضه! (4) هو على غير اصطلاح البحاة في الحملة الاعتراضات من كوب لا نفع إلا بين لمبتب حتملل معضهها سعص ، كرفوهها بين صفة وموصول، وبين جزأي إسئاد، وجن شرط وحزاقه، ربين نعت وصعوت، وميم.

<sup>(</sup>٥) انظر خترطي ١٠٤/١٣ وواد المسير ١٥٣/٦.

<sup>(</sup>۲) اعلم والا النسير ۲۵ یا ۱۰ و تلفرطني ۱۹۰ ل پر د د .

<sup>(</sup>۳) اعفر هکشات ۲۱۷/۳

<sup>(</sup>٤) القصة المستقديجة القامة عرالاستقصاء وعرق أواها ما عملة عن مهاف كيلاد وعينت بها لوسون من عبيته في الإنفاد بالامرة ستلوا تعاجه الع

قسم ومنسم عليه . وهنا ليست واقعة بن شبين عاذي . وقوله : إلغ وحتى صاره معناها فيه دسيت الاعترال<sup>(1)</sup> وقال ابن صطية : والزكاة هنا يمسل أن تكون غير الفروضة . لأن السورة مكية قديمة ، ويحتمل أن تكون الفروضة من غير نفسيره وفيل : الزكاة هنا عمق الطهارة من النفائص ، وملازمة مكارم الإعلاق . اننهى . والماخر تعالى المؤسين الوقتين باليمت ذكر المتكرين، والإشارة إلى قريش وقن جرى جراهم في إلكار البعث، والأعيال إما أن تكون أعيال الخير والترجيد التي كان الوجب عليه المنافق المنافق إلى داخس المهمرية . أو أعيال الكفر والشراق ميكون تعالى قد حيب ذلك إليهم وزيّت بأن خافة في نضومهم الوقوا تلك الأعيال القيمة حسنة ، وقال الإشاري " وفزان قلت كيف أسنده تربين أعياضه إلى ذات وأسنده إلى الشيطان في قوله (وزين قم الشيطان أعياضه) . الإستادين فرق، وذلك أن إسناد إلى الشيطان في قوله (وزين قم الشيطان أعياضه)

أحدهما: أنَّ يكون من الجاز الذي يسمى الاستعارة.

والثاني: أن يكون من الحاز المحكي. قالطريق الأول أنه لما منعهم بطول العمو وسعة الرزق ويحملوا إنعام اف عليهم بذلك، وإحسانه إليهم دريمة إلى انباح شهواتهم وطرهم وإبنارهم النرفة وهارهم هما يلزمهم فيه التكاليف العسمية والمشاق المنعية، للكأنه زين هم بدلك أعهاهم وإليه إنسارة الملائكية يقولهم فإسل متعتهم وأباءهم حتى نسبوا الذكور؟ والفرفان: ١٨٨].

والطربق الثال: أن إمهاله الشيطان وتخليم حتى برين هم ملابسة طاهرة المنابسة ، إله الام المختار الحكي بيمض الملابسات انتهى وهو تأويل على طربق الاعتزال، وأولئك إذبارة إلى منكري البحث، ووسوء المداب الطاهر أنه ليس طيمة بالدنيا، إلى هم ذلك في الدنيا والاحرة، وقبل: المعي في الدنيا، وفسر عا نافم يوم يدو من القتل والأسر والهيب، وقبل: منده وعنفه، والقاهر أنه والأسر والهيب، وقبل: منده وعنفه، والقاهر أن والأحرة من عذاب المقرر، وإسوء العذاب) شدته وعنفه، والظاهر أن والأحرة في أنهل المقصل، وهلك أن الكافر خسر الدنيا والاحرة في أحير عندياق، وهو في الاعرة أكثر عسراناً، إد مأله إلى عفاب الاكثرية وإن كان فلمسد إليه واحداً بالنسبة إلى الزمان والمكان أن الهيئة وغير ذلك عم يقبل الزيند، وقال الكرماني: أهمل هنا الاكثرية وإن كان بقيل المنابسة إلى الزمان والمكان أن أنهل صفة لا يجمع إلا الدينية الاشتراك بالنسبة إلى المنابسة المنا

ما المسلوم التحل الشابق التخليفية بلا بد من إقامة الصلاف وإيناه الزائلة وهذا على استطلاح التحاة غول البرهشام المنادس في الاحتراض - استطلاحات غائلة لا مطلاح النحريين والرغشري بستممل معسها مظر روح الطائر ١٩٥٢/٩ ما المعي ١٩٧٦ - ١٩١

<sup>(</sup>۱) انظر روح العاني ۱۹ (۱۹۵). (۱) انظر 5کشاف ۲۱۸/۳.

سوره المعلى والمنافي و المنافي و المنافي و المنافي عليه المنافع و المنافي و المنافي و المنافي و المنافع و المنفوات (١٩٣٠). والمعلم للمعمول وحدث العامل ومراجع بإلى عليه المنافع وبدلانة عليه في قوله (إسراء إنه أثروج الأمين) ( منفوات (١٩٣

وولقي ويتعدي إل واحدل والتصحيف فيه متعدية واليعدي به إني اثنين، وكانه كان طائباً حمه قنعيه ضعفه، قال اس عطية ا ومعناه يعطي كيا قال: هوما بلغاء إلا تواحد عطيه وتصبت ١٣٥، وقال الحسن على وابث تبقيل الغراب، وقبل: بمعناه تلفن وواحتممة العلم بالأموار العمليق ووالعلمء تأهم مدوا لأنه يكون همبأ ومعرياء وخيال العلم تعلفه مكال المعلومات ولغاؤه مصوناً عن كل التغرات. ولا يتحرن دلك زلا فا معانى، وهذه الآية تمهيد له بحبر له من المعيات وبيان قصص الأسم الحالية عابدل عن تلفي ذلك من جهة الذي وزعلامه للطيف حكمته دفيل حسمه تعالى، قبل: والنصب (أذ) واذكر مضموق أوالعلهم ويسن التصابه بعليم واضحأر إذيصع الوصد مفشأ بالمعمول وقد نفذه طوف من قصة موسى عهيه البيلام في رحلته للعند من مدين في سورة طعر وحاهر وأهمان حمم لفونه إسائيكين وإنصطبون وروي أنه لم يكن معه غيرامراند. وقيل كانت وبدت له وهوعند شعب ولداً فكان مع أمن على صح هذا المعل كانا من سب خصاب الجمع على سبيل الإكرام واقتمطيني وكاب لطريق قد المشنه عليه والوقت بارد، وانسبر في لين، فنشوقت نصمه إدوائي الشرائل راوات ما حق من إصلال الطريق وشده الديا بقال (سائيكو منها بحير) اي من موقدها بحيرينال على الطريق أو (أشكام بشها -المسرع أي إنهام يكن هناك من بخبر فإني مستصحب ما الدفؤون بعصما وهذا الساردية بناوطاه واله لانه كناك معقومه أولا أنديلقي على الندر من عميره رانطوين، فإنه مساهو لبس محفيه، فإن له يكن أحد فهو مفيم، فبمناجول ندلع صور العرف، وهمو أن يأتيهم فالصطنون وقليس تصمأ لنشيص معاً، بل كاحدهما. الحبر إن وعد من بلمي مرحل، أو الاصطلاء بن أ بجد وأقام الممقصودة إما هداية الطوائل وإليه افتناس البار وهو مصي قوله \* ﴿ لَعَنَّ الْبَكِّمِ مَهَا غَبِس أو أحا على النائر هذي [الله ١٠٠] وجاد هنا (مدندكم منها محر) ومواخر وفي طه فإلمن البكر مها بقسر) (طه ١٠٠) وفي المفيض فإلحل النيكم دنيا بدند) (التعممي: ٢٩) وهو لوح، ومعني الذيبي محالمه للعني لهجر، ولكن الرحاء إدا هوي جاز فقر جي أن بمبر دالك أوإن قالت حبية بجور أل نفع أواق سنن الاستقبال إما لأن المسافة كانت معيدة، وإما لأنه قد تبكن أنا يبطيء والمدرائة مديمرهن تدميعتهم ووالشهاسة الشملة ووالمسرية النار القيوسة وقفي بمعهرك وهوا تفطعة من الثار في عود أو عيره. ونقلم ذلك في هذه وقرآ الكوفيون ويشهات) منومًا. فلدس بدل، أو صفة، لأنه تبعق الدوس، وقرآ بعي السمة بالإصابة. وهي توادة العسر، قال الزعشوي الصاف والشهاسة إن والقسر، لأنه مكون قساً وغير قمس، والسع بي دلت وأل الحسر بي قتل وأمو الحسين من الإضافة أحرد وأكثر في الفراءة. كما نفول ددار أحواه والسوار دهمسان والطاهر أن الصمير في زجاءهام سائد على والدرد وقبل على الشجرة، وقال مدراها في شجره سجراء حصر مع وقبل عليق، وهي لا تحوفها كلما فرب منها بعدت. وزمودي) المعمول الذي لا سيم فاعله ، الظاهر أنه فسمير عائد عن موسى هليه السلام، وزانغ على هذا يجرز أن نكون مصرة ترجوه شرط المصرة فيهم، ويجود أن فكون مصفرية باه السالية فلي أحسب المضارع ويوويك وصلة لهاء والأصل حوف الحرالي بأبديه ونت وياورنك ويراوا المحمله من انتقيلة فأصبها حواء الجراء وقال فرعشري وفيد قلمتهم هر يجور أن تكون الحمدة من اللفائح، وتغديره بأنه مورثك، والصمير صمع الشأن والغصة (نصف) لان لاما لا بد من قد وفإن نعت) معلى إصبارهم إفليت لا يصبح، لانها علامة بلا تحدف أنتهي أ وبجوز ك تكوت المحققة من معقبلة ومورك معلى دعام كي مقول بارك الهاملين وإدا كان دعاء لرابحر دحول قد عليه فيكون كفوله تعالى. ﴿ وَالْقَامِينَةُ أَنِ عَفِينِ لَنَهُ عَلَيْهِ ﴾ [النور: 9] في توامة من جعله تعدُّ ماصياً، وكفول العرب فإما أن جراك الله تحيراً فراط أن يغمر الله لك ما وكان الزهنسري بلي ذلت على أن وبورك خبر لادعام، منذلك لم بمز أن نكوب محمد من التعبية . وأجار

<sup>(</sup>١١) السعرة أمل تبعد الطلع

الأفاري الراف المراف المناوع ا

افزخاج آن تکونز (آن بورك) في موضع المفعول النفن لا يسم فاعله . وهو على إسطاط الخاصص ، الى انودى بأن بورك التما تقول: مودي بالرحمون، ويجوز أن تكون (آن) فتقاليف أن المخلمة من النظية ، فيكون (مورك) دعاه ( ال. وقبل - للممول الفتي فريسم عاممه هوضمير السدان أي نودي هو، أي الدان ثبر فسم بي معاد

وزیون کی محمد فلاً می وظهری وزید مجروی ویفال بازکلت افغان وبارک میلا ، وبارک عقید ، وبارک بست، وقال التباطر

> مُسُورِقَت مُسَافِسُوهُ ولِسُورِقُسَ سِاعِتُهُ ﴿ وَلِسُورِقَتَ عَسَدُ الفَلَبِ إِذْ أَلَبَ أَضْبُ الْ وقال الحر:

> السورة السفياسية المحربية علمه المهروك تنشخ المؤلمان والمؤهلات. وقاة عدالة يزالون

ا فلسوياته من أسميسك وم ي ما ويوسل ... إذا أذكيلُوا وسنحسُ نبك السمادات ·

ومن المشهور أنها في يصبره فغال من عدس واس حسر والحدس ومرجع أواد تسال من في اشتر وانه وعرسطههم المبارك شبعة مروزة اللهمية إلى مقارض والا المسادة أن على مورد المرازك في يواد المرازك المن يواد المبارك أو المبارك

الله ورحم الرحمة في ما تكون جمعة قائد عن أماري إلى سريا وهم السابو المستاد الله ويستى قائد عني بقر الفيد قوى ورسمي المامة - المن كومه إحداد عن معمول مرته وتحوير في حياد قما عليقه عبر طامراع الحقوقة.

ولايا السنة من العمول لما أماد نفاته العراسة على والانتخاص والانتخاص اليك الممثل من تسميل ولان مراف في المان لأما فعل عند. وهم السيدائل طائب العرابين و 10 والنسب وسيده

والإيامر الوامر الحرائحيانة المصربة (١٩٣٤)

<sup>(9)</sup> امثر معرطی ۱۹۷۹ تا ۱۹۰۰ ورف انسیم ۱۲ دهه باین کتم ۱۹۹۳ تا ۱۹۰۳ تا ۱۹۰۳ تا ۱۹۰۳ تا ۱۹۰۳ تا ۱۹۰۳ تا ۱۹۰۳ تا

فقات إيا موسى إنه أنا أغة المعزير الحكيم، والطامر أن القسير في أأما صغير القائد و(أنه أنه) بعاة في موضع اخير (والفؤيز الفكيم) منتقال، وأحدر الرعشري أن يكون فتصغير في إنان واحداً إلى ما قل عليه ما قيام، يعني أن مكلسك قدا، وإدفق بيان الأفاة و(العزيز الفكيم) صفائد لليش النهى أويد حلف الفاعل ومن القبل الميموك علا تجوز أن نعود عجمير على مخصوباً معنى به، وهذا الفعاء والإفرائر والحاصة غهيد بالأولان عبداً عن فيده الضمر إليه عابناي دلت، وديصير مفعودة معنى به، وهذا الفعاء والإفرائر والحاصة غهيد بالأولان عن المحرء أن وأنا الفوى المفتورة عن بالمعرب في المناورة على الأولان على حلف قوله وأنق عصائله والقليل عن ظلف توه (وأن على الفيرة على المؤتل المؤتل المؤتل المؤتل المؤتل المؤتل عالى المؤتل وأن عصائله والقليل عن ظلف توه (وأن المفتورة على المؤتل المؤتل المؤتل المؤتل المؤتل على المؤتل المؤتل المؤتل المؤتل على المؤتل المؤتل المستمول المؤتل معلومة على المؤتل على والمؤتل على قوله إنه المؤتل معلومة على والمؤتل عقلت المؤتل المؤتل المؤتل على أنه المؤتل المؤتل على المؤتل المؤتل على المؤتل المؤتل على والمؤتل المؤتل المؤتل على عدا أنه المؤتل المؤتل المؤتل على والمؤتل على والمؤتل المؤتل المؤتل المؤتل المؤتل على المؤتل المؤتل المؤتل المؤتل المؤتل على عدا أنه المؤتل وقد أجاز سيوية وجاء ذيد وسرا عمرون

وظها وأما تبكل لم عشره المقدره والذه من يده وهوا الحسن والزهري ومعروس عبد وجأن جبعة مكان الأقف عالم ومن والته السائدين وقد نضاح الكلام في نحو لك في قوله (ولا الصائبي) بالهمز في قواءة عمروس حبد وطا وقال هي حبثه وقالا هي تعلق سبر) ومنا إحبار من الله سقلاب ونفير أوصافها وأعراضها ، وليس إعداماً طائباً وظفها في أوصافها وأعراضها ، وليس إعداماً طائباً وظفها في أوصافها وأعراضها ، ولمن إعداماً طائباً المنازمة المباؤل من تقير الصفات لا تعين فدات، وهنا شبهها حالة المنازمة المباؤل ففيل ، وهو صفار المبائب شبهها بها في مرعة الضطرابيا وحرشها مع حضم خشها ، وقاراتي مومي هذه الأمر الهائل أولي مدمراً وربعضهم قال هدد القرار، قال الشاعر على الرجل : بوجه بمن شيء قال ولي عنه كأنه المعرف على عنها من عقيد على منها المباؤل المبائب المباؤل في عنها المباؤل المباغرة على المباؤل المباغران المباغرة على المباغرة ال

#### ا فيما عميسوا إذ فيس فيل من لمفيَّف - " وَلا لَمَوْلُمُو يَسُومُ الْخُمِرِيفِيَّةِ مُسْرِلًا"!

وخفه ما طن ضع السترية إداران «إنسان أمر أهاركا جداً، وهو رؤية القلاب العصاحبه تسمى وقرينده في فلت قطعين إليه عمد رؤيتها، قال الزهتري (\*\*) ويتعارض لهم أن ذلك لأمر أويد به ويدل هذه إبن لا بخف نحي امرسعون) النهى . وفق ابن هطية، وثلاثه أن تعلى مؤسلًا ومقوباً عن الامر وبا موسى لا تحد، عادة النهى، وقيس المحقى لا الخاف إذا توان عملي، فأخذ موسى عليه اصلام، الحية فرجعت عصد شم اصلوب به عادة النهى، وقيس المحقى لا الخاف الراسلون في الموضع الذي برحل ونهم فيه وهم أخرا الله الموسى المحقى لا الخاف المرسم والفيق معجر فيضى أن لا يخافوا أنها بمعلق مؤلفاً والمام المحتال المنطق، والمحتى لكن عليه غيرهم، وعن المؤلفاً الله المعلم من وهوع الظلم المواقع من عبرهم، وعن المؤلفاً الله المنتال من على محلوف عالم المتال من جل محلوفاً في الإسباء معمومون من وهوع الظلم المواقع من عبرهم، وعن المؤلفاً الله المتنال المنال المنتال المنتال المنال وقال الاستنام منافقة والله المنال على المنال المنتال من على محلوف عالم المواقع المنال المنتال المنتال المنال المنتال المنال المنتال المنتال المنتال المنتال المنتال المنال المنال المنال المنال المنال المنال المنال المنال المنتال المنتال المنتال المنتال المنتال المنال المنال

<sup>19)</sup> من الطويل لرافعة لذاتاء - الطر الكشاف و1997 م. رام الغر الكذاب ٢٥٠/٢

جاز هذا حاز اأن لا يصرب القوم إلا وبدأه تبعني ويحا اصرب عبرهم إلا وبدء وهاذا فسد البان والمجرء عا لا بعرف معتامه النهلي. وقالت فرقة: وإلاه بمعنى الوالو والتقدير ولا من طلم وهذا ليس الذيء لأن معنى إلا سامن لمعني ألواو مهابة كثيرة. إذ الوار الإدخال. وولاه للإخراج، فلا تمكن وقوع أحدهما موقع الأحر. وروني عني خسن ومقانر واس عربح والصحال ما يقتضي أنه استثناء منصل، قال ابن عطية : وأجم العالما، على أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون من الكيالرومن الصحائر التي هي ودائل، واختلف تبهاعداها، فعلى أن يشير احبس والل جراح إلى ماحدا تلك النهير، وقال الزغشري(١٠)؛ ووالاه بمعي ولكنء، لانه لما أطلق بفي الحوف عن الرسل ؟!ن فقك معنه أنظرو الشبهة، فاستغراف فلقاء، والمعنى دولكن من طلم منهم أبي فرحت منهم صعيرة عما لا نجور على الانتباء، كالذي فرها من أدم. ويوس، وهاوف وسليان، وإخوة يوسف، ومن مرسى بركزم القبطي، ويوشك أن بقصد مهذا التعربص صا وجد من منوسى، وهو من التعريفيات متى يلطف مأخدها . وسهم ظلماً كما قال موسى ﴿ ﴿ بِ إِن ظلمت بصبي فاغفر لِي ﴿ [الفصيص: ٣٦] التهن وقرأ أمو حفر وزيد من أسلم (ألا من ظلم) بعاج الهموة وتخفيف اللام حواء استفتاع و(من) شرطية، والخمسواء حسن التوبة، وبالسوء الطلم الذي اونك وقرأ الحمهور: وكُعليه بضم الحاء وإسكان نسير صوباً، وقبرأ محمد بن عبسي الأصبهان كذلات إلا أنه فريبول وجعفه وأمكي وندرم الصراون وابر مقسم لضم حاه والسبن سوبان ومحاهد وأمو حبوة وامز أي ليلل والأعمش وأبو عمرو دي رواه الحملي وأباو ربد وعصمة وعد الوارث وهارونا وعياش لمنجهما متوتًا. وأدخل إلمو عا يدرّب عليه من طهور التمحر العظلم. لما أطهر له معجراً في عبره وهو العصا أطهر له معجراً في غلبه وهو تلألؤ بعد كأنها قطعة بور إدا فعل ما أمر من وجواب الأمرز الطاهر أنه (تحرح) لان حروحها منزب على إدخالات وليل: في الكلام هذف نصديره دولدحل بمك في جيست ندخل والخرجها تحرام، محدف من الأول. ما ألمت مقابله في اعتاب، ومن الثاني ما أثبت مقابلة في الأول، قال قنادة: وفي حبلته قسيصك كالت له مدرعة من هموف لا كمين لها، وقال الن عباس وعباهد: كان كمها إل بعص يده، وقال السدي - في جبث في غيث إنطث، والطاهر أن قوله (في نسم أيات إلى فرعولاع متعلق محذوف نقديره واذهب جاتين الاينين أن نسبر إيات ؤل فرعوداء ، وبدل عليه فوله بعد وهلم حامتهم أباتما محبرة) وهذا اطلقت مثل فوله .

> أَسُوا سَادِي فَسَلَكُ مِسْبُول أَسْفُسُمُ ... مِعَالُبُوا الْجِنُّ قُلْقُ مِشْبُوا طُنافَه !! وَقُلْقُ إِلَى النَّفْسِامِ فَنِفِيل بِشَيْهِمْ ... فريسٌ يُبَاسَبُكُ الإِثْنَ الْفُسَامَالَا!!

التفاير علمو إلى الطمام، رقال الزهتري ويفوز ان يكون السي ووالتي عصاك والحل يدك في تسع أبات الي في جملة نسخ أبات الي وي المنظوم المنظوم والتعلق الله والمسلم والتعلق الله المنظوم المنظوم المنظوم المنظوم المنظوم المنظوم المنظوم المنظوم والمنظومات من مزوعهم النهي . معل الأوال يكون المنظوم والمنظومات من مزوعهم النهي . معل الأوال يكون منظوم والمنظومات في المنظوم وقال المنظوم وعلى المنظوم المنظوم والمنظوم وقال المنظوم وعلى الناتي المنظوم المنظوم والمنظوم المنظوم وقال المنظوم والمنظوم على المنظوم المنظوم والمنظوم المنظوم والمنظوم المنظوم المنظو

<sup>(</sup>۱) انظر مؤثيما ۲۵۱/۳

<sup>(</sup>۲) فيتار ي روح القان (۱۹ (۱۹۷۷)

صبيل المحارد ما كان مصراتها جعلت مصري أوالماكان معها الإيصار والوصوح، وقيل: خعلهم بعراء، من قولت الصرفة اللغارة جمرة النقل من نصور، وقيل: فاعل عمي مفعول كيمة وافق، وقوا أنتاه فرعل بن الحسيد. (ميصوة) نفتح المهم والصاد وهو مصدر كها تفوذ الدالوك عيدة وأقهم مقام الاسم والمصب أيصاً على الحال، وكالرحدا البرات في صفات الأماكل للعبر والرفعي أأنه مستعدد وومكان فيضية الرور قال والرعيشريء: أي: مكاناً مكثر فيه التنفسر. انتهى و والألفام ل (واستيمسها) أن تكون الواو واو الحال إلى المكمروا جاء والكروم في الطاهر، وقد استبقت العسموم في الناطق أنها البات من فيند بنان وكدروا وسموها سنجرأه الوفال تعالى مكاية عن بوسي في عدورته للرعوب قال الرفيقة علمت ما أبرك هؤلاء ولا رسا المسموات و لارض بصائر 14 (سر مـ ١٠٠٠) (طنهُم) مماوره الخد ويتموأن رنعاعاً ونكبراً من الإيمان، والنعما على أبها مصد ان في ساصع حمل، أي . ظامِن عائين، أو معمولان من أحلهها. أي الضمهم وعلوهم، أي الخامل فعد على لإلكار والحجود مع استيفان أنها بهاك من عند الله هو الطفيع والعلوا وواستفعر وهنا بحمي أدأر والحجوداتكوه في معي ويخارون وقرة عبد للدرين وثاب والاصلق وطلحة وأباد من بعلب ويحلياً، بغلب الواوياء وقدر العن واللام، وأصله معول، لكنهو كسروه اللعبي إنباعاً، ووارى صبهها من ابن رئاب والأعمش وطفحة أونقدم الخلاف في شعر العباد هل يحوز أن يقم أم لاغ ووانعافية وما أن إليه قيم برجون من سوء المنفسون وما أعد هم في الاعرة أشب وفي هذا فينيل تكمار فريش ، رَةُ كَانُوا مَفْسَدُينِ مَسْتَعَلِينِ وَخَدَيْرِهِمْ أَنْ بَعْلَ بِهِمَ مِثْلُ مَا حَلَّ مَنْ كَانْ قِبلَهِم ﴿ وَنَقَدَ أَنْنَا دَاوِدُ وَسَلْبِهَا عَلَمُ وَقَالاً الْخَمَدُ ﴿ الذي فصفا عل كثير من عناته المؤمنين. وورث مشيئ باود وقال يا أي الغاس مستاحتهن الطبر وأوتيه من كل شيء إذ أهذا لهو القصار الذين وحشر لسلبهان جنوده من الجن والإنس والطار فهم بور هون حي إذا أنوا عن واد النمل فالت تفقابا إيها النمل ادحنوا مساكدكم لا يحطمنكم سفيان وحنونه وهم لا يشعرون سبسم صاحكاً من قوها وقال رأح أوزهمي أن الشكر نميتك التي أنعمت على رعل والذي وأن اعمل صالحاً نرصه وأنجين برحنك في عبادك الصالحيز ﴾ ١٠٠ اعتد ه العمامي وإخبار معيمات وعبر ويكر وعلوأم لانه طائعة من العلمي وقائل فبالان وعلوأ، فلها، وقال معاتل (علميُّ بالقصاف ودير البي عطاء [[علم]) بافة تعالى، وقال الزهمتري: أو (علميٌّ مدرٌّ عربيٌّ، وعالا عال (عال قلمت) اليس هذا موضع القاء عان أنوار كفيرلك أعطمه مشكر ومتعله مصر؟ (قلب) إيل، ولكن مطعه بعواء بشعر بأن ما قالاه معض ما احتماد فبهما إيناه العمم وتبيء نس موجيت فأصمر ذلك البرعصف عشاه المحميد كآنه فال فولعما فيباهما هليأ فعملاءه وعملهام وعرفا حل المعمة فيه والصفيف وودلا الحمد هام والكنم القضل على من لويؤت عليُّ الرس لويؤت على علمهم. وفي الابه عليل على شرف العلم النتهي . وفائل ولد في الملك والنبؤة، يمعني صار فالت إنه بعد موت أميه ، يسمى ميراناً خوراً ، تجاهل والعلواء ورنة الإسباءه وحفيفة الوانث في المال، والأسباء لا نورث مالأن وكان لداود ندعة عشر وتسأخكواً وعسر وسلبيان من بهمم وملف، وقبل: وقاء على في إسرائيل في حياته من بان ساتر أولاده، فكانت الولاءة في معني الووات، وقال الحسن ورت الماد لأن السوة عطية منداة لا تورث, وقيل: الملك والسياسة، وقيل: النبره مغفر. والأظهر الفول الارك، لربؤهم غوله وعلمنا منطق الطين فهذا بدل على النبية ووارتبنا من كن شيء بدلي عن الملك، وكان هذا شراحاً كلمبرات، وقوله : (إن هذا ها الفصل اللين) يقوي دلت ولا بناسب شيء من هذا وراته الله، وهود وبا لها الناس والشهير لمعمة ألم وضوره عبار واعتراف بمكامها، ودعاء النامل إلى المصديق بدكر المعجرة الني من علم منطق الطير. وعبر ذبك تما أوته من عطائم

٥١ أيض مستقد كالبية السنع

فسناق العراب ١٩٥١/١٩٢

الأمور. وإسطاق الطيري استحارة لما يسمح صها من الأصوات، وهو حفيقة في عني أدم لما كان سلبيان يعهم مه ما يفهم من كلام من أدم كما يفهم بعض الطير من بعض أطلق عليه (منطق)، وقبل اكانت الطير لكلمه ممجرة له كقصة الخدميد. والظاهر أنه علم منطق الطبر وعموم الطبر. وقبل: علم منطق احبوان، قبل. والنبات. ستى كان بمر على الشيعرة هندكر له منافعها ومضارها، وإنما بصر على الطبر لأن كان حداً من جنود. بجناح إليه في النظميل من الشمس، وفي تسعي في الأموري وقال فتادة والشعبي أوكذبك كانت هذه السلة الفائلة دات حناجين. وأورد الفسرون تلاوكروه أن سابهان عليه السلام أحمرهن كثيرس الطبر بأنواع مي الكلام، تقديس فدنساني، وعطات، وعبرمه الداهل بصحبه، ووارتبناس كل شيء) طباهر العموم، والمراد: الحصوص، أي من كل نبيء بصلح لنا ونتمنان واربد به كارة ما أوي. فكانه مستعرق لجميع الأشباب كيا نفول معلانا ينصب كل أحده يربد كارة قصاده . وهذا كقوله نمالي في قصة منقيس : ﴿وَاوَنِتْ مَنْ كل شي.) [التعل: ٢٣] وأبق (علمه) (رأولها) للمفعول، وحدف الفاعل، للعلم بدر وهو الفائعال، وكالنا مسلمين للول العظمة ، لا لماء التكلم، لانه إما أنه أراد نفسه وأماء، أو لما كان ملكاً مطاعةً حاطب أهل طاعته وتملكته سحاله الني هو عليها، لا خلى سبل النعاطم والتكبر وإن مدا لهو الفصل المبري إقرار بالمصة وشكر ها وعسدت روى أن مصلكره كان مالة هرسخ في مانة . خسة وعشرون للجيء ومثلها للإنس، ومثلها للطير، ومثلها للوحش وأنف بيت من فوارير عني الخشب، فهها للاثيانة منكوحة، وسبعيانة سرية، وقد نسجت له الجن بساطأ من ذهب ويريسم فوسحاً ل غرسع، ومنده في وسطه من دهما فيصعد عليه، وحوله منهانة ألف كربهي من ذهب ويضيف تفعد الأنب، على كرابهي الفضائي وعوضم الناس، وحوث الناس الجي والشناطين، وتعله الطير بأحيجتها عني لانقع عليه الشمس، وترفع ربع الصبا البساط تنسيريه مسيرة شهراء ونفصيل هذه الأنساء محناح إلى صمحة مقل وقان ملكه عظيها ملأ الأرص، والفادلة أهل العسور مهاااك ونفده لنا أنه ملك الأرض بأسرها أرحه مؤملان سفيهان وبعر القرنين. وكافران المحتصر وتمروذ إوحش احترد يقتص سفرأ، ونسر الجنوه أنهم االحن والإنس والعليم) وذكر المسرون الوحش والعاً. (مهم بورعون) يحلم أوغم على اعرهم أي بوقف منقدم المسكر حق بأن أخرهم فمعتمدون لا يتحلف منهم أحد، وذلك للكارة العطيمة، أو يكفون عن السبر حتى يجتمعواء وفيل اليجتمعون من كل جهمه وقيل يساقون، وفيل بدمعون، وقيل : يحسبود كانت الجيوش نسير معه إداسار وتنزل إذا نزل. (حتى إذا أنوا) هذه مانه لشيء مقدر. اي وساروا حتى يا أنوا. او بضيئن (يورعون) معني فعل بنتمي أن الكون حتى هاية قد، أي وقهم مسيرون مكنوفا عصهم من معارفة بعضون. وعدي وأنواه بـ وعني، إما لان إتيامهم كان من فوف، وياما أنه براه قضم الوادي وملوح أخرمه من قوضه وأن على الشراء إذا أن على أخره وأعدوه كأنهم أرادوا ال بزلوا هند منقطع الوادي، لأنهم ما دامت الربح لحملهم لا يخاف حطمهم، قاله الزعشري، وقال اس معلية - والظاهر أن سليان وحيوده كانوا مشاة في الأرض، ولايك بنهيا حظم العمل بيروغم في وادي النهل، ويجنعل أنهم كانوا بي الكرسي المحمول بالربح فأحست النعل مؤوفع في وادى منعل. ووادي الممل قبل بالشاب وقيل: المقصى اليمور، وهو معروف عبد العرب مذقور في أشمرها ، وقال كعب ، واهي السدر من الطائف. وانطاهر صدور الفول من المنطة، وفهم سلبهان كلامها كيا غهم منطق الحبره فالدمقائل: من ثلاثة أميال، ومان الضحال. بلغه الربح كلامها، وقال ابن بحر الطف بالصوت معجزة لسلبيان، ككلام الضب والدراع للرسول، وقبل: مهمه إلغاماً من الله. كيا مهمه يبنس النمل، لا أنه مسع قولاً. وقال الكلبي . أحره ملك بذلك . قال الشاعر

التؤفيف أدبيبة فبلخ التنفقيل الأصلة شايتينان فيع الشنشال الأ

<sup>(</sup>۱) انظر الفرطي ۱۹۲/۱۳.

<sup>(</sup>۱) البيد لرزة اطر النساق معادر وحكون

والحكل: ٢٠٥ ما لا يسمع صوته وذكروا انتبلالًا في صغر النملة وكبرها، وفي اسمها العلم ما تفظه، وليت شعري من الذي وصع لها ففظة يخصها ، لبو أدم أم النسل؟ وقالوا: كنت غلة عرجاء . ولحرق الناء في إقالت) لا يشل على أن السملة مؤرث بل يصح أن يقال. في المذكر وقالت علمة إلان نملة وإن كان بالناء وفي هو مما لا ينميز فيه المذكر من المؤتث، وما كان كعلك كالعملة والقسلة عا بيَّه في الحسر وبين واحله من الحيوان تاء التأنيث فإنه يخبر عنه إعبار المؤنث، ولا يعل كونه يخبر عنه إخبار المؤتث على أنه ذكر أو أنشى. لان التاء دعلت فيه للضرق لا دالمة على النابث الحقيقي، بل دالة على الواحد من هذا الجنس" وقال الزهنري: ومن قتادة أنه دخل الكوفة فالطب عليه الناس فقال: سلوا عها شناس. وكان أبو حنيفة حاضراً وهو فلام حفت فقال: سلوه هن غلة سليهان اكانت دكراً أم الشر؟ فسالوه فانحي، فقال: أبو حنيفة: كانت أنتي، ففيل له : من أبن عرضت؟ فقال: من كتاب الشوهو قوله وقالت ثملة ولو كان ذكر أكتال وقال غلقه، قال الزهشري : وذلك أن المتملة مثل الخيافة والشاة في وقوعها على للدكر والأنش فيمير بهبها بملامة، نحو قولهم وحمامة ذكره ووحمامة أنشء ومعوه ووهي و. النهيل. وكان تنادة بن دهامة السدوسي بصبراً بالمربيق وكونه الهيم بدل على معرفته باللساف، إذ علم أن النملة بخبر عنها إخبار المؤنث وإن كانت تنطلق على الانتي والذكر إذ هرعا لا يتسيز فيه أحد هلمين، فتذكيره وتأفيله لا يعلم فلك من بالحال المعلامة الفعل فتوقف إذ لا يعلم ذلك إلا بوحي من لغه , وأما استنباط تأنيكه من كتاب الله من قوله (قالت تملة) وثو كان دكراً لقال وقال نملة، وكلام النحلة على خلافه، وأنه لا يخبر عنه إلا إخبار المؤتث سواء كان ذكراً أم أشي. وأما نشب الخرغشري النصلة بالحيامة والشاة. فيتبها قدر مشترك وهو إطلاقهها على المذكر والمؤنث، وبينها فرق وهو: أن الحيامة والشاة يتميز مهيا المذكر من المؤنث، فيمكن أن تغيل: وحمامة ذكره ووحامة أنش، فتميز بالصفة، وأما تحيزه وبهره ودهر، فإنه لا بجوز لا تقول دهو الحيامة وولا وهو الشاتي. وأما النملة والقملة قلا يتميز فيه الذكر من المؤثث، فلا بجوز فيه في الإخبار إلا التأميث، وحكمه حكم المؤنث بالناء من الحيوان الماقل، نبعو المرأة، أوهير العاقل كالدفة إلا إن وفع فصل بين الفعل وبين ما أسند إليا من ذلك فيجوز أن تلحق الملامة الفعلي. ويجور أن لا تلحق عل ما قرر ذلك في باب الإخبار عن المؤنث في علم العمريية، وقولًا لحس وطفحة ومعتصر بن سليهان وأسوسليهان النيمس (غلة) يضم المبردك أسرة ووك فالمك النصل كالمرجلة والرجل لغنان، ومن سلميان النبس (غُل وكُل) بضم النون والمبُّم. وجاه الحطاب بالامر كحطاب من يعضل في قول (الاخلوا) وما يعدد، لأنها أمرت النمل كأمر من يعقل، وصدر من النمل الامتثال لامرها، وقبرأ شهر بن حموشت: (مسكنكم) على الإمراد، وعن أنّ وأدخلن مساكنكن لا بجطمنكم) ففقفة النون التي قبل الكاف. وقرة الحسن وأبو رجاه وقتانة وعيسى بن عبر الحبدال الكوفي وموح الفاضى : بضه الياء وقتع الحاء ولله الخطاء والتون مضاوع معطم، مشعداً ، وعن الحسن بفنح الباء وإسكان الحاء وشد الطاء وعنه كذلك مع كسر الحاء وأصله ولا يجتطمنكم بمن الاحتطام الا، وقرأ ابن أبي يسحق وطفحة ويعقوب وأبو همرو في رواية عبيد كلواءة الحمهور. إلا أنهم سكنوا تون التوكيف وقرأ الأحمش: محلف النون وجزم المينم، والظاهر أن قوقه إلا يحطمنكم، بالنون خفيفة أو شديدة نهي مستأنف، وهو من بالب لا أوبلك

الساب فعرف (١١/١٠))

<sup>(</sup>١) الحكلة: كالمحسة لا بين صاحبها الكلام والحكلة والحكيلة الطنعة

الحال الزالا فران الوالسانه حكانا أي معمة لا يبين الكلام.

<sup>(</sup>٢) انظر مواضع إنساء الفعل إلى ناء الوحدة في السيط في شرح جل الزجاجي ( 1944 شرح الكافية (1947)، التصريح ( 1927)، الأشمول (1946)، شرح ابن طبق ( 1924

<sup>(</sup>٦) التحطيم التكسير، وحطت بُعطية عطياً اي: كسره.

ههمانا بين غير المعلل والمراد النسل، أي: لا يغهر وا بارص الوادي هيحضكم ولا تكن هما فأراك، وعال الزعمشري فإن قلت لا بمطملكم ما هر\* وقلت؛ لجنمل أن يكول حواباً للأمر، وأن يكول هما بدلاً من الأمر، والذي جوز أن يكول مدلاً مم لأنه أن معنى ولا تكونوا حيث أمنم فيحطملكم وعلى طريقة لا أربطك مهنا، أوادت: لا يحطمنكم جمود سليهال، فحاحث بما هو أملغ، ومحود

#### غجبت من نقسي ومن إشفاقها.

التهي. وأما تخرج على أمه أمر فلا يكون دلك إلا على تواءة الاعساني إدهو بجزوم مع أنه بمتمل أن يكون استشاف غني. وأما مع وحود نون التوكيد فإنه لا يجوز دلك إلا إن كان في الشعر، وإذا لم يحر ذلك في حواب الشرط إلا في الشعر فأحرى أن لا يجوز في جواب الأمر إلا في الشعر. وكونه حواب الإمر متنازع فيه على ما قرر في النحو، ومثال عميه نون التوكيد في جواب الشرط، قول الشاعر:

> ا فَشَارُ بُسِبُ الْسُهُورُافَةِ فِي الصَّارَى [ ﴿ خَسَمِينَا مِنْ يَسَأَبُسُكُ الْخَسُرُ يُغَفِّنا؟! وقال الأحد

مُنْهَمُ مَا تَعْمُوا مِنْفُهُ فَيُرْزُقُ يُنْفِيقِ ﴿ ﴿ وَمَهُمَا فَيَنَّا مُنَّهُ فَيْزِادُ يَسْتُعُ

قال سهيويه : ودلك فليل في النحر : عمهوه بالغي حيث كان جرواً غير واجب النهى وقد نبه أبو المقاه لشيء من هذا أفار : وقبل: هو سواب الأمر، وهو ضعيف الأن جواب الشرط لا يؤكد بالدون في الاختبار، وأما تحريم على البدل: هلا يحدق الان مدول إلا يحتف على البدل: هلا يحدق الان مدول إلا يحتف على البدل: ولا يحدق الان مدول إلا تصبر إعراب، وإليه ل من الله والان المنظ الفرآي ولا تكونوا حيث أنتم فيعطمنكم، فها المسير معنى الأمراب والبدل من صفة الألفاف، نام لو كان اللفظ الفرآي ولا تكونوا حيث أنتم لا يحطمنكم عنوه سليهان أخره فيسرغ ريادة الأسياء، وهو لا يجوز، على الفاهر إنساد الحظم إليه ولمان وهم وعل حقف مضاف، أي خول سليهان وحموده أو محود لك عا يصح تقديره، ورهم لا بشمرون إجلة حالية أي إن وقع حطم طبس دلك معمد منهم، وإما يتح وهم لا يعلم عنه تعمد منهم، وإما لا يعلمون محطمة المنان عمل على منورة على طبق على ورفقة أن لا يحلم على في من عند سليهان وانباه ورفقة أن لا يحلم على في من عليه عليهان وانباه ورفقة أن لا يحلم على في من خواه وقائل وانباه ورفقة أن لا يحدد منها، الدول في في المنان وانباه ورفقة أن لا يحلم على فينان منوان المنان فادت، وأمرت، وأمرت، وأمرت، وأمرت، وأمرت.

ودكروا أنه جرى يتها وبن سقيهان محلورات وأهدت له سقة الان وانشدوا أيستاً ي حقارة صا بهاع ولل العسطيم والاستعقار من دلك، ودعاء سقيهان للنمل بالبركة والله أصلم بصحة دلك أو انتماق ، والنمل حيوان قوي الحس شهام حداً، يدعو القوت، وبنين الحمة قطعين لنلا نسب، والكربوة باوج، لاما إذا قطعت قطعين أسنت، وناكل في عامها معفى ما

 <sup>(1)</sup> نظر فكنات (۱۷۷۳) والشاعد به تؤكيد الفعل بالنون بعد لا فياهية وهدا طلب والنوعيد بعد فغلب كشيره والخر غرج القصيل
 (2) (۱۹۷۶)

<sup>(</sup>٢) فمبت من الطويل المتحاني - الحر الكتاب (٣) ١٩٤٤) وافسح ٢ (٧٨٠ الأشمول (٢٣٠/٣)

وم) من الطويل بسب للكليب وسنة سينوية لأيل القراع الظو الكماب و٢/ ١٥١٥) التصويح (١/ ٢٠١) الأصبوب (٢/ ٢٦٠).

رق فيق التوافيدي

عجمع، وتدخر الباني عدة أو في الحديث والنبي عن قتل أرام من الدواب الهده،، والصراء، والسملة، والنحلة - حرجه أبو داود من ابن عباس، وروي من حديث أن هربرة وتسلّم سلبيان عليه انسلام إما للعجب بما دك عليه قومًا (وهم لا يشعرونا) وهوإدواكها وخنه وشعقته ووحة عسكوه، وإما للسروريما انته عالم يؤت أحداً، وهو إدراكه قول ما العس به الذي هو مثل في الصغراء وتذلك دعا أن يورعه الله شكر ما أنهم به عليه . وانتصب وضاحكاً؛ على الحال أي شارعاً في الضحات، ومتجاوزاً حد التبسم إلى الضبحك. ولما كان النسم يكون فلاستهزاه وللغضب كيَّ يقولون وتسم تبسم الخصبال ووتسم السم المستهزي،، وكان الضحك إنما يكون للسرور والعرج أن بغوله وضاحكاً». وقرأ ابن السمعج (ضحكاً) جعله حصدراً، لأن تبسم في معنى ضبحك، فانتصاء على المصدرية ، أو على أنه معمدو في موضع الحال كقرامة صاحكاً ووقال رب أوزعي) أي احمدي لزع شكر نصبتك، وآلف، وارتبط حتى لا بغلت على، حتى لا أنفك شاكراً لك، وقال ابن عباس (أوزعني) اجعلني أشكره وقال ابن زيد: حرضني، وقال أبو عبيدة: أولعني، وقال الزحاح. امتعني عن الكفران، وقبل ألهمي الشكر"؟. وأدرج ذكر نعمة الله عن والديه في أن يشكرهما كم يشكر مصة الله على بصه لما يجب للوائد على الوائد من أقدعاه لحما والعراميل ولا سبها إذا كان الولد ثقياً لله صالحاً. فإن والدبه بنتمان بدهائه، وبدعاء المؤمنين هما بسمه كفوضو ووسم الله من خلفات، ورضي الله حنك ومن والدبك. وله سأل ربه شيئاً عاصاً وهو شكر البصة سأل نسيتاً عاماً وهو: أن يعمل عملاً برضاء الله تعالى فانشرح فيه شكو النعمة، مكانه سال ليزاع الشكر مرتين، ثم دعا أن يلحق بالصافحين، قال الن زيد : هم الأجياء والمزمون، وكذا عادة الأنبياء أن يطلوا جعلهم من الصفاعين، كما قال يوسف عليه السلام فإنوفي سبلياً وألحقني بالصناخين). ويوسف: ٢٠١٦]. وقال تعالى من إبراهيم عليه السلام ﴿ وَإِنَّهُ فِي الأَسْرَةُ شَ الصالحين ﴾ (البغرة. ١٣٠) وقبل: لأن كيال الصلاح أن لا يعلمي الله تعالى ولا يهم بمعصية، وهذه درجة هالبة.

فووتفقد الطبر نقال ما إي لا أرى الهدهدام كان من الفاتين الأعديد عذاياً شديداً أو الأبحد أو فلتميني بسلطان مبين فسكت غير يعيد فقال أحطف ما لم تحط يه وجنتك من ممياً بنياً يقين إن وجندت امرأة تملكهم و ونيت من كل شيء وله عرش مطليم وجدتها وقومها بسيطون لللسمس من دون نه وزين قيم الشيطان أعياهم فصدهم عن السبيل قهم لا يبتدون ألا يسجدوا في الذي يخرج الحديد في السموات والأرض ويعلم ما تخفون وما تعلنون الدلا إله إلا هو رب العرض العظلم قال مستظر أصدقت أم كنت من الكاذبين اذهب بكتابي هلذ فائفه اليهم ثم نول عنهم فانظر ماذا يرحمون في

الغامر: أنه نقط حيم الطبر وذلك بحسب ما نقصيه العناية بأمور طلك والاعتبام بالرعابة فين وكان يأت من كل صنف واحد فلم ير المصعد؟ ). وقبل: كانت الطبر نظام من الشمس، وكان المدعد يستر مكانه الأبين، حست المنسس، فنظر إلى مكان المصد يستر مكانه الأبين، حست المنسس، فنظر إلى مكان المصدد يستر مكانه الأبين، وكان المألمة بوى فنظر إلى مكان المصدد الطبر الراض والطباء وكان يقبر سليهان بذلك، فكانت الحل تحرجه في ساعة نسلح المرض كها تسلخ المشاة، فسأل عمد حين حلوا للله المقازة لاستهامهم إلى الماء، وفي قوله وتعقد الطبر، دلالة على نققد الإسام أحوال رعيت، والمحافظة عليهم، وقال عسر رضي الفاعدة على ما شرخه المراض المحدودة على المكانم محدوث الي المحدودة الطبر المناسبة على المكانم المدودة الي المحدودة على مقصد الكلام المحدودة في فوله وما المحدودة على محدودة المحدودة المحدودة المحدودة على محدودة المحدودة المحدودة على محدودة المحدودة المحدودة المحدودة المحدودة المحدودة على المحدودة الم

<sup>(</sup>٥) انظر ابن كثير ٢٠٩ ٢٥٩)، وراه السير ١٩٩/١

<sup>(</sup>١) انظر الفرطي ١٩٩/٣، والل كثير ٣١٠/٣، ورقد المسير ١٩٣/٠.

<sup>(</sup>٢) المسحلة : ولد الشاة من النعر والضار مكراً كان أو أنس

الله مناب الألف التي تختلجها أمه النهى. فظاهم هذه الكلام أن وأم، متصلة، وأن الاستفهام المذي أن قوله بعالي مات مناب العده الاستفهام ، فعصنا، عنده الحالب عني الان طلم أره حالة النفقد أم كان عن علم قبل ولم آشير بفيته وه وقال الرهنمري (٢٠ وأم، هي المشطعة، انظر إلى مكان الهدهد علم بيصره فقال (مالي لا أرى الهدهد) على معيى أنه لا يراه وهو حاضر لسائر مباره أو هيرذلك، ثم لاح أنه عناب فاضرت عن ذلك واحذ يقول الهو غالب. كانه سال صحة ما لاح أنه وضعره قوضع وإنها لابل أم شاءه النهى .

والصحيح . أن زام، في هذا مي النطعة ، لأن شرط النصلة نفسم همزة الاستفهام، علو تقدمها أداة الاستفهام غير الهمزة كالت زام، مقطعة . رصا تقدم زمان فقات شرط النصلة ، وقبل : يحتمل فن تكون من المفقوب، وتقديره منا المهدهد لا أرامه . ولا ضرورة إلى ادعاء النف.

رفي الكشاف: أن سنيهان لما ثم الم بناء بيت المقدس نجهر للمحج ، فوافي الحرم ، وأقام به ما شام شم عزم على المسير إلى البعن ، فخرج من مكة صباحاً بؤم سهيلاً، فوافي صداء وقت الزوال وذلك مسيرة نمهر ، فرأى أوضاً حسناء أحجبته خضرضا، فتول فيتغلق ويصلي فقم بجد الماء ، وكان المقده يأت وكان برى لماء سر نحت الارص، ودكر أنه ، كان الجس يسلخون الارض سنى يظهر الماء ولا علمت عقاباً شنيداً إنهم والعقاب الشديده ، وفي نعيب اكوال متعارضة ، والأجود أن يمعل أشلة ، معن ابن هباس وعاهد وابن حريج : زنف ويشمائه ، وقفل ان جريح : ريشه كله ، وقال يزيد بن وومان ، حناهه ، وقال ان وهب : تصفه ويش نصفه ، وقبل : يراد مع نفه ترك المشمس ، وقبل : يسعد من حدمة سليان عليه طاقعان ويشمس الان وليل إنهه ، وقبل . يغزم خدمة امرأك .

وكان هذا الفول من سغيها حصياً خد حيث حضرت الصلاة وطلب الله الوضوه فلم بجيفه وأماح الله المسلحة. كما أياح فيح فيهائم والطبور اللاكل. وكن سخر له الطبر فله أن يؤدّ به إذا فريات ما سخر له دواً الجديهور (ألوليائيني) بسون مسلحة بعدهما سون السوقاية بعد البساء وطهرائيني) بسون مسلحة بعدهما سون السوقاية بعد البساء وحسى بن عصر بشون مسلحة مفتوحية بشروساه، وبالسلطان البينية الحجية والعدو، وفيه دليائل على الإغلاظ على العاملية وعليهم وبدا أولاً بأعض العالمين وهر العديم، ثم أنهم بالأشد وهو إنعاب الهجة بالدج على وأقسم على هذي لأمياس فعلى، وأقسم على الإنبان بالسلطان وليس من فعله لما علم التلائة والمحكم لمور كأنه قال: المكون أحد المائلة والمنافقة على الإنبان على الاعلام المائلة والمنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة المنافقة المنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة المنافقة المنافقة بالمنافقة المنافقة المن

والطَّاهِرَ أَنْ الْعُمَسِيرَ فِي (فيكت) عائد على الهُدهد أي حيروامن بعيد أي هن قوب، ووصف مكته بقصر اللَّالة للذلالة على إسراعه خوفةً من سليك، وليعلم كيف كان الطير مسخرةً له، وليهان ما أعضى من العجزة الذالة على مونه وعلى قدرة

وازرانظر الكشاف ۱۳۸۸،

<sup>(</sup>٣) فطر فلوطين ١٩٠/ ١٠٠ رؤله السبر ١٩٠١ ولين كثير ٢٩٠/٣٠.

وهم) النفر القوطمي ٢٠١/١٠٠ وزاد السبر ١٩٤٤ وابن كتبر ٦٠٠/٣١٠.

<sup>(1)</sup> العلم القرطس ١٣٠٦/٣ وزاه السع ١٩٤/١ وابن كتبر١٢ ٢٦٠.

الله، وقبل: وفق مكانا مو بعيد من سليهان. وكانه فيم وزي حين برال سليهان حلَّق الهدهد، هرأي هدهد فالحظ هلبه ووصف له ملك مبليان وما سيغر له من كل لئيء ، وذكر له صاحبه ملك بعقس ، وعطيرت ، ودهب معه لينظر ، فيا وجم إلا معد العصري وثيل. الصمعر في (ممكن) لسنيان، وفيل. الجمعل أن يكون لسليان وللهدهما وفي الخلام حذف. الإ كان وغير بعيد، زمامًا فالتقدير: وفجاه سنبهان مسأله ما غيلك مقال أحصت.. وإن كان مكامًا فالتقدير وفعده فوجه مكانأ غريباً من سلبان فسأله ما عيبك، وكان فها روى قد عب عا أنسم عليه سليان، فبلار إلى حوامه بما يسكن عبظه علم، وهو ا أن فيبنه كانت لأمر عطيم عرض له فقال واحطت عالم عطامه وي هذا جسارة من لديه علم لريكن عند عيره، وتسجحه بذلك، وإبهاء حتى تنشوف النص بل معرفة فتك الهم ما هور ومعنى والإحاطة؛ هما أنه علم عليَّ الس عند من الله سلبيان. قال الزمخشري: أهم له الهدهد مكافع سلبيان بهذا الكلام على ما أوني من فصل النبوة، والحكمة، والعلوم الجمغ، والإحلطة بالعلومات الكثيرة، التلادله في هسمه، وتنبيها على أن في أدني خلقه وأضعه من أحاط علما عالم يحظ م سلبيان لتتحام راند نصب ويصغر فإيه علمهم ويكون لطفأك في نزك الإعجاب ددي هو هنة العليان وأعظم جاعشة. و لإحاطة بالشيء علم أن بعد من جميد جهان لا يخفي منه معلوم . قالوا وهمه داخل هي مقالان قول الراقصة (إن الإمام لا يخفي عليه شيء، ولا بكون في إمام أهاج منه النهل. ولما أمهم في قوله (دا لم تحط) انتظر بلي ما هو أقل صه رسامً وهو قوله ووحشك من صبأ بنيا يعين) إذ فيه إخبار بالكان الذي جاء منه وأنه له علم بحدر مستيفي له. وقوأ الحمهور إعن كر مصروفاً، هذا ولي ولفد كان لسبة وابن كتبر وأمر صبور بعنج الهمرة غير مصروف فبهيا. وقبيل من طويق التبال ومنكاتها عيها. همن صرفه حمله المرأ للحيُّ أو الموسم أو للالب. كرأ في حديث فروة بن صيلة وعن، هن رسول الله يخلا فأنه الحم وخل ولد عشرة من البالد نياس سهم سنة ونشام لرسة، ووافسة). وهمره، ووكندة،. ووالازدو، والخلصة والحيلة، ﴿وَالْأَرْبِعَةُ﴾: وطلبه ووصلة به ووعيانة ووعيان، وكان سية رحلاً من قصطان استماعت تسمس، وقبل. عامره وسمي وسيأه لأنه أول من منا ومن منعه الصرف سيلة المرأ للقبيلة أو البقية، وأشدى على الصرف

اللَّهُ وَاوِدُونَ وَأَسْلِمُ فَمَنِي ذُرِي سُنِينَ ﴿ ﴿ فَمَا عَمَلَ أَلَهُ وَلَهُ إِلَّهُ الْحَمَوافِس

ومن سكن الفعزة فلتوالي الحركات بيس منع الصرف، وإجراء للوصل عبرى موفف. وقال مكي: الإسكان في النوصل بعيد غير عمار ولا قوي النهي ، وفراً الاعتمار إس سبأ، بكسر الفعرة من عبر ينوس، حكاما عبد ان عالموء راس الموسط بعيد غير عمار ولا قوي النهي ، وفراً الاعتمار إس سبأ، بكسر الفعرة من عبر ينوس، حجله مقصوراً مصروفاً، وفكر أمر معاذ أنه قراً إمن سبأ بسكون الباء وهرة مفتوطة غير منولة، بناء على وفكل، فاصرة العبرات اللازم، وراي الى حجب عن البزيدي: (من سبة) بأمه سائنة ، تحولهم وتعرف أيدي سبةه ، وقرات فرقة إمناً بالله عوض الهميزة ، وتأتي الموجه وراي والتعربر والتبرين، وقال في المحربر إلا الموالية بالموجه عنول المديد أن مزوجه. وقال قوالموت على المناورها أو بدروجه. وقال قالمبوت على صدورها أو بدروجه. وقالون المبوت على صدورها أو رد كلمة من المصف الاول إلى النصف الثاني، ويسمى أيضاً والتصديرة عمال الأول أوله :

النسوية إلى ابن النفع بُنظارَ ؟ ثارَا الله وَلَيْسَ إِلَى دَاجِي الْنَعَلَمُ النَّاسِيعِ ٢٠ وظال الذي وقوله

<sup>(1)</sup> من البسيط طرير في حجاء صرائر فيما تطرف و (1939) معنى الدراء (1007) الكشاف (1077) (1) البناء من الطريق للأليش الأسادي - طراعالمد السطيمي (1777) والانق الإعجاز 1945 والإيصاح (1977)

### والسأبسانس إذا فسأبشم يلبوان والسأبسانس إذا المشؤشة استمسانات

ودكر أن مثل ومن سبأ سبأع بسمى عهنيس النصريف. فلان وهو أن ننفره كل كلمة من الكانسين عن الاحرى وحرف، ومنه قوله نعال فإذلك ما كنند معرجون في الأرض معبر الحق وما كنتم تمرحون)\$ إهدام (١٧) وما ورد في الحمليت والحمل معقود في مواصيها الحين)، وقال الشاعر

#### هِ تَا مَسَمُنُ لِيَا لِلْكُ فَيَتَاجِزُونُلُمُحَاجِزُا"

وقال الرعمنوي " وقوله إص سيأيتًا) من جسر الكلام الذي سياء المعدثون البديع، وهو من محاس الكلام الذي بتعاني بالمغطة مشرط أفن يجيء مصنوعاً. أو يصيفة عالم بحوهر الكلام بجفظ معه صنحه المعي ومنداده، ولغد جماء هند والدأ على الصبحة فحيس ويدع نفضاً ومعني . ألا توى لو وصع مكان (سنا) منخم الكان العين صحيحاً، وهم كيا حاء أصح ، غا في الشامل الربادة التي يطامقها رصف الحال الديمي. والربادة التي أشار إليها هي: أن الشأه لا يكون إلا الحد السبب ا شان، والعظ والحرء مطلق بنطنق على ماله شان وما ليس به شان، وما أسم ( فدهد) أولاً شم أبهم ناتباً دون دلت الإعهم صرح عناك يا أحمه فقات وإلي وجدت امرأة فلكهم) ولا يدل قوله وفلكهم) على حواز أن تكون الرائة مبكة . لأن ذلك كان من فعل أوم بالقبس وهم كفار. فلا حجة في ذلك، وإل صحيح المجاري من حديث ابن عباس أن النبي كالة لما نفخه أن الهل دوس فد ملكوا ست كسرى قائل؛ على بفلع قوم ولوا أمرهم الرافعا؟!. وغلل عن محمه بن حوم : أنه يجود أن تكون الراة فاصبه، ولرحم هذه، وبفر عن أن حنيه: "لما نفصي فيها نشهد فيم، لا عني الإخلاق، ولا أن تكتب فالمسطور بأن فلارة مقدمة على الحكم، وإنما ذلك عن سبيل التحكم والإستابة في القصة الواحدة، ومعنى (محدث) هما أحبَّت، والعسم في وغلكهم) عائد على وسنام إن كان أرباء القلبلة. وإن تربه الموصير مهر على حدم، أي: «وحلتك من أهل سأاه والرأه للقيس للتناشر حيلء وكان الوها ملك اسهى اللهاء ومدولدله أرسون ملكأء ولريكي له ولدخرها فعست عل الملك، وكانت من وقومها عوساً بعدون الشمس. وحنف في اسم أيها اختلافاً تشيراً. فبل. وكانت أحها حبة تسعى ارتجانة ببت السكرة نزوعها أبوها إدكان من عطمه لإبران ينزوج أحداً من مبوك رماها، فولدت له بلغيس، وقاء طولوا في قصصها عدلم بشت في القران ولا الحديث الصحيح . وبدأ الهدهنا بالإحمار عن مفكها وأب وأوتيت من كل ثبي ال وهدا على سبيل شالفة، والمعير من كل شيء احتاجت إليه، أو من كل شيء في أرضهم.

وبين قول المدهد ذلك وبين قول سابيتن (وأوبيا من كل شيء) برق. وذلك : أن سلميان عطف على قوله (ملمها) صطفى العين وهو معجزة ديرجم أولاً إلى ما أوبي من ظيرة و شكمة وأساس الدين شم إلى الملك وأسباب الدنياء ومفت والمقدعة) على (امات) فلم يرد إلا ما أوبت من أسباب الدنية الملائفة بصالما. وهذا هرش عظيم) قال إبن وبقاء هو مجسهاء وقال سفيان العواكرسية وكان مرصعاً (المنظور هن وعده سيعة أبواسا وذكروا من وصف عرشها لمنياه الله هو أعطم يحقيقة فلك. واستعظام الهداه، عرشها إن الاستصفار حافة الذيكون لها مثل هذه العرش، وإما لأن سلبيانا لم يكن عاشله وإن كان عظيم المملكة في كل شيء المائد يوحد لبعض الراء الاطراف شيء لا يكون للمبلك الذي هو تحت طاعته، وبا

واع من الخفيف لم أحد لفائد ، والشاهد به ود كلمة الديل الأولى في المستمر إل منياتها في المحر . و75 البيت من الكامل في أحد لفائمه وذكره السمين في القر المعرف .

<sup>(</sup>٣) أخرجه البحاري فالرووا كناب المعازي (طاوع).

<sup>915</sup> وهنم الليء عنده عنداً مثلكاً، والترمينج: التركيب، ويدال: تاج مرضع بالخواهر أي. الحل مارضائع، وهي حال بحال م المساور 1967/18

كالأسلييان قد اناه خة من كل شهره وكان له عرش هفليم أحبره لهذا الديا المغايم، حدث كان في الناسا من يشارك فيها بغرب من ذلك، ولا بلتفت سلبهان لدلك إذ كان معرضاً عن أمور الدنيان فادغل المدعد إلى الإخبار إلى ما يتعلق شهور الدين، وم أحسن انتقالات هذه الاختار لصالهما الهذه، وعلمه بدلك الحمر أولاً باللاهد عن ما تربطك عليه سقيان تحسماً ص العفوية نزينة العلم الذي حصل له واعتشوه واستدم إلى علم والذار ثنو أحمر ثابة شعلق ذلك العلم وهو أنه من سيأ وارأته أمر منبض لاطبك قبه فزاء تشوف السنام إلى سياع وأنت البنار إلى أحم لائناً من اللناء الذي أوفيته امرأة. وكان سنبيال عليه المسلام قد صاله الله أن يؤتيه ملكاً لا يسفى لاحد من معدم إنه احتر رامعاً ما طاهره الاشتراك ببعة وين هذه الواه الن لبس حن شاچا ولا شأن السباء أن قلك فحول الرجال وهو فوله وداونيت من كل شروع وفوله ووله عرش عظيمه وكال سفيها له السخا فد سنع له ، وقال عظيماً وذا لم ينأل سليهان للإحمر الله الله ، إذ ها أم ديباوي ، العرم حاسم عا يبره لطلب هذه المفكة وهمائها إلى الإبجال والواده بالعبدة فعال ووحدتها وقومها يستجدون فنشمس من دون اتدي وقد نفذم الفول أنهم كامر عوماً بعيدون الأبوار، وهو قول الحسر، وفيا ﴿ كالواربادة، رعمُه الإصارات من المدمد كالمناعل سبيل الاعتقار عن غيبته عن سعبهان وعوف أن مفصد صليهان الدعاء إلى توحيد الله والإنجان به. عكدي ولك عذراً واعبداً أرال عنه العظومة التي كان سليف فلا توهده مها، وقام دلك الإحمار مقام الإيقار بالسمطان البي إد قان في عيته مصحمة لإعلاء حليات تما كان حافياً عنه ، وماله إلى إيمان الملكة وقومها ، وسعى ملك هذه الرأة ومكامها على سعيها، وإلى كانت السافة عينها فريمه ، كما العملي ملك بوسف عل يعقوب ودلك لامر الراود الله تعالى. فان الوعث بي ٢٠. ومن توكي ١٠٠ للمُشاص من يقف عل قوله (رهَا عرش عظم وجمع) بريد أمر عظيم إن وجدتها. هر من استمظام الهدهد عرشها فوقه أل عظيمة وهي بسح كتاب الله. المهن. وقال أيضاً إذان فمنه من أبن للهدهد الهدي إلى صوفة الله ووجيت السحود لع. وإيكار الصحوة للشمس، رؤصافته بن الشبطان ولربيعة؟ (فلت) لا يبعد أن بلهمه الله دلك، كما أفحه وعبره من الطبور ومسائر الحبو بات المعارف اللطيعة التي لا نكاد العقلاء يهدنون لها، ومن أرد استفراه ذلك معليه مكتاب الحيوان عصوصاً في زمان نس سحرت له الطيوراء وحمله منطقهاء وجعل دلك معجرة لا السهراء وأصد الذريع إني الشيطان إذ كان هو المتسبب في دلك بوقدار مخا العالي (فصدهم من السبيل) أي الشيطان. أو لربيته عن الصبار وهو الإيمان بالله وإفراده بالعبادة، (فهم لا يتعاولاً) أي إل الحُق، وقرأ ابن هنامن وأمر جعمر والرهوي والسمعي والحسن وحيد والكبيش (ألا) بتخفيف الم الأنف، فعل هذا أه أن بقف عل وقهم لا يتدون) ويستديء على (ألا بسجدوا) ذال الرغش ي أن رون شاء وفف على وألايا) لم ابتدأ (اسجدوا) وباهي السبعة القديده؛ وعلى هذا يصل قوله وتهم لا يهدون يقويه وألا يسجدواي، وقال أزحشري الله وال حرف تعد اهه وهي فراءة الأعمش وهلام وهلام معلب الصرائين هادر وعن مبيد الله وهلا بمعجدون، محتى الا السحدوق عمل الحطاب، وفي فراءة أن وألا تسجدون لله الذي يخرج الحب من السياء والارس ويعلم سركم وما تعطول) النهي . وقال اس مطية: ومرأ الاعسش وهلا يسجدون، وق حرف عندالله والاعل تسجدون؛ بالناء، وفي قراءة أي (الا تسجدون) بالقاه أيضأر عاما فرامذهن أثبت النوناق ويستعدون وقرا بالتاء لوالياء فتجرعها واغمج واما مراءة باقي الصبعة فحرحت عل أنا قوله والا يستحدون في موضع معين على أن مكون بدلًا من قوله والفيالمين أي : فقرين لهم الشيفات أن لا يستخدراه

فيني فعرب و١/١٥٤عل

و٢٠ توكل أمر توكل المصحر أي \* "فسلمي، والأنوك. الأحق أوجعه الموكل أونوم بوك والنواكاة: الحمالة

ولا و المطر الكهاب ١٩٦٦.

<sup>(</sup>٢) اكر الكتبات ٢٠٢/٣.

رد) انظر الكلمات ١٩٧٢.

وما من اللبدل مه والبدل معترص، أو إلى موضع حراعي أن يكون مدلاً من السبل أي : ومصدهم عن أن الا بسجدوا وعلى الما التخريج تكون (فيها لا يبدون) معرضاً بين المبدل صه والبدل ويكون لاتقدير : فلال لا مسجدوا وينصل اللبدل منه والبدل ويكون التقدير : فلال لا مسجدوا ويتمان اللام إلما بداؤه ويكون لاتقدير : ولالام الله خفة على وان والبدل ويكون التقديم : واللام الله خفة على وان و داخلة على والمعول الله ويقال المعول له الموال المعال الما أو المعال الما وينا الموال عن التقال مسجودهم عنه أو المواق أن يسجدوا في وقال المواق المواقع وقلم لا يتدون إلى أن يسجدوا و التهي ، وأما فرائد ابن عباس ومن واقعة معرجت على أن تكون (ألا) حرف البندت وإياء حرف نداه واللذي عدول والسجدواء قمل أمر ، ومقطت أنف وياء الله عنه معرجت على أن تكون (ألا) حرف البندت وإياء حرف ليداه واللذي عدول المغط المقل حقل وعي والمحادوا والمدود في الله المقط المقل حقل وعي والمحادوا والمدود في الله المقط المقل حقل وعي والمدود في كلام الدرس وقال الشاعر المدود المدود في الله المود في كلام الدرس وقال الشاعر المدود في المدود في كلام الدرس وقال الشاعر المدود في المدود في المدود في المدود في كلام الدرس وقال الشاعرة المراكز المدود في كلام الدرس وقال الشاعرة المدود في المدود في كلام الدرس وقال الشاعر المدود في المدود في كلام الدرس وقال الشاعرة المدود في المدود في كلام الدرس وقال الشاعرة المواقع المواقع المواقع المدود في كلام الدرس وقال الشاعرة المواقع ا

ألأابا السلمي دات الذمالج والمبقير

وقال: ألا با الشنيس فَالَ خَارَة مَسْجَالُ اللهُ

وقال: ألَّا بِنَا السَّلَمِي بِا مِلْ مَنْيُ عَلَى الَّمْيِ الْ

ولان. ألا با الشهيان فيز خيل أي نكر"

وقال

الفنسانية ألايما اشتساع أماهان بلم الفناء الماء فقالم مستقلسا فسانسينين وأجمعيس الم وقال:

ألاجة البلبي بنا جُسْدُ وقيد في حشر ﴿ ﴿ وَإِنْ كَانَ مِبَاسًا عَمَا آنِهُ وَاللَّهُ وَأَنَّا

وسعى معمى الدرب يقول والا با ارحمايا، ألا نصاة أوا عليا، ووفق الكسائي في هذه الفراءة على (بائ ثم يبتقل (اسجدوا) وهو وفقد احتار لا احتار، والذي أدمب إليه: أن من هذا التركب الوارد عن العرب ليست دياه به للنداء، وحدث القادي لان المادي صدي لا يجور حدثه ، لان قد حدث انصل العامل في انداء ، والحقف دامله خدده ، ولو حذها المناهي لكان في ذلك حدف حمّة النداء وحدّف متعلقه وهو المدي، فكان دلك إحلالا كبيراً، وإذا أيف المنادي وم تحدثه كان هالك دليلا على العامل فيه حمّة النداء ونبس حرف اتماء حرف حواب تحمر ولا وبل وأجل ، فيحور حدف الحمل المعال على العامل عدد الكان به (الا) اللي المنافق المرفق المرفق المرفق المرفق المرفق والنصاد البائدة في المركبات وإذا كان قد وحد الذاكمة إلى المناح الحرف المحتلفي

رد) عقر فكنات 1777.

وَهُ } اللَّمُونَ العَرْ مَلَحِقُ دَوَلُهُ وَدَدَ يُهُو وَرُوايَتُهُ وَاللَّالِيُّ وَمُسْتَحِدِيٌّ وَالعَرْ انْكَنْتُ رُوْلَاكِمُ إِنَّ اللَّهُ إِنَّ السَّمِينِ فِي العَرْ انْكَنْتُ رُوِّلًا إِنَّا أَنَّا السَّمِينِ فِي العَرْ انْكَنْتُ رُوِّلًا إِنَّا اللَّهُ عَلَيْهِ وَالعَرْ انْكَنْتُ رُوِّلًا اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَوْلِيَّا إِلَّا إِنَّ السَّمِينِ فِي العَرْ الْكَنْتُ رَوِّلًا اللَّهُ عِلْمُ اللَّهُ عِلْمُ اللَّهُ عِلَيْهِ وَلِمُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلِي اللَّهُ عِلْمُ اللَّهُ عِلْمُ اللَّهُ عِلْمُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلِمُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلِمُ إِلَّا إِلَّا لِللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْكُ اللَّهُ عِلْمُ اللَّهُ عَلَيْكُونِ اللَّهُ عِلْمُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ عِلْمُ اللَّهُ عَلَيْكُ عِلْمُ اللَّهُ عَلَيْكُ عِلْمُ اللَّهُ عِلْمُ اللَّهُ عَلَيْكُ عِلْمُ اللَّهُ عِلَى اللَّهُ عِلَيْكُ عِلْمُ اللَّهُ عِلْمُ اللَّهُ عِلَيْكُونِ اللَّهُ عِلَى اللَّهُ عِلْمُ اللَّهُ عَلَيْكُونِ اللَّهُ عَلَيْكُونِ عَلَيْكُونِ اللَّهُ عَلَيْكُونِ اللَّهُ عَلَيْكُونِ اللَّهُ عَلَيْكُونِ اللَّهُ عَلَيْكُونِ اللَّهُ عِلْمُ عَلِيلُولُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عِلْمُ عَلِيلُونِ اللَّهُ عَلَيْكُ عِلَيْكُونِ اللَّهُ عِلَيْكُونِ اللَّهُ عِلْمُ عَلِيْكُونِ اللَّهُ عِلَيْكُ عِلْمُ عَلَيْكُ عِلَى اللَّهُ عِلَيْكُ عِلْمُ عَلِيلِي عَلَيْكُونِ اللَّهُ عِلْمُ عِلْمُ عَلَيْكُونِ اللَّهُ عِلَيْكُونِ اللَّهُ عِلَيْكُونِ اللَّهُ عِلَيْكُونِ اللّهُ عِلْمُ عَلَيْكُونِ اللَّهُ عِلْمُ عَلَيْكُونِ اللَّهُ عِلَا عَلَيْكُونِ اللَّهُ عِلَى اللّهِ عِلْمُ اللَّهُ عِلَى اللّهُ عِلَيْكُ عِلْمُ اللّهُ عِلَيْكُونِ اللّهُ عِلْمُ عِلْمُ عِلْمُ اللّهُ عِلْمُ اللّهُ عِلْمُ اللّهُ عِلْمُ اللّهُ عِلْمُ اللّهُ عِلْمُ عِلْمُ عِلَّا عِلْمُ اللّهُ عِلْمُ اللّهُ عِلْمُ اللّهُ عِلْمُ عِلَاكُ عِلْمُ اللّهُ عِلْمُ الللّهُ عِلْمُ اللّهُ عِلْمُ اللّهُ عِلْمُ اللّهُ عِلْمُ الللّهُ عِلْمِ اللّهِ عِلْمُ اللّهُ عِلْ

وع من المويل لذي الربة. المعر ديواند (1979) التعريج (1/245) الأشمول (1979) الفتح (1/24) عثر القراب (2/34). وفي من العريق لراهيد للانتاء والتناهيد فيه دعول إنه عل العمل لذاكرة النبية إن الاقتلية ودكرة السمر في ماء سحيان التطيقا

ود) أنت أمن الطويل للمعران تونيا. أمطر أمل أمن الصحري وهاره وما التوام الأي رسد و194 الانتصام (1947) معامي العرام 1979 : في

ودوس لعربلُ للأحظل، الغرامير مزه ١٥ وغرام الفصل لابن يعش (٢٥/٥)، مثل عمرا، (١٩٥١٥).

النفعة الماسين في مراس

## فأطعمان لايطألني عل بمزيدان

وشفقي اللقط بممذيري قرمان

ولافتها بنيا أسأ مؤونا

وحاز فالك زيان معموم فسرورة أو قليلاً، فاجتمع نجر العاملين وهما غندها المعط بكون حائزاً. ولبس يا الي قوله يا لف منه والأقوام المُظهر ا\*:

حرف مداه عندي، بن حالت تسبه حاه معده استدأر وبسل عا حدما منه بقندي لا ذهر بالأال وقال الرمحشري (فإن فلمن) أسحمه الثلاوة واحمة في القراءنين جيعاً أو في وإحدة واحمه سهيلافلت؛ هي واجنة فيهيا وإحدى الفراءين أمر والسحود، والأحرى دمَّ للتارك ، وما ذكره الرحاء من وجوب السحدة مه التحقيف دون التنديد فغير مرسوع إليام المهلي (و(الحسام) مصدر أطلق على المعموم وهو اللغر والبيات وعديهما تما حبَّه تعالى ما حروبه . وفي الخمهور (الحُبَّة) مسكون العام والهمرق. وفرا أبيّ وهيميل منفل مركة العبر دول الهام وحذف العبري، وفرأ علكومة ألف عدل الهمزة، فلزم تتم ه، قطها، وهي هواءة عبد الله وطالت بن دشر، وتخرج على لذة من بدول في الوقف وهذا الحسور والمرابث بالحس وومرأيت الحاد، وأحرى الوصل عرى الوقف. والجار الكونيون أن تقول في المرأة والكهاة، والراة والكراة والمناق فيندل من الهمرة العا هفتح ما قبلها، فعن قولهم هذا يمور أن يكون الخياصم، قبل: وهي لمة ضعيفة، ويحوله الوصو محرى الوقف أيضاً بات فلبل، فيعنذ التحريجان، وبقل الحركة بل الله وحدف الصرة حكة سيمونه على فوه من بني فيما وسي أصدا وفر الازالجيا) عالماته وحمل فيها أموحاتم وقالن لا يعووافي العربيد فالراء لامدإن حقف الهداة أنفي حركتها على الباء فقال الحمداء وزي حولها فالده الخبي و مسكون المدي وبيده معلمان فال الثرد الكان أبوا عائم دون أصحابه في المحواوة بالمعلى عبم ولا أنه إلذا حرح من مه تهم و يلق أعمم هم والطاهر أن ول المسوات؛ معلق ما يخسان أي الحيوم أن المسوات، وقال الفواء افيها وفعن المتعالب المول لعرب ولاستجرحو العبب فيكفيه يربوه السكمية النهين العلق هما بشفتك البيجرع أأي مرافى السموات. ولما كان العدمة قد أوني من معومة الماء تحت الأوص ما ل يؤت بمريد وأحييه الفرنجال دلث كان وصفه رأيه تعالى يهذا الوصف الذي هو قواه والذي بجرم الحسن إذ كل تعتص يوصف من علم أوحدا نه يعهر عليه عميل ذلك الوصف في واراته وصطفه وشهانف وأشاك ورداوما صطر عنداعما الإاكفي انفا سليه رداء سيمه الموقرا الحرميان والجمهور لإما فخفران وما بعلتونيَّ بـ اللب، والضاء عائد على الرأة رفونها. وقرأ النسائي وحصل نـ (احطاب، فاحتص ك يكون -طابأ المطبية عليه المناهم وتحصر من معما إدابهما أن تكون عرورة الفدهاد المشيئ وهنا بمنا أمهي أحال وكراحار قدال إدهلته مغوله وأحمطت تنالذ تحطع به حدز النا تدملهم واطماصرين معدمقوله إما تحقوق وما معلمون والل حطاره سهدا المس ماء ظهور خموصه مخلاصا فللك الحطاب والطاهران توعاه الإستحدوي إن والمطاورة من كالإم المصعدم دنيل من كالاه عد نعاني

١٧: صدر بينه أن الطريل للأسودين يعمر وعجره واصمة إن عبر أموي أو أصرابًا [1]

الرضح الساللا والالا أوعمل القرارات الإلا تلاشفون أأوامد التصريح والراواتان.

و كارس الرام قسلم بن حيده الراكن ، تتحسب (۱۳۸۵- داهدالت) (۱۳۷۲) بن يهيش (۱۳۵۷) التمريخ و ۱۳۳۵ (اهم ۱۳۸۳) (۱۵ س السيط لايمانا فائد - نظر الكناب (۱۳۵۶) شرح التعمل لأس بيش (۱۸۵۸) و (الاستان (۱۸۹۵)

و2) شرح الفصل لان يعيش ١٩٠٨م الصناب ٣٠/١١ شيَّور المُدَّمَّد ١٩٠٠ شيرية

لانة وسنول الله يزفيق وقال ابن عطية : الغراءة إنه المستقامطي أن الانة من كلام الهدهد، وبداء أضطاب تعطي أنها من خطاب الله عز وجور لامة محمد بهيي وقال مباحل الفندان إ أذاكر المدهد عرش بلقيس ووصفه بالعظم ره الله عر وجل عليه وبين أنا عرشه تعالى هو الموصوص بهذه الصدة على اختلفتي إذ لا يستحق عرض دومه أنا موصف بالعظمة، وقبل إله هن تمام كلام هماهد. كأنه استدرك ورد العطمة من توخي مقيس إلى عوش افقاء وقال الوعمشري ( ﴿ فَأَنْ فَنَت ﴾ كيف صوى الهدهد بين عرش بلقيس وعرش الفاق الرصف بالعظم وتفتيه بين الوصفين فرقء لأنا وهبعنا عرشها مانعظو تعطيم له الإنساقة إلى عروش أبده خنسها من اللهود، ووصف عرش عد بالعظم تعطيم له بالنسبة بن سائر ما خض من المسوات والأرضى. النهيء وهرأ ابن عيصبي وحدمة والعظيم بالزفاب فاحتمل أنا يكون صمة التعرشي. ولطع عني إضيار دهوه على مسيل المسح، فتستوي فراديه وقراءه الحمهور في المعنى، واحتمار أن يكون صدة فلوب، وخصى أحرس بالذكر لأنه أخفف المحلوقات وما هداوي صميمه . وقد فرع اهدهند من تكامه وأبدى عذره في فهيله أخر سلبهان أمره إلى أنذ شبال به صماده ص الدبه فقال: وسنطر أصدقت في إحبارك أم كذبت. والنظر منا النامل والتصديع ورافعدقت، هملة معلق عمها (سننظر) وهي في موضع نصب على إسفاط حرب الحرب لاك ونظره تمميل النامل والتمكر وعا بتعلق محرف احر الذي هو دي.٠٠ وعجل بين الحملتين ماءه وفر يكن النزكيب وأم كدمت ولان فواه ، وأم كنت من الكانسين أمم ال صمه الكفات إليه، لأن كوره من الكادين بدل على أنه معروف بالكدب, ساس ته هذا الوصف فل الإحبار عا أخر به، وإذا كان لله صلى ته الوصف بالكذب كان منهمٌ فيها أخرابه المعلامة من بطن النداء كميه فيها أحبرانه ، وفي الكلام عنف تقدره فأمر مكتابة لتناف إليهب ويدهاب الهدهد رسولاً إليهم بالكتاب فقالي ودهب بكتابي هدام أي الخاصر الكنوب الآن، وفأنه إليهم الع قول عبيد) أبر الدم عنهم إلى مكان قريب مجيك تسمم ما يصدر عنهم وما يرجع به معصهم إلى معض من العول ، وفي قولة والأحماء لكنابي هذا فأنقه وليهداع ديس على ورسال الكتب إلى الشركان من الإمام ليلفهم الدعوة ايدموهم إلى الإسلام، وقد كتب رسول العارجة إلى تسرى وقيصر وعراهما ملوك العراسات، وقال وهذا أقبُّوه بالنول حسر أدب ليتنحى حسب ما وتألف به الملوك علمي ووكل فريناً بعيت تسهيع مراحماييم، وبان من وبعد أمره بالنول بمعني الرحوخ إليه، أي ألقه والرسع. قال وفوله (فالعفر ماذا برحمون) في معني التقديد على قوله وثم تول عليم إ التهلي , وقاله أبو على ، ولا صرورة تدعو إلى النفاجم والتأخير، على الصاهر أن النظر معتميم النول عنهم. وقويء أن السنمة وعائبة) لحسر الهذاء وياء معدها، وللحنلاس الكسره ومسكون الغاف وقرأ مسدوس حندت نصم الهاء وواويعدهاء وجمعال فوله وإليهمن الهذاهد زقت وحدتها وقومها) وفي الكناب أبضاً فسممو الحمد في قالِه (أن لا نعمة على) و لكناب ذال فيه السفاء إلى الإصلام سلفيس وفيهها، ومعنى (صطّر مادا مرجمون) أبي تأمل واستسعيره في العانك، وقبل: هصاه فانتظر (ماذا) إن كان معني (طابقي) معني التأمل بالفكر كان انظر مملف وإدانان إما كلمة استفهاء في موسع العباس وإما أنا تكون ما استعهاما وفا موصوب بجعلي الدي فعل الأول بكول (برجمون) خوأ عن إملان). وعلى الذي بكود دداه هو الخبر و(بر بعيون) صلة. واله وينذاك ب معنى وفانظر، فانتظر فليس فعل فنت فيعلق . الم يكون إمانه) كله موصولاً تمعنى الديء أبي وفانتفر الدي برحمومه . والمعنى فانظر ماذا برحمون حتى ترد إلى ما يرجعون من الغول. ﴿قالت با أيه الملا إن ألقي إن كتاب كربم إنه عن سميره وإله بسم له الرحمل الرحيم أن لا تعلوا على والنول مسلمين فالت با أيه الملا أفنول في أمري ما كنت فاطعة أمرأ حني تشهدون فالواسعن أولو قوة وأوفو بلس شديد والأمر إليك فانظري مانا للمربئ قانك إن الملوك إدا دخلوا فربة أمسدوها وجعلوا أعزه أهلها أذلة وكدلك بمعلون وإلل مرسلة إليهم ببدية فباغرة بم يرجع المرسلون فلياحاء سلبيان فال أفدوخي بجال فيا أذال الله خير عا أتاكم بل أتت مهديتكم نعرجون ارجع إليهم فلتأنيمهم بجنود لا فبل غم بنا والمخرجهم منها أهلة

وان أمراحه التعاري (٢١/١ كتاب (١٠ الوحي (١٤) وتسلم (١٣٩٣/١ كتاب الجهاد (١٣٧٩ ل).

وهم صاغرون کا الکلاء حدق، تقديره: جفاحد اصدهد الکتاب ودهب به بن باغيس وفرمها وألقام إليهم كم أمره مديراتها وفيزل أحذه بمصرفا المروتيون بعفه إلى صفعي فجاءها حتى ونف على رأسها وحوضا حبودهان فرابوف يحباحيه والممس يعقرون إنبه حتى ونعت وأسهار فأنفي الكينات في جحجةا الله ونبيل: كانت في قصرهما قند علغت الأسواب والمنطقات على والشها نائمة فألفى الكتاب على مجرها أأل وفيل: كانت في الدبت كوة نفع الشمعس فيها كل بوء، الإذا لطرات إليها سيددت وغيبه اعدعه فسيعة بحوجه والأت ذلك وفاحث إليان فأنفى الكناب إنبهاء وكالنب فأرثة حربية من فوع نبس وفيل القدمين كون وتولوي فيها فأحدت الكتاب، وبادت أشراء ، نوعها وفائد يا أبها الملام وكوم الكتاب بضعه بالحاشم، وفي الحدث وكراً الكتاف حندون أو لكاره من سلبهان، وكانت فانط علكه، أو لكون الرسول به النفير، فطنته كتاباً سيتربأن أو الكوبه تعهموا لطفأ ولدأن لاستأن ولاحاسف النصران أو الشاءته باسبها افدافواف الته أخرتهم فقامت العا من سليهاندو كأنها قبل ها التن الكتاب، وما هو؟ فقالت وإنه من سليها، وزمه كيت وكيت، أحمت أولاء الموقعيات الله بعاتها الني المصعول دلانة على حهلها بالنفي حدث حذيدي او تحقيراً له حيث كان هاتره إن قابت شاهدته . والطاهر أب بداءة الخلاف من مسليران (مسلم الله الرحمي الرحيم) إلى احراما فص الله منه محاصة فاحتمار أنَّ يكون (من مسلمان) مقدمة على وسنم الله) وهو الطاهر ، وقدمه لاحتول أن يبدر منها ما لا يليل إدكانت كاهرة، مبكون اسمه وقاية لاحم الله فعاني . أو كان هو اذا في طاهر الكتاب وينطنه فيه ويسد الله) إلى احرب واحتمل أن يكون مؤخراً في الكتابة عن إبسم العاي، وأن التله الكتاب بالسبراتها، وحين قرأته عليهم بعد فر دنها به في نفسهة تدبته في احكية وإن فربكل مفدماً أن الكتابة . وقال أنو مكر بن العربي . فالت وصل الشفل من إذا كتبوا كتابة بدؤوا سأصبحت من علان إلى حيلان . وكذلك حامل الإشعارة الله وعي أسر " مَمَا قَالُ أَعْظُمُ حَرِمَةُ مِن سُولُ اللهُ ﴿ وَقَالُ أَصِيدَ ﴾ إذا كتبوا إليه كتاباً سدؤوا بالمُضهدا " أي إضاف أبو اللهمة في كتاب البسنان بوز ولو عداً بالكتوب إليه جنري لأن الأمة فندا حمت عليه ومعلومي وفرأ الحمهور (إنه من كيال وإنه) مكس الهمزة فيهمان وقرآ عبد نفذ ووأنه مار سلبيان برتزيادة وموعطفاً على إلى ألفري، وفوأ مكرمة والني أبي عناة مانحهماء وحوج على البدلل من كسب، أي أفقى إن أنهم أو على أن يكرن التفايج لأنه، فأنها علمت كرم الكتاب لكوم من حجيله وتصديرة بيسم نعال وبرأ أن (كُنَّ من صليان وأنَّ بسيراته) علم العمرة وبون ساكية. فجرح على أن وأناء هي المسترق لأنه قلد تغدمت حمله فيها معنى القول. وعل أنها أن المخففه من التفيله وحدث الهاء الراحس اله الرحم أنوحيد، استعناج شويف بارع المعلى مبدره به في الكنب في كال المه وكال شرع، وأن في فوله إلى لا تعذوان. فيق في موصح ومع على المدن من (كتاب). ونبل أني موضع نصب عن معيي بأن لا نعلوا. وعل هدير التصديرين بكنون إلاه باصب الفعل، وقال الإغشري: وأن ل إن لا تعلو على مصوف يعلى هذا تكون إلا) في إلا نعلق لعبني وهو حسن لمشاكلة عطف الأمر عليه . وحور أمر المغاد أن يكون التغدير وهو أن لا تعلواه فيكون حبر مبتدأ محدوف. ومحق (لا نعلق) لا تفكه وا، كيا يفعل الملوك، وقرأ الن عياس في رواية وهب بن منه والإنهيب العقيق وأن لا يقتلوا ، ناتش التعجمة، أن ألا لتحدوزوا لحمد رهوامل الغلور واللناهر أنه طلب منهم أن بأنوه وقد أسلموا وتركوا الكفنو وهانة الشممواء وقبيل معياد اصمعتين مستعلمين مرالانفياد والدحول في الغاهة

<sup>591/5</sup> B 1/2 W 419

راع النفر ولا المنبو ۱۳۷۷ - ۱۳۸۰ ولان كثير ۱۳۹۹ والقرطس ۱۳۷۲۳ وجم النفر زاد ملمين (۱۳۷۱ - ۱۹۸۸ ولان کابر ۱۳۹۴ والفرطس ۱۳۹۲۳

وفار الطر الفرطني ٢٠١/٩٢٠.

<sup>(</sup>۵) العثر القرطبو ١٢٨/١٣

وما كنيه مصبوبا في عاية الإبجار والبلاغة، وكبالك كنب الأبياء. والطاعر أن الكباب هو ما نص المداملية مقط، واحسل أنا يكونا مكنوبا بالعربيء إفا ملوك بكران صدهم من بترجم بعدة البسء فكتب باحظ العربيء اللعظ العربيء الإنها كاتف عربية من سبل أتبع من شراحيل حمدين، واحتمل أن يقون باللسبان الدي كان سليهان ينقله به وكان عندها من بغرجه فابلة كالمساهي حارفه مدلك الشمان واراوين وأن مسجة الكناب ومن عبد القامشيان بن داود إلى بلعبس ملكة ممات السلام عمل من المع الحدي، أما معد العلا بعنوا على وضوى مسلمين، وكانت كنب الأبياء حملًا، لا يطيف والا يكتروب. وطبع الكتاب الصك وحنمه محاتمه وروي أاء لمريكنك أحد يصواله الرحل الرحب فبل مديهان أوبا وأت على اللا الكتاب، ورأت ما فيه من الامتعال إلى صليهان استشارتهم في أموها، عالى وناوة - وقان أولو مشورتها للائمانه والمني هشر. وصه وكلاتة عشراء كل وجل فيهم على عشرة الاعباء وكانت بارض فأرف من فينطاه على ثلاثه أدابي وذكر على عسكرها ما حواهظه وأكثر من مداء والله العم بدلك ، وتعدم الكلام في الفتوى في وسورة بوسف، ، و فراد هما أشهروا على ما عمدكم في ما حدث له من الرأي السديد والندير، وفصيت بإشاريها استطلاع اراتهم واستعافهم وبطيب الصمهم ليهالنوها ويغوموا (10 كنت فاطعة أمرأ) أي سربة وهاصنة أمرأ وحتى تشهدون؛ أن تحصرو. عندي فلا أستبد بأمر. من مكومون حاضرين معي وفي فراءة عبد الله (ماكنت فاصية قبل) في لا أنت إلا وأنت حاصرون معي . وبد كنت قاطعة أمراً، شام ق كل أهر، أي إذا كانت عادل هذه معكم فكيف لا أستشهركم في هذه الحادثة الكبري انتي هي الخروج من الخلف، والإنسلاك في طاعة عبري. والعبم ورة العاً فراحمها طلاعة الرحيمي من فوضي إليم أولو فوق. التي فوة بالعدد والعدد ووالولو بأس شديدياي أصحاب شحاحة متحدة واطهيروا ففوة المرسية البراضيومان الينف اي بحر متهيتون للحرب ووسع همدا الحلامات، لم قالوا (والأمر إليك مانطري مانا تأمرين) ودلك من حسم عاورتهم إداوكلوا الأمر إليها، وهو دليل على الطاعم المفرطة وأي محن فكرناها معن عليه وومع فلك فالأمر موكول إليك وكاب أتسار والولاعيت والمفرس الرفراه والمحر فساه الخرب لا أبناء الاستشاره وأمت تات الرأي والندس الحسن وماغلري سندا تلمرسي بعارجع إلىاء وسع رابتك، وومانطوي ص الناهل والتعكر و(مردة) هم المعمول النابي ولتأمرين، واستعول الأول محدوف لعهم المعني ، أي تأمريت، والحملة معلق عنه الظرى، فهي ق موضع معمول النظري بعد إسفاط الحرف من اسم الاستفهام، ولما وصل إليها كتاب سبرياب، لا عل به رجل مل عل طائر استعطمت ملك سايران، وعلمت أن من سيعر له الطار عني برسله أمر ساص إلى شخص حاص معنق عميه الأموات غير تمشع عليه تدويم الأرص وملوكها فأحبرت بحاق الملوك ومالت إلى الهجاة والصبيح فقالت وإن المأوك إذا دخلوا فربة إثي تعبيوا عليهم وأفسدوهام أي خربوها بالهدم والخرق والقطس وأطوا أعزة أهلها بالفتل والجب والأسراء وقولها فيعتزييف لأوالهم في الحراب وحوف عليهمي وحياطة على واستعطام للك سليران، والظاهر أن ووكمالك يغمون) هو من قوغًا، أي علاة الملوك المبشوة تمك من الإنساء والتدليل، وكانت دفته في بيت الملائد، فرأت دلت، وصفعت والكرت لتمك بأكبدأ لما ذكرت مراحال المنوقل وقبهل العوامل أيلاه الغرابيلاها لوسويه ييج وأمته وتصديقا لإحبارها س اللبيك إنه تغلبوا، ولما كانت هاده المنوك قبول الهدابا، وأن قبوها بدل على الرعب والإلفة قالت (وإن مرسمة إليهم) أي إلى سلجان ومن معه رسلًا (بهند م) وجيء لعظ الهدية سهيأ، وقد دكروا في نعيبنها أقوالًا مضطربة متعارضة، وذكروا من حاهد واس حال سعيهان عين وصلت إليه العدية وكلامه مع رسلها ما نفة أعلم به، وإفائلون) معطوف على (مرسمه). و(مرم متعلق (جرجم) ووقع للحول أن الباء متعمقة ما إغطرة) وهراوهم عاستان ووالبطرة هنا معلق الضأن والجملة في موضع معمول مه، وبه ملاكة عن ألها و تنق بضول الهديف عل جورت الرف وأرادت بدلك أن ينكشف ها خبرص صلبيان وه هدة واسم له بهدي كالمطوة عن السم له بعطي، وروى أنه ذالت لقومها إن كان ممكاً مُتَّبَادِيًّا أوضاء بال وعملما معه حمسة دلك، وإن كان سيأ لم يرف المال ويهجل أن سبعه على ديمه أوفي الكلام حذف، تعديره. وفأرسلت العدية فلها جاء أي الرسول مشاباته والمراد فناتر سول والحشيء لا سفيقة الفرق وقفالك العسمير في وارسم، ومتر سال، يقع عل الخسم

والمسردوالدكيروالأبناس وفراهدند الشرفلي حاؤواع وهي اوالرجعواع حمله عنائسة عني هوليه والموسعوات ووراته ورجي عباق استعهام إمكار واستغلال وفي ذلك ذلاله على عرويه عن الدنيان وعدم بعمل فلمه عليه الصلاة والسلام ساء الواداتر مسه الله عابه. وإنا ما أناه الله من تنسبه وسعة الملك وسير عا الايم بل أسبى عا يهدى إليكم وتعرسون) بحسكم الملباء والهدية العماج إضابتها إلى ألهدي ويثل المهدى إنيان وهي ها مصافة للمهدى إبيها. وهذا هو الطاهر، وجوز أن نكون عضافة إلى الجدي، أي بل أنتم بدمنكم هذه التي "هديتموها تموجون فرح افتجار على اللوك، فإنكم فدرتما على إهداه مثنها، وجور أن تكون عبارة عن الرد كامه فال. بن أنته من حذكم أن تاحدوا مدينكم وتعرجوا ب، وقرأ حمهور الصبحة (أتحدونهن) جونين وأقبت بعص البءء وقرأ همرة بردهام نول الوجع في نون التوباله وإشات باء النكلم، وقرأ المسبهي عمر ماهم بنول والحفة حجيف وقال الرعشري؟ ١٠٠ (هار قلب) ما طفرًاني من قولك والمدوسي عالج وأنا أسنى سكت. وبين أن يغوله بالعام وقلت، إما فلته بانواو مقد حملت محاطبي عالمًا مزيادي عليه ل الغبيء وهوامع دلك بمدي بالمال.. وإدا فنته سعاء تقد حعلته محل حصيت هند حالي وأبا أحبره المساعة تما لا أحداج معه إلى إمداده، كأبي أقول له أمكر عميت ما فحلت فإني عبي عمه ، وعليه وبرد قوله وفيا آتاني الله) وفإن قست) هيا وجه الإصراب وقشت) لها أنكر عليهما الإستالاء اليصل إلكاره أصرب عن ذلك إن جاله السرب الذي حملهم عليه وهو أجير لا يعرفون سبب رصا ولا مراء إلا أنا يبدي إنبهم حظ من الدمة التي لا يعلمون حرهة التهلي (الرجع إليهم) هو حطات للرسول الدي جاء دغدية وهو دالمذران عسروه أمير الوقد، والمعي. (ارجع إليهم بهديتهم، وتغلمت فراءه عبد الله وارحمو. إليهم، ودارجمواه هنا لا لتعدي أي انظلوا والصرعوا إليهم، وقبل الخطاب يقوله وارجع) للهدهد عمدلًا كنامًا النور. ثم أصبح سلهان فقال وطباليسم محتودي متوعداً غير، وبه حدف، أي إن لم يأتون مسلمين أودل هذا التوعد على أب كانوا كفارأ باقير على الكفر إدادك والصمير ل إباع عائد على الحنود وهو عم الكسيري فنجوز أن يعود الضمير عليه كي يعود على الواحدة كيا قالت العرب والرحال وأعصادهان وقرأ عبد الله (يهم) ومعني (لا قبل) لا طاقه . وحفيفة و لفيل، المشاومة والمعابلة . أي لا تعدرون أن تقاملوهم . والمحمد في إمنهم) عائد عمل معبأت وهي أرص بلغيس وقومها، ومنتعب وأدلة) على الخال، زوهم صاغرون) حال أحرى. ووالدال، دهاب ما كانوا فيه س العرب وبالصنفارة وقوعهم في المر واستميت ولا وقنهم عبر على أن توجعوا سوفة بعد أن كانوا ملوكاً ، وفي بحيء هانجي الحائنون تلبل على جواز أند يفصي العامل حدلين لمذي حال واحدل وهي مسامة حلامت. وعكن أن يقال إن التانية هنا جاهت توكيداً لقوله وأدلة ( فكأنها حال و. عاله

وقال با أيد الملا أيكم بأنهي بعرشها قبل أن يأتون مسلمين فال هغريت من ابنى أنا أنبث به قبل أن تفوم من الطالك وإلي عليه الملا أنها المن به قبل أن تفوم من الطالك وإلي عليه للوفي أمين قال الذي عند حلم من الكتاب أنا الميك به قبل أن بد بالك طرطك فلها راء مستقرأ عنده قال عليه من فيلول وي الشكر أم كفر ومن شكر فإنا بشكر النسب ومن كفر فإنه وي كوبير قال نكروا لها مرشها نظر أنهدي أم نكرن من الفين لا يبتدون فله جامت قبل أهكدا عرشك قالت كأنه هو وأوتبنا العلم من قبلها وكنا مسلمين وصدها ما كانت تعبد من دون اله إما كانت من قوم كافرين فيل لها ادعل المسرح فل رأنه حسبته الجة وكشفت عن ساقيها قان إنه صرح عرد من قوارير قالت رسايل فلمت نصى وأسلمت مع ساليان قدرت العالمين في

ا إن الكلام حذف النظيراء الفرجع الموسل إليها بالمشابق، وأحمرها تنا أفسم عليه سليها، وتحجيرت ناسميم إليه، إله عنسته أنه نبي، ولا طاقة فد طنال نبي، فروي إمها أمرت عمله خوارجها إلى سطيان يعجل عرشها في أحم مسعة أجات. محتمها في جوف معصل و أخم مصر من أصدرهما، وغلف الأمواس، ووكنت به حراساً كعظوف، وتوجهت ذل معليان في

والأواليقل المكالية والمحاورة

اقيافاا الواتناعهما الدقال عبدالله براشدان علياكانت على واسخ من سلبيار فالن وأبكم بألبي معرضها إالان وفال بن خباس. كان سايبان مهيأ لا بندا بشيء حتى يكون هو الدي يسأل فيه، فبطر ذات يوم رهحةً الاقريباً مه فقال العاهد؟ مقالوان المقسن فلان فلكء واحتلفوا في قصد سليهان استدماء هوشها، مثال قتارة والل حربجي الما وصعب له عظم هوشها وحودته أداد أخله قبل أب بعصمها وقومها الإسلام ويمتع أحد أمواهمي والإسلام على هذا الذين أثن وهدا مه معد أن يقع ولك من نس أول طلقاً م نؤله هجه. وقال ابن عباس وال زيد السندعة لريها القدرة التي هي من هند الله . ولبعرب عليها مديهانا، والإسلام على هذا الاستسلام؟؟ . وأشار والرعيام بيء نفول هذي. ولماء أبحى إنه هذه السلام باستيناتها س عرشهاء فأواد أن بعرب عليها ويريها مدلك مض ما خصه به من إحراء المجانب على يدد، مه إطلاعها على عطيم فدره الله تعالى، وعل ما يشهد للبوء سلبيان ويصدفها - انتهل، وقال الطرى - أواد أن بحد صدقي اهدهد في قوله ووها هوش مطيع، رهما به بعده لأبه قد صهر حدقه في حل الكناب، وما ترنب على حله من مشرره للقبس قومها، ويعنها وغدية، وقيل: اراد أنا يؤن به مبنكر وبغوء تم ينظر أشنه أم شكران احتياراً فعملها ا والطاهر بربيت هذه الأسبار على حسب ما وقعت ال الوجود وهو قول الحمهور، وعن ابن صامر الله إلهال ليكم بأبهل موشها، مين ابتنة النظرق صدى الهده، من كابه لما قال (إلها فرش عطيم) ففي ترنيب الفصص نفديم وناسل وفي قوله وايكم يأنيني معرشهام دليل على جوار الاسبعانة بمغض الأنباع في مفاصد للفوك، ودنيل عني الماقد بخص بعضي أندع الأبياء شير والا يكون لمبرحت، ودلس عل سلارة من طلب منه المارك قضاء حاحة . ومدادة الشياطين في التسخير على الإسمى، وقدرتهم بإدرار الله على ما ببعد فعله من الإسر، وفراً الجمهور (عفريت) وأنو حيوة معنج الدين، وقرأ أنو رجاء وأنو الندي وعيسي، ورديت عن أبي بكو الصديق (عِفْرية) وكسر العين وسكون الفند وكسر الراء بعدها ياء معيوجه بعدها ثاء البأنيث، وعال دو الوعة :

فَالْمُهُ فَتَوْفُتُ فِي إِثْمُ صَفْتُهُ إِنَّ أَنْ لَعَيْدُونَا فِي شَوَاهِ كُيْنَ مُفْضِياً \* الْعَلَيْ

وقرأت فرفة وعفراز للاماء ولائله ويفال فالغة طبيء وتبيره عمراة مالأنف وتاء البأست، وهما لغة سادسة وعمارمة ه ويوصف جا مرجل، ونا تاب بديوسف به الإسل حص طوله ومن الحن) وعن ابن مبتس. اسمه صحره وقبل: توريء ولهل. فكران، و(أتيك) بخنمل أن يكون مضارعاً والسم فاعل. وقال صادة وعاهد ووهب ( (من معامك) أي من محلس الحكم، وكان بمشر من الصبح إلى الطهر في كل يوم. ومثل. هيل أن نستوي من حلومك فاتبأ، وفراني عليه؛ أي على الإتيان به (طوي) على حمله وأمين) لا الحضي منه شيئاً، قال خيس: كان كانو أنك كان سيحواً، والعفريت لا يكون إلا تَاقِراً وَقَالَ الذي صَفَّ عَلَمَ مِن الْكِتَابِ قِيلَ أَعْمِ مِن الْكِرْتَكَةُ وَهُرَ جَرِيقٍ ، فإنه المخص أ ووالكتاب؛ أعرج المحقوط، أر تحاب صلبيان إلى مقيس، وقبل الملك أبداعة بع سيهيان. وقبل العوارمن من الإسر واسمه أصف من برحمها كانت

ليان شوب د/۴۸۸

<sup>19)</sup> القبل الفلك من ملوك (حمير بنيك من قبله من ملوكهم بشبهه أوجمه أقبال وقبور

<sup>.</sup> 20 الطر الفرطني 17 / 45 ل 15 وابر اكثير ٢٥٢ وراد المسر ٢٥٣/٦ وراد المسر ١٩٣٦/١ (٣) الطر الفرطني ١٦٥ / ١٣٤، ١٣٥ والل كافر ٣١٣/٣ وراد المدير ١٩٣٦/١

<sup>(</sup>١) وهند الرهنج والرهنج التغيار الوقي العديث وما خالته فلب فتري ومنع في سبيل الله ولا حوم الله فلله الدؤا 1931/年2722 从上

وهم تنخر الفرطى ٢٠١ / ٩٣٠ والل كاير ٣٦٣/٣، وزاد النسم ١٧٣٠١، (٥) العفر الخفرطس ١٩٣٧/١٠ ولعن فتعر ١٩٣٣/، وبراه النسبر ١٩٣٧/

ولام تقمم أرسة

صنيهان، وكان صديقاً عالماً فالله الجمهور. أو اسطوم أو هيو، أو صيحاً أذنه قادر أو اسطورس، أو الحصر عنيه السلام. قال ابن طبعة أوقات جاملة أمو صية بن أدر بكل مي صنة من العرب، وكان دخلة بخدم سلبهان. كان على قطعة من خيله وهذه أتوال مضطرة، وقات بعامي أو به بكي بينغي أن لا يدكر اسمه حتى بجر به مهي . ومن تحرب الأنوان. أنه سلبان عليه المسالم، كأنه يقول نصبه وإنا أنبك به قبل أن يرتد إليك طرفك) أو بكا ون حاطب سللك العقوب العقوب عدل العقوب عدل المحرب على المحرب عنها المحرب عنها المحرب عنها المحرب عنها المحرب عنها المحرب والمحرب المحرب المحرب المحرب والمحرب المحرب المحرب المحرب المحرب والمحرب والمحرب المحرب ا

وتُحَلِّكُ مُنتِي أَرْضَلُكَ صَرَفَتِكَ وَإِنْهَا ﴿ ﴿ إِنْهَالِكَ لِنَوْمِنَا أَتُمَاذَ لِكَ الْفَلْسَ طَرَاكُ

وتسعما برد الطرف، ووصف العرف بالارتداد، فالنفي وأنث نرسن طرفك فعين أن نرده أنهتك مه وصار سبن بدياته والروي أنز اصف فال لسليان عليه السلام ومداعييك حتى ينهي طرفك وفعد طرقه فتعر تحو اليسء فدعا أصف مغاب العرش في مكانه عارب، تدنيه عبد مجلس سليهان بالشام بعدرة الفافيل أن برد طرفه، وقال ابن جبر وقتاعة، قبل أن بصل إليك من بغم طرفك حليه في العد ما تري. وقال محاهد، فيل أن عناج إلى التضيض أي سدة ما يكنك أن عنه باسرك هون تعميص وللك ارتد ده. قال نين عطية: وهذان الفولان يقابلان قول من قد إن الفيام عرامي تجلس الحكم، ومن قال إن القبام هر من الجلوس فيقول في ارتداد الطرف هو أن تطرف. أي قبل أن تضمص عبيك وتحجها وذلك أن الثاني يعطى الأمعير في المنة ولا بند النهني، وقبل وطريت وبطروطك، أي قبل أن برجم إنيك من تنظر إليه من منهن مصرك، وهذا هو قول من جبير وقتامة المنقدم، لأن من يغير طرقك عليه هو مطر وفك ، وقال الدور دي . عبل أن ينضض إجك حرفك بالموت، المخبرة أنه صيأتها فبل مونه . وهذا تأويل حيد، بن المعنى أنبك به سر اماً.. وهن الزنداد الطوف مجار هما، وهو من هام محار اللعابل، والمراد استفصار مدة الإليان من في نقول لعد حيث والعمل عذا في لحطة، ووفي ردة طرف، وافي طرفة عوره، الراك به السرعة ، أي آنوك به في مدة ألم يو من مدة المعربيت وفلي رأه مستمراً عنده في الكلام سذف تغذيره وهدع الله الأفادية صها وأمو أي عرش مطيس. قبل: نزل على مشيهان من الحوس، وقبل. سبع من الأرض، وقبل حر تحت عرض مسهمات والتصب ومستطرًا) على الحال و(عندن) مصنول فان والطرف إذ وقع في موضع الخال كان العامل فيه واحسا الحدف، فقال امن عطبة: وطهر العامل في الطرف من قوله ومستقرأ، وهذا هو الفجر أبدأ في كل ظرف وقع في موضع الحال. وقال أمو البغاء: وإصنفراً وأن ثابتاً غير متشغل. وبيس بعني الحصور المطلق إذا لوكان تدلك لم يذكر. انتهن. فأحذ ف (مستقر) المرأ زائدأ على الاستغرار المصنق، وهو كومه غير منفقفل، هني مكون مدلوله غير مدلول العنائبه، وهو نوحبه حسس مذكر اللعامل في الطرف الوافع حالاً، وقد فقر وكر العامل في مناوعم حداً من الحمر واسجرور اللهم في عول الشاعر

الحلك الدمل إلى مُسؤلاك نسر إلى يهلس . . . مسألك لندى ماشيوجة الهسور فحايل ال

(قال هذا من مصل ري) أي هذا الإنبان بعوشها وتحصيل ما أردت من دلك عوامن مضل وي علي وإحسام. ثم خلل

وال فيها. من الطوس المقر ميون الأصار (٢٣/٥) الإنصاف (٢٩٥٥) وال يسموس الطولي المقر المهي (١٤/١) الفوم (١٤/١٥) و(١٩٨٤).

قالك بقوله ولينطق القنكر أم كمرى ذاك اس صياس اللهى أأشكر على السرير وسوقه أم أكمر إدر الناس هو دوني في الدنيا المعلم مهيد النهى وتلفى سنيال السمة وفضل الفار الشكر إداداك ممية متجادة والشكر فيد المسم وراأشكر أم أكمن في معي المعلم مهيد النهى وتأكير التميير والمسكر في الدنيا المعلم وإلى في الدنيا بحراء لم جوضع نصب والهاوي وهو معلق الأم على المعلم ويما المعين في هذا المعين في هذا المعين إحراء لم جون العلم وإلى في المكن أم يكل وقال المعين وبعل ما هو واحد عليه من تشكر فيقا شكر فضام أي دفت القمل عائم وبعدته عليه وين في من شكره الا بمواد مقمنها إلى الله الله هو الله والمي المؤلق الكريم بالإنجام عن من كمر سعت وبعضه عليه وين في المراجعة المؤلف أنهم ها في ويه (عبي أنه عن شكره ويكون أن يكون والمغام أن فيه من في من عمر ملهم المؤلف أنهم ها والمناه المؤلف المؤلف

وككبر عوضها أأاء قال اس حدس ومجاهد والضماك بأداريد فيه انفصل منعا وقبل المرع فاحليه على العصوص والخواهراك وقبل المعمل أمطله أعلاه ومفديه مؤجون والملكم جمله بسكوأ يبغيوأ عي شكله وهيته كالبايشكر فرجل المنامل حتى لا يعرفون وفرأ الجمهور إنتظري بالجوم عور حوالب الأمول وفرأ أبو حبوة بالرجوعل الاستشاف وأعر بالثمكور اثم استأنف الإغبار على نفسه بأنه وبعده ومتعلق والهيمني لاعموس، والطاهان أبه أنبندي للدادة عرشهما ولا بجعل المكاوم فلاحأال معرضها لدفيطهو بدمك ومرعففهم وأسابل بجف عليه حال عرشهام وإن كالبوا فداراموا الإحدام أو أميندي المعجواب الصيب إدا منتفت عندر أو أنهتاي للإزان سوة سليان عليه السلام إذا رأت ها المامعر مراحض عرشها من الكان الدي تركته فيه وعلقت الانواب عليه وحملت له حراسان إفلي حاست في الكلام حدّه ما أي . وشكر وا حرشها وبطروا ما حوالها إذا سنتك عبه ووليًا خامت فيه أهكك عرشه براي عنز عده الموتر الدي أن براب عرشك الدي تركته ببلاطك؟ ولا يأت الغركيب وأهذا عوضك وحام بأداة التشبيه لتلا يكون والت نلفيه لهال ولا رآنه على هيئة لا نعرفها فيه وفهرت فيه أضياء من عرشها لرعزم مأنه موء ولا نقته النفي طالق، بل البروت بأنك في صورة تصبهها في وقافك كأنه هن وذلك من جودة ذهبها، حيث لا نجره في الصورة المعتملة بأحد الحلاجي من تجربه إيان أو من كوليه لبس إية وقاملت تشبيههم منشجهها والقاهر أنا قوله ورأوتها العدم إل فوله ومن قوم كالوابرع ليسراهن كلام بلقيس وإبا كالماحدة لكلامها ا لفيل: من كلام سلمان، وقبل: من كلام قوم سلمان وتناهم، بإن كان من قول سلمان قليل: العمم هما محصوص أبي ا وأوتبنا العقد واسلامها وعملها فالامه . (من قبلها) أي من قبل عينها (وك مستمون) موحلين حاصحون وقال اس عطية: وأل الكلام حدف تعديروا وكابه هو وفال سابيان عند ولك وأونينا العند مار فانها والابعاء فالرطك هي حهة تعديد بعمو الغا العالى، وإنَّا قال دلك بما علمت من وفهمت، وهر موارسه عا هذه وعل أباله - النهل ملحصاً، وقال الزخشوي وأوبت العلم من كلام سنبيان وملسة (فيان قلب) علام عطف هذا الكلام وحو انصال؛ (فلب) له كان العام الذي سنست جه عن

والواهرج المشاوعة بسي معردا فسحةً هويلاً في المهود

الرجيل أنعيا المصرد وقبل العراكل ساء هال مرسور وفي الشريل الرابة ممرح محره من قواريرة

المدر العرب (1412/6)

<sup>(1)</sup> عَمْرَ النَّرْضِي ١٩٣٤/١٩ وَإِنْ ثَنْدِ ١٩١٤/١، ١٣٠٥ وَرَادَ الصَّدِيُّ لِنَا ١٩

<sup>[7]</sup> الحر الفرض ١٢ (٣٤) والل كثير (١٩١٨)، ٢٨١ وإلا المسير ١٩٩٥)

عرفها وأجابت عا اجابت به مقاماً الحرى فيه سبيان يعلاه ما يناسب قوطم ورقوبنا العلم ونحو أن يقراوه عند قوط (كأنه ها أصابت في جوابها نحيفت المفصل، وهي عافلة لبية وقد روف والبلام، وعلمت قدرة الله، وصحة الدؤة بالايات عند أصابت في جوابها نحيف المعتبية من الرحوشها، عطهوا هل ذلك أو يلمن قدرة الله، وصحة الدؤة بالايات ومقدرته، ويقت عند الرحوشها، عطهوا هل ذلك أو يلمن شكروا فه عن فصفهم عنيه ومغيم إلى العلم باقد والإسلام قبلها، وصحفا عن النظام إلى الإسلام عندة الشمس، وتشزها بين طفيراني الكفرة، ويجوز أن يكون من كلام طفيس موصولاً بقولها إكانه هن والأهنى: وواوتها العلم بالله و يقدرته ويصحف مؤسلهاك في محد في يكون من كلام المنافقة عند والإسلام أنه و يقدرته ويصدف بدؤ الله تسال ويصدف ألم فلك عن دخلك فيه صلا في عن سواء اسبيل، وقيل، وصدف أو مبلياك مها كانت تعدد بقدر حدف الجاز و بعدت الحقول، فقيل المنافقة عن دخلك فيه صلا في مكون عن كلام ملقيس، فهو قول قد تغلم إليه على سبي النمين لا الحوس، فس فل عدد المجرد، بعن إحصار الموني (وكنا السبين) وقيل مدول أن قد تغلم إليه على سبيل المعين لا الحوس، وقال على معالم المعرد، وعن المعرد، إلى عبر والمعال الموني (وكنا المعرد) وعوم مدود لا كان والوسل الدي حرورة الشعرة والمعام وقولة الطري وهومدي لا عروز إلا كانت بعدا وكرده الله أو وسلمانة وإما هفول (مدلاه) مغول (مدلاه) معن إسفاط حوب الغرة قاله الطري، وهو مدود لا عروز إلا كان حرورة الشعرة حوقولة

### غُوُّون اللَّبَازُ وَلَمُ تُعُومُونِا \*!

أي عن الديور، وليس من مواصع حدى حوى الحر، وإذا كان الدين هو إماء كانت بالصدود عنه العاهر أن الرابار، وليس من مواصع حدى حوى الحر، وإذا كان الله مؤلى . والعاهر أن قوله ووصدها) معقود الرابطة وأو كان من كلام مسياد وإن كان يؤته والمن يقتل والكامر عبيت، والعاهر أن قوله ووصدها) معقود على توله واوثبنا إذا كان من كلام مليس كونه وأو كان من كلام مليس كونه وأو كان من كلام مليس كونه وأو كان من كلام المنس أن كان من كلام المنس كونه معيون موغول عن تعالى وقول الله تعلى بسياء ولأن التغليم والتأخير لا يدحب إله والاعتداد أن المستور (إنه) بكسر أضرف وسعيد بها والدي كل حدة تقديما والتأخير لا يدحب إله ولا عند أن قول على أن يكون بدلاً من المامل الذي هو وما كانت نصدي، قال عمد من كوب العرفل وعبود الجوالي ويلم عالم ومنه أمر وسيان الحق مصنعت له صرحه وهو السطح في السمى من غير سفعت، وبعيته سباً كالصهورج الله ويلم عالم والدي على المنبط كان وسطة كوسي، فما وسلته ويغيب أن طل حاليها سلسنس كان على المنبط على المنبط كان المنبط كان المنبط كان المنبط كان المنبط كان المنبط والمنبط كوب المرفق منا المنبط والمنبط والمنبط والمنبط والمنبط والمنبط كان المنبط والمنبط والمنبط كان المنبط والمنبط والمنبط والمنبط والمنبط كان بنائي المنبط والمنبط والمنبط كان بنائي المنبط والمنبط والمن والمنبط والمنبط والمنبط والمنبط كان بنائي كان بناء على أمنع المنبط كان بنائي المنبط والمنبط والمنبط والمنبط والمنبط والمنائي والمنبط والمنبط والمنائية والمنائية والمنائية والمنائية والمنائية المنائية المنبطة المنائية والمنائية والمنائية المنائية المنائية المنائية المنائية والمنائية المنائية المنائية والمنائية والمنائية المنائية والمنائية والمنائية المنائية والمنائية المنائية المنائية المنائية والمنائية المنائية المنائية المنائية المنائية المنائية المنائية والمنائية المنائية الاسائية الكون المنائية المنائية المنائية والمنائية المنائية المنائية المنائية المنائية المنائية المنائية المنائية والنائية والمنائية المنائية ال

<sup>(</sup>٢) النبت غرير الوافر الطرامير به (١٩٢٥) شرح المعمل (١٩٢٨) والمنبع (١٩٢٨) القرب (١٩٢١).

والإ المنهوج ( واحد الصهاوح . وهي تناخباص كنمج هها النام

<sup>(</sup>٣) تروه بناه تود - منطؤن د والدرد الرعم. -

الزحاج، وفي القلام حدى، أي: مدسلته نحدة للأمر أوواللحة، الله الكثير، ووكشف ساقيها، عادة من كان لاساً وأراد أن يخوص الماء إلى مفصد له. ولم يكن الفصود من الصرح إلا يديل الأمن وحصل كشف الساقي على سبيل انسح وإلا أن يصح ما روي عن اخر أن ساقيها ساقي و يفرسانو، فيمكن أن سكون استعلام ذلك مقصوداً، وقرأ أبن كثير فيل في رواية الإخريط وهب من واضح (عن ساقيها) بالمعرفين أبو في. وهي ضعيقا، وكذلك في فراءة فيل ويكشف عن سافي وأما همز السؤل وعلى سؤله قممة مشهورة في همز الواو التي قبلها صحة، حكى أبو عني، ألدة أما حية المعبري، تاك بسمز كل واد قبلها صحة وأشد.

# أحب المؤهدين إلى مُرسى ال

والطاهر . أن الداعل (قال) مو (سابيان» وغشمل أن يكون الفاعل هو الذي أمرها المحولة القصرح» وظلمها غضمها: قبل: بالتكور، وقبل المحسائية أن سابيان أزاد أن يعرفها، وقال في عطية الزمع) طرف بني على الفتح ، وأما إذا أسكنت العال فلا تعلاف أنه حواف بناء لمني ، انتهى، والصحيح: أنها عوف فتحت الدين أو سكنت، وليس التسكيل تخصرها بالشعر كرازهم معضههم، من ذلك أننة لبعض العرب، والطرف فيها عال، وإنه عوا مسربيل على معني الصحيم

 <sup>(</sup>۱) مسمونیت در هوتو تروی استر دیراند (۱۷۳۳) وی واحث افزاه نین ایل موسی و مثلها از شاهد ارسطر انقصائه و (۱۷۵۲) و انتخب در (۱۷۸۲) ایسی (۱۳۷۶)
 (۱۳۷۶) انسی (۱۳۳۶)

لكُو أَنْ تَنْهِمُواْ شَجَرَهَا ۚ أَيْلُمُ مَعَ أَفُواْ إِنْ هُمْ فَيْ يَعْدِيلُونَ إِنْ أَفَنَ جَعَلَ الأَرْضَ فَرَازَا وَيَحَكَنَ جَالَفُهَا أَمْهُمُ وَيَغَلَ لَهَا وَقَامِنَ وَيَعَمَلُ ثَيْنَ الْمُعْرَقِ خَامِنًا أَوْلَتُهُ ثُمَّ اللَّهِ فَل أَتَ ثَرُهُمْ لَا يَسْلَمُونَ ﴿ أَمْنَ يُعِيثُ ٱلْتُصْطَرُ فِهَا دَمَاهُ وَيَكُونِكُ ٱلشُّقَ، وَيَجْمَلُكُمُ مُلَفَكَةَ ٱلأَيْعِينُ أَ أَنْكُ مَعَ ٱلْمُؤْ فَلِي لَذَا مَا لْمُكَثِّرُونِ؟ ﴾ أَمَّنَ يَهْدِيمِكُمْ فِي طَلَقْتُ الْمَيْزَ وَالْبُخْرِ وَمَن أَرْسِلُ ٱلْإِمْنَ بُشَرٌّ لَفَ وَمَنْ وَمُنْبِهِ أَ أَمِكَةٌ ثُمَّ لَقَدِّمُنَا فِي لَقَدَّ مُكَمَّا لِمُعْرِكُونَ ﴿ لَمِنْ يَسْؤَا لَقَنَقَ فَدَّ يُعِيدُو وَمَن بَرْفَقُكُم مِنَ النَسْمَةِ وَٱلْأَوْمِيّ لَهُوانَةُ مَعَ لَفَوْ قُلْ هَسَاقُوا بُرُهَمَنِكُمْ بِن كَنْشَدْ صَسَيْدِيْنِكَ ﴾ فَل أَلا يَعْلَقُ مَن في الشَسَوَبِ وَٱلْأَرْضِ الْحَبْثُ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَتَقُلُونَ اللَّهُ أَنْ يَعْتُمُونَ ﴾ إلى الفارق عِلْمُهُمْ في اللَّجِيرُ أَ بَالَ هُمْ فِي مَلْكِ بَنْهُمْ اللَّهُمْ عَلَمُهُمْ فِي اللَّجِيرُ أَ بَالَ هُمْ فِي مَلْكِ بَنْهُمْ اللَّهُمْ عَلَمُهُمْ فِي اللَّهِيرَ أَ بَالَ هُمْ فِي مَلْكِ اللَّهِ عَلَيْهُمْ فِي اللَّهِيرَ أَنْ بَالْ هُمْ فِي مَلْكِ اللَّهِ عَلَيْهُمْ فِي اللَّهِيرَ أَنْ بَاللَّهُمْ فِي اللَّهِ عَلَيْهُمْ فِي اللَّهُمْ فِي اللَّهِ عَلَيْهُمْ فِي اللَّهُ عَلَيْهُمْ فِي اللَّهِ عَلَيْهُمْ فِي اللَّهِمُ فِي اللَّهُمْ فِي اللَّهُ عَلَيْهُمْ فِي اللَّهِ عَلَيْهُمْ فِي اللَّهِ عَلَيْهُمْ فِي اللَّهِ عَلَيْهُمْ فِي اللَّهُمُ فِي اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِي اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِي اللَّهُ عَلَيْهُمْ فِي اللَّهُمْ فِي اللَّهُ عِلَيْهُمْ فِي اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِي اللَّهُمْ فِي اللَّهُمْ فِي اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِي اللَّهُ عَلَيْهُمْ فِي اللَّهُمْ فِي اللَّهُمْ فِي اللَّهُمُ فِي اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِي اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُمُ فِي اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُمْ فِي اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَلْمُ لِلللَّهُ عَلَيْهِمْ فِي اللَّهُ عِلَيْهُ فِي عَلْهُ فِي اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِمْ فِي اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِمْ فِي اللَّهِ عِلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِمْ عِلَيْهِ عَلَيْهِمْ عَلَيْهِ عَلَيْهِمُ عِلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِمْ عِلَيْهِ عَلَيْهِمْ عِلْمُ عَلَيْهِمْ عِلَيْهِ عَلَيْهِمْ عِلْمُ عَلَيْهِ عَلْمُ عَلَيْهِ عِلْمُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عِلْمُ عَلَّهُ عَلَيْهِ عِلْمُ فَالْتُ وْقَالَ ٱلَّذِينَ كَلَمْدُوقا أَوْدَا كُنَّا مُرْكِ وَمَاكِمَا أَبِنَا لَكُمْرَيُونِكَ ﴿ لَفَدْ وْعِدَتَ هَاذَا نَحَرُ وَمَالَوْنَا مِن فَمَلَّ إِنَّ هَنَدًا إِلَّا أَسْتَطِيرُ ٱلْأَرْلُونَ ﴾ قُلْ يبيرُوا فِي الأَرْضِ فَانْظُنُ الْكُنْبُ كَانَ عَنِينُهُ ٱلْمُجْرِبِينَ ﴾ وَلَا تُحْرَنُهُ عَلَيْهِمْ وَلَا نَكُنْ فِي صَيْقٍ بَسَنَا يُسَكِّرُونَ ﴾ وَيَعُونُونَ مَنْ خَنَا ٱلْوَعْدُ إِن كُشْمَ مَسْدِ فِإِنَ ﴾ فَمَ عَسَمَ أَنَّ بْكُونْ رَدِقَ لَكُمْ يَشَقُ ٱلَّذِينَ شَـُنَعْمِطُونَ ﴾ وَإِنَّا رَبُّتِي تَقُرُ فَشَلٍ عَلَى ٱلنَّاسِ وَلَيْكِنْ أَكَحَافَهُمْ لَا يَشَكُّرُونَ ﴿ وَإِنَّ زَيْكَ لِيَعْمَمُ مَا تَكِنُّ مُسْلُولِهُمْ وَمَا يَعْمِنُونَ ﴾ وَمَا بِنَ لَلَّهِ فِي الشَّمَةِ وَالأَوْضِ إِنَّا فِي كَشَبِ شَين ﴾ إِنَّ هَمْنَا الْقُوْيَانَ يَشَشُّ عَلَى نَبِي إِسْرَوْمَلَ الْحَصَّلَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَعْلِقُونَ ﴾ وَإِنَّهُ لَمْذَى وَرَضَنَةً بْلَغُوْمِينَ ﴾ إذْرَبُكَ يَقْمِي لِمُنْهِ. يَعْكَمِيهَا وَلِمُو ٱلدَّبِرُ الطَّلِيدُ ﴾ فَتَؤَكُّو عَلَى أَفْهَ إِلَى عَلَى ٱلْخَيْ ٱلْشِينِ ﴾ إلَكَ لَا شَهِعُ الْمُوَى فَلَا نُقِعُ الطُّمُ الدُّمَّةَ إِنَا وَلَوْ أَمُوا مِنْ وَمَا أَمُتُ بِسَدِك ٱلْمُعْي صَ صَعَفَتِهِ مَ بِن فُسُسِمَ عَالَا مَن يُؤْمِرُ بِقَائِمَنِنا فَهُم مُّسْلِمُوكَ ﴾ ﴿ وَإِنَا وَفَعَ ٱلْفُولُ فَلَيْمٍ أَخْرَهَمَا لَهُمْ وَأَنْهُ وَنَ ٱلْأَرْضِ فَكُوِّمُهُمْ أَنَّ آفَاسَ كَانُواْ بِفِيْتَ لَا يُوهَ تُونَ ﴾ وَوَمْ فَشُرُ مِن كُلَّ أَنْهَ فَوَجَا بَشَ يَكُلُبُ بِعَايَفِا فَهُمْ يُورَعُونَ ﴾َ حَوْجِ إذا جَآءُو فَالَ أَكَنْتُمْ بِنَائِنِي وَلَرْ تُجِيطُوا بِهَا عِلْكَ أَفَاذَا كُنْتُم فَسَلُونَ ﴾ وَوَقَعَ أَلْفَكُ عَلَيْهِ بِنَا خَلَقُوا فَهُمْ لَا يَنْظِفُونَ ﴿ أَنْوَ يَرُوَا أَنَّا خَفَنَا ٱلَّذِيلَ إِنسَكُوا بِيهِ وَٱلنَّهَارَ مُنْظِيرٌ بِنَكَ فِي قَالَكَ لَابَنِي لِلْوَادِ يُؤْمِنُونَ ﴾ وَيُوْمُ لَعُلِمٌ فِي الصُّورِ فَعَهِجَ مَن فِي ٱلسَّمَوْتِ وَابَن فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا مَن شَكَاةَ أَنَهُ وَكُلُّ أَثَوَا مَ خِرِينَ ﴿ وَزَى ٱلْجَمَالَ عَلَمَهُا جَامِلَةً وَحِي نَقُرُ مَنَ الشَّعَابِ صُنْعَ اللَّهِ ٱلَّذِي ٱلْفَنَ كُلُّ شَيَاءً إِنَّهُ خِيلًا حِمَا لَهُمَاكُونَ ﴾ مَن عَلَمْ بِأَلْمَسْمَعَ فَلَمْ خَيْرٌ بَهَا وَهُمْ فِن فَرْعَ لِأَنْهِدِ مُرَكُونًا ﴿ وَمَن بَنَاهَ بِأَلْسَيْحُو فَكُمْتُ فيجوهُهُمْ فِي النَّابِ عَلَى تُعْمَرُونَكَ إِلَّامَا كُشَّهُ تَعْمَلُونَ ﴾ إِنْمَا أَمْرَتُ أَنَّ أَعْبَدُ رَبَّكِ مَسَادُو الْبَلَدُو الْذِي خَرْمُهُ وَلَكُمْ كُلُّ مَنْكُونَ وَأَمِرْتُ أَنَّ الْمُؤْنِ مِنَ الشّنْهِينَ ﴾ وأن أَنْفُوا الْفُرْمَانَ فَنَ يَنْفُمُهُمْ وَفَارِ مَشَلُ فَقُلَ إِنْمَا أَنَا مِنَ الشّنَذِينَ ﴾ وقُل قَمَدُ بِقُوسَهُمِرِكُمْ الْبَنِي فَفرِقُومَهَا وَمَارَئِكَ بِمَنْهِلِ عَمَّا تَشَمَلُونَ ﴾ تَشَمَلُونَ ﴾

والحديثة السندن كان عبيه حدار أو لم يكن. الحاسر: الفاصل من الشيئين، الفوج الطبيعة السمود المكون الشيء وهذم حركته. الإنفاق الإنبان بالشيء على أسسن حالانه من الكيد والإسكام في الحاني، وهو مشنق من قول العبوب، المقنو أرضهما إذا توسئوا فيها لماه الحائر أكماللزاب منجود، والنش منارس به الماه في الغدب، وهو الدي يجيء الماه من الحقورة، فينت الرجل: الغينة توجهه

فواقد أرسلنا إلى قمود أخاهم صاخاً أن اعبدوا فه قانا هم فريقان يختصمون قان باقوم م تستجلوب بالسيئة قبل المستقال لا نستغفر ولا الم تعلكم ترحون قالوا اطبرنا بك وبهن معك قال طائركم عند الله بن أنهم قرم نفتون وكان ق المستقال لا نستغفر ولا الم المكون أو حون قالوا اطبرنا بك وبهن معك قال طائركم عند الله بن أنهم قرم نفتون وكان ق المنبغة المعتقال مهلك أحله والمنافق والمكون والمكون والمكون والمنافق كان عاقبة مكرهم أنا دير قاهم وقرمهم أحديث فظل بيتهم خاواة بما طلموا إن في ذلك أوبة الهوم بعلموان وأنحينا الدين أمنوا وكانوا ينظونه، (شبود) هم عام الأولى، وصابح أحوام في السائل وكر فصة من هو من العرب، بالكولى، وصابح أحوام في السائل المكانية بيعلم أخيم في عام الأولى، قريشاً والعرب، وسبهم أن من تعدم من الأنباء من العرب كان مدعول إفراد الله تعال بالمحادة ببعلموا أعم في عادة الأصنام على مسائلة، وأن ثال المدول بجود أن تكون مصبوبة أي ولان اعمدول بحوف مع المول الحول لا عضون المرب وطب حراء

والظاهر أن المستر في وفادا هم عناد على شهود، وإن قومه انفستوا بريعين مؤماً وكافراً، وقد جاء ذلك مستراً في السرة الأعراف في فرقه فإقال الملا الليين استكرو من قومه لنذين استسمس على المن منهم في والإعراف 140 وقبال الوعشري التجاري المن منهم في والإعراف 140 وقبال الوعشري التجاري الدين المنابع وقومه على أن يؤمن منهم أحد النهي . فعمل الغوبي الراسد هو سالح ، والغرب الاختصام، الأخر قومه وإن الله الله المنها في المنهم المنه المنه وقوم والمنابع النهاء فكاله المعي أنهم بادرو بلاختصام، منعقداً دهاء صالح إياهم إلى عبادة الله ، وجاء ويختصدون عنى المنهولان الفريقان من الفريقان من أمن ومن تقر فاطعمية حاصلة في كل فريق ويدل على أن الفريق المنهولان عن المنهولان على والمنابع المنهولان على والمنابع والمنابع المنهولان على المنهولان على والمنابع المنهولان على والمنابع المنهولان عن المنهولان على المنهولان عن المنهولان على المنهولان عن المنهولان المنهولان عن المنهولان المنهولان عن المنهولان المنهولان عن المنهولان المنهولان المنهولان عن المنهولان المنهولان المنهولان عن المنهولان المنهولان المنهولان عن المنهولان المنهولان عن المنهولان المنهولان عن المنهولان عن المنهولان عن المنهولان عن المنهولان عن المنهولان المنهولان عن المنهولان المنهولان عن المنهولان عن المنهولان عن المنهولان عن المنهولان عن المنهولان عنها المنهولان عنه المنهولان عنها المنهولان المنابع المنابع

<sup>(</sup>۱) الحقورة المبعل الرقاء ومرامصدر التيء الحائز ومم خلز الكشاف ۴/ ۱۳۳

تحامسهم في سورة الاعراف، ثم تلطف صافح بقومه ورفق بيم في الخطاب، مثال سادياً لهم على حهة التجن طبهم ولم مستعجلون بالسيئة في برقوع ما بسوءك قبل الخالة الحسنة وهي رحمة الله، وكان فد قال لهم في حديث النافة فؤولا فسوها بسوه فيأخذك عذاب اليمية ( الأعراف ١٣٣) مثالوا له فإلت مذاب شقة (المحكوث ١٩٥)، وقبل: لم تستعجلون توقوح القماص منكم قبل الطاعة.

قال الزهشري (۱۹۹ وفال قفت) ما معنى استحداثم بالسيئة قبل الحسنة وإنما بكول ذلك إلى كاننا متوقعين إحداهما قبل الإخرى؟

ظناه كانوا يغولون بحهلهم: إن لمقولة في يعدا صالح إن وقدت هي رحمه أنا حيط واستغواف مغفرير أن النوية مقولة في ذلك الوقت، وإن في تعج فنحن على ما بحي عليه، فخاهتهم صالح عليه السلام على حسب قبرهم وعقادهم النهي فله السلام على حسب قبرهم وعقادهم النهي في المستلام على حسب قبرهم وعقادهم النهي في المحتولة بوافع الله من والمقادهم وكان في التحسيس لنب على الحقادهم في استعبال المقولة، وتجهل لهم في المتفادهم ولا المطال المقولة، وتجهل لهم في المتفادهم والمعلولة والمعلولة والمعلولة والمعلولة والمعللة على المعلولة على المعلولة والمعلولة المعلولة والمعلولة والمعلولة المعلولة والمعلولة المعلولة المعلولة المعلولة المعلولة المعلولة المعلولة المعلولة والمعلولة المعلولة ا

وهذه أقوال بخصلها لمط (نفتيون). رجاه وتفتنون) بدء الخطف عن مرعاة وأشم، ومر الكثير في اساله العرب، رجيد رجيد (نفتيون) بدء الخطاب، وبيد رجيد (نفتيون) بدء الغيام العرب، التن وجل تأمر بالعروف بالمدافقة والي بعضها اختلاف، وراسهم العيد ، وإلى بديد في العيد ، وإلى يعضها اختلاف، ورأسهم العيد ، وإلى بديد والمدافقة والي بعضها اختلاف، ورأسهم وقدار بي سالف، وأسهر من فكره، وكان عضاء الخرب وأخدها وقدار بي سالف، وأسهر من الثلاثة إلى العشرة، ووالنفره من الملائة إلى السبعة، وانفى المسرون على أن الحي وتسعة وحالته وقال الأعشر بي والمسلمة وبالرها ، لابه في مدى الجاعة، فكان قبل : والسبع التمني وتعدير سره منسعة رحاليه هو الأولى، لابه من حيث أضاف إلى أنسم كان يسمى أن يقول المح الدس، عن نابت العمل إلا العصبح فيها المأسك، الا ترقم عدًّا من الشافرة قبل الشاعر المناسعة والمائية على الشاعر المناسعة والمناسعة وال

وال اطر الكناب " ( ۴۲۱).

<sup>491/</sup>T LOSSE 361 (5p.

ه جعدف صفايد واحراهم، لا لا حقارت احتامهم . النهى ، بين : والارهما اسم اجهاعه ، ويتابد فابره روسه مع لين منهم رهط ، وقال الكرسان : بأصله من الترجيط ، وهو تعطيم النقم وشاة الأكل انتهى . رز، معلى اسم حج ، وانقفرا على أن قسمه عن هو القصيم ، كقوله تعلى فإصفاء أربعه من الطرية [النقرة - ٢٣] واحداثوا في حوار إصافة فعند إليه .

فدهب الاختمش إلى أنه لا ينقدس. وما ورد من إلاضافة إليه فهو على سبيل الندرر الوقد صرح سبيريه أنه لا يقال للات غم وذهب قوم إني أنه يجوز ذلك ويتغامل، وهو مع ذلك فلهن، وهصل فوه بين أن يكود اسم الحمح للفعين كرهط، ومقر، وفود فيحق أديصاف إليه، أو للتكتير، أو بستممل لها، هلا غور إصاف إليه وهر قول عارس. وقد أطلنا الكلام في حذه المسألة في شرح التسهيل، ولإيفسدون) صعة لـ ونسمة رهط، وانتمى: وأسهم يفسدون الفساد العطيم الذي ٦ بخالطه شيء من الإصلاح، فلذبك ذال وولا يصلحون؛ لان مصر من يقم منه إفساد قد يقع منه إصلاح في مضر الأحياد ، وقرأ الجمهور (فقاصموا) وابن أبي لبلي (نقسُّمُوا) بعير ألف وتشديد السَّين، وكلاهما من ألفت والنفاسم وأنتفسهم. كالنظاهر والتظهير والطاهراز ألدقوله إنغامسوام فعل أهر بمكل بالقول، وهو نول الجسهور أشار بعصهم على بعض بالحلف على شييت صمح، وأجاز الرغشري رابل علية أن يكون وتقاسموا، بعلاً ماصياً في موضع الحال، أي فالوا متقاسمان، قف الزهشري إنقاسموا) بجنمل أن يكون أمراً وخبراً على على الحال بإصهار وفدي أي فالوا مخلسمين النهير. أما قول وخبراً علا يصح . لأن الحر هو أحد صمى الكلام إد هو مطمع إلى خير والإنشاف وجدم معابد إذ حفصت راحمة إلى مدين القسمين وقال بعد ذلك. وفرى، (فييت) بالباد والثاء والبون وفظاميموان مع النون والناء، يصبع فيه الوجهاد، يعني فيه أي في نفاسموا بلغ، و لوجهان هما الأمر والحير هنت، غال: ومع الباء لا عبسج إلا تم يكون بحرأ النهير . و ينفيه م فحس لهس إلا من ناب صنبة النصيد، لا من سبة الكنيزم التي هي الإسنان، فإذا أضَّلَن عليها الخبر كان ذلك عمل تغذير أنها فرأم نكن حالًا بلغاز أن نستمسل حيراً، وكذلك قوطم في الجملة المواقعة مناه صناة رنيا حبرية هو محار، والمحق : أحا ألوغ نكن صالة لجاز أن نستممل سهراً، وهذا شيء فيه عموض، ولا يحتاج إلى الإضهار، فقد كارونو ع الماصي حالاً بعير افقاء كانه الجمي الكياس عليها، وعلى هذا الإعراب احتمل أن يكون وبافع) متعلقاً بـ (تماسموا) الذي عو حد، فهو من صلح، لحس د حلاً نحت الفول، والفول (لسبته) وما بعده استمل أن يكون هو وما معنه هو المغول. وفرأ الجمهور (لنبيته وأهله قم لتقولور) بالنون فيهيل والحمس وحزة والكسائي بئاء خطات الجمع والبجاهد راس وناب وطفحة والافسش بباء الغباء والفعلان مستدان للحمج، وحميد من فيس بيناء العيمة في الأول مستدأ للجمع . أي ولبيشه أبي قوم مدَّه، ومانتون في الثني أي الحميما يغول توجه، والبنات صاغنة العدو، وعن الإسكندوال أشير عليه بالنبخة فقال: فيس من عاده الملوك استراق الظهراء ووليه طالب ثاره يخ فتل، وهرة الحمهور (مهلك) بصم الميم وقتم اللام من إلعلك)، وفرة حمص (مُهلك) منتج البم وكسر اللام، وأبو بكن نفتجهها، علما انقراءة الارلى. فتحصل المصابر والرسان والمكان، أي ما شهدنا إهلاك أهلم، أو رسال يُصلاكهم، أو مكان يعلانهم، ويلوم من حلين أيهم إذا لم يشهيروا الرسان ولا المكان أن لا يشهدوا الإعلاك، وأما الفواءة

<sup>(1)</sup> صدر بيت من قواعر الدهنية وراوي کلات آهند وهماره الهما حتر الرماي على تبيال - والمطر منحقات ديوانه (۱۷۹ والكتاب (۱۹۹۵ و ۱۸۹۰) الراحمات (۲۷۰) الشعباج (۲۲۰) الهم و (۲۰۱۲) الهمو (۱۸۶۰)

الثانية الفياس يفتعي أن يكون للزمان و لمكان، أي ما شهده ومن ملاكهم ولا مكان، والثانية: تفتعي الفيض، أن يكون مهدر أي ما شهدت هلاكم، وقال المزعش في وقد كروا انقراءات الشلات، فإن ويخصل العبدو البرمان المكان النهى: والظاهر: في الكلام حذف معقوم بدل عليه ما فقه، والنقدير وما شهدنا مهلك أمله ومهلكه، وال علمه فوصم (نسبته وأهله، وما روي أنهم كانوا عزموا على قتله رقبل أعله، وحقف مثل هذا المعطوم حائز إن المصبح، كقوله فوسرا لبل نظيكم أحرام اللحور: 18 أي والديم، وقال الشاهر:

## فتنا فناذ فن الخير لؤجناه شابلية ... أينو حاجر إلا السال فالمحسل ال

لي بن الخير وبيقى . وبكون قرطم ووإنا لصادقون كذباً في الإحيار ، أوضّوا فومهم أنهم إذا قتلوه وأخله مراً ولم شمر يهم أحد وقالوا فتك الطاقة نهم صادعون . وهم كاذبون . وقال الزخشري : (هوان قلب) : كيف يكونون صادفين وقت جحلوة ما فعواء فأثرا بالحرامل حلاف المخبر عنه ؟ وشنه كأنهم اجتفادا إذا يبترا صدفًا . ويبئو أحماء هجمعوا بن الهياتين ، ثم قالوا إها شهدنا مهلك أهله وذكروا احتما كانها صادفين، فإنهم معلوا الهابين حيماً لا احتما ، وفي خاه دلين قاطع عن أن الكذب قبع عند الكفرة الذين لا يعرفون افتاع وتواجه ، ولا يخطر سائم ، الا ترى أنهم فصلوا فتل مي القاطم يوا الأنسهم أن يكونوا كاذبن حتى سؤوا الصدق في أنسهم حيلة ، عصوب " يا عن الكلب انتهى .

والمحد من هذه الرسل كيف ينجل هذه الحيل في حمل إسبارهم (وإنا المبادئون) إحسراً بالصدق وهو بعدم أقبو كفيرا صالحاً، ومقرر الناف التي كانت من أعضم الأيات، وأقادمها على نثل من والعلد، ولا بحور عليهم الكافس، وهو يناو وهو توظم فوانته رب ما كن مشركان والأسام ٣٣] ومول الله تعالى في عشر كيف كدنوا على العسهم ( الأنامان ١٤٤) ووفر تولف الله تعالى في عشر كيف كدنوا على العسهم ( الأناسام ١٤٤) ويؤلف الإناسام على والمائد على المسلم في توقف إلا الدول من الكانب فيح عند الكافرة، ويتحيل لهم هذا التحيل حمل بمعالميم صادقين في إخبارهم، وهذا الرجل وإل كان لوي من حلم القران أوثر سناً ورجع من خاراع المعي وبراهه اللهضاء على كانه في المسلم مناقب في المسلم في المسلم في المسلم في المسلم في المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم عندا الكانب في عبد الكانب نافعه عالم المسلم أنها عليه عليه أنها إلى المائد المسلم المسلم والمسلم على كانب الموسم عندا والمسلم المسلم المسلم المسلم عندا الكانب المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم عندا الكانب على عليه المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم عندا المسلم ا

> وزلات شرو فيه أحيان التحايف ويشرّو إلى فيقطروم ما ليس لاقه و ولا سيّف إذ أولا يجرو المعقداتات منافييس ألما الوائدي الشقعاتات وعاد فيجناً في المحقدية واسف ميّس لمنا فيه زائدوا أماواتات ليلوم أغساراً وإذ تاما سارف

وَلَجُنْهُ مِنْ مَا مَوْ اللَّ تَسْتَجِبُ نَيْتُ مُولِسُوع الأحابيث جاهـالا ويشَّمُنُ أَسْلام الأيشَاء منا وتُشَهِدُ فِي الْنَمْسُ الْمُومِينِ ذلالة يُشَهِدُ فَينِهَا اللهِ مَا تُشِيلُ فَالِيلًا يُشْجِعُنُ فِينِها اللهِ مَا تُشِيلُ فَالِيلًا ويُشْجِعُنُ فِينَ مَرْجُنِيتَ لَكَنلاتِهِ ويُشْجِعُنُ لِيدَة الْمُخْتِينِ لِمَعْلِيتِهِ

وان مقر البياري روح المن (١٣/١٩) م

<sup>(</sup>٢) يتشيول وهي التيء أمل التيء فضية أفضته المال الخوهاي أصل القصاة الليء تاثير فيه لد فلاح منه، وهي جا يحمل المستعمود المبيار العرب (ت 10 191)

فيائيس النبية فينة وأدار وأدار واداره والمسافقة المسافقة المسافقة المسافقة والمسافقة المسافقة المسافقة المسافقة المسافقة والمسافقة والمسافقة المسافقة والمسافقة والمس

وَيُحَطِيءَ فِي سَارِعِينِهِ مِنْ هِرَهِ وَ وَيُحَلِّيهُ فِي فَيْهِ الْفَصَرِانِ لاَنْهُ وَكُمْ شِنْ مِنْ إِنْ فِي الْمَنِياتِ مَسِفَةً وَيْضَا لِلْهِ اللَّهِ لَمُنْ الْمَنْ فِي يُسْتِرِفُهَا فِينا خُصُرَةً فَيْجَمَّا مَا وَقَ فِينِانُهَ فِينا خُصَرَةً فَيْجَمَّا مَا وَقَ فِينِانُهَ فَيْنَ مِنْ مُعَارِفُهُ مِن اللَّهِ وَقَدِينَا

ووسكره وه الحقود من تدبير لخنك بصابح وأهلك ودركر التاء إهلاكهم من حبث لا بشمرون، شبه عكر الماكر على حسل الاستعمارة ومكرهم إلهاؤهم أنهد مساهم ودرو واحتمارهم في عباراه فيارا أوالمعمد أوعمرمهم عن المله وقشل أهمه وطفهم أنهم ما حصرو دلت ويعكر الفايهم إطباق سيحاء على بما اتمار والشمسة وإهلاكهم فيدات ورمي الملائكة إباهم بالحجارة بروسا ولا برون الرامي حبن تبهارا أسيفهم بالابل ليفتلون فهلاب وقبار إن الله أحرامه فأ عكوم وهيخرج عنمه ففلك مكرغة في حفهماك أوروى أن صاغةً بعد عند الباقة أحرهم منع بالعداب بعد تلاله أماب فانعل فاؤلاء اللسعة على قتل صائح وأصه لملأن ولالوابق كان كابنا في وعيده كيا فد أوقعنا به ما يستبعل وارب كال عبدها كنا قد عجشاء فبلغا وشعب بعوب الواحتفوا في عار وأفالكهم التا كيانغا م اكران وأهلت فرمهم الراشعر كال فرش بهلاك الاخراء والطاهر أن (تبعد) حير (شه) ووعاشة) الاستهار خسله في موضع أهمت ، والمؤر) وهي معلقة، وقرأ الحمهور (إلما) لكمو الهمزة على الاستناف، وقرأ الحسن وابن لن إسجاق والكوميون للتجهيد هاءأماء على من إعاقيةم. أو حمر القات، ويكون لي موضع الحال، او حرم مبدأ محدوف، أي هي. أي د لعاقبة ليدم هيره. أو يكون التعدير ولأماه وحذف حرف أحمره وعلى كلنا الفراءتين يجول أنر مكون إكاني يامني ووعافيغ فاعا سهار وأي نكون رائده وإعافيق منتدأ مهوم (كيف)، وقرأ أن إلا فأمواهم) وهي وأنها التي من شامها أن ينصب الصارع. وعموز ليهما الاوحم الحائرة في وأمر) منتج الحمره، وحكن أبو البقاء أنَّ بعضهم أحار في وأبا دمرياهم، في فراية من ينج الهبرة أنَّ يكون بدلاً من وهدم قال: وقال أتخروب الأبجورة لأحانت كمن الاسمهو بلرم فيه إعادة حرفت كفوله وكيف إلأ اصحبكم أو مرتفيء ولما أمرتعالي بالبطر فيها عرق لحم من احترك في أنصبهم من ذقك بالإشارة إلى صرفهم. وكيف فلت منهم الرافزاب البيوت و فلوها من أهلهم حتى لا ينقي منهم أحد تما يعاقب به الطلعة، إذ يتال دلك على استقصاهم أولي النوراة داس ادم لا نطام بحرب بيتك واهر إشارة رق هلاك طاله وذحرات بنه ضعف هلاك , وهذه البيوت هي سي فالرقيها بسول العابثية لاصحاب عام نسول الا مدحوا على هؤلاء العدس إلا أن تكونوا باكبري الحديث، وفرأ الجمهور (حاوية) بالبصب على الحال، قان الرغث ي الم عمل فيها ما من عليه الملك، وقوأ هستي بن عمر (خاوية) بالرقعي قال الزعشري: (١/ على حبر المندأ الحذوب، وقال امن عطبة وأنبيء وهن خاوية، قال: أو عني الحد عن ناك، وإنبونهم) بديد أو عني حبرناك، وإحاوية) حارب منسب فالمعهم وهو الكعب، وهو من خلو النعن. وقال الن حسن (وعاورة) أي سناها أصلاعة على لمسالها، وإن في ذلك، أي في

وين العرا لأبينت في فقر اللقيط

ري) العلم ال**مرضي ١٤١/٦** ومن ناب ١٩٧٧، ١٨٩٠ وراد المسج ١٨١١ (١٨١

ولاه المعر العرطي 1/ 21/ وأني تليّر ٢٩٧/٩ ، ٢٩٨ وراد اللمار 1/ ١٨٥

۱۹۹۱/۳ کشتاف ۲۷۹/۳ ۱۹۹۱/۳ کانت ۲۷۹/۳

فعلما شعود، وهو استنصالها هم دائدهم و خلاء مساكنهم دنهم او بونهم هي وادي العرق بين الدينة والشام (واسبت الدين اسوار أي نصائح ، من العداب الدي حل بالكان، وادن الدين اصوا مه أرحة ولاقت، حداج بها صائح إلى حضومت. وصديت حضروت لان صاغاً عليه السلام لا دخلها دائر بها، وهي المؤسود بها ددية بقال ها وخاصورا مه وأنها حضورا مه بالدنهم خراء مثل الحمض الحرافي النون، ثم اضرة في الدين، وكان عقر الدين المؤسود عرافي الدين، وملكوا بوم الأحد، قال معائل المقدمة ثلك الحراضات، وصاح حريل عليه السلام جم صبحة وخدوا.

﴿ وَلُومًا ۚ إِذَ قَالَ لَغَوْمِهُ النَّائِونَ الطَّحْمَةُ وَأَنْتُمْ بَنِصْرُونَ أَنْتُكُمْ فَأَنُونَ الرَّجَلُ شَهُوهُ مَنْ وَقِ النَّسَاءُ فَلَ أَنْتُمْ أَنْهُ تجهلون فياكان حواس قومه إلا أن قالوا أخرجوا الى لوط من قريتكم دمه أناس ينظهرون بأنيبتا، وأهله إلا امرأته قدرعاه من الغابرين وأعطرنا حليهم عطراً فساء مطر المنقربين ﴾

(والوطن معقد على (صاحعًا) لني (وأرسلنا أوطأن الراعلي (الذين أمنوا) أي (وأمجهما وطأء أو «الذكرة مصحرة» وإدامناه منه أفوال وزائلتوه باستعهام إلكار وتوبيع وأبهم أولاق فوله والفاحشة تدعيها في فوقه والنكم للأنون الوحال) . وقرله (وأنتم تنصرون) أي تعصون فنح هذا الفعل المكر الدي أحدثتموه، وإنه من أعظم الحظايا. والعف بضع النتيء مع بينه أعظم في الدب أو اثار العصاة لفلكم. او ينظر معمكم إلى معض لا يستتر ولا يتحانبي من إطهاد طلك عالة، وهدم عنرات بالمصابة الشماء، أفوان للالة (والنصال وشهوة) على أنا مصول من احله. (والعواون) فأم هيد الخطاب كيا علميه في ﴿ فَلَ أَنْهِمْ تُومُ تُفْسُونَ ﴾ [النسل ١٤٢] ومعلى وعليقون) في هاقبة ما الشر عليه، أو تعطره فعل السقهاء المجادية أوعمل مراجهل بباحمصية مطيعة مواالعلم الخوال ولذالكو عليهمي وبسبب إلى الحهول ولمافكن هم حجة فين بأتوبه من الماحشة مدتوا بن الفيالية والإيداد ونضع معني وبتطهرون، في الأعراف. وفرأ احمهوم إحموات) بالنصب والحسن واس لبي إسحاق بالزيدي والخبهور وقدرناهام تشديد الدالىء وأمرابكر محصفهان وناهي الأبة نعام لتسبير تطيره في الأعراف.. ومساءه بمعني شس، والمحصوص بالدم محدوب أي مطرهما . ﴿قُلُو الحمد له يسلام علي عباده اللبن اصطفى اته حبر أما يشركون آئس خلق المسموات والأرض وأنول فكما من السهاء ماء فآبتنا به حد نق دات بهجة ما كان لكم أن تمينوا شجرها أباد مع نقابل هم قوم بعدلون أمن سعل الأرض قراراً وجعل خلافا أعارةً وجعل فما رياسي وجعل بين البحرين حاجزاً أإله مم اله بل أكثرهم لا يعلمون أمّن بجب المضطر إدا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم حلماء الأرض أيله مع الله قلبلًا ما تذكر ول أمَّن بهديكم في ظلهات المر والمنحر ومن يوسل الرباح بشوأ بين بدي رحمته أيَّله مع الله معالي الله عيما بشركون المن بيدأ الحلق تم يعبده ومن يرزقكم من السياء والأرض (إله مع الله فل هاتوا مرهمتكم إله كشم صحابي لل لا يعلم من في المسموات والأرض الفيب إلااة وما يشمرون آبان ببعثون بل إذارك فتسهم في الأعرابل هم في شك مها بل هم متها عمون،

لما هوغ من تصميل هذه السورة أمو رسوله يجه محمده تعالى، والسلام على المصطفيل، وأحد في سياية واحب الوجود الله تعالى، وصابة الأصباء والأدباب التي التركوها مع الله باعدوها، واسدا في هذا القرير لقريش وعرهم بالخمدات، وكأنها صغير حظم لما المفي من الراهين الدالة عني الوحدائية والعلم والفدرة، وقد الهدى بدلك المسمون في تصابعت كليهم وحظهم ووضطهم، فلامحوا محميد الفاء والصلاة عني تعبد رسول الذابيج، وتبعهم الترسلون في أوائل كنب التعري والفهاني والحوامث التي ها شار، وقول العرام مصل تما تمانه والرائز الرسون عبد السلام متحمد الله على هاها الفائكين من

وبدأ تعانى بدكر ينشره مغو السائر الدفوى، والسامي وابرال ما به مواج أنسال تسعيم، دس ولكمها أي لاحتكم على مساح الاستفاداء وأن ذلك من أحبكهم، ثم مال إماليسا وهذه النباب من العبية بل التخليم عنون العنظمة، دالاً عمل خصاصه بدلك، وأنه ما يُلبُّ ننك الحدائق المحتلمة الاصياف والإلوان والعموم والرواح عام واحد إلا عواستال، وقد وضع هذا الاختصاص بفوله وما كان لكم أن نستوا شجرها ، ولما كان خفق السنوات والارضوء، وإمرال الما من الساء لا شهة للعائل في أن ذلك لا يكون ولا يذه ، وكان الإليان عاقد بسبب فيه الإستان بادم والسفق والنهينة وسنوع الفاعل

وام) الطرواء الذي 1824 والفرطس 1477 ماتو كابر1474

<sup>(</sup>٢) الطوراد الدمير ٢/١٨١ والفرطي ١٠٤٧، والل فتو ٣٩٩/٣

وحرائص کشات ۲۲۵/۳

البسب فسنة عمل المسب إليه مِن تعالى احتصاصه بقالك بطريق الاستاب ولأكما بلك بعوله إما كان لكم أن سنوا شحرها) الاغرى أن المنسب لذلك قد لا بلغ على وعل مرادم ولو أن الهرجاهار بطبعه، ومقداره، وكبعيته، فكيف يكون فاعلاً لها؟ ووالبهسة والجمال والتصرة والحسب. لأن الناظر فيها بسهم أي يسر وبعرح ، وقِرأ الجسمور - إوات كالإفراد (يبكسة) يستكون الهاه، وجمع الكسير يجدي في الوصف عموي الواحدة كتوله والرواح مطهرة، وهو على معنى هاهمة. وقديا اس أبر عملة (قوات) بالخمع (بهجة) شعريك اها، بالعنع ، فإما كان لكير أن تستوا المعرها، [النقرم ٢٥] قد تقدم أن نفي مثل مأه الكينوية قلا يكون دلك لاستحالة وقوعه كهذار أولامتناع وقوعه شرعان أراسعي الأوتوبة والمعني هشا أفارجات دلك منكم عجب لأنه إمرار شيء من العدم إلى الرجوب ومذا تيس بمفدور إلا لله تعالى الولا وكرامتُه عليهم حاطمهم للالت، تم لما ذكر همُهم حيث من الخطاب إلى الغينة على ومل هي فوم بمدلون، إما التصدأ، وإما إحدراً للرسول يخ بحافي، أبي ا يعدلون عم الحق، أو: معدلون به عبره، أي " يُعطون له عديلًا وطيلًا، وفريء ﴿إِفَاعُ بالنصب مُعنى. واندعون أو كشركون،، وقريء (أإله) بتخفيف اهمرنين وللين النافية والقصار بينها بالف أوبا ذكر نعان أبه منشيء السموات والأرص، وذكر فبتأ منة وكأ بين النسباء والأرض وهو إنوال طاء من العميات. وإبيات الخدائق بالأرض وكر شيئة محتصباً بالأرض وهو حدلها (قر رأ) أي مساقراً لكو يحيث بكنكم الإقلام يا والاستقار عليها. ولا يديرها القلك، قيار: لانها مضمحلة (١٠ ق حنب الطائ كالنقطة في الرحل (وحمل حلاها) أي من العاكليا، في شعاب، والوديته والهرأ وحمل عذرو سي) أي حبالًا توابث حتى التكفأ بكم وفيد ووالمحوان والمدب والملحي ووالحاجز وانهاهم أمل فدرته تعازل فالدائف حالان وفاق محاهدن محر السيام والأرض، وفالحاجرة من الهواف. وقال الحسن البعر فارس والروم، وقال المسكى، معو العراق والشام. والحاجر من الأرض، قال اس عطية، محتاراً فقا انقول في احتجوز هوما جمل الله بنها من حواجز الارص وموسعها. على رقتها في بعصر المواصعية والطاعنها الني ثولا فدرته لمذم المدم العذب وكان المراعطية قذاقدو أن المخركين المعلم بحملتهم والخا الاحام بجملته. ولما كانت كل واحدة منه عطيمة مستقلة ذكر. فيها العامل ال قوله ورحعل) فكانت من عطف الحمل السنقل كل واحدة منها بالانتبات. ولم يشرك في عامل واحد فيكون من عطف المتردات. وهالان عبد الله الرازي، في ذكر هذه الامسانات الأربع كلام من علم الطبيعة، والحكية، على رصيف حارج عن بلة بيب العرب يوقف عليه في كتابه -ووالغضطر) اسم مفعول، وهو الدي أحوجه مرمس، أو فقر، أر حادث من حوادث الدعر إلى الالنجاء إلى انه والنضرع إليه ، فيدعوه لكشف ما اعتراه من ذلك ويَّ الته عنه ، وقال ابن صغير : هو المجهودا "، وقال السلَّقي : هو الذي لا حوال ولا قوة له " ، وقيل: هو المدنس إذا استفقاء الله وإجابته إباه مقروبة عشيته تمالي، فليس كل مصطر دعا عجبه الفرق كشعب ا مه، وقال الرغمشري: الإجابة مرفولة على أن يكون المدعومة مصلحة، ولهذا لا يُصبر الدهاء إلا شارهاً به الصلحة ا الغهل. وهو على طريق الاعتزاف في مراهدة المصلحة من الله تعالى. (ويكشف السرم) هو كارما بسوم، وهو عام في كار حس التغل من حالة المصحر وهو حاص إلى أصروهم اليمود. سنود كان المكشوف عبه في حالة الاصطرار أو فيهم دوعاء ولإخلفاء) أي الأمد نساعة. أوال الأمر بالمعروف والنبي عن المبكر. أو خلفاء السي بيج من بعده. أو حمقه الكعار في أرضهم، أو اللك والنسطة الأفوال، وفرأ والحسر وفي رواية ووسحمتكين سود المتكلم، كأنه تستثناف إحمار ووعف كها قال

ودع مصححات المستحل النبيء أي " معيد. لمناي فعرب (١٩٧٤هـ)

<sup>(</sup>۲) شطر الفرطني ۱۹۸۷ او این کلم ۲۲۰۹۳.

<sup>(</sup>۲) انظر الفرطني ۱۲ (۸۹) و س کام ۲۲۱ (۲۲

<sup>(4)</sup> فيقر القرطبي ١٩٨٤/٢ والل كنار ٣٢٠/٣

نعالى فإنستخلفتهم في «ارتبي» [المور دم] وفيانه (ويجداكم حنفاء الارتس) انتقال من حالة التسطر إلى رقة معابرة خاله الاضطراب، وهي حالة الحلافة، فهها صرفات، وكم رأينا في الدينا عن طع حالة الاصطرار ثم صار ماك متسخف وقرا الجمهور (تذكر ون) مناه الخطاب، والحسن والاصطل وأنو عمرون بياء العينة، والقائل في القراءين مشدده لادعام الناء فيها، وقرأ أم حيرة (تفكر وال) ينامي، وإطليمة الراء هي طليمة الليل، وهي الحقيقة، وسقلق بجاراً على الخهل وعلى الهمم الأمر، فيفال، والظلم على الأمرة، وقال الشاعر:

#### غُوْلُتُ مَهْ: مَدَّ الرَّجِالِ عَنِ الصَّمَا

أي سهالات العسن، ومعداية البره تكون بالمغامات، ووهداية البدر ا بالنجوب (ومن برسل الرباح بشوا بدر بدي رحمه) تقدم تصدير بطير هده الحسلة، وقرىء وهما تشركون بدا الحطاب، (أمن بسنا الحلق) الفقامس. أن الحلق هو المنطوق، وبدؤه المنظرة، ويشهر النافق من المنظرة، ويشهر النافق والملك، لا عصوم المنظرة، وقد من المنور، وبحسل أن بريد الحلق، لا عصوم بعدر خلق ويكون وبدأه واستهاء استعاره للإنسان، كما تقول وهلان بدى، ويعيد في أمر كناه إذا كان يقلف، المنظرة المنظرة المنظرة المنظرة المنظرة المنظرة والمنظرة المنظرة والمنظرة المنظرة المنظرة والإحسان، كما تقول وهلان بدى، ويعيد في أمر كناه إذا كان يقلف، وقل الرفط الرفط المنظرة والإنجازة المنظرة والمنظرة والمنظ

ً لما دكر إيجاد العالم العلوي والسعلي، وما أمن ما من أبران العُمرُ وإشات الحدائق اقتصى ذلك أن لا يُعَهد إلا مُوجد العالم والمنس غا به قوم الحياة، فعتم مثوله ومل هم فوم معدلون) في على همادت أو يعدلون ما عربه محاجر مخلوق عضرع.

ولما دكر حمل الأرض مستمرة ونفيج الالهار وزرساه الجلك وقال دلك تسبها على تعفل دلك والفكر فيه خدم طوله إمل أكارهم لا يعلمونه) إذ كان فيهم من يعلم ويعكر في ذلك

وقا دكر إحدة دعاء المصطرى وكشف السودي واستحلامهم لي الأرضى، ناسب أن يستحصر الإنسان دائهً هده المنة تختم متونه والمسلاما نا كرون، إشاره إلى توالي النسبان إدا صار في خير، وران اصطراري، وكانف السوء عنه كما فالد فوسي ما كان يدعو إلمه هن قبل في (الرمز - 4).

له داکر الحدایه فی الطالبات وارسال الرباح بشراً، ومعبوداتها لا بهدی ولا ترسل، وهم بشرکون جااهم، قال:(نعال هها بشرکون)

واعظف كل واحدة من هذه الجنس قوله (أأنه مع الله) عن سبيل التوكيد والتقرير أنه لا إله إلا هو تعالى، قبل: مثال ا الكفار عن وقت القيامة التي وحد هم الرصول فيهة وأطوا عليه ينزل وقل لا يعلم من في السندوت والأرض) الانف والتسخو إلى الذهن أن (من) فاعل (يعلم) واللعيب) مفعول وإإلا الله السناء منقطع لعدم الدراحة في مدلول فعد (من) وجاء مرموحاً على لفت الدراحة في مدلول فعد العجد عموان عمداً بعلم مرموحاً على المدلول عنها : من وعوال محمداً بعلم ما في غد فقد أعطم التربية على الله عنها : من وعوال محمداً بعلم منفوج في مدلول المنال الله الله الله على المسلمات والأرس المؤملة حقيقاً للمحلوف وجهاد وعجازياً بالسنة إليه معالى، أي هو قبط حليمة . ومن أجاز ذلك يعضح عنده أن يكون استناء متعالى وارتفع على البدل، أو الصفة والرفع أنصح من الصب على الاستناء، وأنه استناء من نقي متقدم. والظاهر: عموم الغيب، وقبل: القراد غيب الساعة، وقال الإعقاري: وفإن قلت ما الداعي إلى احتيار المذهب على المتحادي بعي ال كونه استناء منظاماً إذ ليس مدرساً تحت (من)، ولم أختر الرفع على لغة قيم، ولم مغتر النصب على قفة الحجاز؟، قال وقلت، دعت إلى ذلك نكنة سرية، حيث أخرج السنتي غرج قوله وإلا اليعافره يعد قوله المنصب على قفة الحجاز؟، قال وقلت، وإن كان افه عن في السموات والأرض قهم يعلمون الخيب، يعني أل علمهم الحب في السموات والأرض قهم يعلمون الخيب، يعني أل علمهم الخيب في استحالته أن يكون اله منهم، كها أن معني ما في البيت إن كانت اليمافير أنسنا فهها أنهس باء لفترل بخطوها عن الأبس، انتهى. وقات الإعمانية فيها أنهس باء لفترل بمخلوها عن الأبس، انتهى. وقات الزمعانية أن يكون عن في بخطوها عن الأبس، انتهى. وقات الزمعانية عن فيها أنهى وشدة يورد عن قوله: المسلموات والأرض (فلت) جاء على لفة بن تجهياً "

القبيسة أمنا تُعنِي المراضاع فكنافها ﴿ وَلَا النِّسَلُ إِلَّا الْمُعْسَرُونَ الْمُعَمِّمُ \* ا

وقوله دما أتائي زيد إلا عسروه ووما أعانه إخوانكم إلا إخواله التهبى. وملخصه: أنه يقول لو نصب لكان متدرجاً تحت المستشي منه، وإذا رفع كان يدلاً، والمبدل منه في نية الطرح، عصار العامل كانه مفرغ له، لأن البدل على نية نكوار العامل، فكأنه قبل: وقل لا يعلم الغيب إلا الثان، ولو أعرب (من) مفعولًا وإقلنيس) بدل منه و(إلا الله) هو الفاعل، أي: لا يعلم عيب من في السموات والأرضى إلا الله ، أي الأشياء الغائبة التي تحدث في العالم وهم لا يعلمون معدولها ، أي لا يسبق علمهم بذلك لكان وسهاً حسنًا، وكان الله نعالي هو الخصوص بسابق علمه فيها بحدث في العالم، وإأباد، تقدم الكلام قبها في أواخر الأعراف، وهي هنا اسم استفهام بمعني متي، وهي معمرلة (ليبعثون) و(بشعرون) معلق، والجملة التي فيها استفهام في موضع نصب به أوقراً والسُّلُعي، وإيان، بكسر الحمزة، وهي لغة فبيلند بني سليم. ولما نفي علم الغيب عنهم على العموم نفي عنهم هذا النهب المخصوص، وهو وفت الساهة والبعث، فصار متغياً مرتبن، إذ هو متام ج في عموم الغيب، ومنصوص عليه بخصوصه، وقرأ الجمهور إيل المارك أصله وندارك فأدغمت الناء أن الدافل فسكنت فاجتلبت همزة الرصل، وفرأ دأي، (أم ندارك) على الاصل وجعل (أم) سل، وفرأ سابيه، بن يسار أخوه (بل القرك) منقل حركة الحمزة إلى اللام وشدَّ الدال، بناء على أن وزنه «افتعل» فأدغم الدال وهي فاه الكلمة في الناه بعد قلبها دالًا، فعمار قلب النتي للأول لقوقم والرده وأصله والترده من الثره، والهمزة المعلموة للملول حركتها إلى اللام هي همزة الاستمهام، أدخلت عل ألف الموصل فالمحفف ألف الموصل، ثم المحفق هي والقيت حركتها على لام زبل، وقرأ أبو رجاه والأعرج وشببة وطحلحة وتوبة العميري كذلك، إلا أنهم كسروا لام (بل)، وروي دلك عن ابن هناس وعاصم والأعمش، وهرأ ابن كثابر وأبو صعرو وأبو جعمر وأهل مكة زبل أمرك على وؤن العمل بمعنى تعاهل ورويت عن أبي بكر عن عاصم، وفرأ عبد الله في رواية ، وابن هياس في رواية ، وابن أي جرة وفيره عنه والحسن وتناهة وابن عبصي (بل أقول) بمنه بعد همزة الاستفهام ، وأصله فأقترك فغلب الثانية ألطأ تخفيفأء كراعة الجسم بين همزنين والكتر أموعسروس العلاء هده الرواية ووجمهماء وقاك أمو حاتم : لا يجوز الاستقهام معد وبلء، لأن ديل، إنجاب، والاستقهام في هذا المرضع إنكار، بمعني لم يكنء كغوله تعالى: ﴿ أَشْهِشُوا خَلَقُهُمُ ﴾ [فؤخرف: ٦٩] أي لم يشهدوا، فلا يصح وقومها معاً، للنتافي الذي بين الإبجاب والإنكار. النهيء ولمد أجاز بعض المتأخرين الاستفهام بعد وبلء ونسهم بقول التائل: وأخبراً أكلت بل أماء شويت، على نوك الكلام الأول والاعد في الثان، وفرأ عباهد (أم أمرك) جمل لم بدل بل، ووايرك، على وزن وأصل، وقرأ ابن هباس أيضاً (بل الدراك)

وا) انظر روح المعلى (1/4 غرح الكافية 1/47). شرح للمصل 1/ 40. ولا) البت من الطويل للمصين من حام. اسلم الكتاب (170/1) الأنسسوني (1/41/).

بهمزة داخلة على دادارك، فيسفط همزة الوصل المجتلبة لأجل الإدغام والنطق بالساكي، وقرأ من مسعود أيضاً وبل أأعرك جمزنين، همزة الاستفهام، وهمرة افعل، وقرأ الحسن أيضاً والاعراج وبل الموك بممزة وإدهام فاء الكلمة وهي الدال في لاه والفتعل، معلد صهرورة النام دالاً. وقرأ ووش في رواية وبل الدّرك، يحدّف همرة دادرك ورنقل حركتهه إلى اللاح، وفرأ من عباس أيضاً (بلي لدوك) محرف الإبجاب الذي يوجب به المستفهم المنفي، وقوى، (بلي آلدوك) بألف بين الهمرتين، فأما قراءة من فرأ بالاستفهام، فقال ابن هياسي: هو للنقريم تعني الم يدول علمهم، على لإنكار عليهم، وفال الزنمشري: هو استفهام على رجه الإنكار لإدراك علمهم. وكذلك فرامة من فرا رأم اقرك) وزام تعاوك لانها وأم: الني بحص وبل، والمسرة. النهى، وقال ابن عطية: هو على معنى الغزم بالكفرة والنظرير لهن على ما هو في غابة البعد عنهم أي : اعلموا أمر الأحرة والتركيه خلمهب وأماغرامة من قرأ على الخبرا فقال اين عباس اللعن من ندارك علمهم ما حهلوه في الدنية أي علسوه في الأخرة، بمني نكامل علمهم في الأحرة بأن كل ما وعدوا به حن، وهذا حديثة إنبات العلم لهم، لمشاهدتهم فياناً في الأخرة ها وعدوا به غيباً في الدنياء وكومه تبعني المضيء ومعناه الاستقبال لأن الإخبار مه هيدق. فكانه قد وقع، وقال اس هطبة مجتمل معيين: أحدهما: "له تنفي علمهم. كيا تقول الدرك البيات وفيره. أي تناهي وتنام علمهم بالأخرة إلى أن سرموا ها مقداراً فيؤسوا. وإنما لهم ظُنُونَ كاذمة أو إلى أن لا يعرفوا لها وقتاً، وتكون (ف) بمعتى والبادء منعلقة سـ (طعهم) وقد تعدُّي العلم بالباءكي تقول دهممي بزيد كذابي ويسوغ حل هذه الفراءة على معني التوفيف والاستفهاب وجاه إنكاراً لانهم لم يدوكوا شبئاً نافعاً ﴿ وَالنَّانِي أَنْ وَأَمُوكَ وَ تَعْنِي يَدُوكَ ﴾ لى علمهم في الأحوة يدرك رفت الفيامه ، ويرون العداب والحمائق البقى كذبوة بهال وأما في الدنها فلال وهدا تأويل وابن عباس في ونحا إليه والرجاح، وزوع على باجا من الظرفية متعلقة بتداول النهي وف يعض للخيص وزيادة، وقال لرعشري عو على وجهين: أحدهما: أن أسباب استحكام العمم ومكامله بأن القيامة كالله لا ربيب فيها قد حصيلت لهم، ومكنوا من معرفيه، وهم شاكون خاملون، وذلك قوله (بل هم في شك منها بل هم مها عمون) يربه المشركين عمل في المسوات والأرض، لانهم لما كانوا في جلتهم مسب فعلهم إلى الجميع، كما يقال بنو فلان فعلوا كذاء وإلها معله ناس منهيل والرحه الثاني. أنّ وصفهم باستحكامه ونكامله فيكم بهم. كها تقول لاجهل الناس ومعة علمك وعلى سبيل غرامه . وذلك سبت شكوا وعموه عن إنيانه الذي هو طريق إلى علم مشكوك، عضلًا عن أن يعرفوا وقت كومه الدي لا طربق إلى معرفته.

وفي (أدولا علمهم) وإداراك) وجه آخر: وهو أن بكون (دورك) يعني انتهى وفي، من قوقم أدركت الشرة، لأله نات عايقها إلي عندها تدار، وقد فير الحسن باضحيطي علمهم، ووندارك و من تدرك بنو دلات، إدا تنابعوا في الحلاك، انتهى، وقال دالكرمان و حالعله مثا عدى الحكم والقول، أي تابع منهم الفوا، والحكم في الأخرة، وكثر منهم الخوص فيها، فقاها بعضهم، وشاء المجلس بعضهم، واستبعدها بعضهم، وأنال الفراء: وبل ادرك فيها بعضهم، واستبعدها بعضهم، وقال الفراء: وبل ادركت فيها، محمد وقال الفراء: وبل الدركة فيها، محمد وقفلات علمهم بالأخرة، قال العراء: ويقوي هذا الوجه فراءة من قرآ (أمولاً) بلاستفهام النهى وأما قراءة من قرآ (بل) بحرب الخواب بدل والمراء: ويقوي هذا الوجه فراءة من قرآ أدولاً) بلاستفهام النهى وأما قراءة من قرآ (بل) بحرب الخواب بدل والمراء: ويقوي هذا الوجه فراءة بالكلام نقدم جار أن يستفهم بعد كأن قريرة أحكروا ما نقدم من التحديد في المراء: ويقول إلى المراء المناه منها عمود أن المناه منها عمود أن المناه منها عمود أن المناه منها عمود أن المناه منها وعود لله المفرد ومدا ضعيف جداً، وهوان تكون ديل عمود في وقلت عن الجدائين غوله عمود أو بعد المدينة جداً، وهوان تكون ديل عمود أن مناه دائرة عليهم بالأحرة أم شكواء قد وبل عمني دام عودل بها فمرة، ومداه ضعيف جداً، وهوان تكون ديل عمد عبل والمواد وبالله المرة وبالماء والمناه عدن والمها ويود المناه عليها، كان ديل علم منها مناه والمؤلد عليهم بالأحرة أم شكواء قد وبل عمني دام وعودل بها فمرة، ومدا فسيف جداً، وهوان تكون ديل عدم مناه ومود وبالله عنه مناه والمؤلد عليهم الماء بالماء بالمؤلد عليه المراء والمؤلد عليهم الماء بالماء بالمؤلد والماء بالماء بالمؤلغة عليه والمؤلغة عليه المؤلغة عليه والمؤلغة عليه المؤلغة عليه المؤلغة عليها المؤلغة عليه والمؤلغة عليه المؤلغة عليها وبالمؤلغة عليها والمؤلغة عليها المؤلغة عليها المؤلغة عليها والمؤلغة علية المؤلغة عليها المؤلغة عليها المؤلغة عليها المؤلغة عليها والمؤلغة عليها والمؤلغة عليها المؤلغة علية المؤلغة علية المؤلغة عليها المؤلغة علية المؤلغة علية المؤلغة عليها المؤلغة عليها المؤلغة عليها المؤلغة ع

رنا) انظر الكشاف ۲۷۹/۳

يشعر والم كان معنه على يشعر وده عالم حسر الشعور عثرات وقدي والاعتراغ على حيل الميكام الذي معنه المفعة في على المعلى متكاه المفعة في على المتعرف على المعلى المقاب متكاه على المعلى متكاه المفعة في على التعرف على المعلى المتعرف والماع والماع ترابه والمعلى المؤلفة في على التعرف على المعلى المتعرف والماع والماع تراب المواجعة في المناع المعلى المتعرف ال

لما تقدم أله تعالى متعرد بعلم الغبب، ومن حملتها وقت الساعة، وأسه لا شعور لهم بوفتهم، وأن الكفار في شك مها حمون باست ذكر مقالاتهم في استجادها، وإنه ما وعدو مدمن ذلك سي يصحيح إننا ذلك ما سطر الأوقون من غير إحياد بقالك هن حقيلة . وفرأ دين كثير وأنو عمرو وأندام وأثناء بالحمع بين الاستفهامين وفلت أفتانية باد، وفصل بينهم بأنحه أمو حمرون وتراهما عاصد وحمرة بيمونين وبافع زإذان بهمؤة مكسورة زابنان بيعره الاستثمهام وقلب الثانية ياء وبسحأ مدةء والناقول وأتفاع باستفهام تدود وإنتاع بنوبين من حج استفهامي والعامل في رتا محذوف دل حي مضمون الحسه النائية تعلموه ويحرج ويمتدم ألميال المخرجيون ميدو لان كالأحن وزره ولام الابتداء والاستعهام بمنع أند يصل ما معده فيها قمعه إلا اللام الواقعة في حير إذا. فإنه يتصم معمول الخبر عليها وعلى الغبر على ما قرر في علم المحود (وأباؤنا) معصوف على اسم كال وحدين ولك العصل بخبر كان، والإخراج هنا من القبور أحياء مردوداً أرواحهم إلى الأجسان، والجمع بين الاستعهام في وإذاء وفي والله إلكار عن إنكار. ومنالعًا في قول ذلك لا بكون، والضمير في ( فن) قم ولا بالهم، لأن صدورتهم نواماً شامل فلحميج، ثم ذكريا أمهم وَجِلُوا ذَلك هم وآماؤهم فلم يقع شيء من هذا العِجود، ثم جرموا وحمدوا أن دلك من أكاديب من تقدم أوحاء هذا تقديم الموعود به وهو وهذاي، وتأخير في أبه أحربي، على حسب ما سبن الكلام لأجده، فحيث لأكد الإخبار عهم بإمكار البعث والاغرة عمدو إليها بالنقديم على سبيل الاعتباء وحبث لم مكن ذلك عسدوا إلى إمكار إبجاد المعوث فقلموه وأحروه الموعود بدرائم أموانهه أن بالموهد بالسبري الأرص. وبقلام الكلام في بعبر هده الأبة ي أثو قل الأنعام. وأراد بالمجرمين الكافرين أثم مني تهم فعاق (ولا تمرق عليهم) أي في كرنها ما يسلموا وذ طاعوا إلى ما حشه به (ولا نكل في صبق) أي في حرج وأمر شاق عليك (ما بمكرون) فإن مكرهم لاحق بهم لا بك، وافه بعصمك معهم وتغذرت فراء (صيق) بكسر الصاد وتتحها، وهما مصدرات، وكره وابو على، أن يكون المفتوح الصادء أصله حبيَّق بنشاء اسماء فمفعداء وكليره في والبراء، لأن دلك بقطعي حدة ، الموصوف، ، وإقامة الصمة مقامه، وليست من الصفات الني نفوم مقام الموصوصة مطراني والحاز دلت والزغشري وقال: ويجوز أن يراد وفي أمر صيق من مكرهماه . ولما استعجلت هريش بأمر

الشدهان أو بالعداب التوجودية هيم، وسالوا على وقت التوجودية على تسين الاستهراء قبل به إراض علي أن يكون و يذكم العضاء أن تسكل عن قوت وصال كالرجيد أتدح والكم العمل إلى استحصائه بقال جهوا الدن عدات بوط على وصل المدات القرائ وقال أن المدي على تجالد القرائ وقال المدنى وحيل المدين على تبا وطائد المدين معين أن المدنى المدين المدين المدين على تبا وطائد المدين المد

### فعلسا ودقينا مِنْ قَنْفُوا وَ وَقَا قَنْهِ فِي الْيُولِيُّوا سِيرَاعِنا وَالْمِنْبِيَّةُ بَغَيْلُ أَث

أتناه فقوا فواطمتره وقهن الرفقة وارفصاله المتابين وصل المعلق تفهول على المهدري أي الرادقة لكم والعفلين عمل اقدن ودافع معصل ما تستعملون. وهذا فيه تكلف بدره الغراق عند، وقبل اللام في إمكاره داخلة على الصمول من أجف والقمون به محذوف للدبوء ورفف الجمل لاحتكمان وهذا صعيف ارفيلي فباعبل ارزهمة صمير بعمود على والنوعد) لمرقب (الخمروص ما سنعجلون) على المنه أوالحس وهذا به تعكيك للكلام، وحروم على فطاهر بعبر عاجة عداء إلى ذلك، وندو مصل) أي إفسال عليهم نارق معاجلتهم بالمقولة على معاصلهم وكالوهم، ومدين ويشكرون) محدوث، أي. لا يشكرون حدد مدهم، أو لا يشكرون بعلي لا يعرفون حو البعية. عبر عن المها، معرفهم بالنعمة بالخاداما يغرف على معرفتها وهو الشكر التم أحار بعاني بسنة علمهار فسأاعة نجفها الاستان، تبراهيا كالرهاشة وعمار بالصفور وهي على الملب عن ها الفقر والمعتل كرا قال فولكي تعمي الفقوت التي ل الصدورة [الحمد ٢٥] عن الغال همها وهي الطلوسية وأسمد الإعلام إلى معانهم كان الإعلام من أفعال الجوارع، وما كان المصموري الصدر هو الداعي أنا تصورعني الجوارح والمستندق إطهاره القدم الإشان على الإعلان، وفرأ الخمهور إما تكوردها أكار منع بالمعقال وقرأ من عجمين وعمد واس السميعين بفتح مناه وصم الكاف من فل الشيء سنرم، مانسي ما عمون إوما مطورة باس مداوة الرصول إمكانه،هما، والطاهر عموم قوله إلى غلبًا إلى مامل شيء في مايه المبلولة والعمل وولا في قدر ) عند الدومكتون عدمه وقبل ما عامد عنمو من عداب السهاء والأرمن ، وقبل حريبه المبامة وأمواهنا. فإنه الخمس ومالكتاب و اللوح المسغوط وفيل العباد النعت فيجاري صبهاء وفال معاصب العبان أتني جنانه غانيف أو بارلة وافعف وفال اس خسب أي مامو شيء سرُّ في المعمولات والأوصو وعلاية، فالإنفي بدك الدر عن مقامت وقال الإعشري، منهن عنيره أنفتي معسد وبجعن عاشة وسديونه وككانف الناه فيهي بمبركتها في المنقش وإنجاهية والملوهمة المطيحة والدجعة، والمرسة في أحد أسباء عبر صفات. وبحور أن يكوه صعب وتاؤهما للمنائمة، كانرو به في قوضه ووبل المشاخر من روامة السوءه. كأنه قائد. الاما من نبىء شديا. الغينونة والحماء إلا وقد علمه الله والدع بدوائمه في الدرع المين الظاهر في ينطر فامه س الغلاقكه والسهى والأدكر أمان المدأ والعاددكو ما يتعلل بالنبيق وكان العدمد الكبرق إلياب سؤة بممدريج هو الفران و مين هملة إصحاره إحدوه بدنصمين من الفصص الوافق لذي التوراة وباللحيل، مع العلم بأنه أمن لا بخالط العذباء ولا اشتعل بالتعليب ووغو إسرائيل هم النهود والمصارى، قص فيه تكثرها احتفوا فيه على وجهه وابنه فنوء ولو أنصص أساسوا. وها احتفوا فيه الممر نفسيخ . تحزيها مناصل وائل هو غناء وان قائل إبن الفاء وان قائل الشاخلان، ومن وائل هو سي كاميره من الأسباء الرقة عقدوا لهم اجتهاعات، وتناسره في المقتلان وبزاكروا أن أنسنه ماني العن معجبهم بعضان

<sup>(</sup>۱) انجر عرجي ۱۵۲/۱۳ (۱۵۳ (۱۵۳

ره) من العقوبين علم الكنتاف 1809هـ

41

والظاهرة حموم المؤسين، وقبل اللي أص من بني إسرائيل. ووالقصاء، ووالحكم، وإن ظهر أمها مترادفات، فقيل المرادعة هذا المعدل أي بعدله، لأنه لا يقسى إلا بالعدل. وقيل: الراء بعكمت والحكم، قبل. وبدل عبيه فراءة من قرأ (بعكمه) مكسر الحدد وضع الكافء خمع حكمة وهر وجناح بن حبيش و. ولما كان القضاء يقتضي تنفيد ما يقصي ٥٠ والعلم ته إمكم عه جاءت هاناق الصمتان عقبه وهو المرمى كي: الغلبة والقدره والمعلمي تبه أمره تعمل بالتوكل عميه ، وأعمره أنه عل الحق الواصح الذي لا شلاء فيه. وهو كالتعليل للتوكل. وفيه دليل على أن من كان على احق يحق له أن بلق بالله، فإنه ينصره ولا بحقامه وما كال القرأن وماغص الفافيه لا يكاد بجدي عندهم أسر تمالي عليم أميم موي الفترب أوشمهوا بالوق وإلا كالوا أحباء صحاح الانصار لانهم إدائل عفيهم لانعيه آدامهم فكانت حاغم لانتفاء حدوى انسؤج كحال الوزره وقرأ الجمهور -- وولا تسمع الصم؛ منا، وفي الروم مصم الناه وكسر الميم (العسم) بالرقع، وفا قال المهت لا يمكن أن يسمع لم بذكر له متعلق، مل بني الإسباع أي. لا يقع منك إسهاع لهم النبة لعلم القاملية، وأما الأصب فقد بكون في وقت تمكن إسهاعه وسيعه ، فأن يُتعلق الفعل وهو الدعاء . و إذا معسولة لـ وتسمع ، وفيد فلي الإسباع أو السباع جدا العرف وما يعله على سبيل التُأكيد لحال الأصم، لأنه إدا تباعد عن الداعي بان يولي مَديراً كان أبعد عن إدراك صوته، شمههم أولاً بالمون، ثم بعصم في حالقه لم بالعمر عفان وما أنت بهادي المميء حيث بضلون الطريق فلا يقفر أحد أن بنوع ذلك عنهم وبحرفم هنده بصراء إلا الله تعالى. وقرأ الجمهور إجادي العملي سبع فاعل مضاف وتحيي بن الحارث وأمو حيوة (بهاه) مشوقا والعملي) والأهمش وطلحة والن ونات وابن يعمر وحرة وتهدي مصارع دهديء (العمي) بالنصب، واس مسجد (وما أنت تهتلي) بريادة وأن، معدماً، وويبندي: مضارخ اعتدى، والعمل بالرام، والسيء. اسل في وسطاء إنحال اعدى في ي قلب من عبل على الحق ولم ينظر إنه بعن فتيه، وأن تسبيم (لا من يؤمن بأيات) وهم الذبي علم الله أنهم يصدقون بأباته (انهم مسلمون) متفادون فمعز ، وقال والزغشري ١٠١٠ (مسلمون) محلصون، من قبله . ﴿بِيلُ مِن أسلم رجهه عَهُ [البغرة: ١٩١٤] تعنى حملة سالماً عنا خالصاً. النهل ورية وقع القول عليهم، أي إذا النجر وعد عقابهم الذي تصمته المول الأزني من الله، كقوله: ﴿ صَفَ كُلِمَة العَدَابِ ﴾ [الرمر: ٧٦] فللعني إذا أراد الله أدينما: في الكافرين سابق علمه فيهم من العداب أخرج لهم دابة يتعذ من الأرس، ووقع عبارة عن الدرت والمؤوم، ووالقول، وما على سناف مصاف أي مصمون القول وإما أنه أطلق القول على المقول له كان اللمول مؤدي بالمول وهو ما وُجِدرا به من قيام الساحة والعذاب. وقال ابن مسموده وقع الفول عليهم يكون اتبوت العلماء، وذهب العلم، ورفع الفرآن النتهي، وروي: أن عروعها حين ينفطح الحبر. ولا يؤمر تعروف، ولا يهي عن منكره ولا يبعي منب ولا نائب. وفي الحديث وإن الدابة وظلوع التمصر س المغرب من أول الأشراطة ولم يعين الأولى. وكدلك الدحال. وظاهر الأصاديث أنا طاوع الشمس أخرها. والظاهرا أن الندابة الني تحرج هي واحده. وروي أنه بخرج في كل لماه دامة مما هو مشوت نوهها في الأرض. وليسب واخدة فيكون قوله إدابة السبرجيس، واستلفوا في ماهيتها، وشكلها،وعلى حروجها، وعدد حروجها، ومقدار ما تحرج منها، وما نعمل للاناس، وما الذي تخرج به امتناها أمضطوباً معارضاً بعضه بعضاء ويكلف بعضه بعضاً. فاطرحنا وكيه لانا بظه تسويه للورق بما لا يصبح ، وتصبيع لرمال بذلك والخاهر الن ثولة وتكلمهم) بالتلطية وهي قراعة اجمهور من الكلام وبزماء فتراءة أن (تنبغهم) وفي بمغل الترادات (تصديهم) وهي فراءة بجني من مسلام، وقبرامة عسد الله (بناله الفياس) ١٠اله النساي - تكلمهم مطلان سائر الأدمان سوى الإسلام، وقبل: قدطهم فتقول للمؤمن. هذا مؤمن وللخافرة افذا كافره وقيل: معتى (تكلمهم) تجرحهم. من الكلم، والتشفيد اللكاير ويؤيده فراءة ابن عباس ومجاهد واس حدير وأبي ذوحة

ون تطر خكشات ۲۸۲/۴

والجده دي وألى هيرة وابن ألى عبلة (تُكُلمهم) يفتح الذا وسكون الكاف شعب اللام، وفراءة من قرا وتقوحهم) مكان وتكلمهم) وسأن أبو الحوواء ابن عباس تُكلم أو تُكلم؟ هذا، كل ذلك نصل تُكلم المؤمن وتُكلم الكافر، انتهى، وروى أنها تسم الكافر في جهفه ، وتربده!" ، وعسح على رجه المؤمن فنهضه، وقرا الكوميرين وزيد بن على وأفر الخاص) طعح الحموزة، واحسل الكسر أن يكون من كلام الله وهو الظاهر الحموزة، والسمود بأن، وقده، وبالله المقال إلى على إضارة المؤلف المؤمن المناه، ويحرد على المناه عبد القول إلا على إضارة المؤلف أو على إجراء وتكنمهم) إجراء تقول لهم، ويكون قوله (باياتنا) على طدف مصاف ، أو الاحتصاصها بالله كها نقول: يعمل تحواص الملك حيانا وبلاما، وعلى قراءة الفترة على القدرة مبدأاته، والقاهر أنه متعلق وبتكلمهم، أي يعمل وبكلمهم، أي المؤلف أن تكون الباء المطوفي به أو المقدرة مبدأته، في تقامل وبتكلمهم، أي المنافرة المؤلفهم بناء لكلام ويجرزة أن تكون الباء المطوفي به أو المقدرة مبدئة المؤلفهم أو تجرحهم سبب النقاء بقائل بالمائلة

﴿ ويوم نحشر من كل أمَّه فوجاً ممن يكذب بأباتنا فهم يورهون حتى إذا جاؤوا قال أكذبتم بأيان ولم تحيطوا بها علماً لحافا كشم تعملون ووقع الغول حلبهم عا ظلموا فهم لا يتطفون أثم بروا أنا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والتهار مبصرأ إن ل ظلك لأيات لفوم يؤمنون ويوم بتفخ في الصور فعزع من في انسموات ومن في الأرض إلا من شاء الله وكل أثوه داخرين وترى الحيال تحسبها جامعة وهي تمو مر السمعاب صنع الفائلاني أتلن كل شيء إنه عبير عا تقعلون من جاء بالحسسة فنه خير منها وهم من فؤخ يومنة أمنون ومن حام بالسيئة فكبت وجومهم في النار هل تجزون إلا ماكنتم نعملون إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلغة الذي حرمها وله كل شيء وأمرت أن أكون من المسلمين وأن أتلبو القرآن فعن اعتلى قاغا ببندي للفسه ومن قبل فقل إنما أنا من المتذرين وكلُّ الحمد قد سيربكم قبانه فتعرفونها وما ريك بغاقل عما تعملون ﴾ أي الأكر بوم فحشر ،والحشر الحميم على عنف، (من كل أمة) أي من الأمم ومن هي للتبعيض، (عوجًا) أي حماعة كثيرة (عن يكانب مأياتنا) من للبيات، أي الذين يكلمون، ووالأبعث، لأنبيات أو الفران، أو الدلائل أثوال. (فهم يوزعون) بقدم نفسير، في أول قصة سميك من هذه السورة، وعن الن مسمود: أبو يبهل، والولهد بن المغرة، وشبية بن ريسة بن بذي أهل مكة، وكمفلك بحشر قبادة مناشر الأمم بين أينديهم إلى البار (حتى إذا جناؤره) أي إن المرقف، وقبان أكديتم بأباق) استفهام مربيح والغربع وإهانة، وولم تحيطوا بها علياً؛ الظاهر أن الواو للنحال, أي: أوقع تكذيبكم مها غير مطهرين ها ولا عيطين علماً مكمها، وبجور أن نكرد الواو للعطف. أي: أجمعدقوها، ومع حجودها لم تنفوا أهعامكم لنحققها وفيصرها، فإن المكتوب إليه قد يجحد أن كرن الكتاب من عند من كتبه إليه. ولا بدع مع ذلك أن بقرأه وبجبط تعاليه علياً، وقبل: (رتم تجيطوا ب علمًا) أي مطلانيا حمى اسرضوا عنها بل كديتم جاهلين عبر مستمليل . ووأم، هنا مقطعة، وينهني أن تفدر بين وحدها انتقل من الاستمهام الذي يقتفي النوبيخ إلى الاستفهام عن عملهم أيضاً عن جهة التوبيخ . أي أي شيء كنام تعملون. والمعنى إنه كان لكم عمل أو حجة مهانواء وليس هم عمل ولا حجة في عملوه إلا الكفر والتكفيب. وإمالاً وجملته بخمل الذبكون استعهاماً منصوباً بنجر كان، وهو وتعملون)، وأن يكون زماء هو الاستفهام وإداع موصول تعني الدي مكومان منته أوخبراً. وكان صنة لفاء والعائد محذوه ، أي · تعملونه، وقرأ أبو حيوة والدناع بتحقيف البب، أدحل أد ة الاستفهام عني اسم الاستعهام على سبيل النوكيد، (ووقع الفول) في العذاب الموهود به سنت طامهم، وهو التكديب بأيات افق، (الهم لا ينطفون) أي يحجة ولا عذر لما شغلهم من عداب ١٣١٥، وقبل اليمنيم عل أمواههم فلا ينطمون؟". وانتماء

لمسال العرب (٣٠ لـ٥٠٥)

<sup>(</sup>١) تريده اواريد وجهه وتربد الحرجيرة فيها سوادحيد العصب

رهم الطوراة المبير ١٩٤/٩ والعرطي ١٣/١٥٥٠.

وعها الطراؤك الحمير ١٩٥/١٠ والقوطي ١٩٨/١٢.

نطقهم يكون في موطن من مواهل فلفياهم، أو من هربني من الدامن، لأن الغراق بتنفي الهم يتكلمون بحجع في غراهذا الموطن. وقا ذكر أشباء من أحوال يوم الفياهة برتدع سياعها من الرائد الله نقال ارتداعه نبههم على ما هو فتين على التوحيد والمقتل والمقتل والنواق على التوحيد والمنافق الله والمنافق إلى توراء وفاعل ذلك والمقتل والمنافق تعالى أفيت على المنافق المنافق إلى توراء وفاعل ذلك والمنافق تعالى المنافق على المنافق والمنافق والألوجية ، وإلى هذا التقليب وليل على المنافق من حياه إلى موت ومن موت إلى حجل أحد أمين المنافق المنافق والمنافق المنافق والمنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق الإيصار إلى المهار على سبيل المجر لما كان يقع فيه أضافه إلياء كم تقول والبات المنافق على المنافق المنافقة ا

### النفاؤمُ وَاخْمَةً أَمْقُونِي النَّجِالَبُلَةً \* ﴿ مِنْ حَرِقَاتٍ وَالْقُونِي النَّفْبِلِيُّهُ ! ﴿

ولم يقع التقامل في جعل النهل النص على عنه. فيكون التركيب دوافتهار للبصر واهيه بن في معوله (مبصراً) قيداً في حمل النهار، لا منة للجمل. مثال الزغشري 19. هو مراعي من حيث المعنى، وهكذا البخم للطبوع غير المتكلف، لأن معنى (ميصر) لتنصروا فيه طريق التقلب في الكاسب. انتهى. والذي يطهو أن هذا من باب ما حدف من أوله ما ألبت في مقابلهم وحذف من أحره ما أثبت في ارائهم فالتقدير : وجعلنا الليل مطمها لتسكنوا فيه والمهنز مبصر ألتنصرهوا فيده فالاحلام منتأ مه السكون، والإيمسر يبشأ عنه التجرف في الصالح، ويدل عليه قوله تعانى: ﴿رجملنا أنه العار مصرة لتبنعو مضلاً من ربكم) (الإمرام: ١٢) قالمكون عله لجعل الليل مطلباً، والنصرف علة لحس الهار مبصراً، ونقلم لناء الكلام حل نظير مدين .حديد مشيعاً في فيقوة في قوله ﴿وَمِثْلِ الذَّبِينِ كَمُرُوا كَمِثَنِ الذي يَعَيْنُ﴾ [1] [العرف ١٧٦] (إذ في ذلك) آني في ملذا الجعل (لابات لغوم مؤسون) لما كان لا ينعم بالفكر في هذه الاباف إلا الثومنون خصوا بالدكر وإن كانت أبات لهم ولعيرهم (وبيرم ينفح في العمور) تقدم القول في الصهور في سورة الأمعام، وهذه النفحة هي عمجة الغرع، وزوي أمو عربون. وأن الملك له في العسور ثلاث نصحات، نفخة العزع ـ وهوجزع حيلة الدنيا وليس بالعزع الأكبر ـ ومفخة الصحق، وغلمة الفيام من تخيروه، وقبل: غنختان، جعلوا الفزع والصيغل نصعة واحدة. واستدنوا بفوله. فإشه نفح ف أخرى) [الرمو : ١٨٨] ويكن الكلام في ذلك إن شاء الله، وقال صاحب العيان. وويوم ينفح في الصور : السعث من الفيور والحشر، وهار هذا بالخاصي في توله ومعزام، وإن كان لم يقم إشحار أبصحة وفرعه وأنه كانن لا عباله . وهذه فالدة وقسع الخاصي موضح المستقبل كقوله تمان وفأوروهم المان بعد قوله. ﴿ وَيقدم قوله بيم القيامة ﴾ [هود: ٩٨] (إلا من شاه الله) أي فلا بنالهم هذ القرع، لتنبت الله قلم، فغال مفاتل: هم جويل، وميكانيل، وإسراهيل، وملك الموت عليهم السلام، وإدا كال الفزع الاكبر لا ينتفع قهم حربون أن لا يناهم مد نشاء وقال الضيماك : احور المبرى، وخزنة النار، وهملة العرش، وعر جامر: سهم موسى لأنَّه صمن مرفاة الدوقيل أبو هريرة: هم الشهدان، ورواه أبر هربرة حديثًا وهو أنهد هم الشهداء عنذ ربهم برزفون، وهو قول ابن حبر قال: هم الشهداء منظلهو السبوف حول انعوش، وفيل الهم المؤسون لقوله (وهم من فزع

ليسان العراب (٦/ ١٤٤٧)

۱۱) البيت في روح المالي ۲۰۱۹ (۲۹). ۱۱) الطر الكشاف ۲۸۵۷۳

<sup>.</sup> ٢٦ قال الفرود إلى ومثل العين كفروة تطبها لم لا بعد ما يقول الراعي أكثر من الصوت فأصاف النشب بلي الرعب والشبي و المراجع المراجع

وهاي فيطر القرطني ١٩٤// ١٩٥٠ وزاد السير ١٩٥// ولين كنير ٢٧٧/٣

و١٤٧٤ نفرطني ١٩٠/١٢ ١٥٠ يراء السبر ١٩٥١ وهن كتبر ٢٧٧/٣.

يومند الموري، قال بعض العليه: ولم يور تعييها حر صحيح، والكل عسل، قال القرطي الخفي عليه سديت أي عربه الإدارة وقد صححه لعاضي أبو يكر بن العرب، ويعول حليه و النمير، وغيره اجتهاد. وهذا النفع هو حقيقة إما ي الغرف وإما ي الضور وهو قول الأكلوب، وفيل. بجوال يكون غنية لدعاء المؤرد، فإن خو وحهم من فو وحم كحو وحم خليل عبد سماع الصوت، يكون ذلك بجوال الإكلوب وهو الصوت، لكنه ورود البعغ في المحور في الغراف رقي الحلامة المصحيح، وقول (قلول) إلى من الحرع عمى الخوف، وإعاميله. "ساب وأسرع إن الشاء، (وكل أنو) العدب الله المصحيح، وقول (قلول) من الجمع وقدة وأنه المحال المساب المحدد الله وهوا وحمل (أنو) فعلا ماضياً، وأن الغوادنول المحال وهوا وهوا وحمل (أنو) فعلا ماضياً، وأن الغوادنول على معاها، وقرأ الغوادنول المحدد الله وحمل والمحرد إلى مصاها، وقرأ المحدد المحدد الله والمحدد الله والمحدد المحدد المحدد الله والمحدد المحدد الله والمحدد المحدد المحدد المحدد الله والمحدد المحدد المحدد الله والمحدد المحدد المحدد

النساز على منصل المسطود تنطب ب أذاتها الله النصائع والدوائة على النصائع الله المؤاثر النصائع المادوية والمسابع وقبل شده مردوما عمر المسحاب في كوديا تسر مبرأ ومعلة كها ف الاعتبى ا

فَلَا مَشْبُتُهُ مِنْ مُنْفِقَ حِدِيْهِ : ﴿ مِزُّ السُّحَابِ الْأَرْبُثُ وَلَا عَجَازً \* ا

وحسيان الرائي الجدال جندة مع الروزها، فيل، فيان دلك أيوم، فليل له توت دهل في المكر في دلك من المكر في وقال من يتحفق كريها بسنت الحاسفة وقال أنو هذا الله أرازي: اللجه في حسياتهم أنها حاسفه أن والجدام الكبير إدا تحركات الربعة الله الموقعة وهي قرام أسنينا النهل ، ولمن وصف أمالي الجبال بصعات المنافة ترجع في نفريغ لأرض منها وإلزار والخالف أنها وافقة وهي قم الأحوال التقادة قارة في الواضعيا، والأرض عبر دارزة المحاسفة المراسفة الربات المحاسفة المنافقة المراسفة المناسفة والمراسفة المراسفة المراسفة المراسفة المراسفة المراسفة المراسفة المراسفة المراسفة المناسفة المراسفة ال

أسان العرب (۲۹۵۲۹

(٢) يل خينة أي السرعة

أسنان المرب (٣٧٣/٣)

(٣) انجر فيت في ووع للدلق - ٣٤/٢٠ (٤) انظر روح الموني (٣٤/٣٠)

<sup>(</sup>١) المهيء المسرق المسرع الوائد وقبل. كل صوف مهل، ويقطعه عنه والشمع ههوال.

هذا الصحر من جملة الأشهاء التي أنشها وأن بها على الفكسة والصراب، حيث قال وصنع الله الذي أنقن كل شيء) بعني أن مغاملته أحسنة بالمواب والسبهة مانعفات مراحمه إحكامه التاشبية وإبغائه ها وإحرائه لها على قضابا الحكمة إنه عالم فا اهمل العباد وبما يستوجبون عليه فيكافنهم على حسب ذلك. الما فنص ذلك تفوله . إص حاد باحسنة فده إلى أحر الأبدين، فالمعرابل للاغة هدا الكلامي وحسن تطهمي وبربيس ومكابة إصرادات ورفيانة لتستري وأحد بعضه بحجرة بعص كأتفا أفرع إفراغة واحدأن ومالأمر اعجز الفنري وأخرس الشفاشين الرمجوحدا للصدر إداحاه عقيب فلام جاه كالشاهد لصحته والمنادي على سداده: وإنا ما كان يبخل أن يكون إلا كها كان ألا شرى إلى قول، (صمع أنه) و﴿صفة أنه ﴾ ] البغرة ١٣٠٨] و فورعد الشكر [الروم ٦] و فطوة الذكر [لروم ٢٠] بعد ما رسمها بإصافتها إليه السعة التعطيم فبعب قلاها بغوله والذي أنفل كل شهره يرومن "حسن من فله صبخه) [البغوة: ١٣٨] ﴿إِنَّ اللَّهُ لا بملعد البعادة [الريم: ٣٠] ﴿الأ تعليل لحلق الله ﴾ ﴿ الروم : ٣٠ ] . انتهل . وهذا الذي ذكر من شقاشفه وتكنيروي الكلاء والعنبانه أن إدارة ألغاظ الفرأن لما عمره من مذاهب المبرلة - والذي يظهر أن وصبع الله) مصدر مؤكد غضمون الحملة السابعة وهي حملة احال، أبي - صنع الله مها فالمك وهو قلعها من الأرص ومرها مراً مثل من السنعاب. وأما قوله وإلا أن مؤكده محذوف وهو الناصب النوم يتفعره إلى قوله (صنع الله) برية به الإقالة والمعاقبة، طنات لا يصح. لأن الصدر المؤكد فصمون الحملة لا نجوز حدف حملت، لانه محموب بفعل من لفظه، فيجتمع حدث الدعل الناصب وحذف الجمئة التي أكد مضمولها متصدر، وذلك حدف فتي عل، ومن نجع مساق هذه الصادر التي تؤكد مصمون الجملة وجد الحمل مصرحاً بدلا يرد الحدف في شيء مها، إذ المصل أنَّ لا يحدف المؤلد، إذ احمَت عالى البوكيد، لاه من حيث أكد معنق به ومن حيث عذف عبراً " معنى به، وقبل. التعب (صديع الله) على (عبراه بمعني: الطُّووا حُسْم الله ، وفرَّ العبريان واس كشير: (يقطون) بالبء ، وبافي السيم عاشه الخطاب ولما ذكر علامات الفيامة ذكر أحوال الكيلمين بعد قيام انساعتها والحسنة. الإيمان، وقال الن هينس والمخص وقتعة الهي لا إله إلا الله ، وربب على عجيء الكلف بالحسنة شيتين أحدثمن أنه له خبر منها، ووسهران وحبوء لسر أتعل تفضيل ويومي، لابتداه الفاده أي به حم من الخبير، مبدؤه ونشؤه مهان أي من حهه هذه حسنه، و حبر هنا العراب، وهدا قول الحسن والن حريج وهكرمه، على عكرمة البس لنبيء حبرةً من لا إله إلا الذي تويد أنها ليست أفعل للغضيل، وقيل أنعل النفضيل، فعن الزمخري(٢٠) إدله حرامها) بران الأصداب وأن العمل ينفضي، والنواب يدوم، وشنادها البن فعل العبد وقعل المبيد النتهي . وقوله ووشنان ما بال معل العبد ومعل السيَّد وتركبب غنلما بهما معهم العلم اسعه ، والصحيح جوازوات وقال ابن عطبة: بحمل أن يكون للنفصيا ، ويكونا في قوله (منها) حدف مضاف نقديره: وحبر س

رد) أمار النبيد الدر.

السكر المرماء وكالركاد كال

<sup>(</sup>٣) مشغلتين: النَّذَيْنَةُ الله تعبر، ولا تكون إلا للمرسى من تلاش: مو شيء تلاية بنوجها النميز من فيه لها منج ومساسمين الحطاء الشغالية، شبهوا الكتار بالنصر الكتار طلبو

سان العرب (۱۳۰۳/۱۹).

<sup>(</sup>٣) قد عقرص على مدا بك الصدر الزائد قد يكون نبره التغرير وهو ربع ترجم المعاز عن فلؤكد ، وقد تكون فاترية الزك وتنبت معاد ب النفس بإن كان للتفرية وتتقرير مما أللي استراب وإن كان فلتقرير وحده يعل بدي وقدوب إلى إدا حار أن يقرر معي العمل المذكور بتوكيفه بالصيد ولان بحرز أن يتزر معني العامل المعذوب بدلائه فرات على أول وأمين بسفاء الحدث فلتوكيد معلقاً كي كان للتفرير أز طاعوية العمولة الأولية مردومة العسان ١٩٥٧ من من الـ ٢٢٩/١ فلم يعر ١٩٤٦،

<sup>(</sup>E) انظر الكشاف TAALE.

<sup>(\*)</sup> انظو الصباق ١٩٧/٣ وشرح للمصل ١٩٨٨ وشرح الكافية ١٧١/١

القدرها واستحفاقهاه عمين: أن الله تعلق تفضل عليه فوق ما تستحق حسنه، على ابن زيدا يعطي بالواحمة عشهراً، والداعية إلى هذا التغدير أن الحسنة لا يتصور بينها ربين النواب تفصيل النهبي، وقبل: لواب المعرفة الحاصلة في الدنيا هي المعرفة الضرورية الحاصلة في لاحرق وبذة البظر إلى وحهه الكريس وقد دلت الدلائل على أن أشرف السعدات هي هذه اللذة . ولو لم تحمل الآية على ذلك لرم أن يكون الأكل والشرب حبر أ من معرفة الله تعالى. وذلك لا يكون، وهر<u>ا الكو</u>صوب (من فزح) بالشوين وزيومته) متصوب على الطوف. معمول لقوله وأصون) أو لعزع، ويدل على أنه معمود له فراءة من لمُصَافِهِ إليه، أو إن مُوضَعُ الصفة لفزع أي كاش و ذلك الوقت. وقرأ ماقي السبعة بإصافة (فزع) إلى (موهند) مكسر المبع اللعربيان واسن كثير وإسهاضل بن سعفر عن نافع، وفتأخها ساء لإنسافته بل غبر منسكن نافع في هير روانه إسهافيل و والتنزين في (يومند) نبوين العوصري، حدثت الخملة وعوص منها، والأوني أن نكون الخملة المحذودة ما ترب من الطوف، أي ويوم إذ حاء مالحسمة .. ويجوز أن يكون النفدير . ويوم إذ ترى الجبائرة .. وتحوز أن باتون المقدير ديوم يديمهم في الصورة، ولا سيها إذا فسر مأنه نفح القباء من العبور للجميلت، ويكون العرع إذ ذلك واحداً، وقال أبو على ما مصاد (من فرع) بالمنتوس أو بالإصافة، وبجوز أن براديه فرع واحد، وأن يراديه الكارق، لأنه مصدر. فإن أربد لكارة لسمل كل فرع بكون في الفيامة، ورن أربد الواحد فهو الذي تشهر إليه عوله ولا بجزيهم الغزع الاكبري والاسباء ١٠٤، وقال الوفحشري إفها قلت، ما العرق بين الغزعين؟ وقلت) العزع الأول ما لا بجلوم، أحد عند الإحساس بشدة تقع، وهو يفجأ من وعب وهبه . وإن كان المحسن بأمن لحاق الضروب، و شال الطوف من العداب. انتهى. ووالسينة) الكُمر والعاصي عن حتم الله عليه من أهل المشهجة للمخبوف الناراء وحصت الوجوه إذ كانت أشرف الإعصاء , ويعزم من كبها في النازك الحمسم، أو عمر بالوجه عن حملة الإنسان كيا يصرعنها بالراس والرفية ، كيا قال ﴿ فكيكيوا فيها ﴾ الشعراء ١٥٤] فكالدفيل ، فكو: في النار، والطاهر من فكبت، أنهم يلفون في الناز مكوسين. قاله الو العالية اعلاهم قبل أسعلهم، ريجوز أنا بكون دلك كناية عن طوافهم في النتور قاله الصحال، وهل تحرون) عطاب غيرعن إصهار الفول. في ايقال غيروقت الكت هو الحروث، تما أمر نعاني سيه أن بقول (إنما أمرت) والامر مو اتله تعلل على تسان جبريل. أو دليل العفل على و صانبة الله تعلى. (أن أعبد) كي أفرده بالعبادة ولا أتخد معه شريكاً كيا فعلت قريش، وهذه إشارة لعظيم كفرته. ﴿هذا كناب أترفعه﴾ [الأنبياء: ٣٤] فإهدا ذكر هن معن﴾ [الأنعام: ١٥٥) من حيث هي موطن تب ومهيط وحيم. و(البلدة) مكان وأسند التحريم إليه تشريفاً لها واختصاصاً. ولا تعليض بين قوله والدي حرمهام وقول عليه السلام؛ بإن إبراهيم حرم مكن، وإن حرات الدينة، لأن إسناه فلك بل الله من حبث كان مقضاته وسالق علمه , وإسساده إلى إبراهيم من حبث كان ظهور دلك مدعاته روعيته وتبليخه لأك، وفي قوله (حرمها) نسمه بنحمه على قريش إد جمل للدنهم المنة من الغارات والعنز التي الخون في سلاد اللعرب، وأهلك من أزادها سنوه، وقرأ الحمهور (الذي) مهلة للرب، وقرأ ابن مسمود وابن هناس (التي حرمها) صفة اللبانية - ولما أخبر أنه حالك هذه البنادة أحمر أنه بملك كل شيء، فقال: (وله كل شيء) ابي جميع الاشباء داخلة في زعوبيته . مشرفت البلدة بدكر امتراحها نحت ربوبته عل جهة الخصوص وعي حهة العموم، ﴿وَأَمَرَتَ أَنَّ أَكُونَ مِن الْسفينِ ﴿ أَي مَن المستسلمين للنقادين لأمر الله فأهيده كيا أمري، أو من الحفاه الثانين على منة الإسلام المندار إجهير في فوله . فوهو مبكو المسلمير ﴾ [احم . ٧٨] ووأن أنفو انقرأن إنها من التلاوب أي دوأن أنفو عليكم القران، وهذا الطاهر إذ مصه التفسيم المُناصب للتلاوف ويها من المتلو أي : وأن أتبع الغرآل؛ كغرته: ﴿وَاسْعُ مَا يُوسَى إليك﴾ [الأحراب ٢] وقرأ الحسهور (وأنه أملو) وقرأ حبد الله (وأن اللء مغير واور، أمرأ من تلار غماز أن نكون وأن) مصدوبة وصلت بالأمر ، وحار أن تكوف مصبرة على إضهار «وأدرت أن أقل» في انق، وقرأ أن وواغل هذا القرآن؛ جعله أمراً دون أن (فعر اهمنيز) به ووجد الله وأمن سبيه وبما جاء به فنمرة مدايته فمتصة به زومن صبلي بويال ضلاله غنص عن وحذف جواب زمن فسل أحلالة حرب معدله عنيه، أو يقدر في فهذه (عقل إغا أنا من الندرين) صديم حربي بربط الجزاء الشرط، إذ أده فشرط اسم ونهين غرفا قلا بداي جالة الحوال من ذكر يعيد عليه ملموظ به أو مندر منكول هذه الجلسة في حواله الشرط، ويغذر الضمير (من المذوبين) له نهي عواله الشرط، وأما مدت فإلى الله ووقل الحدد فلي أمر أن يعول ذلك بمحدد رده على ما خصه به من المرف المبورة وافرائله واختمه به من المرف المبورة وافرائله إلى الاعترائه في يربم الله من أباته التي نضطرهم إلى معرفتها، والاقوار أبها أبات الله نضموهم إلى المعرفتها، والاقوار أبها أبات الله ، قال الحسن وفلك في الاعترائم حقى المبورة ، وقال الكلي : في الله وعي، المدخل وانتقاق الفير، رما سن بهم من نفيت الفيا و وفيل يوم بعر، وقيل عمروح النامة ولربعد حين، وقيل (آيائه) أن أفسكم وفي ما تراع الحسن المولدة الرسول، وأن مدل على جنيتها ولا يسمكم حجودها، وقرأ المبورة والمبورة والمبورة المبارئة ا

<sup>(1)</sup> من البسيط النظر ديوانه (10) جائز القران (1٠٣/٢) المسافة (حذا).

<sup>(</sup>٦) من الطويل لم تحند قفاتك . انظر تصدير القرطي (١٨٦/١٣).

وام) البنان من المغويل ذكرهما المدمين أن العز المعسولة.

<sup>(3)</sup> من الوافر انظر الكشاف (١٦٢٢٠).

# ﴿مفردات سورة القصص﴾

والنوكز الضرب بالملد عميرها كعنه ثلاث وسبعين، وقبل: محمد تفه، وقبل: فالوكر، والنكر والملهز الممكز ا الدفع بأطراف الاسامع، وقبل: ( لوكره، هي القلب، والمكز عمل اللحي، رفيل اللوكر بأطراب الاصابع، ودام طرد وفقع، وقال الفراء الحسر، جدرت الشيء جدواً، فطعت، والحديث عبرده، الربلاعب، على امن مقبل:

سافتُ خيواطبُ ليبُني لِيكتبِسُنيُ ليهما 💎 جيرُل الْغِينة النَّسَةِ حيوَارِ وَلا وَصِيرُ ا

الحؤار الذي يتقصف والفحر الدي فيه تعيده وفال أخواز

وألفى على فلين بسؤ الشار شقؤة المنطبق اشتلها والبيهايات

وقيل الجدوة مثلث الحيم العرد العليص كانت في رأسه مار أو لم تكي. وقال السلمي يصف الصلي .

خَسَى خَسَدُ صَامِي اللَّمَارِ كُنَّ حَلِينَيَ ﴿ ﴿ وَضُهُ الْفَسُوسِ فَهُمُ وَوَقَ الْحَجِينَاتِينَ وَمُسَائِكُ يَفِينَهُ الْمِينَالِينَ وَالْمِينَانِ فِقَسَرَةً ﴾ وَحَالَة الْعَمَا فِي رَأْسِ أَشْفَقَ فَدَحِينَ

والشاطىء، والنقطان حقة الوادي. والمصاحة، بسط البسال في إيصاح العنى الفصود. ومثابله اللكن، والمرَّدّة المعبن الذي بشدية في الامر، فعل بمعي مفعول، فهو السم لما يعدل مكيّ أن الدعاء السم لما يدفّاهم، قال سلامه من حد

وْرَدُهُ ۚ كُنِّ أُنْهِمُ النَّارُمِيُّ ﴿ مِنْهِمِهُ لَجُدُ مَطَّبِ فِي فُلُولِ ١٠٠٠

ويعال: ووأت الحائط أردي إذا دقيته بحثية لثلا يسقط، وقال أبو عبدة اللعوب، ونقال وفاته على عدوه، أعنه -المسرح انظروب وقال الشاعي.

> اللَّا فَيْسِحَ اللَّهِ الْمِيرَاحِيمِ كُلُّهِمَا ﴿ وَحَلَّمُ بِيَرَافِوهِمَا وَصَلَّمُو وَارْجَا الوَى يَوْنِ تَوْدُ النَّانِ فِنْ النَّافِقِ

> المُسَادُ فَاللَّهُ فِي جَالِمِ فَاوَاهُ وَكُنَّهُ \* التَّفَيْسُ لِسَالِيكِ وَيَشَاتُمُ فَسَائِمٌ \* وقال المحاج

> > قات خيف بذحل الفوى ا

"ي الصيف المغيم، النظر · الطخيان، السرمة · الله لم الذي لا ينقطع: ``

والم من الطويل لأمريء الغيس الطراديواله (١٣٠٠)

و تر البين من الشريل للأمني . مثر ديراته و ۱۹۷۷ تكانه ، و ۱۹۸۴ تلتنيب و ۱۹۹۷ تا شرع الفصل لأس بنيش (۱۹/۳) . و تا من الزمز الشرورات (۲۶ علر التراك (۱۸۷۳ ت) .



طلت ﴿ يَاكَ الْبَنْ الْكِنْبِ النَّهِينِ ﴿ نَقُلُوا طَلِيكَ مِن ثَبًا مُوسَىٰ وَفِرْقُوكَ وَالْحَقِ لِفَوْمِ لِأَمْتُوكَ ﴿ يَانَّ فِيمُ الْمَاسَلُونَ مِن ثَبًا مُوسَىٰ وَفِرْقُوكَ وَالْحَقِ لِفَوْمِ لِلْمَاتُوكِ ﴿ يَانَا فِي الْعَلَى لِللَّهِ مِنْ اللّهَ مِنْ الْفَاضِينِينَ ﴿ وَقُرْبُهُ أَنْ مَثَنَّ عَلَى اللَّهِ مِنْ الْفَصْلِينِينَ ﴾ وَقُرْبُهُ أَنْ مَثَنَّ عَلَى اللَّهِ مِنْ الشَّفْوَ فِي الْأَرْضِ وَخَمْتُهُمُ أَيْمَةً وَمُعْتَمَا اللَّهِ مِنْ الْفَصْلِينَ ﴾ وَمُعْتَمَا مَا اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ الْمُعْمِلُولُولُولُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُمُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ ا

عدّه السرود كيّة كلها، قالد الحديق وعظه وعكومة ، وقال مفاتل؛ فيها س الذي والذي البناهم الكانب من صلح إلى قوله (لا بنسي الحاهلين). وقيل: المؤلف بن مكة والجُمعة أنه وقال الل عنص المنجعة في حروجه عليه السلام المهسرة الله وقال من سلام المرك (إن الذي يوص عليك الغراق لرائك إلى معان المحمة وقات المحرة إلى الدينة ال

وساسية أول هذه السورة لاحر السورة فيلها أنه أمرة تدنى محمده ته قدل إلى إلى السول 19 (السول 19) وكان عاصر به فهانه تعلى معجزات الرسول، وأنه أضافها تعبل إليه إلا كان هو المخرجاعي قدمه فعال (طلق أبات الكتاب إلا كان الكتاب هو أعظم المعجزات، وأكبر الابات البيئات وانطاع أم والكتاب) هو الغوال، وقبل اللوح للمعوظ (صله) الي نقوا عليك مؤرمة سربل، أو نقص ومعمل وبنفي (من نباء أي دسمي تله وإسافقي) متعلق - (خلوا أي عقير أو ي موضع، الحق من نبأه أي معتلسا بالحقوم، وخصل غوس الابها هو المتعجوب بالتلاوة وعلائي الارض، أي نحم واستكم حتى الحق الرموية والانهة وإطار هن أوضى مصر ، والشيح ؛ المباقى الملك المنطة واستعمالية إلى المتعارفة على عابريان أو يتنبع بعصهم معمدة إلى طاعته، أو نساقي بدور وناشائها المتعارفة من الحراب المتهدة ومن فريستحامه صوب عليه الخوية، أو أخرى معصهم يبعض ليكونوا لما أطرح ، ولا تطافة استصحافية من إسرائيل أي المقاهم أن

ترتيب القمرس (٦/ ١٨٨) وانظر معجم البلدان (٣/ ٢٠١)

وام الجُمنية: " مبتلات أهل الشنام " وكانت ترية حاممة على انهن وللاتهن ميلًا من مكة وكانت لمسمى مهيمة

<sup>(</sup>٢) انظر ذاه المسبع ٦٠٠/ القرطبي ١٩٤/٣.

<sup>(</sup>٢) الطوراء المبيو ١٩٠٠/١ اللوطني ١٩٤٢/٢

(يسانسه عند) استثناف بين هذه بعض النبح ، ويجوز الديكون حالاً من صبح ووجعل والديكان مدد ، وشيعاً وارابح و تبين بالاستصحاب وتقديد أو في موضع احتال من نسيم (يستمنعت) أو في موضع الصدة أو وطاعهم، وبرأ الفههم المشخع المستعلق والراحضات المستوي حدّ تبده والمشجع اللائم والمحتال المستوي عدّ تبده والمشجع الاستويال المحتال والمحتال والم

ا فَاوَجَدَ ۚ إِنَّا أَمْ مُوحَىٰ أَنَّ أَرْضِيهِ ۚ فَإِنَّا جَفْتِ عَلَيْهِ كَاأَنْشِهِ فِى الْجَنِّوْ وَلَا عَنَاقِ وَلَا غَمَرُقَ ۖ إِنَّا وَأَوْهُ الْبَلْفِ وَخَامِلُوهُ مِنَ الْفَرْشِلِينَ ﴾ فَالْفَقْطَ عُمَّ مَالُّ وَلَوْقَ لِيُسْتِلُونَ لَهُمَّ عَنْوَ ف وَفَعَنَوْ وَخُودَهُمُنَا سِنَافُوا خَتْصِلِينِ ﴾ ﴿ وَفَالْتَ الْمَرْكَ وَتَقَوْلَ فُرْثُ عَنْنِ فِي وَكَذَّ لَا فَعَنْكُوا مُسْمَالُونَ يَفَعَنَا الْوَ تَشْجِدُ وَقُلُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ ﴿ وَفَالْتَ الْمَرْكَ وَتَقَوْلَ فُرْثُ عَنْنِ فِي وَكَذَّ لَا فَعَنْكُوا مُسْمَالُونَا يَفَعَنَا الْوَ تَشْجِدُ وَقَلْهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ ﴿

والبخاذة الفرق أم دوسي إفاع وقدم في القسم، قاله أبي عباس وفتادا أكو سدى قانة قوم أو إرسال منظل قانه فقوم الدون والمسال منظل فانه فقوم الدون والمسال منظل الموني والمسار على أبيان تكويل توسي بإلاسان ملك كها هو إلعان الموني بإلاسان ملك كها هو إلعان الموني الموني

موسى الابة مصاحف وقد عم بين أمرين ، وبهين ، وحرين ، وشارتان ، وتأسطة أن موجون في خلام حده ، تغذيره 
وفقعلت ما أمرت به من رصاعه ومن إنفائه في ليهم واللام في وليكون المنصب الحري ، لما كان مأل النقاطة وترجع بل 
كرام علموا علم وحرباً ، وإن كانوا في بلتعطو إلا للبني وكوه بتكون حيباً همي ، ويعبر عن علم اللام بلام الحالة وبلام 
العجرورة ، وقرأ الحمهور (وطرفا) متم الحاء والراي وهي ثمة فريش ، وقر ابر واب والمنح والأسمال حقرة والكسائي 
وامن حداث بصم الحاء ويمكان الزاي ووالحاطيء المسلم ، الفيل السيطة والأسمال الزائج والكسائي 
الكلام حدث ، وهو الصاهر أي الماكان غير عدواً و وتأل أي لابهم كانوا حاستين في برحموا بل ديات بتعملوا الجرائم 
واكنه المال وقال المالان حدث على المسلم بالمقاطع ، ومل الفيل الإلا مي يتم نبي ، وقيل : في غربها عملوهم، 
وأسيف الجداء الواقع أن ترمون وصدن وإل بنان صاب لا حرد لما لان أمر حدود لا يستقيم إلا المؤدائي غراهم 
وأسيف الحد له والمائك وقهره بترصل إلى تصيلها، ولا يكون فرام الجدالا بالألوات ، وقرى و خاطيع الخراهم 
خاستيل الديكون المنه المعروضة عن وهو الطاه ، وقيل ، من حيفا يطوائي عاصر الصواب

بدأ الدندو، فوقالوا أنها وماقوا أن يكون الوليد لدي يحقرون ووال سكهم على دده، فالقي غاصه في طلب المها الموا أمراة فرعون، وتقلوا أنها وأن موراً في التابك وتسهى عبها فله بعد يصر فهم على دي غيرها، وأن سما فرعون أحيث أيضاً لرئها من داخلي المرافقة إلى أن يكون أحيث أمراط أمراط أن يكون أو أن سما فرعون أحيث أمراط أمراط أن يكون أو أن الله والمرافقة إلى أن يكون أو أن الله وأن أنها فالمنافقة أي فعو فرق، قول، قال المال الأن الألى الوروي أب عالت عاد المله من قوم العربي ليس من عن إمرافيل فالمنافقة والمرافقة أن أمراط أن المورد غيل التي قيد من الدير الذي وأن والمربي ليس من عن إمرافيل ألم المؤلفة المورد أن المورد المؤلفة أن المؤلفة أن المؤلفة أن المؤلفة ا

وَأَصَيْحَ فَوْادَ أَيْرَ مُوعَى عَرِيمًا ۚ إِن حَسَادَتُ النَّيْرِفِ بِهِ. لَوْلَا أَنْ وَيَطَكَ فَلَى فَلَهِكَا اِلنَّكُوْرَى مِنْ الْفَوْمِينِ ۚ ﴿ وَقَالَتَ الْأَشْيَةِ، فَهُمْ يَوْ مُصَرِّقَ بِهِ. مَن شُّبُ وَهُمْ لَا يَشْخُرُونَ ۞ ﴿ وَخَرْتَ عَنْهُمُ الْمَدَاوِعَ بِنَ فَيْلُ فَقَالَتُ هَلَّ أَوْلَمُوْ عَنَ أَهِنَ بَيْبِ يَكُمْلُونَهُ النَّحْمَةُ وَهُمْ لَا يَشْفُونَ ۞ أَيْدُونَتُهُ إِلَى أَيْهِ، كَنْ فَقَرْ مَيْسُهُكَا وَلَا مُحْوَّرَكَ وَيَغْسَلُمُ أَنْكُ وَقِدَ اللهِ حَلَّى وَلَاكِمُ أَنْكُونَك وَلِمَا اللّهُ الشَّذَةُ وَالْسَنْوَقَ الْمُؤْمِنَ الْفَالْفُونَ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ اللّهُ ا

﴿ وَاصْحَىٰ أَقِي صَارُ فَا عَاْ مِنَ الْعَقَلِ، وَذَلَكُ حَيْنَ يَلْفِهَا أَنَّا وَقَعْ فِي يَدْ فَرغونَ فَدهمها أَمْر مِنْهُ لا نَشِب مَعَهُ الْفَقَلُ لا

ود) انظر حکشات ۲۹۵/۳

سها فقر الدائم حفت على ولمنظ من موجه في الهدا عبد بدائم من الدين ، هذا مع الوجي إليها أن العابراه وليها وعدمه وسولا ، ودو ذلك فطائل المنظ و مدن عليها وعدمه الدولا ، ودو ذلك فطائل المنظ و مدن عليها وعدمه المنظ المنظ و ودو ذلك فطائل المنظ المنظ و المنظ و المنظ و المنظ ال

# الإدبة فاللي قبة أسيست الموشية. [] على تبذيلوا صربية عمل حسان ؟]

أن مقتل حمل مرطأه أنبي هدرا لا يطب نه مثل ولا يتحده وقدأ الخبرل بن أحمد إهرعهم عصمه الطه والواء. ازم تحصد لمندي ماء هي إلى المحصة من التشاف، واللام هي الهنرف، وبين (ب،) نادية، والدَّم ناسي إلا، وهذا مؤل كرف. والأخاه وههار النهوام والطاهر أأن الصمران إلهم عاندعل مربعي عليه السلام، مبيل أأناء رائدة أي للطهرف وميل حمول نسبي عدومه، أي سنتي طول من أي سبب وانه ولاها، وقيل الصبح في ما نوامي. أي لمدن بالوحي، وقال س عباس : كانات تصبح عالم إلغانه في البحر أموا المعالماً وقبل أعبار رؤيبه تلافع لأموح به وقولا أن رغب عل الأبهار، فأن قادة التالايةان، وقال بسدى الإنعصية أن وقال الصائق التابيقي، وقال من عطاء التابوجي، وولتكوب من وترمين) فعلما دلك. أبني الصدقين توعد ننس وأنه كالن لا تماني. وبالربط من الفليء تباية من فراره واطمئاته، شاء كا بوالط محاف لالفلات، وقال الرعمشري " وبجوز الواصيح فتإدها فارقا من العباجين بسعت أن فرعون عصف علمه متساف (إلى اللغاء التعلق) لمامه ولدهناء لأعين شمط مسلم مرحاً وسربروا عد سمعت فولا أما طيعًا قشها. وسكَّ قطعه تعلق حمضات من شفة العرج اللانتهاج، وللكون من المؤملين والتواثقين لوعد الغالم لا تتركي فرعان وتعجمه الرجهي العما فحب إليمه الرمحشري من تجولو كومه فترعا من الحديثي أشره ملاف مراههما للديرون من الانه وعواب ولولاي محدوف المعابوف الكاهات معان معاودة. عب قوله وإن كاهم التمنيزي به وهم الناسم ونويه ووهم بوالولا أن ولي بوهاد ويعج. (وقافت لأحته) طعماً مها في خعرف بحث (تصيم) أي اتنعي الزه وتشعى حيره، فردي أنها حرجاء في سخت بلدية محتمية فوأما عبد فوم س حالمية الرأة فرعون بتطلمان وما لوأه ترضعه حين لويصل الراصع، والسمأ فيته وموبع وقبل وتخلصة فالوقيل. وكشوم الرئي الخلام حدث. أبي فقصت الرمار وللصارت بم أن أبصارته وعلى حبث) أبي على بعد ووهم لا يشخرون؛ التطليقة لعد ولا فيصارهم وقبل معني زعل مسميع عواشياق إليان حكار أبه عمرو مل معلاء، وقال هي عله حمام بعوثون الجنت إليان أي انشقت ورفاق الكرمان وسمياع ليملة لياسوف عدوقت أي العراسكاب حب والدالعات

والراسطوناه المسير ٢٠٤٣ والمعرضي ١٣٠٤، ١٩٩٠ وامن كثير ٣٨٠٠٢

وه في مطوراه المسير ١٩ ٢٥ والفرطني ١٩٤٤، وأني كتي ١٩٨٠،

والان من الطريق الظر المنسب ولا ١٩٨٨) الأشيوني (١٩٧٧) يامي عوان (١٩٥) السال وصلي)

واني (نغل الدينة 1967)، 197 والفرطني 1994). (1) (نظر إله السير 1) 1996، 1991 والقرطني 1974).

www.besturdubooks.wordpress.com

وقبل عن حالب لانها كالت قشي على مشط (وهما لا يشعر بال) أما للتعارأ أن وهل. (لا يسعرون) أب أحته، وقبل الا يشعرون أنه عمارً لهم. قاله محاهد، وقرأ اجمهمار (عن حنت) بالممني، وعرأ قتادة وفيصوت) بعنسج الصاف، وعبسى وكلمارهان وقرأ قناده والحسن والأعرج وزباران هور (بوأس) منتج الحبيم وسكون المزناء وعل فنتوة العنجهم أبصأنا وهي الحبسن ومصم الجبع وإسكاي النوياء وفرأ المعيادين سالم وعن حاسبها والحسب والحانساء والجانسة والجماع المعمي واحد، وقال ندرة ( منهي (عن حدث) أب ننظر إسه قاب لا تريده، والمحريج هذا تعمل المحر. أي وصعده أن مرضح شمي المرأة - ووالتراصيم، بهم موضع وهي المؤاة التي ترصع ، أو مع مرضع وهو موضع الربساع وهو الثيري ، أو الإرصاع ؛ امو قبال ابي من لول العرب وصور ( ومن فين) معملها تانوه وإنبائه عن من هو عنده، (فقالت هار الدلكمية أي أوشدكه إلى اأهال ليب يكفلون () لكم وهم لا تاجيعون) لكومم فيهم شفعه وراهة لن يكتبونه وحسن تربية الرفيل فوته (وحراب هميمه المراضع) أنه عرض عليه جملة من الرصعات | والطاهر | أن الصعير في إله) عائد على موسى، قابل: ويحتمل أن يعوه محل الملك، الله ي كان الصفل في ظاهر أمره من حملت وقال الله حريق الأول القوم أن الصليم فلطفل فغالوا فد إلك فلا عراقية طبويها من هو؟ فقالت. ما أودك إلا والمراتحينات ليماكوه وتخلصت موم بهذا التأويل، وفي الكلام حديث انفضوه وفعرت بهرال أمم فكلموها في إرضاعه في أو فيعانك بأمه إليهم. فكالموها في شأم الرصف في تقم لديوم الزيروي أن وعرب قال غذما مسب قنول هذه الطفل تسبك وقد أني كل ناري؟ مقالت: إلى العرأة طبة الربح، طبعة أمس الأكاف ونسين إلا قبلني الفذفعة إليهاء ودهست به إلى بينهان وأحري لها كل بوم ديناراً الوحار فما أحده لأره مان حربهاء فهو مستء و بسل ولك أحرة رضاع . (فرده او ل أنَّمَ كما قال نصل (إداراتية إليك) وقعم العرج عرف وهور المهجوم حرَّق معجب ونان أو قامار

# بنات لشودُ المنافعين فأشعِثُ - وأثبَ أَيْدُونَ الشُّهُ : . زَ مَشَرُبُ؟!

لم أنجز تمال وعدى إمريانيت بهده أد سيكون بيأرسولا، وولمد أن ومد له حق فضا فلك، وإلا يعتبونها أي مد له حق فضا فلك، وإلا يعتبونها أي الرداء؛ كان لطلبه للصدق وعد أنف ورتكر أكار الماس لا أي الوداء؛ كان لطلبه للصدق وعد أنف ورتكر أكار الماس لا يطلبون مان ليودكان ألفلك أولي قبية وولمد أن يعلمون الأنه على صعد من فقت إلى أن الإنجاب إليها كان يعتبون مان ذكل بعد أن يقل جد أن يقل حد وجده في ويونه ويلملها وقوع ملك فهم علم مشاهدة في الاكانت عالم أن الأن سيكون ورائم ولا يعتبونها من المعتبون الإنجاب على أن القدوم وعدها وقوم بهذا ويقدم هيد (ولا مع أضمه) في المحسوم في الم

وَمَشَلُ الْفَهِيئَةُ عَلَى بِينِ غَفَسَلَةٍ مِنْ أَهْبَهَ هَوْمَنَدُ فِيهَا رَهُلَانِي بَقَنَبِلَانِ هَذَا بِن شِيمَنِهِ. وَهَذَا بِن عُدُوِّهِ، وَهَذَا بِن عُدُوِّهِ، وَهَذَا بِن عُدُوِّهِ، وَهَذَا بِن عُدُوِّهِ، وَقَكُرُو مُونَى فَقَضَى عَلَيْهَ قَالَ هَذَا بِن عَبْلِ الفَيْبِطَانِ إِنْهُ عَقُرُّةً فَاسْتَعْنَاهُ ٱلَّذِي مِن شِسْمَنِهِ، عَلَى الْذِي مِن عَدْوِهِ، فَوَكُرُوهُ مُونَى فَقَضَى عَلَيْهَ قَالُ هَذَا بِن عَبْلِ الفَيْبِطَانِ إِنْهُ عَقُرُةً

سان العرب (۵/۱۹۰۹)

والانتخالان عام انظر ميرانه والإدارات.

وه) النظروان النبير (أم ١٠٥٠ والموسى ١٩٠١ (١٧٠ والموسى

<sup>(</sup>١) الكافل العاشي: والكافل والتصيل. الفياس، والأمني كفي "بصأ.

والمدينة، قال ابن عبلس. هي منف"ا ، وكب فرعون يوماً وسار إليها، فعلم موسى عليه السلام مركومه الفحق بطك المدينة، قال ابن عبلس. هي منف"ا ، وكان ابن قسمتي (اللدينة) مصر بنفسها، وكان موسى قد بلت مناهجة المدينة وعن من العشاء والمتمنة الله وقال ابن قسمتي (اللدينة) مصر بنفسها، وكان موسى قد بلت فرعون قد أخرجه من المدينة وقال عالم فيها منبن فسي ، فجاء والناس في فقلة بنسيانهم له وبعد عهدهم مه وقبل: كان يوم عيد وهم متعولون بلهوهم، وقبل ، فوج من فصر فرعون ودخل مصر، وقبل : المدينة) عين شمس، وقبل : قرية على فرمسين من مصر يقال لها وحايين، وقبل : الإسكندرية، وقرأ أبوطال القاري، إهل حين أصب نود حير، ورسهه : أنه أبرى المصل، كانه قال عمل حين غفل أهلها، فيناه كيا بناه حين أصبف إلى الجملة المعدره بمسل كفوله :

#### عَلَى جِينَ عَائِبُ ٱلدَّبِ عَلَى الصَّبَّةُ الْ

وهذا توجيد شذوف وقرا وتدبيم بن مبسرة ويقتلان بايدعام الناد في الناب وتقل بنحتها إلى القف، قبل: كان ويقتلان في الدين، إذ أحدهما إسرائيل مؤمن والاخر تبغي، وقبل: (يفتلان) في ان كلف القبطي حل الحطب لل مطبخ فوخون على ظهر الإسرائيلي، وإيفتلان) صفة لرجيني، وقال ابن عطية : ويقتلان في موضع الحال. انهى ، والحال من النكوة أحازه سبيريه من غير شرط، إهفاء من شبعته أي عن شابعه على دينه وهو الإسرائيل، قبل: وهو الساسري. إوهندا من حدود) في من الفيط، وقبل السبه وقائدون»، وهذا سكاية حال، وقد كانا حاضر بن حالة وجدانا موسى غياء أن خكاية الحال، عبر عن عائب مامن باسم الإشارة الذي هو موضوع للحاصر، وقال المبرد: العرب تشهر بهذا إلى الفائب، قال سرير.

الأنسوق (١/٢٥).

<sup>(</sup>١) مقت فسيده يه فرهون عمره وقبل: هي فلرانه يقاية اودعل للدينة من.... دوليل اهي أول مدينة صوت بعد الفرق. انظر مسم البلدي د (١٤٧٦)

<sup>(</sup>٢) لنظر الخلوطين ١٩٢٤ ولانه المسير ٢٠٧/٦ . ١٠٠٨.

<sup>(</sup>۷) نظر الفرطي ۲۰۱۲/۱۲ وزاد السير ۱۹۷۱ و ۲۰۰۰. (۱۵) البت للتامذ من الطبيق خطر ديرانه (۲۲) الكتاب (۲۱ -۲۷) شرح طفعال لاين يميش (۱۹۲۲) التمريخ (۲۴۲) اقتبع (۲ (۲۱۸).

### مُسْفًا قِبْلُ مِنْمُ مِي وَمَكُنِيَّ خَفِيفَةً ﴿ لَمُ عَلَّكُ مُسَافِكُمُ مِنْ فَسَطِيفُ ۗ ٢٠٠

وقرا الجسهور وماستفتامه أي طلب غرنه ونصره على القبطي، وقرا سيبويه وانن مقسم والزعفراني. بالعبل المهملة والدول بدل المئاه، أي طلب منه الإمانة على القبطي، قال أبو القاسم يوسف بن على بي جارة: والاختيار قرامة ابن مقسم، لان الإعامة أول في هذا الناب، وقال ابن عطية، ذكرها الاختفال وهي تصحيف لا فراءة، انتهى، وتبست تصحيفاً، فقد نقلها ابن خالويه عن سيبويه، وابن جارة عن ابن مقسم والزعفراني

وروي: أمد ما استد التناكر بينها قال القبطي لمرسى: فقد هيت أن أحله عليك، يعني الحطب، فالبند فضب موسى، وكان قد أوي قوا (فركرم) فإنه و وقرأ عبد أنه: (فلكرم) باللام وعنه، (فلكرم) بالنوف قبل كادة: (وكرم) بعماء. وهي عليه المعلم عنه، وليل: يعود هلي دافه أي فقعي بعماء. وهيره قال: بعدم كنه، والقالم: الإعامل (فلقي) فسير عائد على دموسيه، وليل: يعود هلي دافه أي فقعي اله عليه بالموت وكرته الأجل، فيتم موسى أيتحده فلله، ولكن واقلت وكرته الأجل، فيتم موسى أي يعدد على الشيطان) وهو ما فقه من الغطب حتى أدى إلى ألوكزة التي قضت على القيطي، وجعله من عمل فشيطان، وسه فلها لفسه، واستغير منه، لأنه أدى لكن فقل من أو يؤذن الم جريع ليس الني أن يقتل ما لم يؤمر، وقال كعب: كان موسى إذ ذاك ابن أنتي عشرة سنة، وكان فله خطأ، فإن الركزة في الفائب لا عقيل، وقال النقاش. كان هذا قبل النيوة، وقد انتهج موسى عليه السلام جج أدم حليه فلسلام إذ قال (طلعنا أنسنا) والماء أي إلا أسست للفسم، وانتقلين والمصني بحق ما أنعمت على من المعمن أكرن دعاء أكرن إلى خمر، وقال يحر، وقال: يحر، وقال: يحم ما أنعمت على من المعمنية وطن أكرن إلى خمر، وقال أكرن إلى المعاء الما أكرن دعاء لا خر، وقال: يحمد وقبل الشاعرة والمعمني بحق ما أنعمت على من المناهج والمناء أكرن إلى المعاء بقد الأبور وقال: يعمل المعاء أن وقر، لا نكرن في الدعاء وقد استدل على قن طرى تكرن في الدعاء بقد الأبة ويقول الشاعرة والمستيح أن وقر، لا نكرن في الدعاء وقد استدل على قن طرى تكرن في الدعاء بقد الأبور الشاعرة الشاعرة والمناه الشاعرة والمناه الشاعرة المناه المعاء المناه المناء المناه المن

### ا فَعَنْ سَرُالُمُوا كَنَاأُكُمُ أَسُمُ خَارِكُ اللَّهُ لَهُمْ خَارِعًا صُلُوهُ الْجِبَالِ (19

وبالمظاهرة، إما بصحبت لفرعون، وانتظام في حملت، ونكتر سواحه حبث كان يركب يركوه كالولد مع الوالد، وكان يسمى ابن فرعون، وإما أنه أدن المظاهرة إلى القشل الذي جوى على يده، وقبل: وهما أنهمت على من النبوة على أستعملها إلا في مظاهرة أولياتك، ولا أدع تبطياً بطلب إسرائيلياً. واحتج أهل العلم جفه الأبة على سع معونة أهل الظلم وحده فهم نص على ذلك عطاء من أبي رباح وغيره، وقال رجل لعطاء إن أنني بضرب سلمه ولا يعدو رزقه، قال: فين الوأس؟ يعني من يكتب له؟ قال خالة بي أول الفلم يعني الواب الفلامية وقبل الأنسطي المؤخذة به وقبل على المؤخذة به وقبل عدم أو الإنجار على وقفوا على ما كان صد، وقبل إضافتها من أبي الإخرائيل المؤخذة وبالدي قبل المغمرة، وقبل الأنبي بعني المؤملة المؤخذة بالمؤخذة وإلاأس) أي الإحرائيل عمرة من بعني المؤملة المؤخذة والمؤخذة وإدالاس) بعني اليوم المؤخذ المؤخذة وإدائا معرضة، وقبم تمنعه عديلة إطافة ومنهم من يتمه الصرف مظافة، وقد يتى مع وأل على سبيل الدور، قال الشاعر:

<sup>(</sup>١) انظر ديوان (٢٩)) وانظر روح نضاي (٢٠/٢٥)

 <sup>(</sup>٣) البيث من المفهد قلامتي الطربيواء (١٦٩) الاشمول (١٧٨/) الهمع (١٩٩/١) والنصرج (٢٩٠/٢).

وليني حسيسَكُ الْمِيسَوَّةِ والأَكْسِ فَلَسَعَ ﴿ ﴿ إِلَيْ النِّسِ حَتَى قَعْدِ الشَّفِيلُ تَقُولُ اللهِ ويستصرحه إيصرح به مسميلةً من قبض احراء ومعافون الشاعر :

فَحْنَا إِذَا مِنَا أَمَانِنَا صِنَارَعُ فِيزُعُ ﴿ فِينَ الْفُشِينِ لِنَهُ فِينُ الْفُسَائِينِ

وقال له موسوع انطاعي أن الفيدري إله و عائد عن والثانيي ، وإنشائه نوي مين فكولك كنت سأى قتل القبطي بالأسن ، قال أن قالت على سبل معتاب والتأنيب، وفين : الفيسيري (له) وإخطاب للقبطي ، وقال عليه قوله ويستم معه ولم مهم الإسراطي أن الخصاب الشبطي ، وهما أن أراه أن يبخش الطفاعر أن الفيسيري والرائ ووابعض هو فوسي . (بالذي مو هالو له) أن للمستمدح وموسي ومر القبطي وهد الإسرائيل أن قوله وإلك الموى مبن) هم عن سبيل إدافة الشور به وطي أنه بسطير علم ، فالى أي الإسرائيل ولا موسير أثريك أن تفقي كل قتلت عبدا بالأسرى وبعدًا لله من معظم موسى خاله ، وكان نعيد القائل الشبطي في حقى عن الداني، فالتشر في المديد أن بائل الشبطي موجوبي وعي ذلك إلى هر عون قام بعثل بوسي ، وفين الفيسيدي واراده ووبيطس الإسرائي مند هالك من موس وحاطم عارضح وإلى معد نا يطرع وبادها ، وقيل والوب وداسيق قسم تتفاله :

المُأْفَسِدُ أَنْ مَا فَاسَمَيْنِهِ وَكُنْفُتُمْ اللَّهُ فَالَّهِ يُقَوِّ فِي الفَارِ مُعْمُونًا ا

وفرا الخمهور وينطشي و كامر الطاء والحسن والموجعة المسمها، وإن تريد إلا أن اكون جوفراً في الأومل) وسأن الخافر أن يعتل مع المسابقة أن الموافق وحوضا والموجعة وما أنت له الحرارات عن والموجعة وحل من أنتجي الموافق وكان أنت له الحرارات الموافق عنه الصلاح . ووجه وحل من أنتجي الدينة والمستحد ويل من شمعوت وقد المستحكل : المستحد والموافق وحوض الموافق (المستحد والموافق المستحد والمستحد والموافق المستحد والمستحد الموافق المستحد الموافق المستحد والمستحد والمستحد والمستحد والمستحد والمستحد والمستحد والمستحد والمستحد المستحد المستحد والمستحد و

الري النفاس فبلا أفساؤ والديام في أواني الحاق المنطوع المؤسملات

<sup>(1)</sup> من الغويل لنصاب بن رباح ورواعه في الديوان .

<sup>. (</sup>وإن تويت البوم ... عن ديات. ...) . و مثر المنتب (1 (١٩٠٠) افعار (١٩٠٩)

و مقر المختب (۱۹۰/۱) الهمي (۱۹۰/۱)

ولا) من مطويل تنسبب من مشتل المتر الكتاب (١٩٧٧) والتي يمني (١٩٤٥) التي و ١٣٠١) التعريف (١٩٣٦). ١٩٣٥ لم المدين الرئيس الذي المدين التي المدين المدين المدين المدين المدين المدين المدين المائين المائين المائين

<sup>(</sup>T) الجلاورة: وقبل هو الشرعي ، واغميم حملاورة. وحديد . أي حد بن بدي العمل في دهاه وعب ، والجمع الحملاوة الساع العرب ( 1984)

ويوالطر فككاف ١٩٩٢/٢

رُووَ الشِّرِ مَسَلِّ مَلِّكُ فِي شَرِعَ الْكَالِيَّةِ (1977) مَنْ فِي الْفُصَلِ (1871) الأَسْبُونِ (1871) المعربِّج (1871). وفي مِن القَالِيّةِ مَشْرُ خَارَ الْمِرانِّ (1970).

وقال بن فتية : يأمر مصهم معصاً عونه من فوله تماق فور تنظروا بكم العروف) [الطلاق: ٦] (فاحرع إلى لك من الناصحين)، و(لك) عثماني إما معدول، إلى الناصع لك من الناصحين، أو تعدول على حهة البيان أي الك أعلى، أو الناصحين، وإن كان في صلة أن لأنه يتسامع في الفروف والمعرور ما لا متسلم في عرفها أولي ثلاثة أقوال للتحويل من أكسم هذا أ.

ا فاضلل موسى ما شوء به ذلك الرجل ، وعلم صدقه ويصحه . وخرج رفة أفلت فلائب فتم يجدوه . وكان عوسى لا بعرف داك الطرس، ولا يصحب أحداً فسلك همهلاً والله النام نعال داعهاً والعائل به ال تحت من الطافير

(توجه) ودوجهم، ووتلفه، وتقدم الكلام عليه في بريس أي النجه وجهه ، استعمل الهيدو استديال الطوف، وكان حال للات طرق، فأحد دوس أوسطها، وأحد طالبه في لاحرس، وبالراء المريس لا يأخد في أعظم الطوق، ولا يستث إلا سبانيا، فنقي في الطويق فإلى إلى وهو حاف لا يتقيم إلا ورق استجرا والمقاح من قولة وعلى ولي أنا يبديل سواء السبوري أنه كان لا يعرف الطويل، عمال ويه أن يبديه أنصد الطوق لعيث إنه لا يسل، إنه أو مطلا ما لا يوصله بلى القصودات، وعراس عمال المصدودي، وأحد ينتي من عراصرات طوسله العابي طبير الا يراكاهم أن وقول العداد دول بل

<sup>(</sup>آ) ليكر وه الشيع 1/111.

<sup>95)</sup> معرفي " من أبو ويد: معرف عني يعم الفلوم عادية شوك عل بعو من حت مواسل وهم. أكثر من نبوط ومنا الغو التي استعي شها موجي. (عبل معهد المله 1977)

الذي بسلكه إن مكان ماسه، وقال مجاهد: إصواء السبل؛ طريق مدير، وقال الحسن: هو سبيل الهدي، فعلي موسى عليه السلام إلى أن وصل إلى مديري، وتريكي في طعمة برحيان. إولمًا ورد ماء مدين) أي وصل إليه. ووالوروء، بمعنى الوصول إلى الشيء، وتعمل الدحول فيه، قبل: وكان هذه الماء شرأ، ووالامة؛ الجسم الكثير، ومعنى (صبه) أي عل شفيره وحاشيته ، ويستون) يعني مواشيهم (ووجد من دونهم) أي من الجهة الق وصل إليها خل أن يصل لي الأمة ، فها من دونهم بالإصافة إليه والمله الن مطيق، وقال الزعشري ٢٠٠. في مكان أسطى في مكتابهم. وتشودان، قبال الن حياس وهجمه زية ودان) غنمهم عن الماء خوفةً من السفاة الأقويات وقال فنادن (نذود ن) الناس عن غنمهها، قال النزخاج. وكالمم تكرهان المراحمة على المان وفيل المثلا تحنفط غنمهها بأضامهمين ولهيل اندودان عن وحومهما بطر السطر السفرهماء وقال العراه الخبسانيا عن أن تتفرق. واسم الصعرى وهم إه واسم الكترى هصورات وللارأهما موسى هابه السلام وانفتين لا تتقلمان فلستي مأتفي فغال: إما عطكهم، قال ابن عطية الرالسؤال بالأملاب إناه هوافي مصاب، أو مضطهده أراس يشعق عليه وأو يأن بمكر من الأمر، عال الوعيثرين?! • وحينه ما غطوبكها؟ ان ما معلوبكها من الفيدد؟ . صحي المخطوب حقياً كإسمى الشؤون شأباً، في تواكل وما شائك ومقال شأن شأنه أي قصدت قصاء المنهي. وفي سؤاله عليه لصلاه والسلام فليل على جواز مكتلة الاحبية فيها بعل، ولم يكن لانبهها أجير. فكاننا نسوقان العمم إلى المان ولم نكن في قوة الاستفاء، وكان الرعاة بمنتفوذ من الشر فيسفون مراشيهم فإن صموره فإن على في الحوص لهيء سنتناء فوفق مومق عليه السلام ذلك البوم وهما يجنمان غلمهما عن المان فرقي عليهمان وقال. إما خطبكما) وقرأ لمسكر. لكسر اخذه أي من وُوجِكُما، ولا لا يستمي هوا وهذه أو مناشات تاوة وقالنا لا سنعي وقوة التي مصرف (لا تُستمي) بنسب النوب، وقرأ أبو خملو وشبية والحسن وتنادة والعوبهان (يضلُون بطنح الباء وصم اندال. أي يصدرون بأغبامهم، وبافي السبعة والأعرج وطلحة و أعمش وابن أبي إسمن وعبسي مضم الها، وكسر الذال، أي يصفرون أصامهم، وقرأ الحمهور (الرعاة) بكمو الراء هم تكسيره قال الرمحشري(٢٠) وأما والرعام) بالكسر ففيسي، كصيام وفيام. انتهل وبيس بقياس لأمه مع راع، وفياس فاعل الصعه التي للعاقل أن تكسر عل نُفلة كقاص ونصاف وما سوى جمه هذا فليس بفياس، وفرى، (الرَّعا)) بضم الراء وهو اسم جمع كالرحال والنداء، مال أبو المصل الواري، وترأ دعياش، عن وأن عسروه والرعباء: معتج الواء وهو مصاد أثبه مقام الصَّفة. قاستوي لفظ الواحد والحيامة فيه، وقد يجوو أنه حذف منه المضاف، (وأبونا شبح كبير) اعتدار لوسي هن مباشرتها المعلى بأنصبهها، ونسبه على أن أباهما لا يقدر بس السقى لشيحه وكتره، و سنعطاف نوسي في إعامتهي ، واستقى لحياً؛ أي سنتي عنمها لأجنهي. وروى: أن الرعاة كانوا يضعون على رئس انبئر حجراً لا يقله إلا عدد من السرحال» و فسطرب الحفل في العدد، فاقل ما قالوه ( سبعة، وأكثره ; منك، فألفَّه وحمد، وقبل اكانت هم دلولا منزع مها إلا أرجعون ه فمزع مها وحده، وروي أنه (اهمهم على الله حتى ملفي قمها، كل ذلك رعبة في الثواب على ما كان مه من أنصب السفر ه وكثرة الجوع، حتى كانت تظهر الحضرة في بعده من البقل، وقبل: إنه مشي حتى سفط أصله، وهو باطن الفدم، ومع دلك الخائهما وكفاهما لهمر السقى(9). وقد طاين جو بهما لسؤاله . سألهما عن سبيب الدود، فأجاباه سأنا اصرأتان، صعبعضات، مستورمان لا نفدر على مراحمة الرحالين متؤخر السغي إلى ترافيهمي ومباشرتها دلك بيس بمحظور. وعاهم العرب وأعمل المدو إلى ذلك غير عاتم أخل الخضر والاعاجم، لا سبها إذا دعت إلى دلك فمرورة (ثم تولى إلى للظل)، قال ابن مسعود:

والم الظر الكشاف ١١/٠٠٤.

<sup>(</sup>٦) انظر الكنتات ٢/١٠٠٠.

<sup>(</sup>۱۲) انظر الکشاف ۱۹۲۳ و ۱۹. (۱) انظر الفرطی ۱۹۲۲ (۱۹۷۰ وزاد اسبع ۱۹۳۲ و ۱۹۳۰)

طل شخره<sup>(۲)</sup>، فيل <sup>در كانت،</sup> مسكو<sup>ه(۱)</sup>، وقبل إلى طل جدار لا سفت ك، وقبل جمل طهره بني ما كان بل رجهه من الشمس وقال وحدان لها أنوكت إلى من خبر مغير) قال القمر وين: تعرض بالبطعمة لديالة من الخبرع، وتابعيرج بالسوال: (والنوسة) هنا عمى تنؤل والسالوعشوى: وعلى باللاح (فقيم) لأنه صيني معنى سائل والمالب، ويحتمل أنا يويد أي معتبر من الغلباء لاجل ما أنزمت إلى من حير الدين، وهو افسانا من الطانين، لانه كان عبد ترعون في ملك وتروف قال الك رمية بالبلال السيء وهرجاً به، وشكراً له، وقال الحسن: منك الريادة في العلم والفكية، وفجادته إحداها على على استحداد في الكلام حدف، والتفسير " ومدهبنا إلى أبيهها من غير إبطاء في السفى، ومعينا علمه أمر الدي سفى لهاي عكم إحداهما أل الخدموه لده وافحادته إحداهمام قرأ امن عيصس وفجاهته العداهمام بحدب اصبرنا فصمأ عبي عبر مباسي مثل زا وويل ادمه في فويل أممه روبا با فلادو، والفياس. أن بجس بين بين والإحداهما) سهير. فقيل: الكترى، وقيل: كانتا توأمنين، ولمنت الأولى قبل الأخرى مصف جار. وياعق المشجيد) في موضع الخال، أي المستحية التحقيق قدر عمر من خطاب: قد حبرت وحمها بكم درعها. والجمهور على أن الداهل أناهما هو وشعيب، علمه أسلام، وهما بينان وقال حسل: هو ابن أحى شعبياته واسعه دارواناد، وقال أنو عبدة: وهارونان وقيل ، هو رحل نبالم ليس من شعيب إسبيات وقيل ، كان همهي هماجب العشم. وهو المروح، عدب عنه دلات إذ كان بشابته، البلجربك أخراما سقيت نتام في ذلك ما كان علي شعب من الإحمان والكافئة لن عمل له عملاً، وإن له غصد العام الكافة وهي حامع أي وصعب معهل إلى أبيهياه وفي هذا فليل عن اعتباد إحبار المرآن، إذ وهب معها موسى، هم محسد على أحدارها في بأب الرواء، (وقص علمه القصص) أي ما جرى له من خروجه من مصر ومبيب دلك إلهال لا تحف نحوت من القوم الطالس؛ أي قبل اهد ده مك في مولك (رب حاني من اللغوم الطالمين. أو أحره منحانه منهم داسته بعوله (لا نحص). وقوب إليه طعاد، بقدر به عرسي: وإن أهل بيت لا حبر فيتنا بمن الأوص فضأه فقتر له شعبت. وليس هذا عباص السمى، ولكن عادتي وعادة أدني فري الضيف، وإطعام الطعاءة. محبمة أكل مومور عليه انسلام، وقالت إحداهماع أنهم العالمة وهي الذاهية. والعائلة، والمسروحة إيها أبت متأخره) أي فرض الغم وسفيها، ورصعته بالقية لكرد رف الصحره عن الغر بحده، وانتزع علك الدلو، وراههم حتى غلبهم على الماء وعلامانه، لاجا حين قام يتبعها هنت الربع طلبت ثباب موضعتها، عقال: وارجعي حامي ودنبي عل العفران الوقوعا كلام حكيم حامع والأله إدا احتمعت الكفاية والأمانة في القائم للرامند نم انفصود، وهو كلام عوى عجري المثنيء وهماد معروفة للناسء وكالزهفت تعليك للاستفحاره وكانها فالبنب واستأجوه لامانته وفرته وصدر الوصفان مسهين عليه، وبطير هذا التركيب، فول الشاعر :

# الله إنَّ خَيْدِ السَّاسَ خَيْسًا وَصَالِحَيًّا ﴿ أَسِيرُ نَفِيهِ مَشَافَنَا مِن السُّيلاسِينَ

حمل (حد من المشاهوت) الاسم اعتباد من وحكمت عليه بالفوة والافادة وفا وصفته بدين الوسفي قال له أبوها: ومن أبي عرفت هذا الفلاوت إفلاله الحجر وحده، وقد حد من النفو ربها حين وصفتها الرج، وقالم من عباس وقالة وامن ربد وغيرهم، وقبل أقال ها موسى اعتداء أكبل ورائي فإن رحق لا أنظر في أدار السناء ودليي على الطراف بميناً أو يساراً.

<sup>10</sup> الطم الفرطي ٢٠١٤/٢٠ . ١٧٥ وراه المسير ٢٩٣/١. ٢١٥ . 27 الطم الفرطي ٢٢/٧٧، ١٧٥ وزاه المسير ٢٩٣/١. ٢٠٥ .

وقال أبي مستودر أفرس البائل للافار بنت شعيب، وصاحب يوسه ، في قوله ﴿عَنِي أَنْ يَعَمَّا﴾ [برسفة ١٩] ، وأبو تكر في عمر .

وفي قولها إاستأخرها دليل على مشروعة الإخارة عندهم، وكذا كنامت في كل طفأ. وهي من ضرورة النياس. ومصابحة الهابلة سلاماً لامن علية والأمرس حدث كان لا يجيزانها، وهذا مما انعقد عليه الإخارج، وخلاعهما حرقي (قال أن البند أن أنكسك إحدى ابنتي هاتين) رعب شعب في مصاهرته، نا وضعته به، ونا رأى فيه من غزامه عن اللسياء ونعلقه عالف واراوه من الكمران وقرأ ورض وأحدال هوسي عن أبي عمرو وأنكحك إحدى محذف اهدرة.

وظاهر قوله وأن أمكنتك) أن الإمكام إلى الوس، لا حق للمواة فيمن بخلاطً لأبي صبعة في بعض صوره، مان تكون بالعة. حالة تصالح بميها فإنها تعمد على بمسها، تتحصر من تشهوم وقيه مايل عن عرص الولى وتبته على الروح، وقد فعل هلك وعمران ودليل عل نزوج ابنته فبكراس عبر استنبان واله فال مالك والشامعي، وقال أنو حبيمة أيانا بلغات سكر فلا نؤوج إلا مرصاها. فيل: وقيه طليل على قول من قال الابتحاث بلا للفط النزويج أو الإنكاع، وبه قال ربيحة والتناكمي وأمرانوا وأمو هبيد وداود ووإسدي النتي إصهم وهذا عرص لاعفت الاغري إلى قوله وإلى أربدي رحين العقد بعين من شاه معها، وكذلك لا نجذ أول تمد الإساري والظاهر من لابة حوار النكاح بالإجارة، وبه قال الشاقس وأصحام واس حبيسه وقال الرفختري. (هاتين) بيه مذير على الدكانت له غيرهما المنهي. ولا دليل في ذلك، لأميها كسنا هما اللتين راهما للمومال. وحدت إحداث، فأشار إليهها، والإنسارة إليهها لا تدل على أن له عبرهما، (على أن تأخرني) في موضع الحائل من صبح والكحك، إما الفاعل، وإما المعمول: و(تأجري) من واجرته، قبت له أحيراً، كغولك مأنوت، كنت أنه أماً، ومعملوك وتأخري الثان محدوف تغديره: ومصلك وإلياني حجم طرف. وقاته أمر النفاء، وقال الرمحشري (حجمع) معمول به ، ومعناه ، ورهبه فهاي حجج وفؤن أغمت مشرأ بمن عندك في هو نبرخ وتفضل الانشترات. (وما أربت أن أشق عصك) بالرام أليا الاجلين. ولا في المعاشرة، والمناقشة في مراعاة الأوقات، وتكليف الرعاة أشياء من الحدم خارجة عن المنترط (مشجدي إن شاء الله من الصالحين) وعد صادق. الغرون والمنسقة (من الصالحين) في حسن العاملة ووطامة الحلف، أو (من الصاحبر) على العموم، فبدخل تمنه حسر المعلملة، ونا فرع شعيب تما حاور به موسى قال موسى (دلك سي وينك) عل جهة النقدم و لنونو في أن الشرط إنها وقع في إشري حجج) و(دلت) منتدأ حمره (بين وبينت) إندارة إلى استعامه عليه أي ذلك الذي عاهدتي وشارطنني فانم يسنا حيماً لا يحرح عنه لم قال وأبما الأجلين) أي الشاب أو العشر (علا عدواله علي ي لا يعندي علي في طلب الزيامة. و(أي) شرط وإماع والندق وفرأ الحسس والعباس عن أي هموو (أيمًا) محدهم الهاء التدبية كرا قائر الساء

# الْمُسْطَرِّكُ بَالْمُسْرَأُ وَالنَّسِينَ كَيْنِ أَيْنِهِ اللهِ عَلَى مِنْ الْحَيْبُ الشَّنْهُاتُ مسواطِ وَالْ

وترة حيد الله وتي الأحلين ما فضيت بزياده رما يور والأجلس) وونضيت فان الرعشرى . (مإن فقت) ما العرق بين موقف ومام الزينة في الفرادين وقلت إلى وقدت ي استصفية مؤكدة الإجام ، في رائمة في نساحها وفي النباة مأكبة أ للفضاء ، كأنه فان : مأي الأحلين صممت من فعاله وجرمت عزيقي فعاء بقرة أنو حيوة وابن هلب (ملا يعنوان) بكسر العين ، فقي العروة فد علم أنه لا عدون علمه في أغهال وذكن جمهما ليحمل الأول كالأنم في الوعاد، وقال الزعشري ا

ولام من الطريل للقرومق انظر ديراته (٢٨١/١٥) والمحسب (١٩٧٩)

تصور المعاوات إلى هو في أحد الإجليل الذي هو أقسر، وهو الطالب نشعة العشر فيا معني الدائي المعلوات بي حيماً ؟ وقضته المدار أي إن طوليت بالريادة على العشر كان عمواماً لا شك فيه الكذلك إن طوليت بالريادة على النبوء . أواد بدلك نفر بر الحيار ، وأنه تلك منظر ، وأن الاجليل على السواء ، بها هذاء من حير الماوت بينها في انعصاء ، وأما بدلك في توكونه بن أراد بدلك في توكونه بن أراد بدلك في توكونه بن أنهيل ، وبيرايه الأبل فيه تكثير ، وواقع على ما نفول أي على ما تعاملنا عليه ولواقعا وبراياته على المعدول حن بعد كفولك الما تعلق والله المعدد ، وقال تعلق أنها وربي المورد على المعاول تعلق ولواقعا وركبل التي شاهد ، وقال تعلق أنها إلى ضجرة الربي والمورد وعلى الدي وكل إليه الأمراء فيها تسلس معي شاهد وتحوه علني بعل إنها وظهر في مورد المعلى وعلى المعاول عشر أن يحو مصر بلده ، ويلد نومه أو كلاك في سورة بها المعاول عشر أنها المعمول المعاولة في تسري أنها المعمولة وعزة بضمها ، والمائي مورة على المعاولة بأنه وقد أصبوا المعاولة .

فَيْمَا النّهَا الْوَهِ الْوَالِمُ الْفَيْسَ فِي الْفَعَة الْمُسْرَكُ وَمِنَ الشَّجَرَة الْرَيْسُونَ إِلَى الْمَافَة وَهُمُ الشَّيَا الْفَهَ الْمُسْرَكُ وَمِنَ الشَّجَرَة الْمَسْرَكُ وَالْمَافَة الْمَافَة الْمُسْرَكُ وَالْمُسْرَة الْمَسْرَة وَلَى مُسْرِع وَلَمْ يَعْمُونَ الْمِلْ وَلَمْ الْمَعْمَ الْمَلْفَ فِي جَمْمِكَ فَوْجَ بِنَعْمَالَة وَلَا مُسْرَوِع وَاصْمُو إِلَى الْمَعْمِل وَلَمْ يَعْمَ اللّهُ وَلَا مُسْرَدُ وَالْمُعْمِلُ وَالْمُسْرَالَة وَلَا مُسْرَدُ وَالْمُعْمِلُ وَلَمْ مُسْرَالُول وَالْمَعْمِلُ وَالْمُعْمِلُ اللّهُ وَالْمُعْمِلُ اللّهُ وَالْمُعْمِلُ اللّهُ وَالْمُعْمِلُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمُعْمُولِ وَالْمُعْمُولِ وَالْمُعْمُولِ وَاللّهُ وَالْمُعْمُولِ وَالْمُعْمُولِ وَالْمُعْمُولِ وَالْمُعْمُولِ وَاللّهُ وَالْمُعْمُولِ وَالْمُعْمُولِ وَالْمُعْمُولِ وَالْمُعْمُولِ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعُمُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعُمُّ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُولُ وَالْمُعْمُولُولُ وَالْمُعْمُولُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُولُ وَالْمُعْمُولُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمِلُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعِمُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعُمُولُ وَالْمُعْمُولُ وَالْمُعْمُولُولُ وَالْمُعُمُولُ وَالْمُعِمُولُ وَالْمُعُمُولُ وَالْمُعُمُولُ وَالْمُعُمُولُ وَالْمُعُمُول

رمن بي ومن شاطئ، لا يعداه المدان الدياري ومن الشعري كذلك، يد هي بدل من الأولى، أي من يقبل الشعرة وزالايمن بجنس أن يكول صفه للتناطئ. وللمرادي، على معني والسعل والبركاف أو والأيمن، يربط المعادل للمشهو وزالايمن) بجنس أن يكول صفه للتناطئ. وللوادي، على معني والسعل والبركاف أو واستعبائه على يبط الوادي، أو الأبهر، فيكول ذلك والمعنائة على يبط الوادي، أو بعكى ذلك، وكل هذه الأقوال في والأيمن مقبل، وقرأ الأنهب المغيلي ومسلمة في والمهمة؛ معنم الباء، فأل وأبو زياه مسمعت من العرب وهذه نقمة طيها، هنم الماء، في وصف المهمة بالبركاة لما شحست له من أيلت الله وأنواره وتكليمه لوسي عنيه السلام، أو ناحرت من الأرزاق والثيار الطبية ويتعلى (في الخفية من الروى)، أو نكول أن موضع شحال من وضاطئ ؟ وأناسيمة من والتحري والماء الماء المعادل والماء بعدل الماء المعادل وقرات فرقة وكان أن الماء المعادل المعادل والماء والماء المعادل وقرات فرقة وكان أن أن إلى كان أن الا والماء الماء المعادل والماء والماء والماء العرب المتهاف وقرات فرقة وكان أن أن والماء والماء والماء والماء المعادل والماء وقرات فرقة وكان أن أن والماء والماء والماء والماء والماء وقرات المعادل والماء والماء وقرات فرقة وكان أن أن والماء وقرات فرقة وكان أن أن والماء والماء والماء والماء والماء والماء والماء والماء والماء وقرات فرقة وكان أن والماء والماء والماء والماء والماء والماء والماء والماء والماء وكان والماء والم

<sup>99)</sup> والجفوة والجفوة والجفوة: العسنا من القبل، ولهل هي الجموة والفسع جماً وتساوقيل: الجفوة الفطعة الفليلة من اكتب تسن طهر 44... البنان طورت (44/14)

كانت مصدريه تنقدر بالفرداء والفرد لا يكون حرراً الصغير انشأن وتنجريم همه القراءة على أن تكون أناء تصبرية والإيراء معمول للصمر تعديره هان يا مومني أعلم أن أنا القدم وجاد ل فله فرنودي يا موسى أن أنا و الله ﴿ (عد ١٠٠-١٠٠) والد الممل فرمودي أن مورك من في التشارية (المملي ١٨) وهما لإمودي من شاطيء تولا مستقف إد حكي في تس معررة حصورها اشتمل هليه فلك الندام، والجمهور: على أنه بعاني كلمه في هذا المفام من هير واسطة، وقال الحسن: بالناه بداه الوحي و لا عداء الكلام - ونقدم الكلام على نطير قويه زوار اللي عصالة على راها نياز كأبنا جان وفي مندراً ولم معنسه) لم أهره اهال والسلك بدك في جبيك) وهو منع الجمة من حيث محرح الرأس، وكان كم الجمة في عاية الصين، ونفذه التخلام عل الخرح ليضاء من غراسوم) وفيم الخناج هنا بأبس وبالعصف وبالعطاف، وها أمغل من الدهدة إلى الرسغ، وتجيب مغرعه، ووالرهب، الحوف، وتأثر الفوادات فيم، وقبل: نصح الراه والهناء ، افكَّمُ بلغه بن حقيقة وخير، ومنصم الاحتمى قائللًا بقول أعطى ما في رهلت، أي ل تست. وانظاهر هن وإنصام إليك ساحك من الرهب: على احميمة، قال الثوري: خاف موسى أن يكون حدث به سنوه نامره نطاني أن يعيد بده إلى حبيه فحود عمل حالتها الأولى، فيعف موسى أنه تم يكس صوداً. بل أية من اتله، وفاق وتلاهنه وزان ريدن أموه بصد عصده من انهه وهو اجباء إلى حده ليخمه فاقتك فزعه، ومن شأن الإسبان إذا فعل ذلك في رفت فوجه أن يقوي فلده، وقبل الما الفعين العصاحبة فرع موسى واصحرب. فتتقاها مبذه الها يعمل الخانف من الشيء، فعبل له وأدخل بدلاء ألحت مضدلة مكان انطلك ب. لما أحراسها ببعباء لتطهر معجزة أحرى، وهذا المول بمنطة الرعيش يراس لابه كالتكرار الفيالة والسلك بدلا في حيملتج وفد قال هو وداخسره هما. البغاء أفار لأن بدي الإسبان نبرية حباحي الطائر و وإدا أرجا بدء أبسي تحت عصده أنيم بي فقد صبر حباحه إليه ، وقبل المجي فإذا هائلها أمر بالبعلسا من للمدعهة بالمستمهة إليك بسكارا، وقابت هرقه الحرجين، أمر، بالعرم على ما أمره ١٠٠ كها نفول العرب والمندد سباريمث واربط جانستاه أي الشمري أمرانا ودع الرهب، ودلك لما كثر تخوه وفرعه في عبر موطن و ألمه أمو عل وكأمه طأه الفرام والمة انطوان الحباش فلله إلمان اسكل ولا أقضار وصياستموار جناحت من احوف إليك والكراها القول الرانطري أأثاء ففالياه والثان أأله بواد بصب حباحه إلبه تحليب وصيفه بعمام ولتندده عمد الغلاب العصة خنف حني لا يضعفون ، ولا يرهب السعاره من فعال الطنائر ، لأنه إذا حاف بشر جما هيه وأرجاهما. وإلا معتاحاه مضمومات إليه مشعرات ومعنى ومن الرعيب، من نجل الرعب، أي إذا أصابك الرعب عبد رؤيه احية فاصعم البك جناحات جعل الرهب الذي كان يصيبه سبباً وهلة فورة أهر به من فيهو حياجه إنهام، ومعنى (و ضحم إليك حناحك) وقوله (اسلت يقال في حبيقًا) عن أحد النصارين واحد، ولكن حولها بن الدولون، وإنما كار المعنى الواحة لاحتلاف الغرصين والله أم الغرض في أحاهما حروج البداييصاء . وفي النبي إحضاء الرهب إداية فلت إلى احمل والخناج، وهو مبد في أحد الموصمين مصموماً، وفي الاخر مصموما إذه ولك قول وواصم إليك حاجت) وراهمم دارًا إلى جاحث) في الرفيق بنهم (فلت) المواد بالجنام فلمستودا هو بالند المهري، وبالغربوم إليه بالند السراق، وقال واحدة من يبي البدين ويسراهما حياج الحس نعج النقاميم الدائرهان: الكم منه حير، وأنهم متوثون العطبي ما في وهلك وقيت شعري كيف مبحته في الغفة وعل سمع من الاثنات انتقاف التي ترضي عربيتها؟ ثم زنت شعري أبيف موقعه في الاوة؟ وتهما يعلمه العصل كمااتر كليات الشريل؟ مثل أن موسى هملو ت الله عليه ما لنان عليه ليفة المناحاة}؟ ؤرماعة من صوف لا كسير لها السهى. أما فوله الرطل سمع من الأثبات؟ وهذا مراوي عن الأصمعي وهوالغة لمنها أواما لوله أوكيف موقعه من الأيدار فغالوا: معاد أحرح بدك من كميلت، وكان قد أحد العصد بالكت، وقرأ الخرميان وأنو عمر وومن الرَّهب) بعنع الراء واحاء، والخص بعنع الواء

<sup>(</sup>١) اخر الكناف ٤٠٨/٢

وهم انظر الكناهي ١٠٩/٢ [.

وسكون الها، وباقي السبعة مضم الراه وإسكان الهان ، مرأ مادة والحسن وصبى واحتصاري مصفهها. (مدالمك) باشارة إلى العصه والهذاء وهما مؤشئات ولكن وتُخر أسدي الحب كي أنه قد يؤشف الدائر الحبيث الحس، تقواص مر قرأة فإنهم أم يكن مشتهه إلا أن قائل في إذكرت معرو إصائفته المستقديد الزائد، وقرأ بن تقير وأنو عمرو إصائفتها متشديد النوات وباقي وابن هرمز وشمل إصابيك بناء مقد المود المشترية النوات والمنافقة بالمستقد المنافقة على المنافقة المن

### عَلَ أَخُودِيُنَ لَنظَلْتُ عَشَبُهُ \*\*!

وفراً الى مسعود المشابيد النول مكسورة بعدم با قبل الرعي لعة فقيل، وقال والهنوي من الفتهم تخفيها وزال ورعون) يتعلق بمحدوف ما عليه فلمان النفيم تخفيها وزال ورعون) يتعلق بمحدوف ما عليه فلمان النفيم و دهم إلى الرعون (قال رسال ملت منها نسأم هو العيم الذي وكوه فإنات العلم بالمناب على بعد على الموال به فوق ودكر أخال و لمنة الني تكون أمار منة الشليع والقصح بعد على أن يو المحافظ وكوه فإنات العلم و القصح بعد على أن أو أن مه فعياحة وكل أصح المعافظ والقصح بعد على المحافظ المحا

# الأنبي كبيتس تشكيبا لهج الالإنعا ليتشك لها خشبة

ولفني به دستويك باحيث، ووبقان في الجرشدانة عصدك، وي الثراف في الله و عقدان ووالسلطان المحنة وانعلة والتسبط، (علا يصنون إليكي) أي يسوء أو إلى والبنكي، ويعتمل واياتا) أن يتعلق بقوله (ويحل و ألس (يصلون) أو سواممون، وفي كان موصولاً على مدعب من يجوز عده أن يتعدم الطرف و على والمحرور عن صدة ألد والدكت عاد موصولاً عن سبيق الانساع ، أو بقدر محذوف في و يعنا دايا، أو يها على في دسم أبات وبالاحساد، أو على البيان، مالمامل عدود ، هذا أمر بالد سنوال وفال الرعيشري، وعور أن يكون فسياً ، جوابه وفلا يصلون) مقدماً عليان أو من لمو القسم النهي ، لذا أنه مسم جوابه (فلا عمالية) ما مالا سنفيم على قول الخمهور، وأد حواب الفسم لا تدخله العاد،

و ( إمن الطويق غييدين تور تطر ميرته وقع) شرح المصل لألي يعيش (1975ء) الأصولي (1979ء) أرضح المسالك (1979) المسح - (1974) فصراح (1979)

فَلْ جَاهِ هُمْ الْوَقَى بِنَا يَبْنَا بَهِنْ فَالْوَا مَا هَذَا إِلَّا سَخَرًا أَفْقَالَى وَمَا سَيَعَنَا بِهِكَ اِنْ مَبْنَا إِنَّا الْأَوْلِينَ فَا وَقَالَ مُومَىٰ رَفِي الْقَالِمِ بَنْ كَالَهُمُ فَا مِنْ مِنْ مِنْ الْفَوْلُ لَمْ عَنْهَا أَلْفَالًا إِنْ لَمُ لَا يُفْلِحُ الْفَلْمِ فَيْ رَفِّ الْفَالِمِ فَيْرِفِ فَلَا فِي مُولِمُ اللَّهُ لَا عَنْهَا لَلْفَالُمُ مَنْ وَقَالَ الْفَلْمُ مِنْ الْفَالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْفَلْمُ مِنْ الْفَالِمُ اللَّهُ اللْلِلْمُ اللَّهُ الْمُلْحُلُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّلِمُ الللْمُلِمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّلِمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّلِمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّلِمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّلْمُ اللْ

والمؤينة) هي العصاء والبداء (ببلت) أي واصحات الدلاله على صدقه، وأبه أمر حارق معجر كعوا عن مقارمة ومعارضه ، فرحمول إلى النهب والكناب ، ومسوء إلى أن مبحو ، لانها برون الشيء على حالة ثم يرود على حالة أمرى، أم يعود إلى احاله الأدل. فرعموا أنه سجر بمنعل دوسي وبصريه على الله فليس تمعجر. ثم مع دعواهم أنه للحر معة ي. وكذبهم في ذلك، زادرا في الكنب أميم ما سمعه مؤا في المانهم. أي في رمان أسانهم وأرامهم ووفي أبالته حال أي (بهذا) أفي: تمثل هذا كاتباً في أباع فيانيا، وإذا مو انسهام كل حدا في ازمني الساس نب أن ما فأعاه موسى هو لذع لم يسبق بل مثله، فعل عن أنه مصرى على الله . وقد كلمنو في ذلك . وطرق سممهم أحجار الرسش المستقن موسي في الرصاف ألا مري إلى قول مؤس ال فرعوب فولفد جاءكم يوسف من ميل مانينات، [عامر ٣٤] وله راي موسى ما فيلوه به س كود ما أني به مسحواً، والنعاء سيزع منه في الرمان المسائل إقال موسلي إبل أحله بني جاء بالهدي من عنده ؛ حيث أهله للرحالة، وبعثه مأهدي، ورعده حسن العقبي، ويعني بذلك بصده، ولو كان كم يرعمون لايرسلة. لهامه على العلة الوجة تعدم القلاح وهي والغلماء وضم الشهره عمر موصيعه بالحيث تأموا إلى لإيان بالقاوأتوا بالمعجرات بالدعو بالإنجة وتسبوا دلت العجزيل المسجراء وزعافية اللدري ربي كالتها تصلح للمجمودة والقاسومة فقد كنز المتحياضا في المحمودة بالإدلم نقيد حملت ملمهاء ألا فرق إلى قواله ﴿ أُونِكُ هُمْ عَشِي الدُّورَ حَدْثِ عَدِينَا﴾ [الرفيد ٢٦]. ٢٣] وقال ﴿وسيعيم الكمار في مغبي الدَّرَةِ [الرفد 12]، وفرأ ابن كثير إفال تومين) معير ونور ومنفي السعة بالواق. ومسمنة قراءة الحمهور أنه عاجاههم بالبيات فاثلوا الابت وكيت وقاف موسي كين وكنت واسمير النافر فملل ما بين الفرلس وصناه أحداهما إدافد تصالان فيعلم بقها ان لول موسى هم الحق واهدى، ومناسبة قراءة من كثير الدمومينغ قراءة لم قالون كيث وكيت، فالدموسي: كانت وكمت ومعي فرهون علمه بإله عبره للملأء ويربد بذلك بعي وحوده أي ما لكبرس إلد غبريء ولجوز أن بكون غبر معلوم عنفه يَّه لحم، ولكنه مطنون، فيكون النفي على طاهره، وبعل على ذلك قوله (وإلى لاطنه من الكافيين) وهو الكادب في اعتقام علمه الله عبره، ألا تري بن قوله حرلة عرف ﴿ فِي سَتَ أَنَّهُ لا إِلَّهُ إِلَّا مَدَى أَمَنَ لَهُ بَنو رسرائل ﴾ (موسى ١٩٠ واستمر

فرعون في عرفته الدوندي ورب هاداي وابوء أن بود منار عن الدس، قبل وهو أول من عمل الأبتراء وذيغل أضح الأخر. لأنه ذيته على المراحة الله على العلى المحاج إلى إله والمراحة في الله في المراحة الله المراحة الله إلى إله وقومه لله والمحاج إلى إله والمحاج إلى إله والمحاج إلى إله وقومه المحاج إلى إله والمحاج إلى إله وقومه المحاج إلى إله والمحاج إلى إله وقومه المحاج إلى إله والمحاج إلى المحاج إلى إله والمحاج إلى المحاج إلى إله والمحاج المحاج إلى المحاج المحاج

#### حمرت إلى فطرات فالمشائلة المنظمة للأربعابات تاليك

وقوم وعود فارعون وإذ ساووا إلى لبحر باحتيارهم في هدب في إسرائيل فإن ما سدهم من الفتر الساق، وإعراقهم في السحر موسد فه إياهم، ووجداره هذا يمني صيراهم وأشدة ندرة تلكمار فشدود بهرال حالاتهم، كما الانفخار الشدة بالنهروا بذلك وهذا إلى الناراء وقال الرعشران الإرحمائهم، دعرناهم وأنمة باعدة إلى الناراء وقالنا المناهم، دعرناهم وأنمة باعدة إلى الناراء وقالنا وهر من قولت العدم بغيرة وقال الرعشران الارساقية بالدينة والمعلق أمن اللغة في تسير وقالنا والمعلق الملائقة الدين هم عالا الرحم إلى اللغة في تسير وقالنا المعلق المائم المناهم والمعلق الملائقة في تسير عمراهم، حرياً على مدب من المعرف الاستراك، الال في تصيرهم ألمة خال بلك فلم وعلى ما هدا المترافة لا يحورون فاحت من المهرفة الإسرونة إلياء فالله ويجار وخدال هم على المناهم من كامل أنه المعرف من المناهم المناهم على كامل المناهم على المناهم على كامل الناهم المناهم، وهو على طبعة الاعترال المعاء والمناهم على المناهم على الكفر، الذي لا تعلى عد الله المناهم المناهم على الكفر، الذي الانبياء والنام المناهم على طرفة والاعترال أنصاء ولعنه المناهم على الكفر، الذي لا تعلى عد القيال والنام المناهم وهو المناهم على المناهمة على المناهم على المناهم على الكفر، الذي الانبياء والنام المناهم، وهو المناهم على الكفر، الذي المناهم على المناهم على الكفر، الذي المناهم وقول عد المناهم المناهم على المناهم على المناهم على الكفر، الذي المناهم والمناهم على الكفر، الذي المناهم وقول المناهم على الكفر، وقول عن من المناهم على المناهم على الكفر، المناهم وقول المناهم على المناهم المناهم وقول المناهم وقول المناهم على المناهم وقول المناهم وقول المناهم وقول المناهم المناهم على الكفر، المناهم وقول المناهم المناهم المناهم المناهم المناهم المناهم المناهم وقول المناهم المناهم وقول المناهم المناهم المناهم وقول المناهم المناهم

ونا ذكر تمال به آل إليه فر مون راويه من معين الفرطيهم ورعراته، ذكر ما امن به عن رسوله موسى عقيه السلام، فعال وولدد آب موسى الكناس، وهو الموران، وهو آول كناس الرقاء به الفراتهن والاحكاب والل بعد ما أحاكم الغرون الأولى فوم بوح، وهوات ومخالع ، ولوط ويمال: لا تهلك فرية بعد برول الموراة عبر لغربة التي مستم أحقهة قردة، والمعالم (مصائر) على المائد أبي طرائق هذي يستنصر بها

<sup>(1)</sup> عرب: النفاق لغدي التُعقِّ من تكلم. وتُرقُوا المعترَّوا والأعرَّق الاحتلاق الاعتراو حد تُسال عرب (١٩٣٧) إلى المبت في روح الفائل (١٩٢/١٠)

وَمَا كُنْ بِنَا لِلْمَا فِي إِنْ فَسَنِكَ إِلَى مُوسَى الْأَمْرُ وَمَا كُنْ بِنَ النَّهِدِينِ ﴿ وَلَنَكُنَا اَنْفَأَنَا شُرُونَا فَعَلَمُ اللَّهُ مَنْ النَّهِدِينِ ﴾ وَقَاكِمًا اَنْفَأَنَا شُرُونَا مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ وَمَا كُنْ يَعْمَدُ أَنِ الْفَاعِينِ الْفُودِ إِنَّا فَاقْدَا وَلَيْكِنَ وَهُمَدَّ أَنِي الْفَاعِينِ الْفُودِينِ وَمَا كُنْ يَعْمِينَ أَمِينَا وَلَنَكِنَا حَثَنَا مَنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ فَيْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُولِينَا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللْمُنْ اللَّهُ مُنْ اللْمُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللْمُنْ اللَّهُ مُنْ اللْمُنْ اللَّهُ مُنْ اللْمُنْ اللَّهُ مُنْ اللْمُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللْمُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللْمُنْ اللَّهُ اللْمُنْ اللَّهُ اللَلْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُنْ اللَّهُ الللْمُنْ الللَّهُ اللْمُ

لما قص الله شمالي من أنباء موس وغرائب ما جرى له من الحمل له في وقت ذيح الأبياء، وربيه في البحر في قابوت. ورته إلى أمه، ونبتي قرعون له، وإيناله الحكم والعلم، وقتله القبطي، وحروجه من منشته فارأ، وتصاهره مع شعب. ورعبه لغنمه السنين الطويلة، وعوده إلى مصر، وإنسلاك الطريق، ومناجلة الله له، وإظهار نينك المحزنون العظيمتين على يديه وهي المصاواليد، وأمره بالذهاب إلى فرعون، وعفورته مدم، وتكذيب فرعون وإهلاك وإهلاك قومه، والامتناق عل موسى بإبنائه النورة، وأوحى تعالى بجميع ذلك إلى محمد رسوله 🟂 ذكره بإمعامه عليه بطلك، ويما خصه من الغيوب التي كان لا يعلمها لا هو ولا قرمه، فقال: (وما كنت مجانب الغرب إذ قضينا إلى موسى الأمر) و(الامر) قبل. النبوَّة والحكم الذي أثاه الله موسى، وقيل: الأمر أمر محمد عليه السلام أن يكون من أمنه، وهذا التأويل بلئتم معه ما بعده من قوله (ولكما الشاما قروناً)، وقبل: (الأمر، هلاك مرمون بالماء وبحمل (يجلب الغربي) على دالهماء، وبدأ أولاً مغي شيء خامس وهو: أنه لم يحضر وقت قصاء الله لموسى الأمر، ثم تني بكونه ولم يكن من التناهدين،، والمعنى ـ والله أعلم ـ (من الشاهدين) مجميع ما أعلمتاك به، فهونني كشهادته جميع ما جرى لموسى، فكان مسوماً بعد خصوص، و(مجانب الغرب) من إضافة الموصوف إلى صفته عند قرم . دوس حدف الموصوف وإلاامة الصمة مناهه عند قوم، فعل القول الأول: أصله دمالجالب الشريه، وعلى الثاني أصله ويجانب المكان الشربي، والترجيح بين القولين مذكور في النسو، و(الخربي)، قال قنادة: غربي الجمل، وقال الحسن: يعت الله موسى بالغرب، وقال أبو عبيدة. حيث تغرب الشمس والقمر والنجوم، وقبل: هنا جبل غروب<sup>(1)</sup>، وقبل: الغرب من الوادي ، وقبل: من البحر، قال ابن عطية: المعنى لم تحضر با محمد هذه الغيوب التي تخبر بها ه ولكنها مسارت إلبك بوحيناء أي فكان الواجب أن يسسارع إلى الإيمان بك. ولكن تطاول الامر على الفرون التي أنشأناها زمناً زمناً قعزيت حلومهم، واستحكمت جيهالتهم وفيالالتهم، وقال الزمخشري<sup>ون</sup>. «العرب، المكان الواقع في شق الغرب،

<sup>(</sup>١) انظر الفرطي ١٩٣/١٢ وولا المسير ١٩٥٥.

<sup>(</sup>۲) نظر 4کشان (۲۱/۲)).

وهو المكان الدي وقع فيه مبضت موسي من الطور ، وكتب اغداله في الالواح . وهالأمر المغضي إلى موسى، الوحي الذي أوسي والبعد والحنفاف لرسول الله تقع بغيان ووما كنت حاصراً الكان الذي أوحينا فيه إلى موسى ولا كنت من جملة الشاهدين اللوحي إليه، أو وعلى الوحل إليه، وعمر مميازه الفيل اختارهم النصفات حتى يقف من همة الشاهدة على ما جري من لعر موسى في ميفانه. وكتب النووة له في الألواح، وغير دلك إديان غلت): كيف ينصل قوله ولكما النشاما قروماً؛ بهذا الكلام، وس أي جهة يكون استفراكاً ته؟ وقلت) أتصاله به وكومه استفراكاً س حيث إن مصله وولكما أنشأنا بعد حهد الوحي إلى حهدك تروماً كثيرة فتطاول على أحرهمه. وهو الترق الذي ألت يبهم والعمر، أي أما الفطاع الوحي، والدرست العلوم، فوجت إرسالك إليهب فأرسلناك وكسباك العلم طعيص الأنبيات وفصة دربين كأنه فالأز فوهاكنت شاهدأ فوسي وط جرى عليه ولكنا أرحبته إليك، فذكر سبب الوحي الذي هو إطالة النظرة، وقد به على السبب على عادة الله في استصاره، فإذن هذا الاستدراك شبيه فلاستدراكين بعده. (وما كنت ثارباً) أي مقيها افي أهل مدير) هم شعبت والمؤمنون، (تتلو عليهم أياتنا) نفراً عليهم نعلها منهما بريد الابات التي فيها فصة شعب وقومه (ولكنا) أرسفنك وأحبرناك مها وعلمماكها م (إذ باتينا) يربد مباداة موسى فيلة المناجلة وتكليمان ولكي حلمان ، وقبل: ومطاول عليهم العمر) وفترت الدوة ودرست الشرائع وأمراف كدر منهان وقمام الكلاء مصمري تفديرهن ووارسلناك عجدداً كنفت الأحبيش عميراً للحق بما احتنف فنه سها وحمة منال وقبل الجدمارأل بكون الممعي وماكنت من الشاهدين إلى ذلك الزمان، وكانت ببيث ومير هوسي قرون نطاؤلت أعهارهم، وأنت قدر الان عن قلك الأحوال إصار مشاهدة وعيان بإنهائنا معجرة للان. وقيل: (ننفع) حال، وقبل: هستأنف أي أنت الان تنفر قصة شعبيان ولك ارسلناك رسولًا، وانرفنا عليد كتاباً به هذه الاعدار المسهة تناوه عليهم، وارلاك عا أعوبهم فالمريشة هموه، وذال الفراء: ووما كند الموبأ في الفل مدين) مع موسى مذاه وتسمع كلامه، وها أنت إنتمو عليهم البانتام أي على أمثك فهو منفطع النهي - قبل- وإذا لم يكن حاضواً في ذلك المكان فيا معني (وما كنت من الشاهدين) ، فغال المن عماسي: النفدير ولم تحصر وذك الموصيف ولو حصرت وإشاهدت ملك الوقائدة، فإنه يحور أن بكون هناك ولا مشهد ولا بري. وقال مفاتل الديشهد أهو مدين فيقرأ على أهو مكة حبرهم. ولكنا أرسلناك إلى أهل مكة. وأثرك إلىك هلمة الأحبار، ولولا فقت ما فقمته، وقال الصحاك: يقول إلك با عبد لا تكن الرسول إلى أهل مدين تتلو طفهم الات الكتاب، وإنما ثان غيرك وولكما كما مرسلون في كل زمان وسيولًا. فأرسلما إلى مدين ضعيبًا، وأرسلماك إلى العرب لتكون حاتم الانتباء. النهل، وقال الطنزي: (إد بلاينا) بأن إسأكتب للذين يتقول) الآمه. وهي أبي هوبرة أنه تودي من السياء حيلتان بالحمة محمد استجيت لكم فين أن تدعوس، وعفرت لكم فيل أن تسألون. فحيثه قال مرسي عليه السلام: اللهم الحملي من أمة محمد النافعتي: يم نادينا بأمرك، والحرباك بسونك، ومرأ الجمهين (رحمة) بالنصب، فقدر مولكن جملناك برحمة، وقدر وأعلمناك وبيتمال رحمة، وقرأ عبسي وأبو حيوة بالرعم، وفدر وولكن عو رحمة، أو دوهو رحمّه أو وآلت رحمة، والتشر قرماً ما أباهم من شهر) أي في رمن المرة بينك وبين عبسي، وهو حسيانة وحسون هاماً ومحوم وحوات (أولا) علوف والمعنى الدلولا أنهم فاتلون إد عوضوا بما قدمو المرك والمعاصي . هلا وأرسلت البنا رسولًا) عصبين بذلك عليما ما أرساما إليهم. أي إنما أرسلنا الرسل إزالة فيذا العيار. في قال: ﴿ لَكُلُّ بِكُونَ لَلنَّاسِ عَبْلُ عَدْ حجة بعيد الرسل ﴾ (النساد. ١٩٦٥) ﴿ أَنْ تَقُولُوا مَا جَامَنَا مِنْ سُنِيرِ وَلاَ مَدِيرَ ﴾ [المائدة: ١٩٠] وتقدير الجواسي: (ما أرسلنا إليهم الوسلي؛ هو قول المزحاج، وقال ابن عطية التقديره ولعاطلاهم عايستحقودون ووالمبينة والعداب، ولما كان أكثر الأعهاء تؤاول بالأبدي عبر عن كل صعل باجتراح الأبدي على أعيال الطلب، انساعاً في الكلام، ونصيبر الأفو تابعاً للأكثر، وتعلب الأكثر على الأقل، والعاء في وتيقولوا) للمطف على وتصييهم) ووتولاً) النابية لتنخصيض، ووهشع) الفاء فيه حواب للتحصيض، وقال الزهنتري: (فإن قلت) كيف استعام هذا المعي وقد جعلت العقوبة هي السبب لي الإرسال لا الفول. شاخول حرف الأمتاع عليها درنه ؟ (فلت) . الفول هو الفصود بأن يكون سبأ لإرسال الرسل، ولكن العقوبة لما كانت هي انسب نلفول

فكان وحوده بوحيدها بالجملت العفوية كأنها مسب الإرسال بواصطة القوبي فأدحلت عليها إلولا ووصء بالفول معطوفا عامها بالعاء المعطية معين المسيدي ويؤول مصاها بل قولك وبلولا فرهم هذا إذا أصابتهم مصيدة لما أرحقناه ، ولكن اختيت حده الطوعة ليكيف وهو أعهم م بعاقبوا مثلاً على كفرهم، وقد عاينوا ما أخنو به إلى العدم اليفين مُهنولوا الولا أرسفت إجا وسولًا)، وإنما السبب في موضع هذا هو العقاب لا عير. لا الناسف على ما ماتب من الإنجال بضائقهم، وفي هذا من الشجاعة الغوبة على استحكام كفرهم ورسومهم فيه ما لا مجمل، كقوهم: ﴿وَلُو رَمُوا لَعَلَمُوا لَا يَهُوا عَنَّهُ [ لأنعام ١٥٠] النهل -وزالحق وهو الرسول عمد تيري، جاء باكتاب المعجز الذي قطع معاديرهم، وقيل. الفرأة (مثل ما أوني موسى هي قبل) أي من قبل الكتاب المزل جملة واحدن والطلاب العصة حبة، وفنق البحر، وعرها من الابات أفقرهوا الك على سبيل التحدث والعنان كما قالواء فيلم لا أنزل هليه كنزي إهون ١٠٦ وما أشبه ذلك من الفترحات فعيد وهذه المقالة التي قالوها هي من نعليم البهود الفريش. خالوا شهر: ألا بأي بأبة ماهوة كأبات موسى، فرد الله عليهم بأنهم كفروا بأبات موسى، وأق وقع منهم في آمات موسى ما وقع من هؤلاء في آبات الرسول، فالصمير في إقوام بكمروا) لليهود، قاله ابن عطية، وقبل. فالل ذلك العرب بالتعليم كيافلنا. وقبل: قائل دلك اليهود، ويطهر عندي أنه عائد على قربش السبن قائرا (فيلا أونر) أي محمد وما أوى مرسى). وذلك أن تكذيبهم لمحمد على تكديب لوسي عليه انسلام، ونسبتهم السحر للرسول نسبة السحر عوسي. إذ الأنهاء هم من وادٍ واحد. فعن صلت بني أحد من الانتباء ما لا بنبق كان ماسياً فتك إنّ حميع الأنساء. وتشاملو الغيال كلها في حذر وفي فوله وقل فاتوا يكنات من عبد الدو وإن كان انهاجر من الفول أنه النطق الفساس، وقد ينطلق عل الاعتقاد، وهم من حيث إنكار البيوات معتقدون أن ما ظها على أبدى الأسياء من الأيات، إنها هو من عليه السحر - وقال الرمخان ي وأوله بكفروام يعني أباء جنسهم ومل مدهبهم مدهمهم، وعنادهم عنادهم، وهم الكفرة في وهي موجي إمح كون موسى)، وعن الحدين. ق. كان تلعرب أصل ق أباء موسى، فسعناه على هذا وأبيار مكفر أطؤهم قالوا لي موسى وهوران ساخران تطاهراه أي تداولة النهي. وإمن قبل) ختمل أن بتدين بـ (كعروا) و. (ما أومي)، وقرأ الحمهور (ساحران) قال مجاهد: موسى وهوون؟! . وهال الحسن. موسى وعبسى، وقال ابن عبسن: موسى ومحمد ﷺ! ١٩٤٤ وقال الحسن: أيضاً عيدي ومحمد عليهما الصلاة والسلام، وقرأ عبد الله ورمد بن عل والكوميون (كحران)، فالدابي عباس أكوراة والفرأات وقبل: التوراة والإجبل. أو موسى وهروق. جعلا سحرين على مديل المالة (تظاهرا): تعاوف قرأ الجمهور (نظاهرا) فعلا ماضهاً على وون نفاعل، وفرأ طلحة والاعسش والخاهران بهمزة الموسل وشد الطاب وكد: هي في حرف عبد الله وأصله وتطاهراه فأدغم الثاري الظاء واستلت همزه الوصل لأحل سكون الناء الدعمة . وقرأ محموم عن الحسن ويجمى من الحفارث الذلغوى وأبها حبيرة وأبو سلاد عرز البريدي وتطاهران بالناء ونسديد انطاب فنداس عالونه وتشديده غسء لأنه فعل ماض، وإنما يشدد في المضاوع، وقال صياحب اللوامع : ولا أهرف وحها، وقال صاحب الكناس في الله والات اولا معنى له. انبهن. وله تحريج في اللسان، ودلك أنه مضارع حدفت منه النوب، وقد حاء حدثها في فلبل من الكلام وفي الشعرار وإساحران حبر مسدأ محذوف كقديره وأنب ساحران لتصاهران ثبر لمخمت الناه في الطاء، وحذفت العرث، وروعي ضمير الخطاب، ولو قريء ويطاهوا) بالهاء هيلًا عن مواعة وساحران) لكان له وجه، أو على تقديرهما وساحوان حلاهرات. ووقائوا إما بكن كافرون، أي بكل من الساحوير أو السحرين. ثم أمره معل أن يصدع بهذه الابغ. وهي قوله (قال وأنوا) أي الأنبر أبها المكافرين لهذه الكنب انتي تصدت الأمر بـالمبادات ومكابرم الانجلاق، وبهت عن المكسر والنقائص، ووهد الله عليها الكواب الجزيل إن كان نكاربيكم لمعنى إنانوا بكتاب من عبد الله) بهدي أكثر من هدي مده (أتبعه) معكم والصميري (منها) عالد على ما أنزل عني موسى وعن عمد على وتعليق رئياتها بشرط الصدق أمر منحقق

<sup>(</sup>١) أنظر ولا المسير (٢ ٣ ٣٤) والفرطني (٦٣ / ١٩٩٩) و بن كثير (٢٩ / ٢٩٩١).

منيلن أنه لا يكون ولا يكن صدقهم، كما أنه لا يكن أن يأتيا بكناب من عند الله يكون أهدى من الكتابين، ويجور أن يواد بالنسرط التهكام بهم ، وقرآ زبد بن على واتبقه برفع العين على الاستناف أي وأن أتبقه ، وفإن لم يستجيموا لك قال ان عبلس : بربد : فعالن فم وإضوا بحاجب به من الحصيح ، ولم يمكنهم أن يأتوا يكتاب مع أقبطي ، والاستبعاء تقتفي دعاه وهو فلا يدعم دائم الله الإيان ، في ففإن لم يستجيبوا لك بعدما وضح غم من المعجزات التي مصميا كتابك الدي أنول» . أو يكون قوله إذا أنوا يكتاب ، هو الدعاء إذ هو طلب منهم ، ودعاء غم يكن يأتوا به ، ومعلوم أنه لا يستجيبو ، فإل يأنوا يكتاب من عند الله وقاعلم الله نيس غم إلا اتباع هوى مجرد ، لا المباع دليل ، ووهبنا له يمي إذا فانياه : ١٩٠ إفهان لم يستجيبوا ودوماه كما قال: ﴿قَاسَتِهَابُ له ربه ﴾ (يوسف: ٢٤) ﴿ فاستجيبا له ووهبنا له يمي ﴾ [الأنياء : ١٩٠] ﴿ فهان لم يستجيبوا

#### فلم يستبية عبد ذبك عبب

فعداه بغير لام، وقال تُزخشري: هذا الفعل يتعدى إلى الدعاء، وإلى الداعي باللازم، ويخذب الدهاء إداعدي إلى المعاد، وإلى الداعي باللازم، ويخذب الدهاء إداعدي إلى المعادي في الفالب، فيقال واستحاب أنه دام المعادية والمعادية وأما البت فيصاد: طم يستجب دعاء، على حذف الفضاء، التهي ورمن أصل إلى لا احد أضل، ويعبر عدى) في موجع الخال، وهذا القال فيد في عادى من لك، لأن الأحراء كلها نتشب إلى ما يكول في عدى من لك، لأن الأحراء كلها نتشب إلى ما يكول في عدى من لك، لأن الأحراء كلها نتشب إلى ما يكول في عدى من لك، لأن الأحراء كلها نتشب إلى ما يكول في عدى من لك، يكول في عدى الإعراض عرب، عن ينه وبين عراد. الكول في عدى الاعترال

وَقَعْدُ وَصْلَنَا هَمْ الْفَوْلَ لَعَلَهُمْ بَنْدُقُورِ فَنَ الْإِينَ الْبَنْتُهُمْ الْكِنْسَةِ مِن قَبْلِهِ. هُم يه . يَعْمُونَ ﴿ وَلِنَا مِنْ عَلَيْهِ مُ الْوَيْسَةِ مِن قَبْلِهِ فَى الْفَيْفَ الْمَوْقِ لَا أَخْرَقُهُمْ مَرْقَتِي بِسَا مَنْهُمُ أَوْلَهُمْ اللّهُ عَلَيْهِ مُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ مَا لَوَقَعْتُهُمْ الْمَنْفِيلِ أَنْهُمْ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ عَلَيْهُمْ أَعْلَمُ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ عَلَيْهُمْ لَا تَنْفَى الْمَسْعِلِينَ ﴿ إِلَيْكَ لَا شَدِي مَن أَحْبَلَتُ وَلَئِكَ أَلَهُمْ اللّهُ عَلَيْهُمْ لَا يَشْعَى الْمَسْعِلِينَ ﴿ إِلَيْكَ لَا شَدِي مَن أَحْبَلَتُهُ وَلَئِكُمْ لَا تَشْعَى الْمَسْعِلِينَ ﴿ إِلَيْكَ لَا شَدِي مَن أَحْبَلَتُهُ وَلَوْلَ إِلَيْهِ لَمْ اللّهُ وَمُولِكُمْ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهِ مُعْلِمُ لَا مُعْلَى مِن أَرْضِينَا أَوْلَمْ مُسْتَكِى لَلْهُ مُولِكُمْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ لَا مُعْلَى مِن أَرْضِيناً أَوْلَمْ مُسْتَكِى لَلْهُ مُولِكُمْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُمْ لَا مُعْلَى مِن أَرْضِيناً أَوْلَمْ مُسْتَكِى لَلْهُ مُولِكُمْ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهِ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ ا

قوة الجمهور (وَصَّفَا) مشدد العباد، والحسن ينخصفها والضمير في ولهم) لشريش، وقال دوقاعة الفرظي»: تزنت في عشرة من البهود أنا أحدهم، ثان الجمهور: (وصلنا) نابينا القرآن مرصولاً بعضه بمضى في المواعظ والرسر والدعاء إل الإسلام، وقال الحسن: وفي ذكر الأمم الهلكة، وفال مجاهد: حمثناه الوصالاً من حيث كان أنواهاً من الفول في معاد مختلفة، وفاق ابن زيدا (وصلنا لهم) خبر الأخرة بشير الدنيا، حتى كانهم عاينها الأخرة، وقال الأخلش: أتحمنا لوصنك الشيء بالشيء، وأصل التوصل في الحيل يوصل يعضه معضى، وقال الشاعر:

# فَقُ لَ إِنْ مِنْ فَرَادُ مَا يُسَالُ مُشْمِنَ ﴿ يَخَسُلُ صَبِيعِ لَا ذَاذَ يُسْرُطُسُلُ \* ·

وهذه الأقوال معماها لوصيل لمعانى فيعالها إليهم أوقعت هوقة النوصين بالنسبة إلى الأنفاط أي أوصلنا لهم قولاً معجزاً دالاً على نبونك. ووأهل الكناب، هنا جاعة من اليهود السميت، وكك الكفار بؤلاونهم، أو وبحيرا الراهسة، أو . والتحاشيء الو وسطيد الفارسي، ووابي سلام، وتأبير وفاعة والنده وفي عشرة من البهود أسلموا. أو أرمعول من أهس الإنجيل كانوا مؤمنين بالرسون قبل صعته أشان وتعزلون من الحشة أقبلوا مع حعفر بن أبي طالب، وثبالية فدموا س النشام بعيراء وأبرهة، وأخرف، وأربد، وتمام وإدويس، وفايه، وراد، أو ابن سلام، وتبح المداري، والحاروة العبيدي، وسطيان. سبهم أقوال أأخرها أقنادن. والطاهر أنه أطلة لمن امن منهم، والضمير في (4) عالمه على القوائد، وهو القرائد، وقال العوادة خالد على الرسوق وعال أرضاً إن عاد على القرأن كان صواباً. الأمهم قد قالوا وإنه الحق من رسام استهر (إنه الحق من رباع تعليل الإيمان من لان كونه حدًا من الله حقيق بأن نؤس من إليا تبدأ من قسم مسلمين) بالذ لخوم (أصا به) ألق إياسا بمعتمادي، إذ كان الأماد الأقدمون في الكانغ أوا ما في الكتاب الأدل، وأعلموا مذلك الأعام، فنحن مسلمود من قبل مروله وتلاوته علينا. والإصلام صفة كل موجد مصدق بالنوحي ، وإيناه الأجو مربين لكونه أمن كنامه ويدهراك، وعملل ولك بصبرهم أي على تكاليف الشريعة السابقة هب وعلم الشريعة وما ينفون من الأذي. وفي الحديث. وللالة يؤتيهم الله أجرهم مربن، وجن من أهل الكتاب أمن شهيه وأمن رياف الحديث (وينذرؤون) يدفعون (بالحسنة) العاعمة (السبته) بالمعنية المتقدمة، أو باحلم الأدي، وذلك من مكارم الأسلاق، وقال ابن مسعود: يدفعون بشهده أن لا يه إلا خ الشرك، وقال الراحيان بالمعروف المكول وقال النيازيد الباغير الشب وقال ابن سلام: النعلم الحيل، والكخم العيط وفي وصنة الرسول لتلة للمداء أنهم السبنة الحسنة تمحها وخائز الناس محلل حسرواك وباللعود سغط العول، وقال محاهد الأدى والمساء وقال الضحالات شرك وقال الرريان ماغرته اليهودين وصف الرسول سمعه قوم عم فكوهوا فلك، وأعرضوا . ووكف أعراكم عطاب لفائل الدي الهيرم ذلك من قوله إوإذا بسموا النعر أعرضوا هذا إصلام عليكم قال الزحاج: سلام متاركة . لا سلام تحية ولا تبنغي الحاصلين إلى لا يطلب الخاطعهم ورسك لا تهدي من أحبت ) أي لا نضار على حلق الهداية بهم، ولا تباق بن هذا وبين نوبه هوانك لنهدى إلى صراط مستفيعيُّه [الشورى ٤٣] لأن معني مشا دواعك الرشدين وقد أهم السلمون على انها نزلت في وأبي طالب، وحديثه مع رسول الله 起 حالة أن ملك مشهور، وقعد الزغشري؟؟؛ لا تقدر أن تُذخلُ في الإسلام كل من أحبيت، لانك لا تعلم المعلوم على قلمه من غيره، ولكن الله يشخل في الإسلام من يشان وهو الذي عذم أنه عبر مطبوع على قذه. وأن الألصاف "مم مه منظوب به أنصافه حمني يدهوه إلى الشموم (وهو أعلم بالمهندين) بالذيلين من الدس لا يفيلون النهي - يعوعلي طريقه الاعترال في أمر الألطاف، وقالوا: التضمير إ ووقانواع لغريش ، وقبل " الخائل والحارث من عشرن من نوفل من حسد صاف إيامت على الحق ولكنا حدف إن تسعماك وحمصنا العرب فذلك، وإها بحل أكلة رأس، أي تقبلون أن يتحطفونا من أرضها. وتوهم واخدي منك) أي هل (عملان مقطع الله خختهم . إذ كالوا وهم كمار مالله تحدُّد أصباع لمد أموا في عومها ، والناس في عبره يتقاتلون، وهم مفيعون في لحد هم

والم تستناس الطويل للاخطل الطرانيونة و١٩٧١ع عاز العرق و١٠٥٠ع

<sup>(</sup>۲) آما ب هیجاری کار ۱۷۵ ودار افکان وفاتیدی و ۱۸ د ۱۹ پولسیاتی ۱۳۱۵ به راحدای السند ۱۵ تا ۵ واتدارس ۱۹۵۳ وافغارای ای العمیم ۱۸ ولا وحطری ای اقتسام ۱۳۷ (۱۹ رسی خوری ای راه فلسید ۱۷۸/۱۸

والإراقع حدقاصه في المستد ١٠٥٧ و ١٥٨٠ والدارس ١٩٢١ و أنو يعيم في الحلية ١١٧٤.

<sup>(1)</sup> انظر الكشاف (1) 14 ب

في زرع يمي، إليهم ما يتناحون من الاقوات ، فكيف إدا أسوا واهداوا فهر تعالى بهيد لهم الارس ، وبملكهم الارض كها وعدهم نعالى ، ووقع ما وعد به . ورصف الحرم بالامن مجار، إذ الاستون فيه هم ساكندو، وزشمرات كال شي ) عام غصوص براد به الكارة ، وفرأ المغرى (يتخطف) برفع اها، مثل كوله تعالى فأبي تكونوا يدرككم الساء ١٧٨) برفع الكاف في مديدرككمه أي . معهو بدرككم وفياه ، هن نغط الخسنات الدينكرها، أي فيتمعاه ، والمه يشكرها ، وهو ألم بشكوها ، وها ألمهم وفراً الجمهود الخروات) بعنمنين ، وأبال من نغلب عصمتين وبعضهم بقتع النه وإسكان اليم، واعتمل روقاً) على أمه مصدر من لمنى الا قوله (يمين إليه لمرات إلى برزق شرعت ، أو على أنه مقمول عالى واعلى المعلى الحال من (طعرات) ، ويحسر دلك شعرت كل شيء ، وإن كان الرزق ليس مصدراً ، بل بعني الرزوق جاز انتصابه على الحال من (طعرات) ، ويحسر دلك تخصيصةً بالإضافة ، وأكارهم لا يعتمون أي سهنة بأن ذاك الرزق هو من عدما

وَكُمْ الْمُلْكَ كَانِ مَرْكِعَ بِطِرْتَ مَعِيفَةَ مَا فَيْلَكَ مَسْكِمُهُمْ لَا تُسَكَّلُ مِنْ الْمُوهِلُ إِلَّا فَهِالاً وَكَنْ الْمُوعِلَ عَنَى يَبْعَدُ فِي الْمُعَلِقِمَ الْمُنْفِقَةُ الْفُرَى عَنَى يَبْعَثَ فِي الْبِهَا رَسُولاً يَشُوا مَلْتَهِمْ مَالَمَتِنا وَمَا كُنْ وَلَمَا اللّهُ وَمَا الْفُرَى عَنَى يَبْعَثَ فِي الْبِهَا رَسُولاً يَشُوا مَلْتَهِمْ مَالَمَتِنا وَمُا كُنَّ مُهَا اللّهُ وَمَا اللّهُ وَمُنْفَعَا اللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَمُنْفَعَ وَمَا لَا فِيضَاءً وَمَا اللّهُ وَمُنْفَعَ اللّهُ وَمُنْفَعَ اللّهُ وَمُنْفَعَ اللّهُ وَمُعْلِقًا لَمُنْفَعَةً مُنْفَعَ الْمُعْفِقِيقَ اللّهُ وَمُنْفِقَ الْمُعْلِقِيقَ اللّهُ اللّهُ وَمُنْفِقَةً وَمُوا لَمُنْفَعَةً مُنْفَعَةً مُنْفَعَ اللّهُ وَمُعْلَقَ الْمُعْلِقَ اللّهُ وَمُنْفِعَةً وَمُعْلِقًا لَمُنْفَاقِعُهُمْ وَمُنْفِقًا لِمُعْلِقًا لَمُعْلِقًا لَمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لَمُعْلِقًا لَمُعْلِقًا لَمُعْلِقًا لَمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لَمُعْلِقًا لَمُعْلِقًا لَمُعْلِقًا لَمُعْلِقًا لَمُعْلِقًا لَمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لَمُعْلِقًا لَمُعْلِقًا لَمُعْلِقًا لَمْ لَمُعْلِقًا لَمُعْلِقًا لَمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لَمْ اللّهُ مُنْ مُنْ اللّهُ عَلَيْمَ فِي اللّهُ لِمُعْلِقًا لَمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لَمُعْلِقًا لَمُعْلِقًا لَمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لَمُعْلِقًا لْمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقَالِمُ لِمُعْلِقًا مُعْلِقًا مُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لْمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لْمُعْلِقَالِمُ لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْ

هذا تحريف الأهل مكه من سوء عاقبة قوم كابرا في مثل مالحم من ينعام الله عليهم بالرقود في ظلال الأمن وحفض المبيش، فغيطوا النعمة، وقابلوها بالآش والعلى، فدم هم بله وخوب ديارهم، وومعيشتها) متعوب على النسيز عن مذهب الكروبون، او مشهد بالنعول عن مذهب بعصهم، او معمول باعل تضمين (عطرش) معني فعل مشعد أي وحسوت من بنيشتها؛ على مذهب أكثر البعريين أو على إسفاط وفي التي ومعيشتها؛ على مذهب الأخضر، أو على الطرف، على فقدير وأبهم معيشتها، كمولك وجئت خفوق السعم على قول بزجاج (فتلك مساكم) أشار بنيه، أن . تروما خراباً كمرود هايها كحجر تمود هلكوا وموا ونقام ذكر المسكن، ووتسكي فالمحلك الإستاء في قوم وإلا قبلاً) من المساكن، أن المحجد تمود هلكوا ومن الإستاء في قوم وإلا قبلاً، أي لريسكتها إلا والمار في وقول الروش والمرادين) أي لذلك المسكل في تقوله وإذا أحن نرث الأوض والروم (2) علم من حاكمها خعرب:

# فللخبأث الافتلاض أشبخت بسها السجيدة وليتارقها العساء فكأبلخ

والطاهر: أن (الغرى) عامة في الغرى التي هاكت، طالعي أنه تعلى لا يهلكها في كل وفت، (حتى يعمل) في أم نلك الغرى، أي اكبيرتها التي توسع ذات الغرى إليها. ومنها يمثلون، وفيها عطيسهم الحاك عن تلك العرى، (سنى يبعث في أمها رسولاً) لإلزام الحجة، وقطع العدرة - وبجمل أن يواد بالقرى: الغرى التي بي همر الرسول فيكون وأم الغرى، مكان ويكون و أرسون، عبدة يجه سام الأبياء، ووظهم العلهاء مرياتكم والماسي (وما أونيتم من غيره) أي حسر يسرقم وقدمون مرافعها والمنابع وطباع المنابع وربيها) تحسر والمها الملائل (وما عبد الله) من النجم الدائم الناقي المعد للمؤمن المبرحية وقدم والمعالم المرافعة المؤمن من خطابهم، والمعالم المبرحية كان ما المحافظة عقولهاء، وقرأ المجموعية بالماء والقرام على خطابهم، والمعالم المبرحية كان قال المعالم والمعالم والمباغة عقولهاء، وقرأ المجموعية بالماء على خطابهم والربيخها في كويم أعملوا العقل في المعافقة عقولهاء، وقرأ المجموعية والمعالم وقريء والمحافظة المرافعة والمباغة على المعافقة المحافظة المحافظة المعافقة عقولهاء والمحافظة المحافظة الم

وَوَمْ بُنَادِيهِمْ فَيْقُولُ أَيْنَ شُرْكَانِ الْفِينَ كُفَتْرَ فَرَفْتُونَ ﴾ قال اللَّيْنَ حَقَى عَلَيْهِمُ الفَوْلُ وَمَنَا مَعَيُولِمْ اللَّهِنَ الْفَيْدُ وَقَالَمُ اللَّهِ اللَّهِ الْفَيْدُ وَقَلَ النَّهُ الْفَالِمُ اللَّهُ الْمُعْدَلِقَ اللَّهِ اللَّهُ اللّهُ اللّه

۱۵) انظر زاد السير ۱۹۹۱ والتوطعي ۱۹۳ (۲۰۰ واين كثير ۱۹۳۲) (۲) انظر زاد السير ۱۹۹۹ والقوطعي ۱۳۹۲ واين کار ۱۹۹۲

عا ذكر أن المستمين في الدنيا يحصر ون إلى النار ذكر شيئاً من أحوال موم القيامة، أي والأكر حالهم يوم بنادجم الله، ونسانيه إياهم بجلمل أن يكون براسطة والمغبر ولمسطة إفيفول أس شرقائلي) أي عل رعمكم. وهذا الاستفهام على جمهة النوسخ والنفريع، ووالشركانية هم من صدوء من دون الله، من ملك، أو حن. أو إنس، أو كوكب، أو صدو أو عبر فالله. ومفعولا (توحمون) محدومان المحدهما المحاش على الموصول، والتقدير الزعموسم شركاءه. ولذكاب هذا السؤال مسكناً لهم. إد تلك الشركاء التي مستوها معقودون. عبد أو حدوهم في الاحرة حافوا عن الحواب إلى كلام لا مجدي . (قال الدس حق عليهم الصول) أي الشباطين وأتمة الكمر ورازوسه مودحق اي وجمه عليهم الضول أي مقتضاه وهمو ضواء - ﴿الأمالان سهتم من الحدة والناس أجمعين، [ السجارة - ١٣] وإهؤلاء) مندأ وبالذين الخويناهم) صفة و(أغوبه عمركها شويناً) الحبر وإكبا عربية) صفة لطاوع (أغريباهم) أبي فعروا كيا صويت. أبي تسبينا لهم في العلى فقبلوا مسار وهذا الإعمراب فظمه الرغشري(1). وقال أبو علم: ولا يجوز هذا الموحد، لانه لبس ق الخبر ريادة على ما في صفه المندل قال وفإن قلمت) قد وصفت نفوله وكها عوبيام وبيه ربادن قبل التزيادة بالظرف لا نصيره أصلا في الجمله، لأن الطورف صلات، وقال هو الدير أغربنا هو الحرب وإاعويناهم؛ مستألف وقال غير أبي على الانجمنع أبوحه الأول، لان الفصلات في يعمل المواصح اللزم كفولك وربد عدر وفاتم في دارده النهى الوائعلين وهؤلاء أتباعنا أتروا القدر على وإيمال كها الزلمة مسء ومحم كثا السبب ل كفرهم فقارا سام، وفرأ أناف عن عاصم ويعض الشامين وكها غوينا) بكسر الراب قال ابن حالومه: وليس فلك عناواً لأن كلام العرب وعويت من الصلاقة في ووعويت من البشيم الموشير فتو (تيرأما إلىك) مهم إها كانوا) بعبدوساء إتما عبدوا غوبا و(إبانا) منعول (بعبدون) ما تقذم انفصل وانعصائه لكون ويعدون) فاصبف ولواتصل فتأء بكل عاصفه وقال الزهشري (٢٦٠ إن) كانها بعينون أهراءهم وعليقون شهراتهم. وإخلاء الجملين من العاطة ، لكونها اعرونين خم، الجملة الأولى النهين اوفيل ادهوا شركاءكم) لما ستفره أبن شركاؤكم وأجاموا مفبر حراب ستلوا تانيأ، فعيل: (همصوا شركاءكم) وأصاف الشركاء إليهم أي ١ والذين معتصوهم شركاء شه وقوله (النفوا شركاءكم) عن سبيل النهكم بيم لأنه يعلم أنه لا ماندة في دعاتهم. قدعوهم هذا لسخافة عقولهم في دلت الموطن أيضاً، إذ لم يعلموا أنه من كان موجوداً ضهم في فلك المرض لا يجيبهم والضمير في (وراوا). في الضحاق ومفاعل: هو للنابع والشوع، وجوات ولوه عمدوف، والطاهر أل يفتران بدل عليه عذيلها والي ولو كاموا مؤمس في الدنيا ما وأوه العداب في الاحراد، وقبل: التقدير الوكاموا مهماس عرجه من وجود الحبل للديموا به العداب؛ وقبل: لعلموا أن العدُّ من على، وقبل: تتجيروا عبد رؤيته من قطاعته وإند لم يعذبوا بدر وقبل ما كالواق الدنيا فابدين الأصناق

وقال أبو هبند لله الرازي: وعندي أن الجواب عير محدوف، وفي تعويره وجوه:

أحدها أن الفراؤا خنصهم علوله والاعوا شرقاءكم المنط موقهم وحقهم لميء بحيث لا مصرون شيئة لا حرم ما رأوا القدامي، وتانيها: قادكر الشركاء وهي الأمسام، وأنهم لا يجيبون القديم مقوضه، قال في حقهم (وواوا العداس) لو كانوا من الأحياء الهندين، وتكليا ليست كذلك، ولا جوم ما وأن العداب، والمستراق ووثوا، وإن كان للمقادة فقد قال ومعوهم وهم للمغلاء، انتهى، وفي يعض للجنس، وقد التي عن هذه الذي احتاره وليس شيء لاه بنة على أن الصحير

<sup>(</sup>د) الغلم الكشاف ١٩٩/٣

<sup>(</sup>٢ والبشم: الخمة من الدمس

في ورأون هاند على وندعوس، فالمرد وهم الأصباع والنفاهر وأنه هائد على للاعمير ، كقوله: ﴿ وَمُعَ مَا أَلَمُ مِن الغَمِن النعوا ورأوا المداب ۾ ( انفران ١٩٦٦) ولان حق زمينه بري على الاساء في علمه البطب لان ما قدره هو حواب، ولا يشجر له أنه حوالت إد صار المقدم عند وقو كالرافين الأحلية ، أوا اللودات لكنها للسن بن الأحياء فلا تري العقاضية، ألا تري إلى قوله وفلا حواو مدرأت المعامرين ووارو متدنيهم هما النداه أمهيأ مديكهان ساسطة من الملائكة وأويغو واسطة الحكي أولاء بوسحهم مدمن تحافص لدشركات لم ما يقوب رؤوس الكفر عند نو يبحهم الداستعبانهم بشركاتهم ومحللاتهم فم وخجرهم عن بصرتهم للم ما يكتون به من الاحتجاج عليهم بإرسال الرسن وإرالة العلل. وفرا الحمهور وقعميت) بفح العين وتحمضه اللبع، وقرأ الاصمني وحيام بن حبيني وأبو زرعة ابن صمرو بن جراء بعيم العين وتشفيد المعاء والمعين وأضلمت عليهم الأمور همم يستطيعوا أن يخدوا عاهيه محاه فمروء وازرياهط الناضي لتحفق وقوعه إفهم لا مساهلوت واقرأ طلحة (يساءتون) غوم، الثاء في المبين، أي لا بسأل بعضها بعضاً في يتحاجون له. إذ أيفوا أنه لا حجة هم فهم ال عسى وعموز عن الحواب، يالمراد وبالمبأرة الحبر عما أصلاب ما الوسل إنبه وسوله بينا دكر نعال أحوال الكفار بوم العيامة وما يكون منهم فيده أحر بأناص تلب من الشرفاء وأمني وصبغ مهالحأء فينه مرحوله الفلاج والعور في الأخرة، وهذا مرجب للكافر في الإصلام، ونسهان له للفلاع، ويغال إن وعسم بم من الله واحيه (ورالك بمثل ما يتمام ربحتار) مزلت بعميد ما لتخلصت به فرنش من المستراف أمر السبي يجيد فإدولا مرزاهات الفرآن على وعل من الغوينين مطبه إن (الرخرف، ٣١) وقالل ولك والوليدس المبرة؟ أن فال القرطبي العدا منصل بذكر الشركاء الدبن وموهم واحتروهم للشعاعة، أي الاختار إلى الله تعالى في الشفعات لا إلى الشيركين الله وقيل عمر جواب لليهوف إداف والحوافات لو سال إلى محمد غير حمال لاصاحه وبعن الرحام وعلى بن سلبهان والتحاس عن. أن الرعف عن بوله ورفتان تأم. وانظاهر أن (ماء أما فيه، أي ونيس فم الحروبي هي شائعاني كفوله ( ﴿ مَا كَانَ هُمُ الْحَدُوهُ سِيجَالَ اللهُ ﴾ [المصلحي: ٦٨]، ودهب العاري، إلى أل (ما) موضولة متصوبه ما ومجتاري، أي دونجتار من الرسل و نشر تمر ما كان خيره للناس كيا لا مجتارون هم ما لسن إليهم ويفعدت ما أ يؤمرو الده وأمكر أي تكون ومام نافية لئلا بكون طعنها الوند لرائك الفيد الحمرة ديها مضي وهبي غبر مرغ ستغيل الرولاء لا يتفلم كلاء بنفي. ورواي هن ابن عباس معنى ما دهب إليه الطفرى وقد رد هد العول نفقع العائد على الموصول وأجهب الحان اللقدير دما كان لهو ب الخيرة في وحدما لسلاله الدين. وأن الوغشري التم حدما من قوله ( ﴿إِنَّا فَكُلُّ فُل عزم الأحور؟ [اللهوري. ٢٦] يعلى أن التقدير وإن ملا. فيه لن غره الأمور، وأشد أنفاسم من فعن بيت علمو:

أَمِنَ شَمِينَهُ وَشَعَ شُعِينَ لَـدُرِينِكُ ﴿ لَوْ قُدُو وَا يُنَكُّ شِلَ الْهُوْمِ مَوْ أُرُونَكُ

وفرق الانه مهذا المبت، والرواية في شهيت دلم الرفاه وتكل على منارواه الفلسم النجه في بيند علمة أن بكرن في كال هسمير الشاب، فقد في الانه فقال اللي عليان النمسير الأمر و لشائد لا يكون المعلمة فيها محدوف، قال الهي عطيه، ويتجه علماني أن تكون ومام مصحبة، إذا فقرت والماني تلمة في وإن الدائمان يتنار كل تناثر ولا يكون شيء إلا يؤفاه وقوله الهم الخبري هملة مسائلة، مصاهر التعليد النحمة عليهم في الحيار الله فيها لم تطوا وقهموا، النهي ، يعني والله أعلم خيره الله أم أي المصلحتهم، والخبرة من النحر، وكالفيزة من النطر، يستعملان يمني المصدر، والخبل التي بعد هذا تخدم الكلام عليها، والخبد في الأحرة، فوصل في الحيد في الدي أوجب عنا العربية إعاطر: 71 والحد في الذي معاشرة وعدة أو

<sup>(</sup>١) انظر الفرطي ٢٠/٢٠.

<sup>(</sup>۲) انظر الفرطبي ۲۹/۱۳

 <sup>(</sup>٣) من البسط أطر ديراً و ٢٥١ و روايته ولو أن دا سكن عن وعليها فلا شاهد واغلو بعدم الطري (٢١١ ١٥) البسع العوف (٢٥٣).

إذارمر: ١٤ إلى والحدد قد رب السالو في [العالمات الاز واند بند عائلا، على سيل الغاف الا التكنيف، وي الحديث: ويهميون الصبيح بالتعديم والقالمان وأرائيم واجعن إلى كل منها بتنفيه المحكولة والمعلق والمحكولة المحكولة والمحكولة المحكولة والمحكولة المحكولة المحكولة المحكولة والمحكولة المحكولة المحكولة المحكولة والمحكولة المحكولة المحكولة المحكولة والمحكولة المحكولة المحكولة المحكولة والمحكولة المحكولة والمحكولة والمحكولة

وقَقَالُولُولُ لَقَيْنِي الذَّا وَرَقِ سَوِقَهِمَ \* \* فَإِنَّ أَبَاءَ السَّنَافِي وَقَالُ إِسْرِيعَهُ وقِعَالُ النَّامِعُ وَلَيْزُمُهَا وَمَنْافُهِا \* \* فِي قَعَالُيْهِ وَوَاسْتَمْلُوهُ وَرَسِعَهُ وَرَسِعَهُ

منافسيد في (قدم) عائد على (الليل) وفي (تصنيم يعور أن يكون عائداً على واقد) والتصدير : من حصله ، أي من فصل الله عيد أني في اللهان وحدق فدلاله المعنى والدلالة لقط وقده السابق عليد، ويحتمل أن يعود على وانسان أي من فصل اللهان ويكون أصافه في صمير اللهار على سبيل المعارد أنا كان الفضل حاصلاً فيه أضيف إنيه كقوله ، فوق مكر أقليل وافتار) [سبأ: 77] .

وَوَمَ بُنَاوِيهِمْ فَيَقُولُ أَنَ شُرَدَكَ إِنَّ مَلْمَ كَنَدُ رَعَمُونَ اللَّهِ وَصَلَّى عَلَيْهُمْ مَا كَالُوا بَعْدُونَ اللَّهِ الْفَوْدِ اللَّهِ وَصَلَّى عَلَيْهُمْ مَا كَالُوا بَعْدُونَ اللَّهِ الْفَوْدِ الْمَا يَعْهُمُ مَا كَالُوا بَعْدُونَ اللَّهِ الْفَوْدِ اللَّهِ وَصَلَّى عَلَيْهُمْ مَا كَالُوا بِعَدْوْنَ اللَّهُودِ اللَّهِ وَصَلَّى عَلَيْهُمْ أَنْ الْمُعْلِمِينَ الْفَوْدِ اللَّهِ عَلَيْهُمُ أَنْ الْمُعْلِمِينَ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّ

وَأَكُونَ مَنْ أَ وَلَا يُسْتُلُ مَن وُقُوبِهِمُ ٱلْمُعْرِيُونَ ﴾ فَخَنَحَ مَنَ فَوْيدٍ فِي يَبَدِهِ أَ فَا الْفِيكَ أُرِيدُونَ اللّهُ فَلُو حَفْلِ عَظِيمٍ ﴿ وَقَالَ ٱلْفِيكَ أُوفِهُ اللّهِمُ وَلَنُ عَظِيمٍ ﴿ وَقَالَ ٱلْفِيكَ أُوفُوا ٱلْمِلْمُ وَيَهِ عَلَيْهِمُ ۚ وَلَا يُلْقَلُهُمُ ۖ وَلَا يُلْقَلُهُمُ ۖ وَلَا يُلْقُلُهُمْ ۖ وَلَا يُلْقَلُهُمْ ۚ إِلّهُ الطّبَعْمِ وَلَا عَلَيْهِمُ وَلَا يَلْقَلُهُمْ ۚ وَلَا يَلْقُلُهُمُ وَلَا يَا لَمُ مِن فِنْهُ يَنْفُلُونَهُمْ مِن دُونِهِ أَهُو وَمَا كَانَ مِنَ الْمُسْتَقِيمِينَ ﴾ فَاسْفُنا بِيمَ وَنَهُ يَنْفُلُونَهُمْ مِن دُونِهِ أَهُو وَمَا كَانَ مِن الْمُسْتَقِيمِينَ ﴾ وَالْمُسْتَقِيمِينَ ﴾ وَالْمُسْتَقِيمِينَ ﴾ وَالْمُسْتَقِيمِينَ ﴾ وَالْمُسْتَقِيمِينَ أَنْ وَالْمُسْتَقِيمِينَ أَنْ وَالْمُسْتَقِيمِينَ ﴾ وَالْمُسْتَقِيمِينَ أَنْ وَاللّهُ مِن فِيقَوْ يَنْفُونُونَ وَلَا اللّهُ مِنْ يَعْلَى اللّهُ مِن فِيهِ يَعْلَمُ اللّهُ وَلَا اللّهُ مِن فِيهِ وَمَا كُلْكُ مِن اللّهُ عَلَيْكُونُ وَلَا اللّهُ مِن فَاللّهُ مِنْ فَاللّهُ مِنْ فَاللّهُ مِنْ فَاللّهُ مِنْ فِيهُ مِنْ فَاللّهُ عَلَيْكُونُ وَلَا أَنْ مُنْ يَعْلَقُونُونَ فِي مِنْ فَاللّهُ مِنْ فَاللّهُ مِنْ فَاللّهُ عَلِيمُ اللّهُ عَلِيمًا لَهُ اللّهُ عَلِيمُ اللّهُ عَلَيْكُونُونَ وَاللّهُ عَلَيْكُونُونَ مِنْ فَاللّهُ عَلَيْكُونُونَ وَاللّهُ مِنْ فَاللّهُ عَلَيْكُونُونَ وَاللّهُ عَلَيْكُونُونَ وَاللّهُ عَلَيْكُونُونَ وَاللّهُ عَلَيْكُونُونَ وَلَا لَلْهُ مِنْ فَاللّهُ عَلَيْكُونُونَ وَلَا لَلْهُ مِنْ فَاللّهُ مُنْ اللّهُ عَلِيمًا لَمُعْلِمُ اللّهُ وَلِي اللّهُ عَلَى اللّهُ مِنْ اللّهُ عَلِيمُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُونُونَ وَلَا اللّهُ عَلِيمُ اللّهُ مِنْ اللّهُ عَلِيمُ اللّهُ عَلَيْكُونُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُونُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

تقدم الكلام على قوله (ديوم يناديهم) وكرو هم على جهة الإبلاغ والناكب (وترعنا) أن ميزما وأحوجنا بسرهة (من كل أمة) من الأمم (شهيداً) وهو من تلك الأمة، إلى هو النبهيد عليها. كيا قال: ﴿ فَكِيفَ إِذَا حَنَّا مَنَ كل أمفيشهم وجمَّا لَك على هؤلاء شهيداً﴾ [السنام - ٤٦] وقيل: عدولًا وخيراً، ووافشهيد، على هذا اسم الجنس، ووالشهيد، شهد على تلك الأمَّة بما صدر منها وما أجابت به نا دهيت إلى التوحيد، وأنه قد بلغهم رسالة ربهم، ﴿فقاءٌ أَي شَمَلًا وهاتوا مرهامكم} أي حجنكم فيها كتم عليه في الذنباس الكعل، وعالمة هذا الشهيد إفعالهم أن الحق فذع لا لأصنابهم وما عندوا من فونة الله، (وضل عيم) أي وعام عتبم فينة الشيء العدام وما كانوا معزون) من الكفت والباطل، وزقارون) أعجمي مع الصرف للعجمة والطلمية، وقبل: ومعنى وكان من قومه أي غي أمن بدي من ابن عطبة: وهو إسرائيل بإجاع. يتهي، واحتلف في فرابته من موسى عليه السلام اختلافا مضطرباً متكادماً، وأولاها ما قاله ابن عباس: إنه ابن عمه، وهو دفارون بين يصمراس فاهشه جد موسى، لأن النسابين دكروا سنة قدلك، وكانا يسمى المؤر لحسن صورته، وكانا أحفظ بني إسرائيل اللغوراة وأقرأهم، شاعق كيا باقل المدمري وفيني عليهم) وكرواس أنواع بنيه : الكفر، والكفر، وحسده لوسي عل النعوة، ولهارون على اللبح والقربان. وظلمه جي إسرائيل حون ملكه فرعون عيهم وبسه بنيًّا تكتب عل موسى أنه تعرص ها وتفضحه مقلك في ملا من سي إسرائيل، ومن تكره الدزادي تبنيه شيرةً (وأنيناه من الكبور) فيل: أهلوه الله مكنز من كلوز يوسف عليه السلام. وعبل. حسبت أمواته كدوزاً بدكان ممتنعاً من أداه مؤكان، وبسبب ذلك عادي موسى عليه العملام أول عدارته وزما) موصولة، صانها ان ومعمولاها، وقال والمعامرة - سمعت عن بن سابيان يعني الأحضل الصعير بقول: ما أنبح ما يعوله الكوفيون تي الصلاة. إنه لا بجوز أن تكون صنة الذي وانء وما صلت بهما وي العران وما ال معاتجه) النهيل. ونقدم الكلام في مغانم، في سهورة الأسلم. وعالموا عنا. مقاليد عزائمه، وقال السدي: هي الحزائن مسها. وقال العمامان. فلروفه وأوعيته، وقرأ الاعمش: مفانهمه بياء جمع معتاج. وذكروا من كثره مفائحه مذهو كانس أو بقارس الكانب هذم أكتبه ، قال أبر زيد . دوت بالممل ، بدا نيضت به قال الشاعر :

إذا وتحدثنا عملقية بقن المنحلف المقيمة إذامنا ماء بالمجتمل وفقا

ويعالىء ناه يموه إذا نهض متغل، قال الشاعو -

# الله والمنافر والمنافية المنافية المنافق الكولية على فروب فالهمارات

وبال أو عبدة : هو مقاوب واصده ولتوه بها المصدق في تبضى وانقلب عبد الصحيح أب والصحيح أب والسحيح أب والصحيح أب والمعادي النهاء للتعدد . أي لتي المسيد في القول : هدت به وأصاله بنقل هذا عن الخليل وسبريه و لعراء واحتاره المحالي ، ودي معادع النها قول : هوات به وأصاله بنقل هذا عن الخليل وسبريه و لعراء واحتاره المحالي ، ودي معادع النه وي معادع النه وي معادع النها بهض بنحاط إذا فعل وقل القوب ويه الخمل بناهج و معادي المحالية و المحالي

أصلاً النخط عشادي فني شرّور ... تبطَّن غلَّه مُساجِسُة أجاهـ ٢٩٧١

قاق الزهتري وهل إلى مصوب بتو، انهى و وها ضعيف يعدل أن إنفاز الفاتح المصدة أس مقداً ولك قول فرمه له إلا تقرح)، وقال أن عطية احتمل بقوله (مبنى عليهم) وهو ضعيف أيضاً، إلى بعد عليهم لا تكن معيدا يذلك أوضاء، وقال أحولي الناصب له عموف تقريره (فكرى وقال أبو النفاء) وإداد الدائم عرف دا إنسام، هو صعيف أيضاً، إلى الإنفاذ الدين عدود من عليه الكلام، أي يمي طبهم إذ قال تدفيم، انهى و وعظهم أن يكون تقديره وفاضهم النصاص والفرح عا أول من الكبور إد قال تدفيمه لا نفرج، وقال تعلق وقال المؤمة الإنفرج، وقال انتخار، والدرب عدم يترك الفرح عبد إليال أخرر وقال انتماني.

وللسُّكُ معضَّرُاج إِذَا السَّاعَدُ سَوْمَنِ ﴿ وَلاَ حَدَرَجُ مِنْ صَدَّافِهِ الْمُتَعَسِّرُونَ ﴿ ا

<sup>111</sup> قبيد الذي الرمة من الطويل انظر ديوانه (٣٣٧ع) المفضيات (٣٤٢ع) الشبان (تواً) . والم انظر الكشاف الام ١٠٠٠ع

ولادا عفو الفوطني ٢٠٦/٦٣ وراد المسير ٢١٠/٦

<sup>(19)</sup> اعتر الفرطس ۲۰۱۲/۹۳ وزاد المسير ۱۹٬۹۷۳.

 <sup>(\*)</sup> نظر طبت في الكتناف و ۱۹ (۱۳۰) روح طبايي ۱۰۹ (۱۰۲)

<sup>(4)</sup> البيت للدية أن حدرج الحر الكشاف وعمل ١٣٠٤، فترطني (٢٠٧/١٥) وروم العاني (١٩١٩/١٥).

وقال لأخر

# إِنْ قُلِينَ مُنْ فِي مِنْ أَنْ يَنْقُلُنَا \* . فينَ الْخَشْرِ وَلَافَكُنْ وَالْمُسَوِّ الْمُسَوِّ \*\*

وقرى، (الفارحين) حكمه ميني بن سليها: المحالي الله ولا يضمه صفة قبل الا صفة دات على الأرادة لأن المرادة لأن المرادة الله المحالية وقت ما الله وقت على الأرادة لأن المحالية وقت المارح أم قد وقع، فالمحل والا يطهم عليها وقت، ولا يموه عن الله وقت المحالية والمحالية والمحالية والمحالية والمحالية والمحالية والمحالية ولا تصنيف من المحالية والمحالية والمحالية ولا تصنيف على أن المحالية والمحالية والمحال

التعييلية فيتنا فيجدلج الانتقاز فالقاار ودادان فيقوى فيسهيف واستسوطات

وقد والرعشري و. أذا تأخذ مه ما يكفيك ويصلحك. وهذا فريد من قيد الحسر (وأحسر) إلى عباد الله أو بشكرك وطاعتك غدارى أحسر الله إليك وبنك اسم التي حولكها، والكان الدنيجة وهو يكول في بعض الأوصاف والمن عالم أخيس الله إليك وبنك اسم التي حولكها، والكان الدنيجة وهو يكول في بعض الأوصاف المن عائلة وحسال المعيد الإحساق بقدم جريع الصفات يستم أن تكون الكانب وقع في مطلق الإحساق أنه إليك منهم المناف أن ما أنت عابه من السمي والمقالم. (وغل علم) علم علم الديل علم القالم. (على علم) علم علم الديل علم الديل ومصافى إلى الله فتال المحمود الذي أن علم عنه علم الديل ومصافى وكان أماء السميعي الدين الاعتراك والديل المحمود المان ألى علم الديل أن علم المعافرة المحمود الدين العالم موسى المعين الأمان ألى علم الديل المحمود المح

<sup>(</sup>۱) البت الإروح لعان (۲۰۲/۲۰۱)

<sup>75)</sup> عسي بن مشهره أبو موسى المحازي القروف دنتمر ان طبقي بعراي، عال نحوي معروف ذال مبط الجاف كان حجارية أمر خفر إق شير وكام با إن أن عام مسبب إلها، عارة كالهاية ( ارد ) :

<sup>(</sup>٣) فطر زاد المنبي ١٩٤٥م. ١٩٤٧

<sup>(4)</sup> أنظر وأم المبير 1/424 (4) 197

<sup>(4)</sup> فيت لي الفرطي (٢) (١٨/ ٢) روح طمال (٢- (١٩٢/ ١)

<sup>﴿</sup> إِنَّا فِي فَعَلَوْ الْقَرْضِي ٢٠١٤ وَرَادُ النَّبِيرِ ٢٠٢/ ١٤٣ وَرَادُ النَّبِيرِ ٢٥٣/١

و ۱۷ به طبطی الفرطني ۲۰ از ۱۳۰۸ و ورده افرس ۱۳۸۸ و در. در افغار الفرطني ۲۰ از ۱۳۰۸ و ۱۳۰۸ و درده افرس

<sup>(</sup>٨) نظر الفرنسي ٢٠٨٠١، ٢٠٣ براد السير ١٠٢١

أراد: أوتيته على علم من الله ، وتخصيص ومن لدنه، فصدر به أي ولا يلزمي فيه شيء عا فتنم، ثم حجل فوله (عنعي) كبا بقول في معتقدي وعل ما أراه، وقال مقائل: (على علم) أي عل خبر علمه الله عندي، والظاهر أن فوله (أو في يعلم) فغرير لعلمه ذلك، وشبيه على خطئه في اغتراره، أي فد علم أن الله قد أهدك من القرون قبله من هو أفوى منه وأغين، لأنه فلدقرأه في النوراة. وأخبريه موسى، ومسعه في النواريش، كأنه قبال: أو تربعكم في جلة ما عندمين العلم عذا حتى لا بعثر بكثرة ماله وفوته، قال الزخشري: ويجوز أن يكون ثمناً لطمه مدلك، لانه لما قال وأوثبته على علم هندي) فتنقع بالعلم ونحطم به، فيل. أعنده مثل ذلك العلم الذي ادعاء وأرى نفسه به مستوحمة تكل معمة، وله بعلم هذا العلم الباقع حتى بفي نفسه مصارع الهالكين النهين. (وأكثر جماً). إما للمال. قرجاعة بجوطرته ومخدمون. قال اس خطية (وقر يعلم) يرجح أن قاربات تشبع بعلم نقسه على زهمه، وقرأ الجسهور (ولا بُسُكُ) مِنِيةُ للمعمول و(القحرمون) رفع به، وهو متصل بما قبلته، قاله عسد بن كعب. والضمير في (ديوبهم) عائد على دمن أحلك من الغوران، أي لا يسأل غيرهم ممن أسرم، ولا عن لم يجرم عمل أملكه الله بل وكل نفس تما كبيت رهينة} [المبشوع ٣٨]، وقيل: أمثك من أملك من المترون عن علم منه بذموبهم، فلم بحتج إلى مسائلتهم عنها، وقبل: هو مستألف عن حال يوم القيامة، قال ثنامة الابسألون عن دنوجم لظهورها وكارتها، لأنهم يدخلون البار بغير حساب، وقال تنادة أبصأ وهاهد: لا تسأخم الملائكة عن ذنبوبهم، لأنهم يعوضونهم سبهاهم من السواد والنشوبه كفوله: ﴿ وَبِعَرْفُ الْمُعْرِمُونَ بِسِهَاهُمِ ﴾ (البرهن: 11)، وقبل: لا يستألون سؤال تنويخ وتفريع، وقرأ كبو جعفر في زوابته (ولا تُسَاقُل) بالناء والحزم (المجرمين) نصب، وفرأ العن سيرس، والبو العالي، كذلك في (ولا تسأل) على النبي للمخاطب، وكان تبيز أبي إسمحق لا يحرُّر دلك إلا أن يكون (المعرمين) بالباء في اهل النحب يوقوع المعل عليه، قال صاحب اللواصر: فالظاهر ما قالم، وقريطاني في نصب والمجرمين؛ ثيره فإن تركاه على رفعه فله وحهاف. أحدهما: أن تكون الهذه والمبع في (هي ذنوجم) واجعة إلى ما تقدم من القرون وارتفاع (المجرمين) بإضهار المبتدأ. وتقدموه وهم المجرمون، ووأولئك المجرمون، وطاله فإلتنائبون العامدون) [التوبة: ٢٩٦] في التوبة. والثان: أن يكون بدلاً من أصل الها، والميم في دنوبهم، لانها وإن كانت في محل الجر بالإضافة إنبها قان أصلها الرفع، لان الإضافة إليها بمنزلة إضافة المصدر إلى اسم الفاعل، فعلى ذلك والمجرمون) عمول على الأصل على ما تقدم أدامن أن معضهم فرا ﴿أن يضرب مثلًا مَّا معوضة﴾ والبَّغرة. ٣٦] بالجّر عل أنها بدل من أصل المثل، و(ما) زائدة فيه وتفديره ولا يستحي مضرب مثل بعوضة، أي بضرب بعوصة في ذلك، فيتر داده مع العصاح بالقصير باحيب إني المعول به، ثم أبدل مه والتعوضة؛ من غير أن أعرف فيها أثر الحالء فأما قوله ومن ذنوسهم فذنوب جميء فإن كالزجم مصدر ففي إعياله خلاف وأساغوله عثي ما نضع فناحن أن معملهم قرأ، فقد ذكر في المقرة أنه سمح ذلك ولا نعرف ميها فرأ، ويسغى أن لا يحملها قراءة. ولما ذكر تعالى قارون وتعده وما الماء من الكتوز، وفرحه بدلك فرّح البطرين، والرعامة أنّ ما أوق من ذلك إنما لوئيه هلي هذم، ذكر ما هو ناشيء هن اللنكار والسرور بما أوني قدال (محرج على قومه في رينته) وكان بوم السبت. أي - أظهر ما يغدر عليه من الملاس والراكب وزينة الدنياء قال حام وعاهد: في تياب حرء وذال ابر وبدر هو وحشمه في ثباب معصفرة (١٠)، وقبل: في فهاب الأرجوان، وقيل: على بعلة شهبا، عليها الأرحوان، وعليها سرج من نعي، ومنه أربعة ألاف على زيه، وفيل: عليهم وعل حبوهم الدبياح الاحمر، وعل بيت تلاترانة غلام، وعلى يسار، تلاتيانة جنرية بيعي، عليهم الحمل والدبينام (11، وقبل

<sup>(1)</sup> قد عضارت النوب وتعميقو، والعصور هو الذي يعينجُ بدء مد ربعي ومديري. وكالوحما نيت بلوش العرب.

<sup>(</sup>٢) الفهاج: اللَّبِيخُ المُشْعَلُ والتربينُ وارسيُ سوبُ..

في تسمين ألفاً عنبهم المعمقوات، وهو أول يوم ارتي فيه المعصفر، وقبل الذير ذلك من الكيفيات إفال الذبن يريدون الحبلة الدنياع قبل. كانزا مؤمنهم. وفنك لتادة: تحوه لينقرموا به إلى الله، وقبل: رغبة في البحسار والثروة، ولجل كالعوا كعاراً، وتموا مثل ما أول قارون، ولم بذكروا زوال نصنه، وهنا من الغبطة وانه لذو حصاصطيم، أي درحة عطيمة. خاله المصحالات وقبل: نصيب كابر من الدباء ووالحقاء البحث والسعد، بغال وفلان نواحظاء وحطيظ، ومحفوظ، ووقال الله بن أونوا المدام) منهم يوشم ، والعلم معرفة الثواب والعقاب. أو التوكل أو الإخبار ، أفوال (ويلكم) دهاء بالشر ، (ثواب افة) وهو ما أحد، في الأحرة للمؤمر (حير) تما أول فارول (ولا بمفاها) في هذه الحكمة وهي معرفة تواب الله، وقبل: الجمة ومعيمها، وقبل: هذه الفالة، وهي قولهم إلواب الله خبر لن أس وعمل صالحةً) وبحهم به وإلا العمار وان) على الطاعات، وعل قمم أنفسهم عن الشهرات. تقدم طرد . من سبر فارون، وحساء أبوسي، ومن حسده أنه حمل لمعلَّ حملًا على أب اترمي موسى يطلبها وبزنالها، وأنها نامت إلى الله، وأفرت أن فارون هو الذي جعل فه جعلًا على رمي موسى بذلك، فأمر الله الأرص أنا نظيمه ، فقال: ﴿ وَأَرْضَى تَحْدَيِهِ وَأَنَاعَهُ ، فَحَدَقُتُ سِمِ فِي حَكَنَّبَهُ طُولِتُهُ ﴿ اللهُ أَعْلَمُ مِهَا ﴿ وَفَا خَسَفُ فِفَارُونَ وَمَنْ هُعَهُ فقال مو إسرائيل: إعا دها موسى على قارون ليستبذ بداره وكموزه، فدعا الله حتى خسف مداره وأمواله. و(من) زائدة أي من حمحة، تعبد استعراق العطات. وإذا النفت الحملة ولم يعادر على يصره فانتخاء الواحد عن يصرنه أملع ؤوما كان من استصرير) كي: لم يكي في نفسه عن بمناح من هذات الله ووأصبح الذي قبوا مكانه بالأمسري بدل ووأصبح } إذا حل ص فلاهره أن الحسف به وبداره كان لبلاً وهو أنطع العداب. إذ النهل مغر الراحة والسكون. والأسس يحتمل أن يراد به الزمان العاضي. ويختمل أنا بولا به ما فبل يوم الحسف وهو يوم التمني. ويدل عليه العطف مالفاء النبي تقتضي التعقيب في فعيله (فحسمناً) فيكون فيه اهتفاب العذاب حروحه في ربت، وفي ذلك تمجيل المدات، وإمكانه) منزنته في الدنيا من ا تشروة والحشم والانباع و(وي) عند الخفيز وسيمويه اسم فعل مثل وصمو وممه ومستها أعجب، قال الحليم : ودنك أن الغوج الدموا تعالموا متدمين على ما سلف منهم (ووي) وكل من لذم فأطهر بدامته قال (وي) ووكأن) هي كاف النشيم الداحلة عن (ألا) وكتيت متصلة مكاف النشيم لكارة الاستجاز وأنشد سيبويه .

# وَيْ فِعَالَا مَنْ يَكُمَلُ فَمَا عَمِينَا يُبَعَلُ ﴿ بَيْنَا وَمَنْ يَقْتَمِرُ بَمِثْنَ وَيُسَافَ مُ

والبيت لمريد بن صدو من نغيل. وحكى العواء: أن المرأة قالت لزوجها البين ابنك؟ فقال: ويكأنه وداء السبت. وعني هذا المذهب يكون الوقف على (وي), وقال الأحضر: هي ويك، وينبغي أن تكون الكاف مرف حقاب ولا موضح له من الإعراب، والوقف عليه ويك، وصه قول عمرة:

والشافا فلف تنفسي وأشرأ المقتبون المجابل الفيارس وإبان فضر أقبع الا

قال الأحضل . ووأن: عند، مصرح عقدير العلم أي داعلم أن أهدو، وقال الشاهر

<sup>(</sup>۱) من البسيط قريد بن مسروين تعيل انظر الكتاب (1/03) الحصائمي (۱۹/۳) الرايميش (۱۹/۳) بجالس تعلف (۳/۳) معلى العرام (۱۹۱۶) انتهم (۱۹۱۶). وفي من مطلقه فطروبونه (۱۵) فسنم الطوال (۱۹۲۵) فلمحسب (۱۹/۲) فلمعرب (۱۹۷/۳) ان بعيش (۱۹۸/۳) لاشترين (۱۹۸/۳)

#### ألًا وبُنتُ السنصيرة لا تنفق الهلايُنفي منى لَيُوْن اللَّمِينَا؟

وقعال الكتابي ويونس والمواحدة وعدوهما إلى أن أصابه وينظره بعدفات البلاء والكتاب في منوصع سم المؤاهات في ما مناها المؤاهات فيل ما المؤاهات فيل المؤاهات فيل المؤاهات فيل المؤاهات فيل المؤاهات فيل المؤاهات فيل المؤاهات المؤاهات المؤاهات فيل المؤاهات في المؤاهات المؤاهات المؤاهات في المؤاهات المؤاهات المؤاهات المؤاهات والمؤاهات والمؤاهات والمؤاهات والمؤاهات والمؤاهات والمؤاهات والمؤاهات المؤاهات الم

يُولَدُ، الذِّارُ الْأَخِدَرُةُ بَمُعَمَّلُهُمَا لِلْهِرَدُ لَا يُرِيدُونَ قُلْنُ فِي النَّرْضِ وَلَا مَشَافًا وَالْمَوْيَةُ فِيْدَفُونِ ﴿ مَن حَدَ وَالْمُسَدَّةِ فَلَمُ حَبَرُّ مِنهُمُ أَوْمَ مِنَ وَالشَّيِعَةِ وَلَا يَعْرَى الْذَيْنِ عَيْوا الشَّيْنَاتِ إِلَا مَا كَافُوا مَسْتُونَ فَيْهِمِ ﴿ اللَّهِ عَلَيْهُ مَن مَا اَ يَلْمُكُنُونَ وَمَن هُوىِ مَسْتُونَ فَيهِمِ ﴿ اللَّهِ عَلَيْهُ مِن مَا اللَّهُ يَالِكُنُونُ وَمَن هُوىِ مَسْتُونَ فَيهِمِ اللَّهِ عَلَيْهُ وَمُن اللَّهُ وَالْمُونِ مَسْتُونَ فَيهِمِ ﴿ وَمَا لَمُنْ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمُؤْمِنَ اللَّهُ وَلَا مُؤْمِنَ وَمَا لِللَّهُ اللَّهُ وَلَا مُؤْمِنَ وَهَا لِللَّهُ إِلَّا مُؤْمِنَ وَمَا لِللَّهُ إِلَّا مُؤْمِنَ وَمَا لِللَّهُ وَلَا مُؤْمِنَا وَلَا مُؤْمِنَ وَمَا لِللَّهُ وَلَا مُؤْمِنَ اللَّهُ وَلَا مُؤْمِنَا اللَّهُ وَلَا مُؤْمِنَ وَمَا لِللَّهُ وَلَا مُؤْمِنَ وَمَا لِللَّهُ وَلَا مُؤْمِنَ وَمُوالِمُونَ اللَّهُ وَلَا مُؤْمِنَ وَمَا لِللَّهُ وَلَا مُؤْمِنَ وَمُونَا مُونِهُ وَاللَّهُ وَلَا مُؤْمِنَ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِلُونَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمُونَ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِلُهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللّٰ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

لذكان من قول أمل الفعد والإيمان وتواب الله عبري دكر على الموات بعو الدار الاعوان والمعبى وتلك المي سسمت شكرها ويلمك وصفها والدار الاعواني، أي تعبير الدار الاعوان وهي اعدن والشاء فيها سرسال وعلى حصوفا على عرد الإداف فكت عن ماتم العلق والتسادة شرحه التركيب به الاراقي قوله وإلا صباي فلك على أن كن واحد من العلق والعماد مقصوب لا مجموعها، قال الطمن ، يعمل العوار تشرك بان جو النفي أثار الصحاف الطفر والصاد بعد الواح المشراك وعن علي كارم تما وجهد إن الرحل لرمعيا أن يكون شرك مدا أجود من شراك الانتمال صاحبة فياحل تحجها

<sup>(</sup>١) من الواعر تنظر إبرار النعاب (٢٧٩)

<sup>(</sup>٥٤ انظر زاد السير ١٩٨/١)

 <sup>(\*)</sup> انظر راد لنسخ ۲۱۸۲۰

ليسان العرب (١٤ / ٢٧١٠)

و) الشراك أميًّا البعل (البعل) والجمعية شرك، وهو أحد مديور انتمل اللي تكون عل وجهها

وعن العصور. أن فراها تم عالى: فعيت الأسن. وعن عمر من حد العربر. أنه كان بردده حتى قيص (فله حبر منها) يختل أن يكون وحر، أمها، ووقع العاهر موضع الغسر في قوله (فلا بحرى المعلى الفعيل، والذيكون واحد الخيره ، في العاهر سبب فعلها، ووقع العاهر موضع الغسر في قوله (فلا بحرى الدين عملوا السبقير وما كانوا من بحياً عالمم، وتنفيماً السبة إلى قبلا السامعين، فعيه منكراه ما لسبق قبلا كان وفلا بحرى المعلى المعرود، لان حراء السبة مبنة مثلها، والخدية بحقر أمناها وزير المعلود، لان حراء السبة مبنة مثلها، والحديثة بحقر أمناها وزير الدي وحلى مبيت المراقات المعلى المعلى في عيدا، وقال الرعم وإلى الرعم عليك المؤدي وإلى المعلى في عيدا المعلى في ياعث معد الريت وقبله المعلى في يعمل المعلى في ياعث معد الريت فيها إلى المعلى المعل

وما وعده بعلى أنه يرده إلى معاد، وأنه نعال عرص عليه الغراف الره أن يقول للمدتركين ذلك، أي وهو تعلق عاؤ عن جاء بالمدنى، وهر عهد إلال و وي يستجده من النواب في معادي وهذا إذا عني بالمدد ما بعد الموت. ويعني بعيله إزمن هو في صلال مين المشركين الدين أمره عد مان يسلفهم ذلك، هو عال منه وينا مستقوله من العقاب في معادمو، وفي ذلك مدركة لمكفل وتوسيح (وما كنت ترجو أن بعلى البلك الكتاب) عا اشدكر لنعمه نعال على رسوله، وأنه نعل رحمه وحمة لم يعمل به رجاني، وقبل على هو معنى بقويه وإن الذي فرض عابث الغراب) وأنت بحلال من الا يدمو ذلك والنعب ارجمه على الاستناء المقطع، أي: لكن رحمة من ويك بسبقت عالقي إليك الكتاب، وقال أنرهشرى: هذا كلام محسول عن المهمي، كانه قبل: وبعا الني طلك الكتاب إلا رحمة من ويلك، النهى ويكود استثناء منصلاً إما من الأحوال، وإما من المقارع أحد عدى صف حكاه أمو ريد عن يحل من كلب، قال: ومن لغه عده، وقال الشاعر،

الأسامل أضبذوا المسلس سالشتك غلهم المصفوذ الشوامي على أتسوف المخزالهوا ال

ومعد إذ الزلت إنسك) أي معد وقت إنر لها، وزيادًا تضاف إنها أشياه الرباق كفولة فوصد إذ هدينتا (أل حمرانا ٢). وويوطف ووجينتك الناق الفيحالان وفقاء حين دعوه إلى دين أساله، أي : الا تائمت إلى هؤلاء ولا تتركن إلى قوقع ويصدونك عن الباع البات الله ووادع إلى ربيثها إن دين ربك

واز انظر الكشاب ١٣٦/٣.

<sup>(</sup>٢) انظر ابن کتير ۲/۲۱ و ۲۰۲۱ والفرطني ۲۰۲۱ (۲۰۲۱ وزاد اکسير ۲۰۰۱ (۲

وع) مطر این کشر ۱۳/۱۳)، ۴۰۱ والقرطی ۲۰/۱۳۲ وزاد اطبیر ۲۰۱۲. (ی. علر لبنان الدرب (۲/۸۸) والفر معجم الطفائر (۲۲۹)

وَهِي اللَّهِ مِن الطَّوْقِلُ لَفَقِي طَرِمَةَ الطَّرَ دِيرَاءَ (١٣٣٤) اللَّسَانَ (صفع) الكشاف (١٧٣/١).

#### رث العباد إليه أوقعا والعمل

ولوله ان يدون وجهه) وله الحكم، في الصل الفصاء وإليه ترجعون، أي إلى حرائه، وفرأ عبسي الوَّحقُوس، سبا القطعل، والخمهور مسالمهمون



هذه السورة مكية . قاله جار وعكرمة والضيئ أكل وقال ابن مناس وقنادة الديما أن أمعان يحي أن ملاه . مكنة ولا من كوفة إلى وولسمين المائقين ونزل أوائلها في مسلمين تكف كرهوا أجهاد حين فرض بالدينة أعله السدي أأن أو ي وهيرة وبطرائه عن كان يعتم في الله . قدم ابن صراء أنوفي مسلمين كان تقار فريش يؤدونها ، قاله عاهدة () وهو فراجه

وان الطر الفرطي ٢٩٥/١٣ رزة السعر ٢٥٢/١٠.

<sup>(</sup>٦) انظر خفر طبي ٢٠١/) ٢٠ وزاد السبي ٢٩٤/٦.

وان) انظوازه لمسير ۱۹۱/۱ والفرطبي ۲۰۹/۱۳.

والوانطوزاد السيرا الماءة والفرطي الماء أداء

عاقباء أن في مصحح و مرق عمر ، فتل يدر اجزع أبوا، والمراته عليه ، وقال فيه وسول الله يحيخ المبيد الشهداء مهدم ، وهو أول من يدعي إلى ما بالمجاه المهدم ، وهو أول من يدعي إلى ما بالمجاه المهدم ، وهو أول من يدعي إلى ما الأنف وقال المجاهدة وقال والمجاهدة وقال المجاهدة وقال المجاهدة وقال المجاهدة وقال المجاهدة وقال المجاهدة وقال والمجاهدة وقال المجاهدة وقال المجاهدة وقال المجاهدة وقال المجاهدة وقال المجاهدة وقال المجاهدة وقال والمجاهدة وقال المجاهدة وقال وقال المجاهدة وقال وقال المجاهدة وقال المجاهدة وقال المجاهدة وقال المجاهدة وقال المجاهدة وقال المجاهدة وقال المحاهدة وقال المجاهدة وقال والمجاهدة وقال المجاهدة وقال

#### فتركته حزر السباع ينشبه

الا فري ألك قبل المجرء باحسبان نفدر أن نفول التوكيم غير منتونين لعوضه أمنا على تعدير حاصل وصنغر في الالاع (فيك ) النيا نقول الموجعة الالاع (فيك ) النيا نقول الموجعة الخالج (فيل قست) (أن يعربوا موجعة الخالج (فيل فيل الموجعة النيان ووضراء المنادسة وقد كال التأديب والمحافة في توبه دحرجت هافة الشرء ووضرائه بأديناً الملاب ونظول أصاب حرجة عالم الشروع ووضرائه بأديناً الملاب ونظول أصاب على أو المنافق المنافق ووضلت غيرة طالبة بها يتعدد على الاسالات المحافة وحرار التهي وهم المعتون من أدو المرافق المنافق المنافق المنافق ووضلت غيرة طالبة بعن أنه حال الاسالات كان أو أو (وهم الايمنون) أن يقول المنافق المنافقة لمن عافة لمنافق المنافق المنافق المنافقة لمن عافق المنافقة لمن عافة لمنافق المنافقة لمن عافق المنافقة لمن عافق المنافقة لمن عافق المنافقة لمن عافق لمنافقة لمن عافق المنافقة لمن عافق المنافقة لمن عافق المنافقة لمن عافق المنافقة لمنافقة لمنافقة

<sup>(1)</sup> ذكره "بن حمر إلى غربجه عن الكشامة ٢٩ ١٣٤ ومزاه طنطي من مقاتل قبل وي الدلاقي لابن أن شبة من طريق القاسم بن حد الرحن ص. حيد الله بن مسعود - النفر الفرطي ٣٣٤/١٣٠.

ومهالط الكشيف ١٩٩٧٠.

وجهابال ان الأعراقي: الصنادية السادات، وهم الأموان وهم الحليان وهم هذا الفكر وفي الحدث ذكو من فارد تعريش وهم أشراههم ومغايزتهم، الواحد منذيه وكل مطيع هائب: مسدرة.

هما ما كلفه الودون من الهجرة التي لم يتركوا دوبالله وغال الكنين : هو مثان وأو يلبسكم شيعاً إلا إقال عاهد: بعلود و القسيم وأموافيرالله واللهبرة التي المينون المناسبة والنبية والمناسبة والمناسبة والمناسبة من المناسبة والمناسبة والمناسبة

وليست رأم، هنا معادلة للالص في وأحسب) كم ذكر، لانها بدلاك نكون متصلة ومًا شرطان: أحدهما أن مكون قبلها لفظ همزة الاستفهامي وهذا الشرط هية موحيد. والثاني: أن يكون معدها مفرد تواما هو أن نفدير المفرد مثال الفرد وأرجد قائم أم عمروه . ومثال ما هو في تقدير المرد واقام زيد أم قدمه وحواجا معين أحد الشبابي إن كان التعامل ح شهيئون. أو الأشياء إن كان بين أكثر من شبئين. وهنا بعد (أم جملة، ولا يمكن الجواب هنا مأحد الشبئين، بل (أم) هــا صفطعة بمعنى دبلء التي فلزصراب عملي الانتقال من فضية إلى قصبة الاعمني الإبطاف وهمزة الاستعهام والاستفهام هنة اللطويم والتوبيخ والإنكار قلا يفتضي جوالةً، لأبه في معنى وكيف وقع حسبان دلك؟، وإالذبن بعمقون السيئات) فالداس عناس: بريد والوليد من المفيرة، وأبذجهل. والأسود، والعاصي بن هشام، ونسية، وعنيه، والولند بن عنة، وعقبة من أب معيط، وحنظفة من أي سفيان، والعاصي بن واللء وأحازهم، من صادية قريش انتهى، والأية وإلا نزلت عل سبب فهي التمم جميد من بعمل السيئات من كافر ومسلم، وقال محامده وأن يسبقوناه أي بعجزونا فلا نفلر على الانتخام. وقبل أن بعجلونة محنوم الفضاء . وقبل أن بهوبوا ما وبقونونا بالفسهير، وقال الرعشري: وأن يسبعونا) أن يقونوها، يعني أن الخراء يلجفهم لا عاتف وهما لا يضمعوا في الغوت. ولم يحدثوا به أنفسهم. ولكتهم لفضلتهم وقلة فكرتهم في العاقمة، وإصرارهم على المعاصي في صورة من بقدم ذلك ويطمع فيه، وتطوره فهوما أنتم بمعجزين في الأرض) [الشوري: ٣٠] فإرلا بحسن الدين كقروا سيفوا أنهم لا يعجزون\$ [الأنفال: 29] (بإن قلت) أبن مفعولاً وحسب) (قلت): المنتزل صلة (أنر) عمل مسيد ومسند إليه منذ منذ المفعولين، كعوله: ﴿ أَمْ حَسِيمَ أَنْ تَدَخِلُوا الْجُنَّةِ } [النَّرْةَ: ٢٩٤]، ويجوز أن تضمن [حسب] معني وقدره وزالع منقطعة. ومعنى الإصراب بيها أن هذا الحسبان الأول لأن ذلك يقدر أن لا يمتحل لإبحائه، وهذا ينظل أم لا يجازي تمساويه . النهي . أنَّه قوله : موهو لم يطمعوا إلى القوت؛ إلى أخر قوله : «ويطمع عيمه فليس كنها ذكر بمل همو ممتقدران أن لا يست ولا جراء ولا سبها السرية الني نص عليهة ابل عباس وما دكره الرغشري هوعلى تعنقاه من بعلم أن اغة

<sup>(</sup>١) "ظر نضير زاد للسير ١٩٥٨.

<sup>(19</sup> مُطِّر نَفِسِيرِ وَادَ الْسَمِ \$ 1907.

<sup>(</sup>٢) انظر عسير جامد ١٤٢١) .

جازيه ولكن شبح في عمو الله وأما قوله: واشتهال صلة أن إلى أحراء مند كان بنيغي أن يفتو ذلك في قوله أن يتركونه فيحمل ذلك سند سند الفنواون، ولم يغدر ما لا يصبح نفترون وقمّا قوله، ويجوز في تصمن (حسب) معني وفدره، فنمر أن وأنّى وما بعدها في موضع مفعول واحده والتضمير بس غياس ، ولا يصار إلي إلا عند الحاجة إليه وهذا لا حاجة إليه وساء ما يحكمون)، قال الزعشري وابن نطبة ما معناه: إن وما موصولة وإجكمون صلتها، أو قبيز يمني في ولا يحكمون؟ صمة، والمحصوص باللم محدول، قالطمير وأي حكمهم النهى

وفي كون (ما) موهبولة موفوعة بـ (سام). أو صصوبة على السبير علاف مذكور في المحور وقال ابن كيمان: (ما) مصدرية لتغميره بنس حكمهم. وعل هذا اللفول بكون النمييز عموناً. أي ساء حُكُماً حُكَّمهم و(ساء) هنا بمعي شرء ونقدم حكم بشي إدا انصل بها ما والفعل في قوله ﴿ يُسْمَهِ الشاروا به الصبهم ﴾ [البقرة ١٠] مشبعاً في البقرة. وحله بالمعارع وهر (يمكمون) قبل [شعاراً بق حكمهم ملموم حالاً واستقبالاً، وقبل الأحل الفاصلة وفع المضارع صوقع الساضي الساعاً، والظاهر: أنه (يرجو) على ماجا، ومعنى إلغاء عنما الوصول إلى عاقبة الامراس النوت والبعث واحزاء، مثلث خالم محالة عبد قدم على مولاء من منفر بعبد وقد اطلع مولاء على ما عمل في هبته عنه ، فإن كان عمل حبواً للغاء بإحسان، أن شرة منهد الإحسان وبإن احل الله لانتها وهو ما أجَّله وجمل له اجلاً. لا غسه لا محالة ، فليبادر لا يصدق وجاءه، وقال أبر صيدة (يرجو) يخاف ويطهر أن جواب الشرط محذوب، أي: معن كان يرجو لغاه الله طبيات بالعمل الصالح الفتي مجفل رجاء، فإن ما أجله الله تعالى من لقاء جزائه لات، والطاهراء أن فوله (ومن حاهد) معية، ومن جاهد نفسه بالصحر عل الطاعات فتمرة جهادم. وهو التراب المدُّن إما هو له لا غذ. والقائعاني غني عنه وعن العانين، وإنما كمفهم ما كمفهم إحسانًا إنهها ولنكفرن عهم سيتانهم) يشمل من كان كامرًا فاس وعدور صاحبًا فاسقط عنه مقاب ما كان فبل الإبمال من كُفر ومعصية. ومن نشأ مؤمناً عنملاً الصالحات وأساه ال معمل أعياله مكفر عنه ذلك وكانت سيئاته مغمورة محسناته، (والجزينيم أحسن الذي) في أحسن جزاه الهائم، وقال ابن عطية " فيه حدث مضاف تقديره الوات أحسن الذي كامرا يعملونهم انتهي وهدا التقدير لايسوغ لانه يتتفي أن أولئك يجزون لواب أحسن أعرالهم وأما لواب حسنها فمسكوت عنه . وهم محزون تواب الأحسل والحسن إلا إن أخرجت وأحسر ؛ على بانها من التعصيل فيكون بمعلى حسر، فإنه يسوغ طلك وأما النقدر الذي قبله فمصادر أبه مجزئ أحسل حزاء العمل، فعمله بقنفي أن نكون الحمية بمثنها، فحوزي أحسن حرائها، وهي أن جُعِلْت بعشر أمتاها

وي هذه الآبات تحريث وهزَّ لن تخلف عن الهجرة أن يبادر إلى استدراك ما فرط به مها، وثناء على القرمين الذين الذين المذين المدين الهجرة وتنويه بعدرهم (وروسينا الإسمان) في جامع الترمذي: أنه مرلت في وسعد بن أبي وعاصوه الت أمه أن لا يعلم ولا تشرب حتى فوت أو يكفر. وقبل. في ومهاش من أبي ويبدة أسنم وهامر مع وعموه، وكانت أمه شعيدة الحب ثم، وسلمت على مثل ذلك، فتحيل عليه أبي جهل واحوه الحارث مشقاه وثاقاً مبن عوج معها من الديمة إلى أمه قصداً إيرام واحوه الحارث مشقاه وثاقاً مبن عوج معها من الديمة إلى أمه قصداً إيرام ورحمها الإسمان بوالديم أي أمرنه تعهدها ومراهاتها، وانصب وحماب حتى يكمر بمحمد، في حديث طويل ذكر أن السبر (وروسيا الإسمان بوالديم كان معالمة المسلم واحتياً على أنه مصدر وصف به مصدر (وصبنا) أي إيساء حسن، قال ابن عطبة : يحتمل أن ينتصب على القدول، وفي ذلك غويض على توجه على المرابع والديم القدول التي ين حلة ما للت كان نائل عول حرف الحركون حرف الحركي توك (بوالديم) لأن المرى: ووصبنا الإسمان بالحسل في قوله مع والده ونظر هذا فول الشاعر:

حَجَبُثُ مِنْ وَقُسِماة إذْ نَشْلَكُ بِمِنا !!! وَمِنْ أَنِي دَفْسِم إذْ يُتَوْمِنِينا؟!

التهى ملته قوق الحطينة يوطين البيه برة

التأكف حيد والخبيبة عبرات وفليك كالراباة فلياجاه

وعلى هذا التقدير يكون الأهبل: محر، وهو المدول الذلي، والله ال (بوالديم) والي وعالميَّة، وسالكلت، طرفية تمعير اللهام أي وصبنا الإسان ي أمر والذبه يحبي قال الل عظية الريختمل أن يكون القعول شابي في قوله ويوانديه، ويتحسب وحدةً) معمل مصمر تقديره ويحسن حبيتين. وينتصب التصاب الصدر . وق البحرير وحبينا ويصب عبد البعيريان عل التكرير، أي وصياه حسأء وقبل: على الفغه القديرة: وروصها بالحسرو، كما تنول دوصته حيرًا، أي بالخبر. وبعلى اللعظم: حن حرف الحرفائلصيد، وقال أهل الخوفان ورصينا الاستان أن يقعل حسناً، فيقدر له قعل النهيل. وأن هذا الحوق حلبق وأتاه وصلتهاء وإلغاء اللعمون، وهو لا تجيع عبد النصرين، وقال الزغشري (١٠): وصيده بايناه والدبه حسماً أو فالله وللدية حسباً، أي معلاً ما حسن، وما هو في وان حسر با لفرط حسم تطولهن ﴿ وَقِرَلُوا اللَّمَانِ حسنا ﴾ [البقرة - ٨٣] النهى، وهذا التعدير فيه إعمال فصدر عدول، وإبقاء معموله، وهو لا يجوز عبد البصريين، فإن الرعضري أثار وجوراً ل يجعل وحسنتني ص باب قولت دوجاً وبإصهر واصراب وإدا رأيت منهيناً للنضراب فسنصنه بإفسيتر أوغياء أو والعج سياه الأب الوصية بهم دالله صهده وما معده مطابل لم، حكاله والل الانها أوَّلها معروفاً. وترأ عيسي والحجدري وحلت) عنجوس والجمهور عصراخاء وإسكان السبرل وغما كالمحا والمأفان وعان أبو العصاء الرازي والتصابه بعط دون النوصيحة القفاءة الانها قد أحدث معمولها معاً مطاعاً، وعروران المالحس مناصعة التي معام للوصوف عابي أمر حسن المهي أي أموأ هستاً حقف فأمرأه وأتسم وحسوره منتخد. وقوله ز ومطلقاه على به الإنسان، وفيه تسامع ، مل هو معمول مه . والطفل إقما هو المصدر، لأنه معمول لريفيد من حيث التصير بأداد حر محلاف سالم المفاعيل فإنك مقول مفعول مه ومفعول فوه، ومفعول معم، ومعمول له. وي مصحف أيّ وإحساس ووإن حاهدائق أي. ولف إن حاهداته إما ليس لك ما علم) أي فرقبته فالواد سفى العلم على العلوم. أي تنشرك به شبَّ لا يصح أن يكون إف ولا يستقيب. فلا تطعهن هيه حاهداك هله من الإشواك وإلى مرجعكوم تناهل للموصى والمومد والمجاهد والمجاهد، وفأبيتكم، فأحاربكو وعا كنتم العماون) من برِّد از عفوق. او طاعة. او عصبان.

وكرر نعلل ما رئمه للمؤسم من دحوهم في الصالحين فيحوك الموسى إلى بيل مواتهم ، ومعني إلى الصاخبي) في حمانهما ومرتبة العبلاح شريفف أحمراناه بهاعن إبراهيين وسأها سيفيال عليهما السلامي وأحبر تعاني أن يجعها مراكفتاه الغه ورسونه معهم، ويجوز أن يكون التضرير ولي تواب الصناغين، وهي الفيف ولما ذكر تعلق ما أعده فلمؤمنون الخلص ذكر حال المنافقيل، باحد أصوا بالمستهم فإذا أداهم فكمار حميوا ذلك الأدي وهو إفتية الدمل مدروباً لهم عن الإعال، كما أن عدب الله صارف لمعامنين عن الكفر، وكونها ترفت في ساهفي قول الله ربده وقال الزحاج الحرع كم يجرع من عداب القما وهدا معين قرار محاهد والصحالاء ودار فنادن فيمن هاجر دردهم الشركون إلى مكار رقيار: في مؤمنين أحرجهم إلى سدر

<sup>(1)</sup> ميت ي القرطين (٢١٨/١٤).

<sup>(</sup>٧) أبيت لأن النجم المحل انظر الكامل (٩٤/١) معامد التصيعن (١٩٤/).

<sup>(</sup>٣) انظر الكشاف ٢١/٢ و و . وي انظر الكشاف ٢/٢١٤.

الشركوب فارسواد وهد كانس فالدمهم فإن الدس توضيم الملاكة طائي أحسيمها [السنة ١٧] ويترجه وصر صر يدائها أي المعارس وليعولن في الفائلين أولادي العراس المحكم الي تسعود لكم و ويكس و وقدمات ومكون العماوي الكمر فالسواد في المعارض والمحكم المحكم المحكم والمحكم والمحكم المحكم والمحكم المحكم والمحكم وال

# العنقلة الأمس وأناه والفايل أتسلن الالتصاؤب أن يستابن الاجادات

ولكوم حراً حسن تكفيمهم فلم، وقال الرغشري، أمروهم بالناع سيمهم. وهي هم نفهم عني كالواعليها إل فمهمم وأمرز الصمهم لحمل خطياهمي فحمل الامرعلي لامرد وأرافوا ليجتمع هدت الأمراد في حصول أنابتهم سبيقاء أأد محمل حظاةكم، والعني تعليق الحمل بالإتباع، وهذا قول صناديد فرمش، كاتوا بقولون لل امن مهم الا لكت محز ولا أنتم، فإن فلي كان وال وبال لتعمل صكم الإنساء ليهي أ وبوله وفإن فلي فالدا تركيب أعجمر، لا عرب لأن وإناه الشرطية لا ندخل من وعميري لأبه ومها العاملي الاينوس أوالت الشرط عن التعمل الجامعاء وألخذًا فإنه فضيره لا يليها فكاندن واستعمل مهي معر المهرولا عيان وديستهملها ددنه وقرأ الخسر وعبدي وبوح العاريء وولتحمل بكسر لاء الأمراء يرويت على على وهي لعة مخسل في لام الأموا ووالحمل وها مجاره غمه القيام عا شخصن ص عواهب الإنتر بالخمل على الفهر . والخطابة بالمحمول، وقال مجاهدة المحمل هنا من الحياة من لا من الحمل. وقعرأ الحمهورة (من خطاهم) وفرأ داوه بر إلى فالد فرزادك أبو اللمنية الزائري ومن خطبتهم) متى الموجيد، قال: ومعته الجنس وذل على ذكال الصافة عصير الجراعة . وذكر الرح طال به وأن عليه والقالي: أن داود هذا فرأ ومن حنطوناتهم) لجسم حطينة حمع السلامة بالألف والنامر وذكر بن خطبه عدمر آما توأ ومن حطتهموم عدم الطاء وتسر الباب وينبعن أن بجمس كم اليه مق أحا هرة منهفت بين بن بأنسهاي الياس لأن قيمن تسهيلها مو بالذب قال الرعفري. وفرد قلت) كيف مهاهم كافان وإقا مسمدا شيئاً علم لله أنهم لا يقدر دناعل موفاه بدا ومن فممل شيئاً لا يقدر على الوفاء به لا يسمن كاديًّا، لا حين صمن، ولا حين عمون لأنه في الهزايل لا بدايل أنف عبدً الكونيس. وهو المحمر من تشيء لا عل ما هو عليه؟ وقلت) شبه الله مدهم سبت علم أن ما منصور لا طريق لهم إلى أن يقوا بدر فكان فسينهم عباء لا على ما عليه العامود بالكادين الدبن حرضها لا عن ما عليه المعار مما أوجور أله يريد أنهم كالدون لاتهم الرا الك ومتوسم عل خلافه كالكنابين الذيل بصدقون الشيء وفي فقوجه فيه الخلف الشهيل وتقدم من قول اس عطمه الداموله ووأحصل، حج جعي أمراً ومعده الادر، وها الداهرات مؤلان مؤلة دئم طاراغراء إبرالعني وزنان موذب لباله وخفكم في ذلك إلم على ما

ردع البيدان المرطبي (١١٤/ ٢١٩).

ترهمول محل حمل حطياتكم وإدا كان المي على هذا كان يجاراً في الجراء عا لا يصافى وتان كذباً والبحض أندهم، "كان المستهم من كماره والقالاً) أي تغرب وهي الدان الدين أنم وهم فكان مسأ في كورهن ولا يدن من الدين بحملون أقدتم والدكون الدارج ألفال مصفوم محينها لنظال كما حدي الحديث ذاته يفاهل من الطالم المتضوم بأن العمل من حسيت خلف فيان لم يش لنظام حسنة أحد من سبتات المنظوم فطرح عسده وفي صبحح مسم من معناه واجادات ومنا في مسلامة فتي أو والرسائل ومنا في مساودة والمناطقة والرسائل والرسائل المناطقة في منزل توجع فقيل من أورارهم فيداء (وليسائل عليه في منزل توجع فقيل من أورارهم فيداء (وليسائل

وَنَقَدَدُ أَرْسَلْنَا فُوهُ إِنَى فَوْدِهِ فَلِنَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَهِ إِلّا خَسِينَ مَا مَا فَاخَدُ هُمُ الطّوفاتُ وَهُمْ فَلَيْهُونَ وَالْمُونِينَ وَأَسْحَتَ النّبِينَ وَجَعَلَتُهُمَا اللّهَ أَلْمَالِينَ إِلَى فَلِيْهِيدَ إِلَا قَالَ لِقُومِهِ المُلْعُوا اللّهُ وَالْمُؤْدِقُ وَاللّهُونَ اللّهُ وَاللّهُونَ اللّهُ وَاللّهُونَ اللّهُ وَاللّهُونَ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَل

ذكر هذه الفصة نساية الرسول من يجهد لذ قال بلقى من أنني الكمار، فدكر ما لفي أدل الرسل وهو موج من في قومه شدد لمتفارنة ، نسبتها خاصر الرسل صلاح الفرطية والرواقي ووقفته إذا وحقف عصف حقة على حملة اذار الرحسة والقسم فيها بعيد، بعي أن يكون المفسم به قد حقف وصي حرفه وجواله اليقية حقف المحرور وإلغاه حرف الحارة وحرف خرالا معلق عن عملة على الدله من وعرب والتقسم أن أقام في قومه عده الله المذكورة يدعوهم إلى الفه ووقال اس معطية المحمل أن تكون الملة المذكورة منه إلهامة في قومه من لمان موالده إلى عرفي قومه المتهي وليس عملي عصلاً الأن المبت متعلف طالعة الدائم على المعطيم والخمستاء من والالفياء استقل مع طل حوار الاستثناء من العدم وال كنية المبت مناك الدرب خلاف مذكور في المسحور والأستثناء عن والانفياء استقل مع خرار دائب وعام بن قسر المستنى مه وقيم المبتنى، لأن التكارة والمواجد المجتب في أبلامه إلا إلى أك مه أوم وأد مثل لى القوص من استطالة السامع عدا حدراء ولاراة النوص الذي توراء مع فوله وتسعرية وخسود عاماء بأن ذات على سيل المنافة لا النهام والاستثناء وعوره ولاراة النوع، ولاراة النوع، الذي توراء والاستثناء على ميل المنافة لا النهام والاستثناء وعوره والارائة النوع، على المنافة لا النهام والاستثناء وعوره ولاراة النوع، الذي تعربه ولاراة النوع، الذي المنافة لا النهام والاستثناء والمنافقة المنافقة المنافقة والمنافذة المنافذة والمنافذة المنافذة والمنافذة المنافذة والمنافذة المنافذة والمنافذة المنافذة ال

ليسان العرب (١٩٩٧/٢٠)

دلك النوهم المجاري. وتقدمت ونمة بوح بأكمل عبا هما، والحلاف في عدد إمر أص ودخش السفح، والفسمج في (وحملتها) بختمل أن يمود عن السفيلة , وأن يمود عن الهادنة والفصة ، وأمرد وأبق وحام بالفاصلة (للعنقان)، لأن إبحام السفن أمر معهوده فالأية إنحاؤه نصل اصحاب السفينة وفت احاجف ولأمها لميت أعراماً حي مراحلها الناس ورأوها محصل العلم بهذفت محسد دلك قوله وللعالمين والتصب وإبراعين عطفاً على وتوجاي عداس بعلبة أأوجل الصحح ني (فأنجيته) وقال هو والرعيفري ٢٠٪ بطفير والاكراء، وأبدل صد وإن بذل السياب، لأن الاحيان تشتمل على ما يبجاء وأند نفقه شا أن زافع طرب لا للطرف، علا لكون معمولاً من وهن كار عشق المعربين إداق الغران بأن العامل فيها وافكره وإدا كانت طرفاً فا مفي. فهو بوكان منصرفاً فرجو أن يكون معمولًا لادكس لان المستمس لا يعول الماسي، لا يجوز عام أفسر ه عزن كان حلم من الطرفية الماصيم ونصرف فيما جاء أن يكون مهجالاً به ومصولاً لادكر وقرأ المخص وأمو محمر وأمو حنيفة وإبراهبهم بالرقع أقر دومر المرسلين إبراههبوه وهذه الفصة فشل لفريش ارتفكن خار أبرهم إبراهم وارتض الاصنام وإنا عوزيرإن عدده الة وكان لمرود وأهل مديت عباد أصيبان وفرأ الخمها ولاوغلغوب مصارع حمق وإفكأه بكسر اهموة ومكون الفدير وقرأ على والمبلس وعون العصل وعياهة والراالي ليبي وربدان على المنح النادوا حاء واللام مشدده فال على محدهد الروبين على امن الرام أسهام: ويتحلقون ويقامل وحيًّا من وحد هم على الحلاف الذي في المحذوفة، وقوأ وبعا من عي أيضاً فيها ذكر الأهوازي وتحلفون: هي حلن الشند، وقد أ ابن الرابر وهميل من ر. قاد وأفكاً) بمبع اهمرة وكسر الله وهو مصدر مثل الكارب، فان اس عباس: ووتخلفون إمكاً) هو بحث الأصبام وحلفها، سهاها الإفكاء توسعاً من حيث يغفرون به الإفلادي أنها المغ، وقال عماهار ، هو محتلاق الكناب في تعر الاينان وعبر فلك، وقال الزمختم ي 1 (إمكار) فله وجهاري أحدهمان أنا فكون مصمرأن بحواكيت ولعساء والإقك عقف مدن كالكلفات والقصوص أصلههاء وأبا اكوما صفة عل فعل أي خلفاً إفكاً وازبك ولافقل. والخلافهيم الإمك بصمية الأونان أمة وشرقاء فه وشععاء إليه، أو سمى الأصنع إفكاء وعملهم فنا ويعنهم خلفا للإفت. النهي - وهذا النزية ميا في تحر ارتحفود (الكاً) فولاد لاس عباس ومحاهدا وقدنقده لباسانهم هنها وسيهم يقول ولا بلكون لك روقأه طي حهة الاحتجاج نأمر يعهمه هاأمهم وخاصتهماء انقرر أن الأصدم لا ترزق الرمال رقيه بجنمه أن يايديه المهدري لا يمكان أنا بالرقاكم للجاءس الروقي واحتمل أنا بكون السع المرورق أي الاعلكود لكوايت وزورولا تحصيفه وخص مراوره لكالمه من الخاني الد أمرهم مابعاء الورق هي هو تبلكه ومؤتمه وذكر الرزق لان القصود أسم لا يقدرون على نهيء مهم وعرفه حدالدلالته هي العموم، لأنه حال عمله الأراش كلها ، (و شكره! له) هي مده المالحة؟ في الرَّاري وعدي، (وإله ترجمون) أي إلى حراله أحر فاحاد و حشر، لمع فان إوازه تكذبوا) أي ليس هذا مسكراً مسكم، وما سيق وقاء من أمو الرسور، قبل الحوم خبت ويخربس ومجرهم، وروي أدراهريس عبيه السلام عاش في فومه ألف سب، طعل له ألف إسبال على عاد مسه وماقيهم على التكليب، (وال عن الرسول إلا البلاغ البين، تصم الكلام عن مثل صد الحملة ، وقرأ هم، والكساني وأنا لكم خلاف عنه (نروا) ساء الخطاب. وباقل السبعة بديد والحمهور ويبشيء) مضارع أبيها وذريير وعبسي وأبو عمرو بخلاف عه (بعاداً) مصارع سال وقرأ الرهري وكيف بدأ خلش شخصيف الهمزة بالدافة أنما فمعلت في الوصل، وهو أعليف عبر فيامي قليا فال الشاعي

والإنظر الكشاف ١٩٥/٣

<sup>(\*)</sup> السممة العلبة منابعة والسنع على منية النمية | التبطية والنها ورسمية | وإنهم لفي السمة من النمياني والمعة ا

#### فارعي فرارة لأحماك ألمرتق

وقياس تحقيف هذه التسهيل من من ومنو وهو على وؤنة بده الخلق في قوله وأو فريرون وفي وصحروا كيف بعاً الحَلقُ وقا هو مشاهدتهم بحياء الأرض بالسائل، وإحراج أشباء من العدم إلى الوحود. وقوله (قبر يعيده) وقوله (تم الله بشوره ليس داخلًا عمن الرؤيف ولا عمت النظر. فقيس وقد بعيدي معطوفاً عن وبيدي، ولا لما ويشوره) داخلًا نحب كبعية النظر في البدء. على هما هملتان مستأندت إحماراً من الله تعاني بالإعاد، بعد الموت وقدم ما قبل هانين الحملين على سبيع الدلالة على إمكان دلك، فإذا أمكل ذلك واحر الصادق برقوعه صاو واحباً مفطوعاً بصامة ولا شك قيم، وه ل فنافة: وأواله بروام مقدلاتن والبطر كيف بجور أن يعهد عله الأحسام بعد النوت، وقال الربيع من أسرار المعني الذهب مدأ حلق الإنسان تربعيدا إلى أحيوال أحواجي إلى النزاب، وقبال مقائل الحاق هنياه الليس والمهار، وقبراً أم كشير وأسو محموم (المنطقة) هنا ولي النجم والوافعة وعني وزق وهنافة، وماني النسمة والنطق) على ورند فعلم، وهما تشراعه والرافة. وهما العنان، والفصر أشهر. وانتصابه على الصدر إما على عبر الصدر فاه ملاه الإسمان وإما هي السيار بعله. أي. فتشخره اللنشاق. ولي الابه الأوق صرح بالسمه تعال في قوله إكيف يبديء القد خفل) لم أصمر في قوله زلم يعيده وهند محكس أغمس في وهذاً) له أمروه إلى هوله (لهرالله ينشيء) حتى لا تحلو الحملتان من صريح اسمه، وهذا إمراره معاجل لفخيم النشخة الاحرام وتعطيم أموها ونغربر وجودهاء لهاكان نراع الكفار فبهذا فكأنه فبل للبرائلة الدي هذأ الحانل هو الذي يستبره النشأة الإحراق، فكان النصريح باسمه أفخم في إصلا النشاة إليه (وإلاحرة) صعة للشاق، فهي تشأنات الشأه احتراع من العدم، وبشأة إعادة الله ذكر الصفة الي البشأة هي يعص مقدورات، ثم أحراباً، ويعدب من بشاه)، أي تحديد (ويرحمواس يشاه). رحمه . وبدأ بالعذاب لأن لكلاء موامع الكمار مكدي الرسل. ووإليه تفتوفها أي تودول، وقال الرمحلوي ومتمنق الذلبشي معسر مبي في مواصع من الفراق، وهو يستوجيهما من الكافر والعاسق إذا لا يتورد وهي المعصوم والتائب النهي الرهو على طريقه الاعترال روما أنتم تصحرين) أي دلتين ما أراد الله لكم (في الأرض ولا في السيام) إلى عمل السيام على السلو فجائر أي في الدروح والفلام الداهرة في العلور ويكون تحصيصاً عند تحسب. ألو عن المطلة فيحتاج إلى تغريره أيء نواصرتم ببهال ونضوه هول الأعشى

> ا وقد فالله في خيال فينافيين فيضة ( ) . ورقيب الدينات مشيسه بشيش. الميافسين لنف لا فيزل حيلي النهارة ( ) . وتعلق التي يشك بشرف بشرفيج ( )

وقوله تعلق: فإن استطعام أن نجارو من أفعار السموات والارغر)؛ إلل هن ٢٣٠ على المدير الحكام لو كشو. مهما، والارغن فانفذوا. وقال إن ربد والدراء التعمير ولا من في السهام أي يعجر إن عجى، وقال الفراء: وهذا من هوامض العربة، وأمند قول حسان:

المتحر تبوق والمبول الفامشيني المن وستساقت وينشطبون السواات

أتجاه ومن بتصرف وهدا عبد النصوبين لا يكون إلآل الشعراء لأنافيه حدف الوصوق وإبقاء صنتاء وأسدام عد

وهم النظر البينين في ديرانه و١٩٥٢)

العقول فوق من رهم أن التقدير فوط الدين تعجرين من في الأرض من الإسن واحقًا. ولا من في السياد من الملائلة فكيف ا تعجرون القاء وقرأ الجمهور ويسوئ بالهمر ، والدمازي وأنو جعفر : يغير هم عن مهاه مدل الفعرة ، وحمو وعيد ، أي يباسوك يوم الفياء ، وقبل : من رهمي الرقبل : من ديني قلا أهديم ، وقبل الهوائلة المؤتم بكون دائل بياسوك يوم الفياء والكاهر ، أن قوز ووائلة . والكاهر ، أن قوز ووائلة ، والكاهر ، أن قوز ووائلة بيكان من كلام أنه من كلام أنه من كلام أنه من كلام أنه بين كلام إلى المؤتم المؤتم إلى المؤتم إلى المؤتم إلى المؤتم إلى المؤتم إلى المؤتم أن المؤتم أن المؤتم أن المؤتم أن المؤتم المؤتم المؤتم أن المؤتم المؤتم المؤتم المؤتم المؤتم المؤتم المؤتم أن المؤتم أن المؤتم المؤت

مَّنَا كَنَاكَ جَوَابَ فَوْمِهِمْ إِلَّا أَنْ فَالُواْ أَنْتُلُوهُ أَوْ حَرْقُوهُ فَأَعْمَنُهُ لَلَّهُ مِنَ النَّارُ إِنَّ فِي وَإِلَى الْأَبْتِ لْغُوْرِ الْإِمْمُونَ ۚ إِنَّ وَقَالَ إِنَّمَا أَغُمُّ لُغُرُ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْلُنَا مَّوَذَهُ بَسَيكُمْ في الْحَيَوْرَ اللَّهُ عَرْضًا مَّوْتُنا مَّوَدُهُ بَسَيكُمْ في الْحَيَوْرَ اللَّمْكَ فَيْرً مُوّْرًا ألفِئنه في بَكَفَرُ مُعَصِّحُهِ مَعْضَ وَتُلْعَرِثُ يَعْشُدكُم بَعْضًا وَمُأُوسَكُمُ أَلْنَالُ وَمَا لَكُمُ مِن غُمِيرِتَكَ ﴾ ﴿ فَانْمَنْ لِلْمُؤْلِمُ وَقُولَ إِنْ مُهَاجِرُ إِنْ رَبِّنَّ إِنْكُمْ هُوَ ٱلْمَدْرِزُ ٱلحَكِيمُ ﴾ ووَهَبُنا لَهُ إنسخَقَ وَمُمْقُونَ وَمُعَدِّنَا فِي مُرْتَنِهِ الشُّبُوَّةُ وَالْكِنَابُ وَ النِّينَةُ لَجَرُهُ فِي اللَّجِزَّةِ لَينَ ٱلمُعَيَّلِجِينَ ﴾ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِتُوْمِيهِ إِنَّكُمْ فَتَأَوُّنَ ٱلْفُنجِينَةُ مَا كَفَحَمُ بِهَا مِن أَحَجِ نِينَ الْعَلَيْنِينَ ﴾ لَيَنْكُمْ لَنَانُونَ الرَّجَالَ وَتَقَطَعُونَ الشَّكِيلَ وَتَأْتُونَ و كاوبِكُمْ ٱلْمُكِّرُّ فَمَا كَاتَ حَوَابَ فَيْهِمِ إِلَّا أَنْ قَالُواْ أَنْهَا بِكَذَابِ أَنْهِ إِنْ كُنتَ مِنْ ٱلمُنتِدِيْنَ ﴿ فَالْدُونِ أَنْشَرُونِ عَلَى ٱلْقُوْمِ ٱلْمُقْتِيدِينَ إِنْ وَلَنَا عَلَيْنَ لِسُلْمًا لِلرَّفِيدَ بِٱلْمُسْرَىٰ فَالْوَالِثَا مُهَا كُوْاَ أَقُلْ هَٰذِهِ الْقُرْبَةِ ۚ إِنَّا مُلَهُ اكْتُواْ طَيْلِهِ فِيكَ ۚ قُلْ إِنَّ فِيهَا لُوطًا فَاتُوا تَعَنُّ أَعْلًا مِنْنَ بِيَّةً تَشْنَوْهِمْ وَأَمْفَامُ إِلَّا مُتَوَاِّنَكُمْ كَاتُ بِنَ ٱلْفَيْرِينَ ﴾ ﴿ وَلَمْنَا أَن كَاتَتْ وُسُلْنَا لُومًا بيت، بهمْ وَصَافَكَ بهمْ وَرَمَّا وَوَلَهَا لَا تَخِلُ وَلَا تَعْرَنَّ إِنَّا مُنْجُولًا وَأَهْلُكَ إِلَّا لَمَرَأَتِكَ كَاتَ وِكَ ٱلْفَدَيْرِينَ ﴾ إِنَّا مُعَرِّفُونَ عَلَ أَهْلَ هَدَاهِ ٱلْفَرْبَةِ رِحْمًا فِي ٱلشَّمَاتِهِ بِعَا كَافُواْ يَعْشَقُونَ إِنَّ وَلَقَدَ أُرْحَكُنَّا مِنْهَا مَاكِةً لِيَكَةً لِكُوْدٍ لِتَقْفِلُونَ ۖ إِنَّ

الما أمرهم بعنادة عمد ربين مفههم في همادة الأونان، وظهرت حجمه عليهم راجعوا إلى العليه مجملوا القائم مقام حوابه فيها أمرهم له قولهم واقتموا أو مرقوم، والامرون بذلك: إما بعضهم ليمض، أو كبراؤهم قالموا لأنباعهم اقتموه

هسته بمواحه عاجلًا، أو حرَّنوه بالبار، فإن أن يرجم في ديكم إن أنصبه البار، وإما أن بموت ما إن أصر على قوله وديم. وفي الكلام حناص أني. وحرثوه في السر فالحاه الله من الدوه ، وتقدمت تعبنه في تحريفه في سنوده ﴿ اقتراب لله اس حساميهِ [الأسيام: ١] وجمع هما فقال الامات، لان الإنجاء من النه, وجعلها برداً وسلاماً، وأنها في الحيل الذي كاموا أولفوه به تون الحسم. وإن صح ما نقل من أن مكتاب حالة الرمن صار بستانًا يانعاً هو مجموع أبات، فناسب حمع، لخلاف الإنجاء من السفينة فإنه أبه واحدنى ونهدم الكلام سل ذلك . وفي دلك إشارةُ من الدو بعد إنقاله فيها قال اكعب، لر بحترق بالمدورلة الحبيل اللذي أوثغوه بدي وحرد من النزديد لمن غنيه وإحرافه . فقد يكون دلك من قالطان الماس أشتروا عالفاني، وباس أشاروا بالإحراق الوفي إفريس، قالوا ﴿حَرَقُوهِ ﴿ لابِينَهُ ١٩٨ ﴾ التحمروا على أحد السيص وهو الحقي فعلوه رمودني لمازر ولإيطاوه وفرأ الحمهور وحواسه بالمصيد والحمس وساتج الافضر بالرمع سيألكان وفوأ احمسن وأمو عموة وابر أن عملة وأبر عمر وفي رواية الاصممي والأعمش عراأن بكر (مودة) بالرمع ولابينكم وبالنصب العالرمع عل حبر وإناه وزماج مدمنولة عمني الذي . أي - إن الأولان التي الانذغوه، مودوداً ، أو مست مودة ، أو مصادرية ، أي : إن اتحافكم 'وثاماً مومد الرعل خو منداً عمره در اي : هي مودز بيكب روماه يزاذ التعليث وروي على عاصم زمودة) بالرفع مي غير شوبي وزبينكم وبالعدم أي يعتم النون حمله مبدأ لإنهات بل سبيء وهو مابصه اقطعن بالإصافاء والدلت سفط الشربي س (مودة) وفرا البو عمر و و الكسائي وهن كتم كذلك، إلا أنه جعض لون بيكم وفرأ اس عامر و فاهم محب (مولة) منزلة ونصب (بينكم) وحمرة كدلك . إلا أنه أصاف (مودة) إلى وبلكم: وافقص كر في فراءة من نصب (مودّة) مهينة . ودالخده مجتمل أن يكون تما تعدب إلى النبل والمان هو (مودة) أي المنفذتيم الأوزان بسبب المودة يسكم، عن حذف الصاف أم الخفف ها مرة، ينكم كمرته الإومن النامي من يتحد من دول الله أبدالاً بجبوبيم كحمد بذكر البغرة ١٦٥٠) أو ١٤ العفات إلى واحد، وانتصب (موده) على أنه مصول به وأي ليبوادوف وسواصفوا، وإنتمعوا على عنادتها كما مجتمع على عن مفحم فيقع التحاب ينهم الودكوم اهار الرزعينهود فراءه شافه عالمه سواد الصحص مع أبه قدارون عبه مافي سواد المسحف والنقل الصحيح المستقيض، فلذلك لا أذكر ملك القراءي وليرجوم القياسة) بقع بيك الدلاهل أبي ملاحل العساء والصودات الاصنام كقوله فوويكونون عليهم صدافه إمراس تاها وزيبكما رؤق احياتها نعور اطبقها للفط وموداناه وعمل في طرفين لاختلامهها. إذ هما ظرفا مكان وزمان، وبحوز أل يتعلقا بمحدوني، فيكوما في موصم الصفة أأى اكافية يمك في الحياة في ميضع الحدّ من الضمع انسكن في إليدكم، وأحد أبر اليقاء أن سملق (في الحياة) مـ (انحمتم) عن حمل (ما) كافة، ونصب (مايدة) لا عل حص وما) موسولة عملي الدي، أو مصدوبة ورفع إمودة؛ لثلا بؤدي إلى العصل بير المرصول وما في العملة بالحراء وأحار فوم منهم من بعضة الناسطل وفي اخباني ساوموهة) وأنا يكونا وبيكما وسفة لودة وهولا يحور لأن المصدر إذا وصف فيل أحذ متعملته لا يعسلي، وتسهنهم في هند أنه يتسم في الشرف حذلاف المعول مه أو خر أبر البقاد: أن يتملق منسى (بيكم). قال الاند معده احتراعكم، أو وصفكم. وأبقار أيضاً أن نبعاء حالاً من (يفكم) فالد: التعرفه بالإصافة النهيل وهما إعرابان لايتعفلان وفاس فالوهام لريؤس بإبراههم أحداس فويه إلا لوط عليه المملاء حمن وأي المارالم تحرفه، وكان ابن أحمل ساره، أو كانت بعد والصمير في يونس؛ عائد على يراهيم، وهو العاهر ليناسل امع هوله (ووهند له رسيخوع وهو لول فتادة والمحمول وقابت فرقان وموه على نوط، وهلجو، وإبراهم عميهم السلام من قريتها دكرتيء وهي ال سابط العراق من أرص مايوراتي فلسطين من أوض الشام. وكان إبراهيم الي طس وسيعين ساف وهو أبول من هاجم في علم وقال الن حرج: هاجر إلى حبران. لم إلى النتام. وفي هجمزة همله كانت معه سارة. ووالقهاجرة. العارع عن النبيء وهر في عرف الشريعة : من برك وصه رغيةً في رصه الله، وعرف بينيا الاسم أصحاب رسوك الله ﷺ المهاجرون قبل فتح مكة ورق ري براني إلى الخيه التي أمون ون بالمنجرة ربها - وفيل " بن حبث لا أضع عجادة دي.

وقيل: مهلجراً من حالعي من قومي، منقرباً إلى ري. وترل إبراههم قرية من ارض فلسطين، وترك لوطأ في سلوم - وهي المؤتفكة . عن مسيرة يوم وليلة من فربة إبراهيم عليهم السلام (إنه مر العربر) الذي لا يدل من عنده والحكيم) الذي يضح الأشياء مواضعها. والصمير في (فرنه) هائد على إبراهيم (المبرة) إسحق وبعقوب وأنبياء بني إسرائيل وإسهاعيل وعمد حافهم 🕸 أجمعين (والكتاب) اسم جسمي يدخل به النوراة والربور والإنجيل والفرفان (واتبتاء أجره في الدنيا) أي ق حبانه، قال عجاهد " بنجاته من النار ومن الملك الجبار، والعمل الصالح، والنتاء الحسن. بنعيث يتولاه كل لعة. وقال ابن جريج - والوفد الذي فرت به عيد. قاله الحسن، وقال السدى: إنه رأى مكانه من الجنة - وقال ابن أن بردة: ساوفق له سن عمل الأخرة، وقال الماوردي. بغاء ضيافته حيد قبره، وليس ذلك لنبي عيره . وقبل: النبوة والحكمة، وقبل. الصلاة علم إلى أخر الدهري وانتمست ولوطأ) بإصبار واذكرو، أو بالمطف على (إيراهيم)، أو بالمطف على ما عطف عليه (إبراهيم). والجسهور عل الاستعهام (رزائكم) معاً. وفرى، إلكم عل الحر، والثاني على الاستفهام. وقال أبو هبيد: وجدته في الإمام بحرف واحد، مفيريات، ورأبت الثان يصرفون الياء والنون. ولم يأت في قصة لوط أنه دها فومه إلى عبادة الله، كها حاء في فحمة إيراهيم وقصة شعيب، لأن نوطأ كان من قوم إبر الهيم إل زمانه، وسبقه إبراهيم إلى اندهاء لعبادة الله وتوحيد، والمنتهر أمره يذلك عبد الخلق ، فذكر لوط ما اعتصى به من المع من الفحنساء وغيرهما ، وأما إبير اميم وشعبت فجاه ابعد القراض من كان يعمد الله طفائك دهرا إلى عبادة الله . قال الزغشري (١٠) وما سبقكم جار جلة مستألفة مفروة لفاحمة قلك الدهلة ، كان قائلًا قال: في كانت الحشة؟ فغيل. كان أحداً قبلهم في يشاء عليها النسنز الأمنها في طباعهم لام اط قبحها حني قدم عليها قوم لوط لحبث طبنتهم. قانوا: لم يَتُو فَكُمُ عل ذكر تعلى قوم نوط النهي - ويظهر أن مة سنقكم بها جملة حالية. كأنه قال: وأتأثرن الفاحشة منظ فبن لها غبر مسبوقين جاءر وأستفهم أولأ وثانيأ استفهام إنكاز وتوبيح ونقربهم وبين ما تلك الفاحشة الجهمة في قوله والتنكم لتأتون الفاحشة، وإن كانت معينة أنها إنهان الذكور في الأدبار بقوقه وما سنفكم بهم فقال والنكم الحتانون الرجال) يعني في الأدبار (ويتعطعون البسهاج الولد متعطيل الغرام ووطاء أدبار الرجال، أو بإنساك الغرباء لذلك الفعل حنى انقطعت الطوق. أو باتفتل وأخذ غال، أو بقيع الاحدوثة حتى تنقطع سيلُ الناس في التحارات، (وثائبون إن فاديكم) أي في مجلسكم الذي تحضمون فيه وهو اسم حشر. إد أشيتهم في مدانهم كثيرة. ولا سنمي نادياً إلا ما دام فيه أحله، فإذا غاصوا منه لم بطلق عليه فيالإ إلا عبادًا ، و(المذكر) ما تشكره العقول والشرافع والمروءات. حدف الناص بساخصياء ، والاستخفاف بالغريب الخاطران، وروت دةم هاني وهوز السي ويجوز أو يبيان الرحال في عالسهم ، بري معصهم بعضالا فالدمنصور ومجاهد والفاسم من محمد وقتلاة من ريد. أو تضارفهم لو تصافعهم فيها، قاته امن عباس. أو لعب اخبام، أو نظريف الأصابع مالحناء، والصفير، والحدف، ونبد الحباء في جبع لمورهم داله مجاهد أيضاً. أو الحذف بالحصي، والرسي بالبيادف، والقرقعة ومصغ العلك، والسوال بين الناس، وحل الازرار والسباب. والمجش في المزاح، قاله ابن عباس. أيضاً مع شركهم مافه كانت ميهم هنوم. عبر الفاحشة، تعالم فيها بنتهم، وبشاعة، ومضار يط في مجالسهم، وحدف. ولعب بالنوه والشطونج ، ولدس المعبعات، ولباس السناء للرجال، والمكوس ا ؟ على كل عابر، وهم أول من لاط، ومن ساحق، ومَّا وقفهم لوط هلبه السلام على هذه القبائع أصر واعني اللحاج في التكذيب، بكان جوابهم له وأن قالوا التنا معدهب اطه إن

ودوشقر فكشف عرودي

<sup>(</sup>٦) الطر القرطي ١٤/ / ٢١٧ . ٢١٧ راين كثير ٢/ ١١٥ . ١٩٥ وراد المبير ١/ ٢٦٨ . ٢٦٩ . ٢٧٠

<sup>(</sup>٣) انظر الفرطني ١٣ / ١٩٦ . ٢٠١ و ابن كثير ١/ ١١). ١٦٠ وزاد المسير ١/١٠٠. ٢٦٠. ٢٧٠.

<sup>(</sup>١) الكس: الضربية التي يأحذها للاكس وأصلها الجايد.

اللماء من الصادقين) فيؤ تمدنا به من لزول العذاب. قايرا ذيك وهم مصمون على اعتقاد كديه فيها وعدهم به الرقي أبه أخرى ﴿إِلاَّ أَنِ فَاتُوا تُحرِجُوا أَنْ يُوهُ ﴾ [النمل: ١٥] الحبير بينها أيهم أولًا فالوا (اتتنا بعدات الله) ثم إنه كشر المت الإنكان ونكرر ذلك منه سيار ووصاله ووعيداء وفانوا أسرسو أن ليعنه وناكان إننا يأمرهم بةان العواحش وماكاموا بصحوبه من قبيم العاصين. ويعد عني ذلك بالمداب، وكالوابقولين " إن الله لم ترجيع هذه، ولا معذب عليه، وهو يشول أن الله حومه وبعذب عليه (قالوا التنا معذاب الله) وكانوا ألطف في اجراب من فرم إبراهيم نفيلهم. (العلوه أو حرقوم) لأمه كان الابدم أهتهم، وعهد إلى أصباحهم فكسرها، فكان يعيه هذا معهم أهظير من قرق قوط لقومه، فكان جو يهم له أن قانوا (التغوه أو حرفوه) ثما استنصر لوط عليه السلام فيعث ملائكه لعذاجين ورجههم بالخاصب وإمسادهم محمل أباس علي الأ كانوا عليه من العاصي طوعاً وكرها. وحصوصاً نقك العصيم الجادعة، (بالنشرى) هي بشارته بولده إسحاق وسافات بعقوب، وسعم لوط على فومه وإهلاكهم. ووالقربة عدوم، وهها نول : مأجُّورُ من قاصي سدوم،٢٠٠ كانو طَافَتِي أي عنه سبق مهم الطلم واستمر على الأيام السالفة ، وهم مصروت، وقطمهم، كفره، وأمواع معاصبهم، وله ذكروا لإبراهيم (إط مهلكو أهل هذه العربة) أشمل على لوط مثال وإن بيها لوطأع ولما مندوا الإهلال بالظلم قال لهم دهيها من هو مريء من لظلم وافاقها احزز أعلم عرافهها التي مك و وانحر بحاله والها تحروه بإمحانهم إياه وأهله إلا شرأمه وفرأ همرة والكسالي (قُلنجيتُهُ) مضارع وأنسي في وياللي السهمة مصاوح ونكر والحمهور شد البون، وفرقه بنطقهها إولما أن حامت وسفة الوطأ منيء مهم وصافي مهم درعاً) تفدم الكلام على مثل هذاء الحُسلة إلا أن هما زايات وأنام بعد ولماء وهو قيمس مصرف وفال الزغشري ﴿ إِنَّ صِمَّةَ أَكِنتُ وحُودُ الصَّلِّينِ. مَرَّتُهَا أَمَدَهُمَا عَلَى الأَحْرِ في وَقَيْل متجاورين، لا ماصل بنهم ، كأنها وأخله ال حود و عدامل الزمان، كأنه قبلان لما أحمر عمدهم واجأن المساءة برا حروفان حلقة عليهم من قومه النهل. وهذا النتي فكره في الفرنوس هو ممعب صيوب إذ بضعه أن ولماع حرف لا طرف ، خلافاً للفارسي . وهذا مداتور في علم المحور، وقرأ العربيان ومانع وعفهم (مُنجُولُ) مشدداً، وباني انسعة غفقاً - والكاف في مذهب سيبويه في موضع حر (وأهلك) صصوب على إصهار فعل أي ونشعي أهلك، ومن راعي هذا الموصة عطف عن موضع الكناف والكاف عنل مداب الاغمش وهذام في مرضع نصب ووأملكم معطوف عليا لأن هذه النواز كالتنوين، وهما على مدهنهما يحدثك للطافة العدم م وشسة طلمه الانصاق بما قبله ، وترأ الخميهور (سيء) مكسر السين. وصمتنا ناهم وانن عامر والكسائر ، وقرأ عبسي وطلحه (سُور) الهمستها وهي لغة بني هديل ولني ولنر، بغولون في الهل ولهم وتعلوهما قُول ولُوع، وقريء (سُؤلُون) محمعة والشداء أن ولمن مجمعين (أَجَرأُ) نصبه الرام. وأبو حبوة والاعمش مكسر سين (بَعْبِطُونِ) ـ والطاهر أن الصمير في (مها) مجاند عن (العربة) فغال أن هناس. حازهم الخربة، وحكى أبو سنيهان الدئشقي أن الأبة في فريبهم إلا أن الساسها أحبلاها، ومحرفها أسطها إلى الأن، وقال انفراء - المعنى لوكناها ابغ، يقوني إن في مسية لأمه ، وعد لمها أبغ المتهير . وهذا لا يتحه إلا على رباده (س) في الواجب بحوافزته وأمهرت (١) سها جيد وللسأة بريدر أمهرتها، وكذلك فؤرسم فركشاها أيسة ﴿ [الغمر. ١١] وقيل الغاء في إمنهم عائدة على المعلم ابني وسبت بهم، ونبل: الأبة الحجرة أنتي أفرقتها أوائل هلمه

وَ \* 5 حَمَومَ : مقيمة بمسمعي، ويعال هي مقصه من مسائل موم لوط كان فاعيبها يقال له سلوم

ا كنتَلَكَ السوح للوط حين السناوا الأدامات في السنولهم المبينج. المال فرت ١٩٧٧/٢

<sup>(\*)</sup> اللهر. العبداق: والخبع مهور ، وتمهرها البجائي من عبده ساق غامهرها .

الأمة. فقه فقادة أوقيل: الماء الأسود على وجه الارضال، قاله عناها. أوقيل النجر ما صفع بيس، و(لقوم) متعلق لــ (ترك) أو لــ (منه)

وَاللّٰهُ مَدُونِ الْمَاهُمُ شُعَيْهِا مُمَالُ يَعَقَوْمُ آعَبُدُواْ اللّٰهُ وَآرَجُواْ الْيُومُ الْاَجْدَرُ وَلا الْمَوْا فِي الْوَتِينَ الْمُسْبِينَ ﴿ فَكَالَمُ الْمُعْتَمُ الْمُسْبِعُواْ فِي مُرْجِعُمْ جَنْبِيرِكَ ﴿ وَكَالَا الْمُسْبِعُواْ فِي مُرْجِعُمْ جَنْبِيرِكَ ﴿ وَكَالُوا وَلَمْ الْفَيْعُونَ الْمُسْبَعُوا فِي مُرْجِعُمُ جَنْبِيرِكَ ﴾ وَكُلُواْ الشّبِيلِ وَكُلُواْ الشّبَعِينَ ﴾ وَلَا يُونِ فَيْ وَلَا يَعْلَمُ مِنْ اللّٰهُ الْمُلْمُ الْمُلْلِمُ الْمُلْمُ الْمُلِمُ الْمُلْمُ الْمُلِمُ الْمُلْمُ الْمُلْمُ

ولل مدين أي وبل مدين أرسلد أو منتاد عاينحدى بالى شرهم هيانة أن والإيان بالعث والإيران الأحر و الأمر الأطراط المرافقة والإيران بالمت والمي المواجه أمر من ما يتواب من شفى أو مكول المرافقة ما يتواب أن المرافقة أمر بالرحاء على تغيير المصيل شرحة وهو الإيران بالف والل أير عساقي (وأرسون) الماوا حراء الموا الأعراض الثقة الته أمكم إله أم تعلق المادوق من المداحي الأعراض الثقة التعاشرة المتحدد والمتحدد والمتحدد المرافقة المحافظة المتحدد المرافقة المحافظة المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد المتحدد والمتحدد الإيران المتحدد المت

٩١) الرجة؟ " الاضحراب شنيد والرحقة الراوقة، قال اللين: الرجية في القران كل مداب الحر فرماً، فهي وحيد ومباحظة. المنا المراجعة؟ ( ١٩٨٥ - ١٨) المنا المراجعة وما المراجعة في القران كل مداب المراجعة ( ١٩٨٥ - ١٩٨٥ - ١٩٨٥ - ١٩

<sup>4.1</sup> حالمين: اي - البسلماً ملفلا على الأرضى، وديالم طارك عن رسليه كل يعتم الطوالي. أصابهم المدعد عيموا حالمين أي - بركين السائر العرب (1.4 / 1.4 م

السيمة بالسوين، وقرأ امن رئاب (وهاء وشعريم بالخصص فيهما وفضوس عطفاً على يحدين إلى وأرسلنا إلى عاد وشهره وقد تين لكم، أي دلك أي ما وصف نكم ومن إعلاكهم من جهة وساكهم إذا نظرتم إليها عند مرووكم فال وكان أهل مكة يرون هلها في أسفاوهم، وقرة الأعسل (سيكتم) بالرفع من حير (من) فيكول فاعلاً ما (بين). (وزين غم الشيطان) أي يرون هلها في أسفاوهم، وقرة الأعسل (سين). بالرفع من حير (من) فيكول فاعلاً ما (بين). (وزين غم الشيطان) أي كثورهم فم يد بعر وإعصاب فاله ابن عبلس وعاهد والضحالاً، وقبل: وقل الإكان باقد ورسله ووكاتوا مستصرين) أي في كفرهم فم يد بعر وإعصاب فاله ابن عبلس وعاهد والضحالاً، وقبل: وقارون) معطوف على ما قبله، أو منصوب بإفساد «الأكرام والمناسبة إلى المناسبة إلى المناسبة في الأرض يأم بالمناسبة على ما قبله، أو منصوب بإفساف، ومن في المناسبة لا يستكرون عن عادة الله فتوف من الأرض ؟ . (وما كانوا بمناسبة في الأمل إلى الكرام الله كانوا في الله كانوا في الأمل إلى الأمر إلى المناسبة في الأرض ؟ . (وما كانوا بمناسبة في الأمر في وعرود وقومه وقائل ابن علية : ملك كان برمهم ووالمسبدة في المارض من والمارض من والمارة في المارة في المارة في المارة في المارة في المارة من من والموالد في المارة في المحارة إذا رمي بنيء والموالد في المارة في المحارة في المحارة إذا رمي بنيء والموالد في المحارة ف

مُسْتَفَهِ بَيْرَ جَسِنَهِ الشَّسَامُ تُنَفِّسِ كُهُمُ ﴿ رَجَسَامِ كَشَاعِيهِ الْفَسَلَى تَشْفُوهِ ٢٠ وقت قول الانعلاء:

أَسْرَبِي الْمِعْسَاةَ وَحَسَامِتِ مِنْ يُشْجِهَا ﴿ حَتَى تَبَيْتُ عَلَى الْمِعْسَاةِ جِـمَـالَا؟؟ (العكبوت) حيوان معروف ووزته فَطْلُوت ويؤنث ويدكر فعن تذكيره قول الشاعر:

أصَلَى خَطَالِهِمْ مِشْهُمْ يُسْتِرِنُ ﴿ كَأَنَّ الْمَتَّكَابُونَ خَوْ أَبْضُنَاهِمَا ۗ \*

ونجمع عنظي، ويصغر عنيكيب يشبه تعالى الكماري عباديم الاسام وبنائهم أمودهم عليها بالعنكوت التي تبى وتختهد وامرها كله ضعيف من صنه أعل عامة أو هامة أذهبتم. فكذلك أمر أونكك وسميهم مضمعل، لا قوة أه ولا معتمدا، وقال الزعشري الغرض تشبه ما اغدوه منكالا ومعتمداً أن منهم، ويولوه من دون أن مما هو مثل عند الناس ي النوخ وضعه القوة وهو سمج العبكيوت، ألا نوى إلى مقطع الناسية على مقطع الناسية على ذكر أولاً من أن الغرض تشبيه المتحد بالبيت، لا نشبه المشخف النهي ، بولاية على المنابعة بالمتحد بالبيت، لا نشبه المشخف على وله من المناكبوت، والذي يطهر هو نشبه المتخذ على وله من العالمية المتخذ على وله من على المنابعة المنابعة على بها في استطلال وسكني، بل لمومنات فيه حركه، لم بن حال بنها، وأمه ي عالم المنابعة المنابعة على بنها المنابعة المنابعة والمانية المنابعة والمانية المنابعة الم

<sup>(</sup>١) انظر ديونه و١٩١١) ورواية الشطر الأول ومستقبين شيال الشام مصرينا .. إ.

والإ الطرائيون (727) والعصاد شجر عطيم كثير الشوك

و٣) من الوافر انظر معاني الفراء (٣١٧/٣) فلسان وعطلي).

<sup>(</sup>١) انظر الكشاب ١٥٤/٣.

حدًّا مثلهم، وأن أمر وينهم بالع من الوهي هذه العابة لأفشوا عنه وما اعتقوا الأحسام أحق، وقال الرعشري الأل إذا صح تلب ما اعتمنوه في ديهم مبت العنكوت، وقد صح أن أوهل البيت بيت العنكوت فقد تبن أنا ديهم أوهن الادبان لو كالوه يعلمون أوأخرج الكلام ممنا تصحيح التشبية فمرح المعازل وكابه فالل وإله أوهن ما يعتملا عليه في الدبن عيدة الأوثاء بركابر، بطمون. ولفائل أنا يفول: مثل الشوك اثابي يعبد الولى بالقباس إلى المؤمن الذي يعبد القامثل منكموت يتخد بسأً. بالإضافة إلى رحل من بيناً بالجُرُ ويقعُل أو محتد من صحر، فكما أنه أوهن البيوت إذا مسفومها مناً مبناً بت المنكوت وكدلك أصحف الادبان إدا استفريتها ديباً دينا عددة الأونان لوكابوا بعضون المنهي وحادكوه من قولع ولعاتل أن بغول إلح لا يدل عميه نفظ الاهم. وإنما هو غميل للهنؤ ما لا عنملت كعادته في كنو من تصورت وفرأ أمو عمرو ومعلاج (يعمم ها) بالإدغام. والحمهور باللغت. والحمهور (الاعود) بعد الخطاب. وأبو عمر وطاصم بحلاف بياء العيمة، وحوزوا في ٢٠١) أن بكون مفعولًا لـ ويناسون، أبي بعلم الذبن بدعين من دويه من جيم الاشياء، أبي: بعلم حاصم، وأسم لا فدرة خم، وأن تكون بافية. أبي: للنفر تدعون من دونه شيقاً لديال ولا فدر. فيصيع أن يسمى شيئاً، وإن يكون ستعهاماً، كأنه قا رعلي حهة التوليج على هذا للمود من جيم الأشياب وهي في مذين الوحهين معتطعة من زيدهم بمواعثراض وين إمعلم) وبين قوله (وهو العزير الحكيم) وحوَّز وأمو على، أن يكون (ما) استفهاماً منصوباً بـ (يدعون) وزبعلو) معلقة، فالجملة ال موضع مصب بها، والمعنى : وأن تفايعلم أوذاناً تدعون من دوره أم عبرها لا يحلى عليه دلت، والحملة تأكيد الممثل، وإذا كالت زمان نامه كال ل اهمه فر باده على المثل، حيث ل يحمل معالى ما يدعونه شبك (وهم العزبز حكيم) فيه تحهيل فحيه، حبت عند واما لجس شيء لام حماد ليس معه مصحح العديم والغدرة أصائك وتراتوا عبدة الفاهر المفاهر الحكبم العني لا يفعل شيئاً إلا لحكمة (وما معالم) إلا العالمون) أي لا يعقل صحنها وحسما والثدنور وكان حهلة قريش بعولون: إدارح محمد بضرب المتر بالدمات والمتكنون، ويصمكرون من ذلك، ومنا علموا أن الأمتال والمسبهات طوق إلى العامي الحنجية، فتارزها، ونصورها للعهم، كما صور هذا النشب العرق بين حال الشرك رحال الوعد. والإنسرة خوله إرتلك الأمثان) إلى هذا لمثل وما تمدم من الأمثان في السور. وعن جدر أن وسول العابلة اللا هذه الأبة فقال: والعالم من عقل عن ته فعمل بطاعته واحسب منحطه ١٩٩٤ (حلق) [السموت والأرض) بيه نب على صعر فدر الأوثان التي عندوهم وبعلى (بالحق) بالواحمة النست لا بالعمت واللعب، إلا جعلها مساكن مبنتن وعبره، وفلائق على عظهم فدرته رباهر حكمته، والطاهر: أن الصلاة من المهودي واللعني من شأب أب إذا لأبت عن ما يجب من فروضها وسنتهم والخشوع لبهانا و لندر 1 بطوعيها. وتقدير المثول بن بدي اله تعالى أن سهر عن القحشاء واشكر . وقال اس عاشي والكنبي وابن جراج وحماد بن أبي سنبيان النهي ما دام المصلي فيها. وقال امن صور: والصلام) هذا الفرآن، وقال ابن بعوا الصلاة الدعام، أي أقم اللدعاء إلى أمر الحار وأما من تراد من المصلين بتماطل القياص بإن صلاته تلك ليسب والرصف الذي تعدم الرق الحدث وإن فق من الإمصار كان بصل مم اللسي جيمة ولا بدء شيئاً من العواجش والمرقة إلا الزاكية و فقيل ملك للبني تكا مقال. إن مسلامه تنهاء وفلم يلسنا أن ناب وصلحت حاله هفال رسول افقه 1865 وألم أقل الكيمة (" اولا بطاء الفقط عل أن كل صلاة شيري. بل المني أنه يوحد دلت فيها، ولا يكون عل العموم كي نقول وقلان بأمر بالمروضة أي من شأنه دلك، ولا

<sup>(</sup>۱۱) مخر الكشف ۱۱/۱۱).

۱۵) فكره تبغوي أن النفسير ۱۹۵۵ وفكره الخفظ الن سجر وي عربيه على الكشاف (۱۹۱۶ه) وصرته قدارد بن العامر أن كنات العقل والحاوث بن أن أسامة في مسيده فيه من عديث حابر وأخرجه من طريق الخارث الاعماني والراجاي والدوي وفكره الن الشوري إز المؤضوعات.

<sup>(</sup>۱) قال العائد في محرب الكشاب ۱/۱۵) مُ أحده

ينزم منه أن كل معروب بأمر به ، والطاهر : أن راكبر أفعل المضل. مثان حد الله وسليان وأنو الدواء والن حاس وأنو فرة : معته ورتدكي الله إياكم : أقبره من ذكركم إيام، وقال عادة والل زيد : أكبر من كل شيء وقبل (ولدكر الله) في الصلاة (كبره منه خارج الصلاة). أي الموجود وقبل (ولدكر الله) بهه أكبر من الصلاة وقبل (ولدكر الله) بهه أكبر من الصلاة وقبل وقبل الإطلاق، أي هو الذي سه إلى المسلاة وقبل وقبل الإطلاق، أي هو الذي سه والمسلاة والله ي عبر الله وقبل الالمود والمركب الإسلاء والموافق الموجود والله ي موافق الموجود والموافق الله به الموجود والموجود والموجود والموجود والموجود الموجود والموجود والم

وَلا يَعْتَمَلُونَ أَهْلَى الصَحِتَ إِلَا بَالِي فِي أَعْسَنَ إِلَا الْمِينَ طَلَمُواْ مِنْهُمْ وَفُولُواْ مَامُنَا بِالْمُونَ أَيْنِ الْمَلْمُواْ مِنْهُمْ وَيُلَا الْمُعْتَى الْحَجَمَعُ وَيَلْهُمْ وَيَعْتَى الْمُعْتَى وَلَا الْمُعْتَى الْمُعْتَى وَالْمُعْتَى الْمُعْتَى اللّهُ وَمُعْتَى الْمُعْتَى اللّهُ الْمُعْتَى الْمُعْتَى الْمُعْتَى الْمُعْتَى اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ اللّهُ الْمُعْتِعِيلًا اللّهُ اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ اللّهُ الْمُعْتِيلُ اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ الْمُعْتِيلُونَ اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُعْتَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ

ووأهل الكتاب) اليهود والنصاري وإلا بالتي هي أحسن من الملاطة في الدعاء إلى الله واسب على أبان وإلا الذبل ظلموا؛ عن لم يؤد حدية ، ونصب الحوم، وصوح بأن لله لوثداً. أو شريكاً. أو يده مصولة، فالإنه منسوخة في مهادنه من أ إندرب، قاله عاهد، ومؤدم أهل الكتاب وإلا بالتي هي أحسن أي بالمواطقة في احدثوك به من أحبار أوانتهم وإلا الدين ظلموا) من علي مفهم على كذره، ومهدتفريظة والبضير قاله ابن زمانه، والأمة على هذا عكمه، وقبل إلا الدين أنه وسول الخركيف وقان فتادفن الاية منسوسة يقويه وقايان المفير الايزسان بالاية أأن وترأ الخيمهور والان حوف السندي واس عباس (ألا) حرف نسبه واستنتاس، ونفسيون ألا حدثوهم بالتي هي أحسب، وفولوا اساء هذا من المعادلة بالاحسن وباللذي أبرك إليده وهو انفرأك ووأترن إليكيه وهو التوراه والربور والإسعين أدبي مسميح المصري عن أن هريرة دكات أهل لكناف يترؤون البوراة بالعرابية ويصرونها بالعبارة لاحياز لاسلام بغيال وسول مة أيخة لا تصدقوا أصيار الكناف ولا الكونوجم وقولوا أحما بالغارط أنهال إتبها وحاأنوان إليكورا<sup>11</sup> وكالدلك وأبي حتل فالك الإران الدي المكتب الساخة والرسا إليك الكتامية بور الفرأة وقالدين أتياهم الغتامية هيا هما الشبن علام ومن أمر ممه ورمن هؤلاء أي من أهل مكام وقبل: (فالنبن انشاهم الكناب) أي تندير تقدير الهيد الرسان وبلينون به) أي بالقراب، إدام مذكور في كيهم أنه سرف على رسول الله بجيرة (وهي هزالام) أي كان في عهده منهم ووها يحمد بأبائها، مع طهورها وزوال النسهة عنها (إلا الكافروت) أني من من إصرائين مفرهما، فإن عاهدا ٢٠٠٠ كان أفل الكناب يفرؤون في كيهم أن محمداً عليه السلام لا بحط ولا يقرأ كناساً منزقت زومًا كنب تنفو من قبله؛ أي من قبل بروله عليك ومن تنامبه أي تنابُ ورمن والنان. لاجا في منعش البلغي (ولا تحمله) أي لا نفراً ولا نكب (بيمبت) وهي الحارجة دير بكنت بها وذكوها ربادة تصوير لما نفي عبد من الكانفة، لـ ذكر إبرال الكناب عليه متصحبا مرزائية غة والعصاحة والإحبارات الأب السينقة والأمور المبية ما أعجز الشرال بأندا سنرره عشله أحذ يحفل كربه عارلا من عند الله بأمه طهر عن رجل أمن لا يعرأ ولا يكنب ولا بجالط أهل العذير، وخهور هذا الدرأت الحرل عليه أعصو دليل على صافحه وأكار المسلمين على أن رسول الله تتجة لم يكتب فط ولربعرا بالنظر في كتاب، وروى عن الشعمي الماكنة قبال ومن مناحد ومسول عديجوجي كندره وأسبد والنشاش وحاويت وأن كينسة المسرى والماكم بجج قبرأ صحيفة لعيبة أأأبس حصن وأخر عصاهن وفي فينصر سنب باطلعياه أبه كتب ساسا في ولفاذهب إفي ذلك حمافة منهما أمو فعر عمد الله من أحمد العروى، والعاصي أمو الوليد السجى، وحبرهما اواسند نكر كنه من حلمًا، بلادنا عن أبي الوليد الواحي حتى كانا معصهم يسله ويطعل فيه على الشرب وتأول أكثر العلياء ما والدمر أنه كنت على أن معاه أمر بالكذابات كيا الخولم فكنت السلطان لعلان لخذاء أبي أمر بالكنيب وإدأ لارتاب الكطلون إلى لوكان بمرأ كنية فيل برول الفران عليه أو يكب طعملت الربية للمطبن، إذ كانو يفهون: حصل ذلك الذي يشوه قا فراء. قبل وحطه واستحفظه فكان يكون لهم أن رنبة بنه نعلق بنعص شبهة. وأما الربينهم مع ونسوح هذه الفجة فظاهر فسلام. والليطلوان: أهل الكناب، قاله قتادة أأركتناه فربنون فالدمجاهد ومسهوا هيتملي لأسم كفروا بدوهم أسي بعيناهن الربيب، وفالديكن فنزله ولا كالناكال الإنباجو لا وحه له وبل هن أي الفراد وأبات بينته واصحت الإهمار وي صدور الدين أونو العمرة أي مستقرف مزمن جاء محفوطة في فسقورهم، عارها أكثر الأمة طاهراً، مخلاف عبره من الكتب طبس تممجي، ولا يشرأ إلا من الصحف وجاه في صفة هذه الأمة. مصدورهماه أنحيلهما، وكونه الفرآن بؤيده قراءة عند الله (مل هي ابات) وقيل: (بل هو) أي النهي الرأسارة (اجات بجالت) قالة مختصة. وعوا زيل هو أبة بيسة) على التوحيد، وقيل: (بيل هو) أي كونه لا نفرا ولا الخلب، وبقاف جحفاه ، وححدث له ، وكفرته ، وكفرت بان هيز . والحجرد الأول مملق سرحداسه ، الثان معمق بالسوَّة ، وحتمت نلت

<sup>(</sup>١) انظر القرطبي ٢٢٠/١٣ وزاء السبر ٢٧٩/١

<sup>(</sup>٢) أهرجه فيخري ١٦/١٤ ه كتفيد الرسيد ١٩٥٤ (٧)

<sup>(</sup>٢) أبيلم الفوطني ٢٢/١٣٠

<sup>(2)</sup> اعلم القوطي ٢٢/٢٢٠٠ (2) أمو كنشا فلمسيل الشامي وقد المحي الخلاصة (١٩٩/٣)

والمربعب العبر وهيم الباء وأسكون مياه التالية وهيم المبود

بالكافر ولايه نسيم الزمين في قوله ويؤسون به ومن مؤلاه من يؤمن، وهذه بالطالمين. لأنه جمعه بعد إذابة الدائيل عن كاب الموسول صغرامته الغراف سول عابه وهوائس لا يعرأ ولا يكسب فهم الطانون بعد فنهمر المحره ووفانوا لولا أغزال عليه آية من زمام أي قريش ومعمل اليهود. كانوا يعلمون فريشاً من عدا الافغرام بقولون له. الايتبكد بأبة عثل ايات موسى من العصا وهرها. وقرأ العربيان وناهم وحعص (إيات) على الجمع، وباقي ألسبعة عن متوجيد (في إنما الأيات عنه انحا) بنزل أيتها شام، ولو شنه أن بنزل ما يقترسونه للمغل، (وإنما ألا بديُّن) بما أعطيت من الأبنت . ودكر بجيي س حدلة أن ناصأ امن المسلمين أنوا رسول الله ﷺ بكتب قد كسوا فيها سعى ما يعول اليهيم فلها نظر إليها ألقاها وقال: كفر بها حماعه قوم. أو خيلالة قوم أن برعبر عن جاءته سيهم إلى ما حاءته عبر سهم هزلت ( وأولا يكفهم) " و بدي يظهر أنه رد على الفين فالوا (الولا أقول عليه أبه من ربه) في أأو له يكفهم أبة معية عن سائر الابلت إن كانوا طالس ملحق عر صعنين! أ ا هذا اعرأن الدي تدوم نلاوته طبهم في كل مكان وزمان، فلا ترال معهد أبة ثابنة لا ترول ولا تصمحل، كيا ترول كل أبة معدوجوها ويكون في مكان دول مكان وإن في هذه الأبه المرجودة في كل مكان وزمان ولوحم نبعيه عطيمة لا نبخو ونماكر، وقبل والواة يكفهم) يعني البهود وأما أنزك عقبك الكنات بيل عليهم) بتحقيق ما أن أبديم من نعنك ومعت ديث ، وروى أن كعب بن الأشرف وأصحابه قالوا با محمد من بشهد بأنك رسول الله قارب إدل كفي بناه بين ويبكم للهيداً) أي فند بمعت وأنذرت وأمكم جحدته وكذنتهم وموابعالم إماني السموان والارض فيعلم فمري وأمركم والدبر امتم بالباطل الأر الس هوسين معمر الله ، وقال مصافل معيدة الشيطيان، وفيل اللفيد، وويستعجمونك إلى كدار فريش في فوهم الواتمة بما تعدماً﴾ [الأعراف ٧٧] وقول النصر ﴿ فأمض علي حجارة ﴾ [الأعنان ٢٦] وهو منتحال على جهة النحجر والتكديب والاستهزاء بالعذاب الدي كان يترعدهم به الرسول، والاحل المسمى: ما سره الله وأنبد في اللوح أعذابهم وأوجلت الحكمة تأخيره، وقال ابن جبير ابوم الفيامة، وقال اس سلام، أحل ما بين المعضون وقبل ووابدر (وليأنينهم معة) لي فحالك وهواما طهر بايع بدراء وفي السنين السبعي تم كزر فعلهم وقبحه الواشعر أنزاوه العمم جهنم تحبط بهما والتصب إيوم بغشاهم) بـ (عيطة). وقرأ الكوفون والام (ويقول) أي الذ، وبافي الدسم بالنون بون المضية أو ناين حماعة الملائكة وأبو الغرطهم بالناءه أي حهتم، كما نسب الفول إذها في ورنفول هل من مرسه، وفرأ الل مسعود والن أي عبلة وويقاله، مبنياً للبغوال

ينهينا وى الَّذِينَ مَا مُثُوّا إِنَّ أَرْضِى وَسِعَةٌ فَإِنِّى فَأَعَدُونِ ﴿ كُلُّ نَفْسِ ذَاْفِغَةُ الْمَوْقَ ثَمْ إِنَّكَ أَرْفَعُوكَ ﴾ وَالَّذِينَ مَا مَنُولَ وَعَبِكُوا الطَّنْفِخَتِ لَسُؤِنْتُهُمْ مِنَ الْخَنْهُ غُرُفًا تَجْرِف مِن غَلِهِ الله الْمُشِيعِينَ ﴾ اللّذِينَ صَبْرُوا وَعَلَى رَجِمْ بُوكِكُونَ ﴾ وَكَانِ مِن ذَافِعَ لَا نَعْبُلُ رِدْفَهَا أَلَكُ مِن وَقِيا كُمُّ وهُو الشّهيمُ الفَيلِمُ ﴾ ولهن صَالْنَهُم مَنْ حَقَقَ السَّمَوْتِ وَاللّأَرْضَ وَسَخَرُ الشَّسَى وَالْتُسَرَ لِيقُولُونَ أَنْهُمْ مَنْ يُؤْمِكُونَ ﴾ الله يَسْتُطُ الرَّوْق لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِنْقِيلِ لَمَا إِنَّ أَنْهُ مُكُلِّ لَيْنِ عَلِيدٌ ﴾ ولهن سَأَنْتُهُم مَن

<sup>(</sup>۱) انظر العرطيني ۱۳۶/۱۳۰، ۱۳۹ مزاد السم ۲۷۹،۱۸

٢١ع أفته وتعته أمعناً. ماله عن شيء أراديه البس عليه والمشفة.

وقال أن الأنباري أصل التعنبُ النشديد.

رُّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَنَ مُنْجَا بِهِ الْأَرْضَ مِنَ تَعْدِ مَرْبَهَا لِبُقُولُنَّ الْفَهُ فِي الْحَسْدُ بِنَّهُ مَلَ أَسْتَحَمَّمُوا لَا يَتَعَلَّمُوا لَا يَقَعَلُمُوا لَا يَقَعَلُمُوا لَا يَقَعَلُمُوا لَا يَقَعَلُمُوا لَا يَقَعَلُمُوا لَا يَقَعَلُمُ الْأَرْضُ وَلِنَّ الْقَالِمُ مُنْفِقًا لَهُمُ الْفَيْلُونَ فَلَمَا يَعْمُوا لَهُ الْفِيلُونَ فَلَمَّا يَعْمُمُ إِلَى الْفَلِمُ مُنْفِئُونَ فَلَا يَعْمُوا لَمُ اللَّهُ وَلَمْ فَا لَمُنْفِعُ مَنُولُونَ وَلِمَا اللَّهُ مُنْفِئُونَ فَلَا اللَّهُ مِنْ الْفَلْمُ مِنْ اللَّهُ وَلَمْ فَا فَلِمُ حَمْلُهُ وَلَيْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ الْفَلْمُ مِنْ الْفَلْمُ مِنْ اللَّهُ مِنْ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ الْمُنْ فِي جَهُمُ مِنْ فَالِكُولِ اللْمُعُلِمُ اللْمُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْفِقِ مُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللْمُنْ اللْمُنْ اللْمُنْ اللْمُنْ اللْمُنْ الْمُنْ اللْمُ اللْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللْمُنْ اللْمُنْ اللْمُنْ الْمُنْ اللْمُنْ الْ

أكثر العمرين دهوا إني قوم (با عبادي) الآية رقت فيهي كالأحفي بحكة، أمروا بالمحرة عنها إلى النبية الأأي حاموا أهل الشرفا ترطلبوا أهل الإعاني وقال أنو معالية السافروا لطفت اوليانه وقال الهز صدروهها، ومحاهد وماللة بن أمس ه لأرض التي بيهة الطلم والمكر لمذتب فيها هاء الآيف وبنزم الهجرة عنها إلى إمد حل الله وقال مطرف من الشحيرة إلى أرفعي والسعة) عمة لسعة الرزق في هيم الإصل، وصلى أرض الجنة والسعة أسطيكم، وقال محاهد الساهروا خمياه أعداله. (فإيابي فاعبدود) مر بات الاشتغاق أي الطبابي الصدوا ماصدول. وقال الزغمتري النام (فإن قلت) ما معني القاء في (ماهيدون) وتقدم الفعول؟ وقلت) أشاء حواب شوط عدوف. إلى المعني إن أرضي واسعة فإنارً تحلصوا العبادة ل أدص فأخدومها في غيرهاء ثم حدف الشرحاء وعوص من حدقا نضهم المعمول مع إدادة تغديمه مسي الاختصاص والإخلاص التهول. وبحناج هذا الجواب إل نآمل. ولما أصر يعنل سبعة أرصه وقتال دلك إسارة إلى الصجرة، وأمر بعددته مكال قد يتوهم مترهم أنه إدا خرج من أرصه التي شأخها لأجوا سرحتها س أهل الكفر إلى دار الإسلام لا يستفيد له فيها ما كال يستفيم له في أرضه، وربما أدى دنك إلى هلاكه أحر أن كل بصل له أحل تبلسه، وقوت في أي مكان على، وأن رجوع الحمع إلى أحزائه يوم القبامة. وقرأ على وترجُّمون) منها تتعاهل، والجمهل منهاً للمعمول بناه الخفاج، وروى وهن عاصمه الله العجمة، وقرأ وأبو حبوة، (دائلةً بالشوين ولنوت) بالنصب ، وقياً وَلَنُولُتهم) من الجاءة، وقوأ على وعبد الله والرجع من عنه وابن وثاب وطامعه وربد بن على وحزة والكسائي: من النزاء وربوأه معمني لاتنون، قال نعال: فإشوىء المزمين مفاعد اللغتائ، [أل عمران. ١٦١] وهم جاء منعديةُ باللام قال تعالى ﴿ وَإِذْ بِأَنَّا لِإِراهِمِ مَكَّنَ البَّت البحمل لهم مكان ساءة، أي موجعةً بالوون إليه (عومًا) أن سلالي، وأما نوى فسمناه أفاء وهو فعل لاوم، ملاخلت علمه همرة التعدية فصار بتعدي إلى واحد، وقد قرى، مشكدةً. تُعدَّى بالتضعيف، فانتصب (غرفاً) إما على إسفاط حوف الجري أي: في غرف، لم انسخ فحدف، وإما على تصيين المعل معي البرتة فتعدن إلى ليبر،، أو لب الظرف المكاني المحتص مالبهم بوصل إليه الفعل. وروي عن بن عامر إغَرَفاً إيصه الراء. وقرأ الر وناب (قنده) بالعاه. والجمهور لغبرها واللذين صبروا) أي عل معارفة أوطانهم، واهمره وهي المشاق من امناث الأوامر واجتباب الماهي زوعل ربهم بتوكفوت) هدات حماع الحبر كلم، العبدر، وتعويض الأمور إلى الله اصل. وله أمر رسول الله فليتر من أسلم بمكة بالحجر، عاقوا العفر، لتقالوا

و (م) حقر فلترطبي ۲۳۷/۱۳ وراد المسار ۱۸۹۲/۱ واین کنبر ۱۹۹۷/۱ وای مطر الدرطبی ۲۳۷/۱۳ وزاد المسار ۲۸۹/۱ واین کنبر ۱۹۷/۳

والم انظر الكشاف ١٦٩/١٣.

عربة في بلاد لا دار لما، ولا فيه عفار. ولا من يطعم، معنل شم بأكثر الدواب لين نشوت، ولا تذخر، ولا ترؤي في رزقها. ولا تحمل رزقها من الحمل، أي لا تنفل. ولا تنظر في ادحان قاله مجاهد. وأبو عجلة ومل من الاقهر. والادحارجاء ق حديث وكيف بلك إذا بعيت في حثالة الممار حشالة النباس بخية والدروق بسنة الصحف البغيز، قبل: ويجهو ان يكول من الحمالة التي لا تنكفل تنصبها ولا تروي، وقال الحسر (لا تحمل رزتها) لا ندحر إغا تصبح فيرزقها الله، وقال الن عباس الاباسم إلا الانحي والمعل والفارة والمقملوات وليل: البلبل بجنكر في حصديم، ويقال: للعفعل محارم إلا أنه بمساعات وانتفاء هملها نووقها إما لضعفها وعجزها على ذلك، وإما لكونها خطف لا عقل ها فيعكو فيها بجيرًا المستقبل. أي بورقها على ضعفها (وإياكم) أي على فلمونكم على الاكتساب وعلى النحيل في تحصيل العبشة. ومع ذلك فرازفكم هو الله ووهمو التسميع) لفواكم مخشى الفقر (العشب) عا انطوت عليه ضهائركم، ثم أعقب تعالى دلك بأنوارهم بان مبدع العالم ومسحر النبرين مو هذا، وأتمع ذلك مبسط الروق وصنفه فقال واعد بسبط الرؤق لمن بشاءً؛ أن بسبطها. ويقدر لمن بُشاء أن يفدره، والصمير في (له) فاهره العود على (من يشه) فبكون ذلك الواعد بيسط له في ومنت، ويقدر في وقت، ويحوز أن وكون الغيمير هافداً عليه في اللفظاء والمراد المن يشاه أخرى فصار نظار فإردا سمر من مصر ولا منقص من عمره [ فاطرد 11 ] أي من غمر مُعمَر احر . وقوضم وعندي درهم ويصفه أي دونصف درهم احره فيكون السبوط له الوزقي عبر الصيق عليه الرذيء وقرأ علقمة الحمص (ويُقدِّن نفس الياه وقع الذف وعد الدي (عليم) يعقم ما يصلح العباد وما ينسدهم، ولما المتعرباتهم مقرودا بأن موجد العالم. ومسخر النبرين، وعمين الارض بعد مرتها هو فة كان دلاك الإفرار ملزما لهم أن راؤق العباد إلها الله هو المتكمل بع. وأمر رسوله بالحمد له تعالى، لان في إقوارهم ترجيد الله بالإبداع ونص الشركاء عبه في دلك، وكان فلك حجه عليهم حبث أسندوا ذلك إلى الله . وعسوا الأصناع إمل أكثرهم لا يعقلون حيث يقرون بالصامع الراؤي اللحبي ويعبدون عبره إوما هذه الحياة الدنبام الإشهرة بهمه اردراه للدنها ونصغم لاسرعاء وكيف لا وهي لا نزن عداانة جناح بعوصه؟ أي ما هي في سرعة روافا عن أهلها ومونهم عنها إلا كها بلعب الصيان ساعة ثم يتفرقون. و(الحيوال) واالحياة، بمعنى واحد، وهو هند الخابل وسببويه مصدر وحبى، والمعنى لهي دار الحياة، أي المستمرة التي لا تنفطع، فال محاهد الا موت بيها اوليل: الحيوان: الحي. وكأنه أطاق عن الحي السم المصدر، وجعلت الدار الاخرة حيا عل البائعة بالتوصف بالحيان وطهور الواوش والحيوان، وفي وحبية، علم لرجل استال به من ذهب إتي أن الواو في مثل هذا التركيب تبدل باء لكسر ما فيلها محو وشعى، من الشقوق، ومن دهت إلى أن لام الكالمة لامها باء زهم أن ظهور الوار في وحيواناه ووحيوة بذل من ياء شدودًا ، وجواب (لوع عدوف أن: لو كاتوا بعثمون لم يؤثر وا دار الغناه حبيها ، وجاه يناء مصدر وسيء على وتُعَلَّانَه لأنه بدل صلى الحركة والانهيطراب كالغلَّان والنَّيَّة فيل واللَّهْيَانَ؟ " والحَولَان والطُّوفيان. والحمر. كثير الانسطرهب والحركة، غهدا البناء فيه لكثرة الحركة ، ولما ذكر تعالى أنهم مفرون بنف إذا ستلوا من حلق العالم؟ ومن مزل من السبة مالاً فكر أبعية حالة أحرى يرجعون بيها إلى الله ويغرون بأنه هو الفاعل لما يربد، وذلك حين ركوب المحبر، وأضطراب لمواجعه واختلاف رباحه ، وقال الرهليري - (قيل فلت) به انصل قوله (فإذا ركبوا في الفلك) (قلت) تمحلوف

وفي الحديث: (لا تلوم السناعة إلا على حثالة الناسيء

ولاع عالى ابن الأثير الهو طائر معروف فيواترين أبيص والسود طويق الشب ترج من العربان.

المان البرب (۲۰(۵۰)) المان فدرت (۱۵/۵۱)

(2) طفيات: غيث من الثيء بالكسر ثنى، بالمتح، لمّمًا وطبائل إذا ستوت عنه وتركت ذائره وإذا نملت عنه والشغلك.
 (4) طفيات: غيث من الثيء بالكسر ثنى، بالمتح، لمّمًا وطبائل إذا ستوت عنه وتركت ذائره وإذا نملت عنه والمتحالة (4) و (4) إذا المراح (4) و (4)

<sup>(</sup>١) الحنالة والحثال. الرديء من كل تبيء وحثاله البلس: وذائنهم.

هل عليه ما وصفهم به وشرح من أمرهما وصده اعلى ماوصها به من الشرك والعناء فإذا ركبوا في البعث وعبرا الله غلصين له أندين تنشعر في صورة من محالص الدين لله من المؤسس، حسن لا يدمحرون إلا الله ولا يدعمون ما الله أحس ول المخلصون، فمرب أن النهكم وإزرا هم يشركون، حوال ولم أي فاجة النَّميَّة إنه الكهد باغم، أي لا يتأخر عبه ولا وقتار واللغام ال (ليكفرون) أبهالام كي ، وعطف عليه إوليتمنعوا في فراءة من شير اللام وهم العربيان ودفع وهاصد، واللعي ا الطلول إلى شركها ليكترونان أورز الخوال هم على الشاك هركتوهم بما أعطاهم الدرسالي، وتتلذهم بم منتصر دراس عرفس الله بهاء محلاف المؤمنين فإنهم إد فجوا من منه اللك المدرة كالموديك حدث مكر الله تعالى وطاعه به مردادة الروطي اللاح في اليكاهروا؟ وولهنداهم) لام الادن. ويؤيده قوادة من سكل لام إولينصمواغ وهما دن كند والأعمس محرة بالكسائي، وهذا الأمر على مسل اللهديد، كموله في حميتو ما منتها (الصلب ١٥) وهي الرعيم ي ٢٦. (فود بعث) فيمه حار أن يأمر فه معالى بالكفري وبأن يعمل العصباذما شاؤوه وأمواء من باسك ومبوعبة عليه وقلت والحبر محارعين الحذالان والتحبيض وأن هانث لأمر مسحط زني عابقه النهيل والتحقية والحدلات مر أفلاها المعربات وقراء من مسمود وفتمتعوا فسوف تعلمون إ مالغة فيهياء أنيء فبرالهم فتعوا مسره ومعاموت وكدان مصحصا أراد وترأشر العالبة إفيتمتعوام بالباء منها فلمعمول مِس قرأ (وليتمنعوا) مسكون اللام. وكان عنده اللام لي إليكفرون لام كي فالوا وعائلةٌ كاإماً على كلام. لا عاطنةً مسلا على فعل، وحكن ابن عطبة عن بن مسعب السوف تعلمون؟ والاح النم وكرهم عالى سمعه حدث أسكنهم معاة أصو فهاء لا يعزوهم أحده ولا يسطف مدم مع كونهم فليني الصدامارس في مكان لاداراه فيه وهده من أمطم النعمة التي كتردهاه وهي بعدة لايفدر مليها إلا انته لعنني، وفي الجمهور وياسون وويكمرون بذيله فيهال وفيرا السلمي والحمس عناه الحاهف فيهيزا وافتراؤهم الكناب، وعمهما أن فه شريكان وتكديبهم بالخزاء كما هم بالرسوق والفران. وفي فوجاؤه حــــــــــ) إشماء بأمرم لا يتوففوا في نكفيه وقت عمي. حق هم محلات العانق فإنه بدا نفعه حبر بطر فيه وفكر حبي بس له أصمق هواتم كدب واللبسي نظرير للفامهم في جهمو كفولين

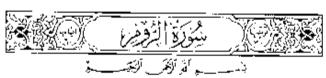
#### أنست حيرس ركب الطاب

والملقاوس) مر وضع نشاه ووضع المسمر، أي من مم ووالدي حافدي وينه طنو المحافظ والمستدة والمستده عندان المساول الموضع المسمر، أي من مم ووالدي حافدي وينه طنو المحاو والمتدودي الناقي الاستراك المجاهدة في الناقية التي وما ورد من الوال العلي والمدود به الناقي التي التي التي عنس جامر والموضع في طاعة التي وشكر الالان والمدود المان المدود والمان المدود المجاهدة الموضع المحاول بها ملكات عن الايجاد وعلى المدود المجاهدة الموضع والمدود المجاهدة إلى من المحاول بها ملكات عن الايجاد المحاول والمحاول المحاول المحاولة المحاولة

والرامل الكشاف الأخواج

رام) انظر الفرطبي 1617/17

 <sup>(</sup>T) المناصب أولد الساهل وأعرض في الفطق عقصاء.



الذين أيلين الزاوع في الذي الأرس وهم وقي تقد للبهد استيقبارك في بالمبهد بيدك أبله المؤلس في وبالمبهد المؤلس المؤل

ا هذه الدين والكيف قال أمر عطية وعيم " بلا خلاف" "، وقال الرعماري . إلا فوله (مسيحان الفا) ومست بريفا . أن كشري منذ حيث أبل الروم ، وأثر عليهم ، مرفر واحتلف الثقة في اسمه ، مستوالهم وأهل فيلوس وهم ، وهذا وحرسه . وفقع رينونهم ، وكان اللفاؤهم بأمرعات وبصراري ، وكان قد بعث قبصل رحلًا أميراً على الروم ، وهذا عاهس النقشة

وأي علم وأد المنج 1537

مُخْرِيرة، وقال السندي. بأرض الاردن وفسيطين، فشق ذلك على المستمين تكومهم مع الروم أعل الكناس، وهرج بدلك الختركوب لكونهم مع النحوس ليسوا بأهل قباب، وأحور رسوق الله عيمة أن الروم سيتعلمون في يصع مسور، ومرات أوالل الغروم فصاح وأبو مكره مها في واحي مكة (ألوخليت الروه في أمن الأوص وهيد من بعد عليهم سيعتمون في يصبح ستين) فلات طاس من مشركي قويش: رعب صاحبت أن الروم ستحلب فارساً في بصده سنين. العلام اعبلت عني والمك؟ فغال. إلى الوفائك الفال تحريم الرهاب، فانفغوا أن حملوا بصعر بينين وللات قلالتمن. وأحمر وأبو يكو ورسول الله مذلك، فتال: هلا اختطب ؟ فارجع فزههم في الأحل والزهاني، فجعلوا الفلانص مانف، والاجل تسمة أعواب بطهرت الروم على صارس في السمة التسامعة، وكان في راض وألى بن تفلف ب فيها أراد وأبو بكوه الفحرة طلب منه وأنَّ كمبلاً بالخطر إن عديث فكمل مه ابته عمة المرحمن، فلم أبراد وأبرأ، الحروم إلى أحدُ طابه عبد الرحم بالكتبير.. وأعطاء كفيلًا. وبات وأبي من حرح حرجه الحس 25، وطهر الروم على فارس ديوم الحديبة، وقبل: كان البصر يوم عمر للعربقين. فأحد أمو لكو الحطر من فراة عارأها وحاماته إلى رسول الله 🚒 فقال له : نصفيل بعاءً ال وسبب طهدر الروم أن كنهاي معت إلى اشهر براناه وهو المدي ولاه على محاربة الروم أن اقتل أحك وفرحان القاله ذالك رفي فواه: الذه وأسن جالسة على سرير كسرى ، فلم يفتله ، البعث بين فارس: إن هولت وشهريرات وزليت أعماء مفرحان ما وكتب إليه يقا ولي أن بفتل أخذه وشهريرات فأراه فتلهم الأحرج به وشهريزانه للات مبحالف من للمري بأمره بفتاء أخبه وفرحاناه، فال.. وراجعته في أمولة موارأ أنو تعتفي مكتاب وأحمله؟ فود المَلَكُ بَالَ أَحِيهِ وكتب وشهريز لاه إني قيصر حلك الروة يتعاويا عن كبري، مغلبت الروم فارس، وحنه الحمر نعرج المسلمون، وكان ذلك من الأيات الساعدة بصحة الشوق وأن الفر نز من عند الله، لأنها إبناء من علم العب الله في لا يعلمه الا الله ، وقواً عن وأبو صعيد اختري والن عبلس وابن عسر ومعاويه بن هرة والحمس اعتمتُ الروم) مبلياً تلقاعل (سيعتون) منياً تلعفول، والجعبور وعلت الروم وسيأ تلعفول (سيعتون) سنيا للعاعل، وتأوييل فتك على ماعسره أمواعهم أفأ الغراوع ملمت هالي أنواريف الشاجيعي سانويف أسبيان وحاء كشالك عزاعتيان وتأوله أبوحدته عل أنا البروج تحلب بوء عدر فعر دنك على كفار فريش ومكرا المؤمنون ويشر الفه عباده بأنهد سيخلبون في علمج سبير النهبي فبأقول فد أحبر عن الروم بأسم قد علووا وبأنهم مستقلون عبكنون غليهم مرتبيء قال من عطية: والغوادة بصبو العين أصح، وأجع الناس عن (سبعلُون) منتم الهاء براد به الووم، وروي عن الن عمر أنه فرأ (سبُعلمون) بضم الياء وفي هذه الغواءة قلت المعنى أنَفُي تطاهرت به الروابات. النهي. وفوله وأحسوا ليدرك للك ألا بريأن النفيار فرأو وعلَّمت بغضج الفي هم الدين فرؤوا (مبكنسون) مقسم الباء وفتع اللاب وليسبت هفه عصوصة بانس عسر. وقرأ الحمهور وغلهم) منتع الغير واللام وعلى والن عمر ومعاوية من قرة بإسكامها، والفساس عن الن عمر و (علايهم) على ورن اكتاب، والروء طائعة من البصاري و(أدن الأرمن) أفريها فإن كانت الوافعة في وافترعانتهم فهي ادن الأرض بالنظار إلى ستاه. وهي النبي ذكرها العرق الفيس في قوله :

وسنؤوليها منين أفرنسك وأهيلها المبتقيرة أنسي فارغما أبطؤ صالراك

والدكامة بالحزيرة فهي أدنى مالنصر إلى ارض تسترى فإن، كانت مالاودن فهي أدن بالنطق إلى أرض الروب، وقرأ الكس (في أدن الارض) - ونقدم الكلام في مداول والبصع، ماعتناء الفراءتين فهي (علمت) بضمر المون يكون مصاف

ران معز الكنفات ١٩٦/٣

<sup>(</sup>٢) مغر ففرطي ٢/١٦ ه. وولا فنسير ٢ (١٨٧ ولن كاير ٢٠١٣) ١٣١٠ د

<sup>(</sup>٣) نفدم والظر فيوايه (١٩٤٤)

للمعمول، وبالفتح بكون مصافة للقاعل، ويكون اللعق. سيغلبهم السلمون في بضع سنين عند انفضاه هذه المنة التي هي أقعى مدلول النضع أخذ المسقمون في حهاد الرومي وكان شبخنا الأستاذ أبوجمغر بن الزبير يحكي عن أن الحكم بن برجات أنه استخرج من قوله تعالى، والمرخليت الروم) إلى قوله وفي نضم سنين) افتتاح السلمين بيت المقدس معيناً زمانه ويومه، وكان إذ ذلك بيت المقدس فنا فليت عليه النصاري، وأن ابن برجان مات قبل الوقت الذي كان عهم للفتح، وأب بعد موته يزمال افتده المسلمون في الوقت الذي عب أبو الحكم، وكان أبو جمعر يعتقد في الي الحكم هذا أنه كان يطلع عل أشياء من المفييات يستحرجها من كتاب الله . (قه الأمرع أي إنفاذ الأحكام وتصريفها على ما بريد، وقرأ الجمهور (من فيرّ ومن يعدُّ ع بضمهها، أي: من قبل غلبة الروم ومن بعدها، ولما كاما مضافين إلى معرفة، وحذمت بنيا على الضبع، والأكلام على ذلك مذكور في علم البحوء وقرأ أبو السيل والحمدري وعول العقبيلي (من قبل ومن بصبي) بالكسر والتذوين فيهياء خيال الرعشري: على الجرُّ من غير تقدير مضاف رتبه والتطاعه، كأنه قبل: قَبَلًا وبُعداً بمعنى: أولًا وأخراً. انتهى، وقال ابن عطية: ومن العرب من يقول ومن قبل ومن بعدِه بالخلفض والتنويق، فلل الفراء: ويجوز نزك التنوين قبيقي كها هو ف الإنسانة وإن حذف المضاف. النهيم.. وألكر التحلس ما ذلك العواه وردم. وقال للغواء في كتابه في القرآن أشباء كذبرة من الغلط، منها. أنه زهم أنه مجهوز معن قبل ومن بعث، و وإنما بجهوز من قبل ومن بعد؛ على أنبها لكرنان والمعني من متقدم ومن متأخره وحكى الكسائل عن يعصر بني أمند إلله الأمر من قبل ومن بعد) الأول غموض منوّن، والثاني مضموم بلا تغرير. والظاهر فإذ (يومنه) ظرف (يفرح المؤسون) وعلى هذا المهق فسره الكسرون - وقيل (ويومنه) عطف عل (من قبل ومن بعه) كأنه حصر الأزمنة الثلاث، الملخي والمستغبل والحال، ثم ابندأ الإخبار بقرح المؤمنين بالنصر، وإمنصر الله) أي الروم عل فارس، أو المسلمين على عدوهم، أو في أن صدق ما قال الرسول من أن الروم متقاب فارس، أو في أن يسلط معلمي الطَّالِينَ على بعض حي تفانوا رتناكصوا. احتمالات. وفي الحديث وفارس نطَّعة أو نطعتان ثم لا فارس بعدها أبدأ والروم قات التخرون كليا هجب قرن تخلف قرن إلى أخر الأيده <sup>(1)</sup>. وقال ابن هياس: «بيع بدر كانت عزيمة عبدة الأوثان وعبدة الديران، وقال معناه أبو سعيد الخدري. وقبل وود الجربوم الحديبية موفاة كسرى فسرٌ السفمون بحرب المشركين، ولوت عدو لهم في الأرض منمكي ووهو العزين بالنظامة من أعدال والرسيم) لأوليانه، وانتصب ووعد الله) على أنه مصدر مؤكد لمغسمون الجملة التي تقدمت وهو قوله (سيغلبون) وقوله (يفرح المؤسنون)، (ولكن أكثر النامر) الكمار من غربش وغيرهم (لا يعلمون) على عنهم العلم النافع قلاعوة، وقد أثبت تم العلم بأحوال الدنيا. فيل: وللعني: لا يعلمون أن الأمور من خند افتاء وأن وعده لا يحلقه، وأن ما يوروه بعينه ﷺ حتى، (يعلمون ظاهراً) أي بيَّناً، أي ما أنته إليهم حواسهم فكأن علومهم إنما هي علوم البهائم، وقال ابن حباس والحسن والحمهور؛ مناه ما فيه النطهور والعلو في البدئيا من إنشاق الصناعات والمائل ومظان كسب المال والفلاحات ونحو هذال وقالت فرقةن معناه ذاهبأ واثلال أي يعلمون أمور الدنبا التي لا بناء لما ولا حائبة، وقال الملق:

### وَعَالِمُونِ السَوَافُسُونَ أَمِّي أَجِيبُهِا ﴿ وَمَلَكَ فَيَحَادُ طَسَامِسُ مَسُكَ عَسَادُهُ ا

أي زائل، وقال ابن حسر" ظاهر أي بطيبون من قبل الكهنة عا يسترفه الشبخلون، وقال الرماني: كل ما يعلم بتراثل الرؤية فهو الظاهر، وما يعلم يعقبل العقل فهو الباطن، وقال الرغشري: (يعلمون) بدل من قول (لا يعلمون) وفي هذا الإبدال من النكتة أنه أمداء معه، وجعله بحيث يقوم مقاه، ويسد مسده لنعلمك أنه لا فرق بن عدم العلم الدي هو الجهل، وبن وجود العلم الذي لا يتجاوز الدنها، وقوله وظاهر أمن الحياة الدنها، يقيد أن للديا ظاهراً وباطناً، عطاهوها ما

<sup>(</sup>١) أحرب الرائم شية ١٩٨/٥ ولين سجر إل الطائب (٢٨٦٥م ودكره للقي فلسدي إل الكر (٣٥١٦٥).

يعرفه الجهال من التمتح نزخارفها والتممم علادهان وباطنهان وصفيقتها أنها مجاز للاخرة بنزرد ولبها مها بالطاعة والأعيان العباقة، ورهم) الثانية توكيد ــــ (هم) الأولى، أو منتقل وفي إظهارهما على أي النوحيين كانب نسمة عني معشهم الني صاروا ملتبسين مها لا يمكون عنها، وإفي الفسهمي معمول ليتفكرون إما على تقديم معادم، أي أفي خنق أغسهم البخرجوا من الفضة فيطموه أنهم يعلمه ن طاهرة من الحياة الدنيا فقط ويستنالوا يدلك على الحالق المحرع، نم أحبر علم أهذا بأن الحن هو السبب لي حشق السهوات والأرضور. وأما على أن يكول في أنفسهم طرقاً للفكرة في خلق السموات والأرجى فكوناق أنفسهم توكيداً لقوله (يتفكرون) كي تقول والنصر بعينك واسمع بأدبك ، وفال والرغشري ه - في هذا اللوحة كأنه قال: أو لم بحدثوا النفكر في أحسمهم لن في فنوجه العادعة من الدكر، والعكر لا تحدد إلا في الظلوب، وإكنه ريادة لصرير لحال التفكرين، كفولك والايخارة في لهلك وأضمره في نعسك و وقال أبصاً ؛ يكون فعلة التفكر كفولك الفكر في الأمر وأجال فكروه، وزما حلق عام متعلق بالفوق المعذوب. مصاد وأو لا يتفكروا فشولوا هذا القول: • وقبل معمد فيعلموا لأن في الكلام دقيلاً عليه . انبهل . والدنبل هو قوله إأو لربتكرون يعيل: أو لم ينفكو واستصل مما معده وعنه فإلم يتذكروا ما مصاحبهم من جنابه (مسا 23) ومنه فوظوا ما لهم من عبصرية (الصلت ١٤٨ فيكون في مدي البيثة (أم بتعكروا فابصاحبهم مرز كأبه فالرأو لريتفكروا بطهرهم فيعملون النهن اوبجوراك بكون انكروا هنا معلقة وصعلعها اجمعة من قوله (ما حلق) في أخرها وزفي أرميهم) ظرف على سبيل الكيف لأن انفكر لا يكون إلا في النصل كيا أن الكفاة الاقكود إلا يافيد. ووماغل) في موضع الحال، أبي وهي منسبه بالحق مقترنة به ومتفدير أحل صمعي الاندلها أندنتهن إليه وهر قيام الساعة ووقت اخساب والتوهب والمناس، ألا تري بي قوته ﴿ المحسم النا خلصاكم هذاً وإنكم إليا لا ترجعون ﴾ [الخوصون ١١٥] كيف سنم الركهم غير راحمين. إليه عيناً، وإبراه بلك، ريب. الأجل مسنعي، وقال ابن علمة (ماخق) أبي مست. المنادم التي هي حتى والجب يربد من الدلالة عب والعبادة له دون منور، و بالمتصار للحرة ومناهم الإرداق وعج ذلك. و(أحل) عطف عل (الحق) أي وبأجل مسمى وهويوه القينامة، فقي الابنة إشابة إلى البعث والنشور، ومسادينية هذا العالمي ثم أحبر عن كشر من اقباس أحيم كفروا بدلك المعني، معمر صها بلقته الله كان بداء أنه هو عظيم الأمر. ومع المتجاة والهنكة المنهن. وقال أبو عبد الله الواري: قعم هما دلائل الأنفس على دلائل الأهافي وفي فوسموسم أباك في الاقال وال أنفسهم﴾ وفصلت ١٥٤ دلائل الأناق على دلائل الأنفس. وحكمة ذلك أن التبيه بذكر الفائدة على وحد بجنارها، طاه الهجمة وإلا أنظل إلى لابين، ثم يرتفي إلى الاخمى، وفي وقر لم يتدكرون بعمل مستدري الساهم، فبدأ ما جهم أولاً، لم ارتقل إليه ثانيةً. وفي وستريب "سند بل تنفيد فذكر أولًا الافتي بإن لم يفهموا بالأنفس إد لا دهول للإنسان عن دلائلها . محلاف دلائل الأدنى، لانه قد يذمل عنها، وهذا مراعي في فإلله من بدكوران الله فياماً وقعوداً، [ال عندان] الأبة بدأ بأحوال الأنمس تم بدلائل الأغلق، وقبل أيضةً منا (وإنا كثيراً، وقبل (ولكن أكثر الناس) وذلك أن هنا ذكر د تشرأه بعد ذكر العلائل الواضحة. وهما بالولم بتفكروا في الفسيهم) روما خلق اللم) و لإنجان عمد الدلائل أكتر من الإبجان فسهم، فبعد فكر العالمين لا بغر أن يؤمن من ذلك الأكثر سمع ملا بيغي الاكثر. النهن. وف تناحمن ولا يتم كلامه الاول إلا إنا جمل في النسمية عملًا للشكر، وجعل ما خلق أبضًا عملًا تائي وأواة بسبروزان الأرضى هذا نفرير نوجع أبي فد سبروا الربطروا إلى ما عمل تمن كان قبلهم من مكفي الرسل ووصعت حاضم من الشدة وإنازه الأرض وشيارتها. وأنهم أنوى معهم في داك. وال محاهدة وأثارون الأرمن وحرثوهما وقان الغوادز قلبوها للزراعة وقال فسرهما فلسوا رجه الأرض لاستساط المياه واستخراج الحادث، وإلقاء البغرفيها المراعة. والإثارة انحريك النهيء حق يوتفع ترابع، وفوا أموجعقو (واكاروا الأوض) بحلة معد الهمزة، وقال فان مجاهد. ليس مشيء، وحرجه أبو النابع على الإنساع كقوله

رمى فع الأخلق بستراح

وقال من ضرورة الشعر، ولا يحيء في القرآن، وهرا أما حيوة (وقتر وان من الأثرة وهو الاستنداء باللبوء، وقريء (وأثروا الأوض) في القواعمها التوأ (وعسروه) من العمارة، في يقائهمه فيها الكثر من بعاء حؤلاء، أو من السعران أي مكوا فيهاء أوامل العيارة، قال الزهشري. أكفرتما عمروها من عيارة أهل مكة، وأهل مكة أهل راد عبرادي زرع مالهم إنازة الأرص أصلًا، ولا عبارة فيارأمناً، عبا هو إلا نيكم بهم، ويصميف مناهم في دنياهم، لأن معظم ما بمنظهم به أهل الدنية ويشاهون به أمو الدهقة , وهم أيضاً صعاف القومي وفيًا كان الله ليطفيهم) فيله محلوف أي فكذبوهم فأحذكوا. وفرأ الحرميان وأمو همرو (ثم كان هافيةً) بالرفع اسياً ثكان وخبرها (السواني). أو هو نأميث والأسواء العمل من السوم، (أن كذبوا) مفعول من أجله متعلق بالخبر لا بأساموا وإلا كان فيه القصل بين الصلة ومتعلقها بالحس، وهو لا بجور، والمعني : اج كان عالمانهم، فوضع الطهر موضع المقسم (السواي) في العفوية التي هي أسوأ العقوبات في الاخرف وهي حهاج، وبجوز الذنكون (السوأي) مصدراً على وزن فَعْلُ كالرُّجْس، وتكون خبراً البصُّ، ويجور أن تكون مفعولًا شماء عمي الفرقور، وصعة مصدر محدوث أي الإستند السواي، ويكون شير كان أن كذبون، وقي الأعمش والحسن وللسوي) بإبدال الحسوة والزا وإدفاع الوارقيها كقراءة مرا فرة بالسوى بالادفام في باسف، بهذا ابن بسميد (اللسوم) بالتذكير، وفرة الكرميون واس عام (هافة) بالنصب خبر كاناء والأسم (السواي) أو أنسوه مفعول وكدبوا الاسم، وقال الزغشري: ويُعِيز أنا بكوك (أنَّ) معنى أي. تقسير الإساءة التكذيب والاستهزام. كانت ل معنى الفراء بحواثاتي وكتب، ووحه أخر وهو: أن يكون (أساؤوا السراقي) بمعي افترفوا الخطيط التي هي أسوأ الخطايات ووأن كذبوا) عطف بينان فا، وحسر كان عندوف كما بحذف خوام فا ولو إرادة الإيبام النهين. وكون وأباه هنا حرف تفسر متكلف جداً. وأما قبل والحطابات، مكاما هو في المسحة التي طالعناها جمه حمَّم تكسير بالألف والنام ودلك لا ينقاس. إنما يقتصم فيه على مورد السياع، ولا ببعد أن بكون وياده الناء في الحطابات من الساسح . وأما قوله وإلى كذبوا، عطف بيان لها أي للسواي ، وخبر كان محدوف الع مهدا مهم أعجمهاء لأد الكلام مستقل في قاية الحسن بلا حدف، ويتكلف له عدوقاً لا يدل عليه دليلي، وأصحاما لا بجرود حذف حمر كان وأحواتها، لا اقتصاراً، ولا اختصاراً إلا إن ورد منه شيء ملا بيغاس عليه ال. وقرأ هبد الله وطلحة (يُبذيء) بضم الياء وكسر الدال، والجمهور بفنحها، والأنوال (يرجعون) بياء السية. والجمهور نتاء الخطاب، أي إلى فوانه وعفامه، والحسهور (يبلس) بكسر اللام، وعل وانسلس مفتحها. من أنلسه إنا أسكته اوا فسهدور (ولم يكن) بالبناء وتعارحة والاربس كلاهما عن نافع وابن بسال من أن جعهر والأنفاكي عن شهيه بناء التأنيت، زمن شركاتهم، من الدين هسرهم س دون الله، وهي الأوثان وأصبقوا إليهم لأنهم المركوميان أموانهم، وقبل: لانهم انحذوها تزعمهم شركاء فله، وقال مقاتل: الفراد بهم الملائكة شفعه على كما زعموا ﴿ مَا تَعِيدُهُمْ إِلَّا لِمُرْمُونًا إِنَّ اللَّهِ ﴿ الرَّمِر ٣ ) وكانوا مصاء ميكود عنه معاينتم أمر الله وفسلا حال الاصبام، عبر بالماهري لشقن الامر وهيمنة وقوعه وكت. (السوان) بالالف قبل الباء، كها كنبوا ﴿علياء بني إسرائيل﴾ [الشعراء ١٩٧٠] بوتوقيل الألف والنبوين في (يومنة) ننوين عوض من الجملة المحدومة، أي . زيوم تقوم الساعة يوم إذ بالسراع المحرمون. والصمر في ويتفرقون المستنبين والكافرين لدلالة ما بعده علمه العالم الرخشري؟؟؛ ويظهر أنه عالد على ما نبله ، إذ قبله والله بهذا الخلق تبه يعيده ، قال فنادة : هي فرقه لا جنهاع معدها ، ولي روضة) الروضة (الأرض دات النبات والمنه) وفي المطل واحسن من ليضنه بريلدن للص النعامة. والروضة عا تعجب

و") وماميل ذكك أن حمل وكان ونشير تسكلف للوقت تصمي ما تشهاستي القول عل ما معدما ولنا حقف حير كان في الأبه يعهد لأن ولك منصور حمل السياح، العلم المهم 17/1 م وروح العاني 13/17 و

<sup>(</sup>٧) أطلس الرجل: خلَّع مه، وأنشس المكاء، واللس من رحمة الدَّي: يشن رعم

العرب، وقد أكثروا من ملحها في الشعارهم وجنرون إيسرون، خيرة: سرّه سروراً، وتبلل له وجهه ، وطهر له أثره يُجيّر بالقدم خيراً وخيرة وغيروناً، وفي الخلل فامتلات ببوتهم خيرة فهم ينتظرون الفرّة في وحكى الكسائي خيراًه : اكرت وتعمله وقال علي بن سليان: هو من قويلم وعلى استانه خيرة واي اثر اي يسير عليهم اثر اللعمة ، وقبل : هن التحجر وهو وتجمعت اي يحسونه ويفال بهي بن أي كثير والأوراهي ووكيم : يسمعون الأعلق الله أو مكر وابن عباس ، يتوجود طهر زوسهم ، وقال ابن كيسان : يحقون ، ومدني وعصر ون الجمعرون له الا يعيب أحد مهم عنه مقبوله (ومناهم بمغلوجين منهاي وحاء إلى روضة) مذكراً ، وفي العذابي معرفاً، قال الزغشري الأن والشكير الإيما أمرها وتعميمه ، وجاه (يجدون) بالقبل المضارع الاستعباله المتجالة المؤتلة والم والمدون به من متجلدات الملاة وأنواعها المختلفة وجاه (عضرون) باسم الفاعل الاستعباله للتبوت تهم إدا دعلوا العذاب ينتون في محضرين فهو وسعد الاحوام.

مُسُبَحُنَ اللهِ جِينَ تُسُلُونَ وَجِنَ فُسُهِمُونَ ﴿ وَلَهُ الْحَمَدُ فِي الشَّكُونِ وَالْأَرْضِ وَعَشَا وَجِن تُطُهِمُونَ ﴿ جَمْعُ الْحَنْ مِنَ الْمُبَتِ وَتَحْجُ الْمُبَتِ مِنَ الْحَقِ وَجَي الْأَرْضَ تَعَدَّ وَيَا أَوَكُولِكَ عَمْرَهُونَ ﴾ وَهِنَ مَائِنِهِ اللّهَ كُلُمُ مِن تُرَابِ شُرَّ إِنَّا أَنتُم بِثَقَرُّ مَنْتُمرُونَ ﴾ وَمِنْ مَائِنِيهِ أَنْ حَلَى لَكُمْ مِنَ أَنْصُبِكُمْ أَوْفِهَا لِتَسْكُونَ إِلَيْهِا وَمَعَلَى يَنْفَكُم فَوَةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي وَلِكَ لَائِمَ بِقَوْمِ بِمُعْكُونَ ﴿ وَمِنْ مَائِنِهِ مَنَامُكُمْ بِالنَّهِ وَالْمَرْضِ وَالْحَيْفَ أَلْمِينِكُمْ وَأَلْوَنِكُمْ إِنَّ فِي وَلِكَ إِنْ وَمِنْ مَائِنِهِ مَنَامُكُمْ بِأَلِيلِ وَالنَّهِلِ وَالْمُؤْمِنَ وَلَا يُعْلِمُونَ الْمِنْمِ وَالْمُؤْمِ بَعْدَ مَوْمِهَا أَلِهُ مِنْ مَائِمُومِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَمِنْ الْمُؤْمِدِ اللّهُ وَالْمَرْفُولُونَ الْمُؤْمِ اللّهُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُونَ وَالْمُؤْمُونَ الْمُؤْمِ اللّهُ الْمُؤْمِدُ وَمِنْ الْمُؤْمِدِ الْمُؤْمِلُونَ الْمُؤْمِ اللّهُ الْمُؤْمِدِ وَمِنْ الْمُؤْمِدِ اللّهُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمَدُونِ الْمُؤْمِدِ وَالْمُؤْمِدُ وَيَقِيا أَوْمُولُولِكُ وَمِنْ الْمُؤْمِ إِلَيْكُولِ الْمُؤْمِدُ وَالْمُولِ اللّهُ الْمُؤْمِدُ وَمِنْ الْمُؤْمِدُ اللّهُ وَالْمُولِ الْمُؤْمِدُ وَمِنْ الْمُؤْمِ اللّهُ الْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤُمُ وَالْمُولِ الْمُؤْمِدُونَ الْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُعَالِمُ الْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُونَا وَالْمُؤْمِدُونَا وَالْمُؤْمِدُونَا وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمُ وَمُونَا وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُولُونَ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ والْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمِنَا وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُولِ وَالْمُؤْمِدُونِ الْمُؤْمِدُونِ الْمُؤْمِدُونَا الْمُؤْمُودُ وَالْمُؤْمُودُ وَالْمُؤْمُودُ وَالْمُؤْمُودُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْ

لما ين تعلق عظيم قدرته، في حلق المسبوات والارمي بالحق، وهو حالة انتداء الدائم ، وي مصيرهم إلى الجنة والتار وهي حالة الانتهاء أمر تعلق بشريع من قتل سوء ، والظاهر أنه غمر عدات متزيمه في هذه الأوقات لما يتجدد فيها من التعب ويختمل أن يكون كماية عن استغراق زمان العبد وهو أن يكون فاكراً ربه واصعه بما يجب له حل كل حال، وقال الزخشري : كافكر الوعد والوعيد أنعمه فكر مايوصل إلى الوعند وينجي من الوعيد ، وقبل : المرادعة بالماسسية الصيلات فعن ابن عباس وقدادة - المغرب والعجر والظهر ، وأما العشاء نفي قرئه فوزلفاً من اللهل في إهود ١٤١٤ يمن ابن عباس الخسس، وجمل (حين فسون) شاحلا للمعرب والعشاء ، وإنه الحسد في السنوات والأوفي اعتراص بين الوقيت،

<sup>(3)</sup> النظر القرطمي ١٠/١٤ وزاد السمير (١٩٩٧، ١٩٢٠.

<sup>(</sup>٦) انظر الكشاب ١٩٧٩). .

ويعناه اللي خمد واحب على أهل المسموات وأهل الارض، وكان الحسن بذهب إلى أن هذه الأية مدنية، لاه كان تقول: وقوميت الحميل بالمدينة، وقال والكرور - مل فرصت بمكن، وفي منجريز أنفق المصرول عن أن الحميل داخية في هذه الأية. وعن ابن عباس: ما ذكرت الحبس (لا فيهر. وقدم الإسداء عن الإسسام كيا قده ل قوله ﴿بولِع النَّبَل في النَّهَارُ ﴾ (( لهديد ٣) و(الظهرات؛ على الدوري، وقابل بالعشي الإمهاب. وبالإصهار الإصباح إن كلاً منها يعلب تنا يذيف عالمشي يعقبه لإمسياء ، والإصباح بعقبه الإطهار ، ولما لم يعصرك من «العلقي» فعن لا يغلا أعشى، كما يقال أسبق وأصبح وأظهر، حاه النركيب ورجشيأي. وقرأ مكرمة (حينة ليسول وحيتاً نصيحون) بنتوس وحيزه، والحملة صعف حقف منها العائد القابرة والمسود فيه وتصلحون فيهم. وما ذكر الإلداء والإعادة بالسب ذكرة (عمرح الحي من البنة) وتقدم الكلام على الماء لاه في أن همران. ﴿وَكَذَلَكَ} أي مثل دلك الإحراج، والمعنى نساؤى ألابِساء والإعادة في حمد خعالي، وقوأ الجمعيدير (تخرخون) بالناه مضمومة منياً للمفعول. واللي وناب وطلحة والأعسش عنج ناه الحطاب وصبر لواء. شهدكر نعالي أماله س مده علن الإنسان ابة ابة إلى عيل معه من المرفقان ووس ابنته أن علقكم من نراب، حصر حلقهم من نواف حيث كان حلق أدهم أدم من دال (ومنتشرون) تنصر مرن في أغر صكم بدالان) الفنصية المهلة والفراحي ، وتبه نعال على عطيم فدرته بحلق لإمسان من تراب، وهو المعد لاشباء عن درجة الإحياء لاء بارة البس، و خباة بالحرارة والرطوع، وكله الروح نير وثقيل، والروح حفيف وسنكل، والحيوم متحرك إلى الجهاب السن، فالنزاب أمعد من فبول الحباة من مانر الأحسام، ومن أنصكم) مها مولان ﴿رحمَن منها زرعها﴾ [النسمة] إذا لدن حياء خلفت من ضَّلم أدم. وإس س جنسكم وموعكم وعفل خلق الارواج بالسكون إليها وهو الإلف. فعني كالناس احتس كاند ينهما تألف بحلامه الجمست عيده يكون ليديرا التناهر، وهذه الحكمة في بعث الاسل من حسن بني ادم. وبفال سكن إليه مان، ومنه السكن فعن ممنى مصون وموثة وبرهمة أي بالأزواج بعد أن لم يكل سلابقة تعارف بوليات النواد، وقال مجاهد والحسن ومحكومة الخارده اللكام، والرحمة: الولد. كني علمك عنها، وقبل: موقة تستنم، ورحمة بلصغير، وقبل أهما اشتباك مرحم، وقبل: المودة من الله، والبعض من الشيطان (واحتلاف السنكم) أي لعائكم، فمن طلم على ثعات إلى من احلاف فراكبها أو فوانهها مع اتحاه المدلول عجائب وعوائب في الفردات والمركبات. وعن رهب: أن الأسنة الله وسنعوث تساللُه في ولمدحم سبعة عشري وبي وتداساه تسعة عشرار وبي ولد يامث سبة وتلاثرون وقبل الغيراد باللغالات الأصواب والمغم، وقبال الرمختري الأنسلة اللفات، وأحناس النطف، وأشكاله بالخدف عز وحل بين هذه لانب، حتى لا مكاد نسجع منطفير متمض في همس واحد ولا جهارت، ولا حدة ولا وحاول ولا فصاحة ولا تكنف ولا نظم ولا أسلوب، ولا عبر دأك من صفات النعق وأحرائه أأنتهي ووأنبإنكم السواد والبانض وعبرهمار والانواع والصروب بتحطيط ألصور انولا فلت الاحتلاف لوقع الالتساس، وتعظلت مصالح كثيرة من المعاملات وغياجاء وفها أبة بينة حيث فُرَّعوا من أصل واحسه وتعايثوا في الأشكال على تترتبهم. وقرأ خسهور اللعالمين) يعنج اللام، لاما في غسها ابه منصوبه للعالم. وقرأ حفص وعماد من شعب عن أن بكر وعلقمة عن عاصم ويونس هن أن عمر رز بكسر البلام، ودالمتدع بها إلغا هم أهل العمم، كفوله. فوما بمغنها إلا العاموناته [المكارت ٤٣] والخاهر أأن وبالذبل والمهار والمنان مصامكم، عاملن نعاني بشلك لأن الخار فد يعام فيه وحصوصةً من كان مشتقلًا في حوائجه بالقبل وواسعاؤكم من فصله) في فيهها، أي في القبل والنهاء معاً، ألك معص الباس قديمتهم المعل بالقبل تالمسافرين والحواس بالبليل وعبرهم. وقب الزهخري: هذا من بأب للعمه، وقرب: ا هومن أماته منامكم مالليل والنهن وتستمنوكم والإنه فيصور مين العربقين الأولين منقربتين الأخوابن لأجيا وماغات والرحال والوافع فيه كنبيء واحد مع إعالة النف على دلت. ويجوز أن براد زمانكم) في الرمانين (والتعالاكم من عهـ،) فيهيا، والصاهر: مو الأول، للكرود في القرأب، وأحد المعاني ما ذل عليه الغران، وقال الل عطية - وقال بعض المصوبل - ل مكلاء تعديم وتأخره وهذا فيصيف وإغااراه أن نزئك النوم في الليل والابتعاء للنهار، وأهد الأنة لا يعطي تألك (واس

Litt سورة الرامل لانقب ١٧٠ و١٤ . . .

أمناه بريكم ديرق حيفًا إن أذ يتعلق (من أيامه) بعيكم فيكون في موضع مصب ومن لابته و الغاية (أومكون (بريكم) عن إمسين وأدو كيافان

### ألأ أليذا الراحري أشعر الوعوان

برهم واستشرى والتغدين أن العشر، فلها حدث وأنء ارتفع الفعل، وليس هذا من أنواصع أني يُحذَف مها أن قياساً. أو على إلزال الفعل منزية المعتمو من عبر ما يسبكه له، هيا ما الخليل في قول

#### أرط لأكبر خامات

الل أرانس النسي حملها مويكون النقدير في عنوس الوحيورية ومن أمانه لمرامته إيدكم العرفي، فعمر أيامه في موضح رفع على أنه حبر البندق وقال أرماني. عنما إلى يكون تحقدر ورمن أمانه ويكم شرق يهام، وحفَّف لدلانة من عليه ، كما قال

## ومنا السلافسة إلاً فترقيق فسينهج السائدية وأنه زي كنفي النبيل أقسم ١٩٠

أي. العملها فارة الموندار وومنَّ على هذه الإرجة الثلاثة تشتقيص. والمعمد (حوماً وطوعاً) على أنها مصدرات في موصيع الحال، أي: خانفين وطيممن، وفيل: معمول من أجلم، وقال الرجاح. وأحازه الرخشوي عي افشار إرادة نحوف وطمعي، فينحد الفاعل في العامل والمحدوث، ولا يصنع أن تكون العامل بريكم لاختلاف العامل في العامل والصحار، وقال الرعشري: الخصيلان فدفيون للمني، لأمار ;وَدَمَكَاك، فكانه فين العلكم (البزالاء في حوفاً وطععاً التعليم، وكبرية فاعلَمْ فيل: همزة المندية لا تشت له حكمته معدها. عن أن المسألة فيها خلاف: الدهب الجمهيرز: المتراط الحاد الفاعل، ومن التحويد/ أأمن لا يشترطه ، وتوقيل على مؤهب من شقيطه. إن التعدير ديريك الدق فنزونه حيفاً وطعمه محذب المناس للمالات الكان وهوامأ سنتثل وانحد فيها العنطل ومال الضحائنة خوفاً من صواعقه وطمحاً في مطرف ووال منتاذ حوماً للمستام ، وطهماً للهشم ، ومل حرواً أن يكون حيث وطمعاً أن يكون وبخراً ، وقال الشاهر ا

لا يُنكِّنَ الرَّفِينَ الرَّفِيلَ الْحَنَّيَا " (وَالْجَيْدِ الْسُرُورَ مِنَا الْمُثِكُ مُعَالًا "

وقال الن سلام الحوفاس البرد أن لهلك الزرع، وهمماً في مطران يجيبه، (ومن اباته أن غوم) أنا ننب وتست. عثل ﴿ ﴿ إِذَا أَمَّالُمُ عَلَمُهُمْ عَلَمُوا ﴾ [ تقوة ٢٠] أي ليموز مأمره أي ساراون . وردًا الأولى للشرط، والثاب للمفاجئة حوات الشرط والنسيء العالا يتأخر طرفة عين خروحكم عن دعاته كما عديب الدعي المقيع مدعوه كما قال الشاعر

ومناول المنافسية ولمناؤة فيحيالين ... ومنوك قرين النظوة أو لهنز ألسوع ؟

للطرفيات ومعن السبع المطول (١٩٧٢) التخصيف (١٩٤٣) أصبع والأراق المميونيج (١٩٤٨)، عرامة و١٩٤١). A 16 ( 15

وم) البيت كمهم من مغيل العرابيون، (15م فكتبان (1417م) المحسب (1577م)، المتعسد (1777م)، طبع (1777م) الكناسل (384 PT) 4. A (384 PC)

> 25) فيطر تبرح العصل لابر يعيش 177 - يكنان 1919 / 194 م الدح الكاف 1971 . وح العبل 1977 وهور البيت في الفرطس (١٩/١٤)

والما المطرافيت في اقتصار الدائق

والمرية من الطويل ويعوره

رأيا أشهد فيدات حل أسر فالدي

فغرين الطوءة الصنداء لو احجر إن أيد هذا، وانطود الحمل، والدعوة البحث من الغيور وزمن الأرس، يتعلق ومندهاكم ودوده وإدعروا أن مرادُ فيلا يجتام إلى تكوير دهيانكوليم عا الإحياب وفيل ومن الارص صفيه مراده ووي. وهيام اس عطية: ﴿﴿سَ) هَمَانَي فَتَكَامَتُهَا العَايِفُ كُمْ يَقُولُ وَعَوْنِكُ مِنْ الْجِيلِ، وَلَا كَانَا الْفَعَالَ القيل التهلي. وقول إسرا لانتهاء العابة قول هردود مند أصحاب رعى باهم ويعفوب أمها وفعة على إدعواع وابتدأ إس الأرص بمراذا أنتم غرجوب علّفا من الأرس شعرحونان وهذا لا يجوف لان فيه الفصل بين الشرط وجوات بالوقف على ودعوة) ب إعرال ما بعد إدا المحانية فيها أفتلها، وهو لا مجدر. وقال الزعشري: وقوله وإفا دعاكم، صرلة قوله دير بكمية في إيقاع الحمله مودم المهرد على بفعي، كأنه فالدهوس أياته فيام المسموات والأرض، لنه حروج للول من الفيور، إذا وعاهم دعوة واحتبة: با أهل الصور اخرجوا، وإعا خطف هذا على قيام السموات و لأوض بشم بياناً لعجبها ما يكون من ذلك الأمراء و فتدنوه على مناها. وهو أن بعدل يا أهل اللغور قرموء فلا تنفي نسمة من الاولى والأحربي إلا قامت سطى النهيي، وترة حرد والكدباش (للمُرَّمُون) عنج الباء وغسم الراء، وعالمي السبحة بصمها وقتح الراء. وبدأ ارلاً من الأبات بالنشاذ الأولى، وهي حلق الإنسان من الزهب، لم كونه خبراً معتشراً وهو خبق حي من حماد، ثم أتبعه بأن حلق له من نصبه روجاً.. وحمل بنهي بوادًا، وذلك حلق حي مرا محضو حمل، وقال زاهوم يتعكرون، لأن ذلك لا يسوك إلا ياللكر في تاليف بين نبينين بريكن بينهما تعارف. ف أنبعه بنا هو مضاهد فلعاغ كلهم ومواحش السموات والأرضى. واحتلاب اللغات والإليان، والاختلاف من ولام الإنسان لا يعارفه وقال (للعالون) لاب اية مكشوه الحالم لما تبعد بالنام و لانتعام وهما من لامور المفارقة في بعض الراوقات، يجلاف احتلاف لألبه والألواد وقال ونفوم مسمون، لأبه لما كان من أفعان العمد قد يشعبه أنه لا خزاج وفي مرشد. هنه على السماخ. وحمل البند من كلام الموشد . ولما ذكر عوصيات الأمس اللاباء والمعارمة ذكر عوصياً الآدنق المعارقة من إراءة الدفء ورام الدائطي وقدمها على ما هو من الأرض وهو الإنبار والإحباد، كما ناء السموات على الارضى، وقدم المرق على الانزاف، لأنه كالمبشر يحيء بين بدي الغادم. والأهواب لا يعلمون البلاد المعشبة إن لا يكونوا قد رأو الديرق اللائحة س جانب إلى حانب، وقال (لفرم يعفلون) لأن البرق والإمران ليس أمرأ عادياً بينوهم أنه طبعة إذ بقم ذلك سلدة دون أحرى، ووفعًا دون وقب. وقويًا وصعيفًا، فهو أظهر في العقل، دلانة على تفاعل المعتار فقال هو أية في عقل بأن لم ينفكر تفكراً تاماً أنه حتم هذه الأياث نعيام السموات والأوص وذلك من العوارض اللازمين فإن كلاً من السياء والأرض لا يخرج عن مكامه فللعجب من وقوف الأرص وعدم ماوطال ومن عبو السياء وثبتها من عبر عمدت تبوأت دلك بالمثلة الأخرى وهي الحروج من الارض، ودكر تعاني من كل باب أمرين من الانضل حلقكم وحمق بكير، ومن الاعلق السهد والأرص، ومن أنوارم الإسمال اختلاف الألسنة واختلاف الالهانل ومراخو سيم للنام والاشتال ومها هوارص الأطاق النرق والعقر، ومن الوائمه فباء السياء وفيام الأرضى

وَلَا مَنَ فَى النَّمْدُونِ وَالْوَارِمِ حَكُلُ أَمْ غَيِنُونَ ﴿ وَهُوَ الْذِي يَنْدَوْا الْخَلَقَ مُثَرَّ يُهِيدُهُ وَهُوَ الْعَوْتُ غَيْنَهُ وَلَهُ الْمُثَلُّ الْثَقَقِ فِي الشَّنُونِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَرْيِرُ الْمُحْكِيدُ ﴿ خَرْنَ لَكُمْ فَنَا الْإِنْ أَمْسِكُمْ هَلَ لَكُمْ فِنَ الْمُعَلِّمُ الْمُعْتَى الْفَاعِ الْمُعْتَى اللّهِ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهِ عَلَيْ الْمُسْكُلُهُ حَسَدُكِكَ الْمُعْتِمُ الْلَائِمِينَ لِغُومِ لِمُفِيلُونَ ﴿ فَلِي النّهُمُ الْمُعْتَى اللّهِ اللّ وَهُونَ الْهِدِي مُلْمُ اللّهُ وَمُنا هُمْهِ فِي تُصْمِيدُ ﴿ وَالْمُعْتَى اللّهِ فَلَالِتُمْ اللّهِ وَلَائِمَ اللّهِ فَلَلْمُ اللّهِ فَلَلْمُ اللّهِ فَلَالِمُ اللّهُ وَمُلِكَ اللّهُ اللّهِ فَلَالِكُ اللّهُ وَمُلْكُونَا اللّهُ وَمُلِكَ اللّهُ وَمُلْكُونَا الْمُؤْلِقُونَا اللّهُ وَمُعْتَى اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَمُلْكُونَا اللّهُ وَمُلْكُونَا اللّهُ وَمُلْكُونَا اللّهُ اللّهُ وَمُنْ اللّهُ وَمُلِكُونَا اللّهُ وَلَالِمُ اللّهُ وَمُلْكُونَا اللّهُ وَلَمُ اللّهُ وَلَالِكُونَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَالِكُونَا لِللْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَالِمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ال اَلْنَاسُ عَلَيْهَا لَا بَنْهِ فَلِ يَعْلَقِ الْفَوْ مُ لِلَكَ الْفِيثُ الْفَيْتُمُ وَلَنْكِكَ أَخَفَى النَّاس لا يَعْلَمُونَ ﴿ ﴿ مُبِيعِى إِنَّهِ وَالْفُوهُ وَزَّفِيمُوا اَنصَلُوهُ وَلاَ تَكُونُوا مِنَ الْشَرِكِينَ ﴿ مِنْ الَّذِينَ فَزَفُرا مِنْهُمُ وَكَافُوا شِيغًا كُلُّ جِلْبِينِهَا لَذَهِمُ مُرْجُونَ ﴾

(من في السموات والأرض) عام في كوبهم لحت ملكه وفهره، وقال الحسن: (قامتون) فالبنون ؛ الشهادة على وحداليت، كما قال الشاعر :

رَبِي كُنُ صَنْءِ لَهُ إِنَّا لِللَّهُ صَلَى أَنَا وَالِيلَاِّ

وقال ابن عباس. مطبعون أي في تصريفه لا يمتبع عنه شيء بريد فعله يهم مر سهلة، وموت، وصحة وموصر، عهي طاعة الإرانة، لا طاعة العبادة وقيل: فانسون يوم الفياهة (يوم يقوم الناس لوب العالمي)(٢٠ [ لمطاغفين ٢] وإدا حمل القنوت على الإخلاص كيا قال من جبير، أو على الإقوار بالعبودية، أو قانتون من ملك ومؤمن لأن كل عام عصوص زوهو أهون عليه) أي واقمود أهون عليه، وليست وأهول)، أفعل تفصيل لأنه نفاوت عند الله في النشائين الإبداء والإعادة، فلذلك تأوله الن عباس والربيع بن سيئم على أنه يمعني هين، وكذا هو في مصحف عبد الله. والضمير أن (عليه) عائد على ١٩٩٠ رقيل أهون للتفضيل، وذلك بحسب معتقد البشر وما يعطيهم المظر في الشاهد من أن الإعادة في كثير من الأشباء أهون من المداءة فلاستخاء عن الروية التي كانت في البداءة، وهذا وإن كان الاتبان هنده تعالى من اليسر في حيز واحد. وقبل الضميري (عليه) عائد على الخلق أي والعود أهوق على الحلق بمعني أسرع، لأن السدامة فبها تدرج من طور إلى طور لمل أنا يحجر إنسانًا. والإعادة لا تحتاج بل مقد التدريحات أن الأطواراء إنما بشعوء الله فينغرج فكأنه لمال: وهو أيسر عليه، أي القصر ملة وأقل النشالاً.. وقيل: فلعني وهو أهون على المخلوق. أي يعهد شيئاً بعد إنشائه، قهذا عبرف المخلوفين فكيف للكرون أنتم الإعادة في جانب الحالق. قال الل عطية: والأظهر عندي هوه فلضمير على الله تعالى، ويؤيد، فوله تعالى (وله الكل الأعلى) كما جاء بلفط فيه استعافة واستشهاد الشغلوق على الخالق ونشبيه بما يعهقم الناس، من أمفسهم عمامي جانب العظمة بأن جمع له المتن الاعلى الذي لا يتصل به فكيف ولا تمثال مع شيء انتهى، وقال الزغشري؟؟: (فإن قلت، لم أخرت اللصلة في قوله (وهو أهون عليه) وقدمت في قوله (هو حلّ هين) وقلت) حالك فعيد الاختصاص، وهو تحره فعيل، وهو عليَّ هين وإنَّ كان مستصيماً عنفات. وإن توك بين هوم وعاقوت ولما هنا لا معنى للاختصاص. كيف والأمر مبني على ما يعقلون من أن الإعادة أسهل من الابتداء فلو قدمت الصلة لتغير المعنى. النهي وسنى كلامه على أن نقديم الممول يؤذب اللاختصاصي، وقد تكلمنا معه في دلك ولم نسلمه في قوله (إياك نميد) وواله دلال الأعلى قبل هو متعنق بما قبله، قاله الزجاج، وهو قوله (وهو أهون) منافعريه لكم مثلًا فيها يسهل أو يصعب. وقيل: ينا يصد من قوله (ضرب لكم مثلًا من أغسكم) وقبل (المثل) الوصف الارفع (الاعلي) الذي لبس لغيره مثله، وهو أنه القادر الذي لا يعجر عن شيء من إنشاء وإعادة وغيرهما، (وهو العزير) في القَلْعر لكن شيء(الحكيم) الذي أفعال على مفتضى حكمته، وهن مجاهد: المثل الأعل الوال لا إله إلا الله، وله الموصف بالوحدامية، ويؤيد، قوله إضرب لكم، وقال ابن عباس ونجيه: مين تعانى أمر الأصناع

وا) طلم .

<sup>(</sup>٢) لطر القرطبي ١٥/١٥٤.

والم انظر الكشاف ١٧٩/٠.

وفعاد معتقد من بشركها باغة بضربه عدا ختل ومعتد يتكم أبها الناس إداك الكم عبيد فحلك بم فركم لا نشر فرجحال الوائكم ومهم أموركم، ولا في شيء عن جهة استواء المنزلة، ولهمل من شائكم أن تحافيهم في أن يعرثوا أسوائك أو يفاسموك و إياها في مهالكم، كي يتمل معتبكو بمعنول، فؤدا كان هذا فيكم فكف تفولونا إنا مراعماه وتُلُكُّه شركا في صلطاته والوهينة وتنهنون في جانبه ما لا يلبي عندكم محواسكيا؟ وحاء فقد المعن في معرض المجوال والتعريز أأناء وقاف السعني. كانو، يورثون أغنهم مؤلف. وقبل: لما يرلت قال أهل مكة لا يكون ذلك أبدأ. فقال وسول الله تيخ فلم بجور الريكيان وزمري فيرمن أمصيكم كالإبداء العالم كأنعاب أحذ مسلأه الأيامي أصوب شي المنكو وهوأ مسكوولا بمعدوزا من إ أني (عا ملكت) للتبعيض، وزمن، في ومن شرك من زائدة لتأكيد الاستمهام العنزي عبري الذي يقول تسور رضي أحد ملكم أن مشركه عبده في ماله وروحته وما بمنص مه حتى يكون مثله، فكيف باضهان شربكاً لله ياهورب الارباب. ومالك الاحرار والعسد، وقائل أبوعوه التد الواري : ربين المن والممثل مدستاجة وهالدان فالمناسم معلومة، والمحالفة من وجوم أقباله (من الصبكوراني من سنك مع حقارة لأنفس ويقصهة وعجرها، وقلس مسه عليكم مع عطمتها وخلافها وقدرتها، وقوله إما ملك، أبانكم) أي عبدكم، والله، ما فعلَ تنظل بالبح، والزوال العنق وعلوكه نعالي لا حرمت له عن الملت فإنا لمرتجر أن بشرككم فلوككم دهو مثلكم من حميم الوجوه ومثلكم في الادمية حانة الوفي فكبعد بشرك الله مملوكه من عمام الوجود الشابن له بالكلية لا. وقولة زهية ورضاكم) يعني أن المبسر لكم في الحقيقة إنه هما لله يص وزقه حقيقة ، فإدا في الو ل بشرككم فيها هو لكم من حيث الاسم وكيف بكون له زهالي شريك فيها له من جهة الحفيقة النجهي. وقاء معمل تشخيص و(شركاء) في موضع رفع بالاعداء وإعبها وزقباكم بالمتعلق به وإلكمها الحبر وإنما ملكت إلى موضع الحال لأنه نصاء لحوة تعدم حميها ه وانتصب على الحال. والعامل فيها العامر إن الحبر والمعرور والواقع حبراً، وهو مقدر عند المندأ و(منا) في (فيها ووقفاكم) واقعة على النوع، والنفسور. وهو شرائاء فإراو إصائم كالنون من النوع الدي ملكته أيسكم كالنود فكوم الوجور أنا بنعاق ولكم) به (شركة ؛ ويكون إنما روفنا تمم في موضع الحبر. كيا تعول المزلية في المنبئة لمنتصر وعلز بد متعلق تبعص الآي هو منتأر ري المدينة الخبر أووفات فيد سواء) جملة في موصلح الخواب فلاستفهام المصلى معنى الدني. ووصه) متعلق یہ رسوان) وراغ مولیم، خبر نان لائتیں۔ واقتقالیم : بالنے مستوون معھے نبہ رزفاکس، تخافرتیم کے محاف معھاکم معماً ابنا السابق والمفصود نفي الشركة والاستواد والخوف, وليس النفي مستحدًا عن الحواب وما بعده فقط لتأخذ يأحمين اطاءات فتحدثناه أن السائلينا فيجيلها بقائل ولا تجزئ الله هو على الوجه الاحور أي الهانانية فكيف خدفاء أي لسل منته إبيان فلا بكان حديث، وكفلك هذا ليس لما شريك فلا استواء ولا خوف، وقرأ الحمهور وبعنصب، أصحا انصار إلى العاعل. والن أبي عبيده بالرفع أصبف المصدر تسفعول. وهما وجهان حسنانياء ولا قبح إن إصافة لحصدر إلى المعمولة مع وحود العامل (كدلك) أي من ذلك التصمل المصل الإبات) أي ليهما لأم النمثار تما يكشف العان ويوصحها لام بمؤلة التصوير والشكيل شاء الإغرى كلماء صور الشركا بالصورة الشومة، وقرأ الجمهن ونفصل) بالنوب هلاً على ورزف كما وهباس عن من عمريها، الغيبه وعباً تصرب إداهو مسد للعانب. وذكر بعض العلم، في هذه الأبة دليلاً على صحة أصل الشركة جن للحلوقير لافتقار مصهم بل بعصيم كأم يقول. المنتبع والمبتغيج شركة العبد لسدامهم أما شرقة السادات بعضهم للعصل فلا يمناح ولا يستصح ، والإصراب مل أن قوله (من اتبع) حاء على ما تصمته الأنة إذ اللعن ليس لهم حجة ولا معدوة ميا معلوا من إشراكهم بالله ، بل ذلك بمجرد هوى معير علمي لانه قد يكون هوى للإنسال وهو يعلم والسبل ظنموا) هم الشركون انبعوا (أعوامهم) جاهلين مائمين على أوسههم لا يرممهم عن هواهم علم إدامم بحالات من العلم

والمنظر الفرجين والواجاة وولدانسير الأفاقال الافار

المدي قد بروع بشيع الحوى وصل بهدى من أصل الله إلى الا أحد بهدى من أضف الله باكي هؤلاء عن أصبعهم الله الله هادي شهر، وقال الرعبشري. ومن أصل الشهرمي العرب الفرور بالمقلف به والعلمية أنه عمر لا بطعت له عمر غامر عن عدامه مثلة (وما هو من ماصرين؛ دنيل على أن الواد بالانتبجال الخيلات النهيل وهو عن طريقة الاعتراب (ماهم) حهك للسين؛ يقوم بالجهلار له وعائبه عبر منتفتها, وهو قشيل لإقبالها على الدبهرا. واستضمته عليها والناتها واهتهامه بأصاحا فإنا من اهمم عائشيء هقد هلمه طرفعه وفود مه وحمهان مقبلاً به عليهم ومائارين ودبن الإسلام ، ودكر دانوجه و لأبه حامع حواس الإنسان والمرقة وإحبيقام حدي من العبيم. في وأماري أو من النوجة , أو من الناس , ومصاه ، ماناة عن الأدبان الحوقة المستوحة . إعطره الذي محسوب على للصائب، كماله (صلغة أغان)، وقبل منصوب المسيار فعل تضهيره والنازه عطرة الفاء، وقال الزمحشري الزموا معاة الله أو عليكم فعاد ومنه وإمما أحسرت على حطاب الخراعة لقوله (صبوع إليه) وزمنعين) عال من الصميران والرميان وقوله ووأميمواع اولا تكونوا معتقوت عني مدا المفيس المتهن وقيق الأقم وجهك المواداته فأصموا وحوهكون وبيس عصوصاً سرميون وحده، وكأنه حظات نقره أريد به اقسمه أي قاف أنها للحاطب، لهاجمه على العلى أأم لا يراد به محالف واحد، فإذا قان هذا فقوله زمنيهن) روانيموا، زولاً تكبرواً؛ هلجنوط فيه معنى الحسع، وقول والرعماء ي، والرعليكم فطرة افقاء لا مجوز، لأن فيه حلمت كلمة الإعراب ولا بجور حدقها لأنا فنا حذاء الفجار رعوص وحليك ومنف فلوجيز مدقه لكان إحجاف إدافيه حدف العوض والمعرص ميف ودالفطرة فطي ادس الإسلام، والنامي عصوصون بالمؤمس وقبول المهدامدي أحدماله صرعوبة أدم مير أحرجهم سبأسن ظهرهم ورجح الحداق أتها الفالمغة اللبي في الطفل المطر في مصنوعات الله والاستدلال بها على موجده مؤمل به ويشع شرائعه، لكن قد تعرفس له عدارص التصرف عوز دلك فتهويته أبويه لحا وتنصيرهما وإغياء البياطان الإنسارو لجمر ولا تبديل خلق اللاء أي لا تبديل لحده الفاملية من حهة الحالق، وقان مجاهد والن جمير ومصمحان والمحمل واليرازين. لا تبديد الغما والمعني للعنفدات الأهبان إد هي صفه في وأنات وقال ومحشرين أي ما يسمى أن بيش الفطرة أو نعين وقال أن عباس لا الإصل أفصياء الله سعدتهم وشفارتهما ؟ . ومل. هو بعن معدَّه النبي ، إن لا تبدلوا لك الذين. وقبل (لا تبدير طبَّر بنَّه) يعني الوحدابة الغرامجة فيه لا نفع على حتى لو سأته من حلق المسهوات والارمن يقول القاو مستوسدها ووي عن ابن عباس ألا معني لا حديل قحلق الله النهن عن خصاء مصحول من الحيوان. وموق من دها باليل أن تلعي في هذه الحملة ألحا على المحدة التفرض الع كناه الكلام. فأنه يقبل أنم وحهت الديل الذي مرا صفته كنا واندل فور هؤلاء لكمره ومور صلى الله فمه الكمر ولا شديل لحلق الله أي أنهم لا يعلمون. وذلك، لدى أمرت بإقامه وجهك له مواه لدين البائم في الاستفامة و(الفيم) بناء صالف من القبار معنى الاستفادق. ووزنه وليبهان أصله اقبون كيني المشمعت ب. والواو ومسقت إحداثها خسكون فقلبت براوياه وأدعمت البادفيها وهويناه غتص بالمعتر العين فربحي دملدفي الصحيح إلا ديشيء ودصيعلي، علم لأحرأت ومنبوز وحالا من الدس ولاحبها إذا أريد بالدس المؤسوس أوامل الصميري بالمواقعوة عور وهو تقابير الرمحانوي وأرامي خصمبر في (فاصم) إنه الفصيرة الرسول واسم، وكالمحلف معطوف، أي. فاهو وجهك وأمثك، وكذا رعم الزجام في الإبا أبها المبنى إن طلقتها ﴿ [العلاق - 1] أي با أبها المبنى والناس، وذل على ذلك مجيء الحال في (معينين) جمعاً، وفي والم طلقتهن جاه اعتقاب ميه ولي والمعدور جمعًا. أو على نحر كان مفسوف أن كونوا سبيون، ويعال عليه فوله بعد زولا تكولوا وهذه حميلات منفوله كنها إلام اللشركين) مر البهود والبصاري فاله فنادق وقال سرومدن هم اليهوز أوص أب هربرة وعائشة أأبهم عز الفيلة الولفطة الإشراك على هذا تحوز بأنهم هناروا في دميهم فرقاً الرابطاهي أب المشركات كل ص

والإناهيل نفسير محاصلة والراء ومن والحاد والسناكتير ٢٠٩٣ م العرضي ووابعا والمؤار الأوراد النسير ٢٠٢٧ و

الشرف ، فيدعل فيهم أهل الكتاب وغيرها . وزمن الدين إمدل من ( للتركين) (هرفوا ديمها) أي دين الإسلام وجعلوه أديانً عنطفة لا تعالف أهواتهم ووكموا شيعاً، كل هرفة نشايع إندامها الذي كان سبب صلافة (كل حزب) أن, سهم فرح تعاهم مفتون به ال لظاهرا : قن (كل حرب) منتدأ ووفرجون بالخراء وقان الرعمتري - ويجوز أن يكوب (من الناس) منقطعاً تما قيله ومعادمن المعارفان دينهم اكل حرب فرجين تما لديم، ولكه ومع وهرجود) عن أوصف أكل، كفولة :

### وكل شهيل عنوها فسترغف ال

التنهى. فيميز لوكًا معرجين، مجم وره صنيه خوب ثيم لهن ولكم ربع على الوسام لكتل. لابك بلا قلت من قايمك كال رحل صالح جار في صالح الحمض نعناً لرجل وهو الكارا" كنوله

جادتُ عَلَيْهِ قُبِلُ مِنْتِي فِيزُهِ ﴿ فَتَرَقَى كُلُوا مِنْتَعَوْفِ فِيسْتُرْمُمْ \* "

وحار الربع نعناً لكن كفوله .

روميكِ، مثلث كَالُ مُحَاصِمَةِ : خَلَوْمَة لَيْسَ وَمُعَا فَلَوْهِ. روزووجات معافقي

ويَّا مَنْ النَّانِ مُنْزَّهُ مَوْ رَبِّهِم فَيْهِيمَ بِالِنَوْ مُنَّ رَقَا أَوَافَهُمَّ يَنَهُ وَكُمْ أَيَّا وَيَقَّ بَنَهُم مِرْتِهِمْ مَنْهِمَ وَيَعْمَ اللَّهُ وَمَا أَوْلِكَ عَلَيْهِمْ مَنْهُمْ مِنْهُمْ م وَمُنْ مُؤْمِنُونَ وَمُنْهُمُونَ فَي مِنْهُ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِن وَمُ يَوْمُونَ مِنْ مُنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُم وَمَا مَنْهُمُونَ مِنْ مُنْفِيلًا لِمُنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ مِنْهُمْ وَالْمُونُومُ مِنْ وَمُوالِمُهُمْ مِنْهُمْ وَمُعْمُومُ مُنْهُمْ مِنْهُمْ مُنْهُمْ مُنْهُمْ مُنْهُمْ مُنْهُمْ مُنْهُمْ مُنْهُمْ مُونِهُمْ مُنْهُمُونَ مُنْهُمْ وَمُعْمُونُونَ مُنْ مُنْهُمُونَ مُنْ مُنْهُمُ مُنْهُمُ وَمُنْ مُنْهُمُونَ مُنْ مُنْهُمُونَ مُنْهُمُونَ مُنْهُمُونَ مُنْ مُنْهُمُونَ مُنْ مُنْهُمُونَ مُنْ مُنْهُمُونَ مُنْفِعُمُونَ مُنْ مُنْهُمُونَ مُنْهُمُونَ مُنْهُمُونَ مُنْ مُنْهُمُونَ مُنْ مُنْهُمُونَ مُنْ مُنْهُمُونَا مِنْ مُنْهُمُونَ مُنْ مُنْفُونُونَ مُنْهُمُونَ مُنْ مُنْهُمُونَ مُنْ مُنْهُمُونَ مُنْ مُنْهُمُونَ مُنْهُمُونَا مِنْ مُنْهُمُونَ مُنْهُمُ مُنْهُمُونُ مُنْمُونُ مُنْهُمُونَا مُنْ مُنْهُمُ مُنْ مُنْ مُنْهُمُونَا مُنْ مُنْفُونُ مُنْهُمُونَا مُنْ مُنْفُونُ مُنْهُمُ مُنْهُمُ مُنْهُمُ مُنْهُمُ مُنْهُمُ مُنْ مُنْفُولُونَا مُنْهُمُ مُنْ مُنْ مُنْفِعُونَ مُنْهُمُونُ مُنْفُونُونُ مُنْفُونُونُ مُنْفُولُونُ مُنْفُونُ مُنْفُولُونُ مُنْفُولُونُ مُنْفُونُ مُنْفُولُونُ مُنْفُولُونُ مُنْ

والصورة الشدة من مغو أو موصل أو فجهة ألو تميز دالك. وه لوحمة الحلاص من دلت الضو (دعموا ربيهما أفارهوا بالتصريح والدعاة لمستجوا من فقاء الصوار وتركو أصدمهما المالمهم الدلا يكشف الصر إلا هو يعمل. المهم في فلك الوقت

<sup>(</sup>١/ من العوبق للشباخ انظر ديرانه (١٧٢) واللساء. (م ز)

والإلغر للني ١٩٠٦ مالية العموني ١٩٢٩ م الكتاب (١٩١٠ بوج المال ٢٠٢١).

واكن من التكامل تعين العيدي مثل مواهد (۱۸۸ منسم اطوال (۱۳۳) الفيام (۱۳۵۷). علي (۱۳۸۹). وفار من الكامل لامل أخر الطوالكاتاب (۱۹۸۳) معني النوان الرامام (۱۸۵۶) واطنسان (۱۸

إيابه وخصوح وإدا حلصهم من دلك الصر أشرك فريق عن أحلص، وهذا العريق هم عنده الأحسام، أما الن حقية ويلحق من هذه الألفاط شيء للمؤمدين. إذا جاءهم هرج بعد شدة علمع ذلك يخفيفين أو حدق أوالهم أو بعير فأنت اللهج قلة شكر ها ويسمى محازأه وقال وأبر عبدالله الرازيءن يعول تحاصت يسبب اعجال الكركب العلاق ووسب العنت الفلان. مل يسخى أن لا يعتقد أنه يخلص بسبب فلان إدا كان فاعرأ عبد شرك حمى الشهى الرزادا فريق وحواب إلغا الدافهم) الأولى شرطية ، وانتاجه لمسماجاته وتقدم بطيره وحاء هما (فريق) لأب فولة (وإدا مس الناس) عام للمؤس والكام فلا بشرك إلا الكانور ورضر، هنا مطلق، وفي احر العنكوب ﴿إذا هم بشركون﴾ [ تعلقوت ١٠ [٧] م ل محمومات من الشركين عمد الأحسام، وانضر هماك معين وهوما بمحوف من وكوب المحر فإذا همه أي وكاب لمبحر شيفة الأحسام، وباسد على دلت ما قبله وما معدم والجام في وليكفرواع لام كلى ، أو يام الامر للتهديد . واقدم مظيره في أحر العكبوت، وقرأ الحسهور وفنمتموا فسوف تعلمونني بالناء فيهياء وفرأكو العالية وافيمتحوام بساء صل الناء عصف على البكفره والحسوف معلمون بالباء على التهديد لهم. وهن أن العالبة وميتهدوا) وقال هرون: في مصحف عبد الله (يمتعوا) [أم الرأمان أم عملي بل. وتفعزة للإصراب عن الكلام انساني. واصعرة للاستفهام عن الهجة استفهام إنكار ونوبيح البالسلطالة الديدن من كتاب أو بحوه وعهر بتكلمها أي يظهر مذهبهم وينصل بشركهم، والتكلم بجاز لقوله فإمقا كتابا بنطق طبكم بالحربيَّ [الحالية ٢١] وهو يتكلم حواب للإستمهام الذي يصيمه أم، كأنه قال بل أنولنا عليهم سيطاناً أي يرهانا شاهداً الكنا والشرائاء الهويشهد بصاحة وللشاء وإلى تلم ذا الملطاق أي ملكةً دا برحال كان التكلم حقيقة. (وإدا أدفيا المعمل وعمه) أي تعمد من مطر أو سعد أو صحة (وإي تصبهم سبلة) أي بلاء من حيث، أو صبق، أو مرحن (عة قدمت بديم) من القماصي (ال الله لا يغير ما بقوم على بعيره؛ ما بأنصبهم) بعي إصابة مراحة فرجوا ودهلوا عن شكر من أسفاها إليهم، وال إحدة الثلاء قبضًا ويشبوا ومعلوا عن تصبر وسيرتها أنجم به عليهم قبل إحدة البلاء وزادا هو: حواب (بإن تعمهم) بغوخ مقام العاء في الحيطة الاسبية الواتعة حوال لمشرطي وحين دي إداقة الرحمة لمريدكو سببها وهوء بافة الإحساد والخصال ا وحين ذك إصابة السبلة ذكر مسها وهو المحيياتي ليتحفى بدلقي اثم ذكر نعالي الأمر اللدي من أعتره أبريأس من رازح الغة وهو أنه تعلل هو الناسط القابطي. فيبيغي أن لا يقتط، وأن يتنفي ما يرد من قبل الله بالصبر في النائه والشكر في التعملات وأن بقلع عن المعصية التي أهماسه السبئة بسبلها حتى تعود إليه رحمة رمه

وساست (واند. دا القرن) كا فيله 11 ما وكي أن تشال هو الناسط القانص وحمل في دائد أنه المنوس، ثم مه به لإحسان عن مد دادة واحتياج، لار من الإيان الشعة على حدة الله تحاطب من صط له البروق بأداء حق عله مر الله وصورته إلى من يقرب سه من حج ويل غرو من مسكن والن سبيل، وقال الحين : هذا حطات الكل سامح عملة الرحم والشدين ومن بسبيل، وقال الحين : هذا حطات الكل سامح عملة الرحم والشدين ومن الحين عليه السلام، ودر القرن مع عليه والتراق عليه السلام، ودر القرن مع عليه والمع أبر حتيفه بهده الإنه في وحوث الله عليه والتراق على الكلمين، الشدة الدين القرن حقل والتمسكن ، ومن المسل من الكلمية الناق المناق الذي والتراق بوالتراق على الكلمين الله على والتراق على المستدن والتراق المناق المناق الله المناق المناق

في هياب تلتواب، وقال ابن عبلية : وما جرى عراهما قا يصدح للمجاراة كالسلم وعيره، فهو وإن كان لا يتم فيه فلا أجر ب ولا ريافة عند أفله وقال ابن عباس أيضاً والنجعي . نزلت إل فرم يعطون قرار عبر وإخوانهم . على معيى غعهم وهو يلهم والناعيل حليهم والحوانهم . على معيى غعهم وهو يلهم والناعيل حليهم والمواندة إلى أم عند به والناعيل حاليهم والمواندة إلى أم عند إلى والناعيل المناحية به والناعيل القول المناحية المناحية المناحية به الله المناحية به المناحية إلى المناحية إلى المناحية والمناحية والمناحية القول المناحية وعبر المناحية المناحية وعبر المناحية المناحية والمناحية والم

الله الذِي عَنفكُمْ فَدُ رَفَكُمْ فَدُ فِيسَاكِحَمْ فَدُ عَجِيكُمْ صَدَّى بِن شُرَكَاهِكُم مَن يَفْعَلُ مِن وَالكُمْ مِن ضَيْعَ مُسَادَحَنَهُ وَفَعَلَى مُمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ طَهَرَ الْفَنَادُ فِي الْإِ وَالْبَخْرِ بِسَا كَسَبَتَ أَيْرِي النَّابِ لِيُبْيِعْهُم بَعْضَ الْذِي عَيْلُوا لَمُعَهُمْ بُوجِعُودَ ﴿ فَلْ سِبُوا فِي اللَّهِي وَالطُّرُوا كَيْفَ كَانَ مَنفِئَهُ الْيَقِيقِ مِن فَيْلُ كَانَ أَحَتَافُوهُمْ مُشْرِكِينَ ﴾ فَأَفِرَ وَحَهَكَ اللَّهِي الْقَبْسِيسِ قِبْلِ أَنْ بَأَيْنَ يَوْلَ لَا مِنْ لَقَهَ بَوْمِهِ فِيضَةً عَلَىٰ ﴾ مَن كُفرَ مَشْلِهِ كُفرَةٌ وَمَن عَلَى صَلِيمًا فَلِأَهُمِ مِهِ بَسْهِ لَدُونَ إِنْ لِبَدْرِي الْفِيمَ السَفيدانِ

كور تعانى مطلب الكفار في أمر ارتائهم فدنو أفعاله التي لا يمكن أن يسعى به فيها شريك وهي. اختلى، والوزق. والإمانة، والإحياء أنه استفهم على جهة التقرير فم والتربيح، لم نور نفسه عن مقالتهم، وإالته مدي خلفكم) صنة المستدا، والخير (هل من شركاتك) وفوله (من دلك) هم الاحياء وقت عالم عشري المستداء والخير (هل من شركاتك) وفوله (من دلك) هم الذي ربط الحمله المثلثا، لأس معتمل أفعاله. النهى والخاني دكره التحويران أن السم الإشارة بكون راملاً إن كان تخبيم مع إلى المبتدأ، وأما والماني وسائمه الناس " ، ولك المبتدأ، وأما ودلكم منا فليسي إشارة إلى الشنداء لك شب عالم الوازه المراد بها الرفض الرواضهم، فقدر تصمير في فوله ، فودلدين بترمين منكم ويشرون أزواحاً بترميس إلى المبتدأ وقال الرعام بإربطان أزواضهم، فقدر تصمير في فوله ، فودلدين معمل به الربط ، كذلك قدر الوغيري (من دلكم) من المعام الفياد إلى الفسام السائم منه المان من المناس بيمنا شركائكم الهرا الخداء من الاصام وغيرها دمي يمعل شا فيا

وا) انظر اهمیم ۱۹/۱ فنصر بح ۱۹/۱ لمغنی ۱۹۳۹ ، ۱۹۵ روح بلمغر ۱۹/۲۱ وی انظر افکتاف ۱۹/۲۸

الس نلك الإفعار حتى يصبع ما ذهبتم إلياء فلسنصار وقطاء في غير موضعها، لأنها طرف للباصي، وهما حطها معمولة البعمل، وقال الزعشري(١٠ أيصاً. وإمن) الأولى والثانية كل واحدة مستقبلة تأكيد لنصعبز شركاتهم، وتحميل عمدتهم ف (من) الأول للتبعيص، والحار والمجوور خبر المبتدأ وإمن بقعل هو المندل، وزمن النائبة في موضع الحال من (خيرم) لأنه بعث بكرف تقدم عليها فانتصب على اعالي وزمرج الثالثة زائدة لانتحماب الاستفهاء الذي معناه انضي عن الكلام، التخدير معن بصعل شيئاً من ذلك، في من ثالث الأومال، وقوأ الحسهور (بشركون) بناء العبية. والأعمش وابن ولات تناء خفقاب والطامرة هوادغاهو البرأوالبحرء وقال الجسور وطهبوا الصادقيهم سارتفاع أأعركات وللزول روابات وحدوث فتنء ونقلب عدو كافراء وهذا الثلاثة تبرحد في الدروالبحراء وقائل أبر هناس: الفساد في الدرا العَطَاع فتعده، وقال عنقد : وفي الدن بقيل أحد بني أدم لأحيه وزق البحري لأحد السمن عصباً . وعمه أبضاً - البر البلاد البعيدة من النحر، والبحر السواحل والجزر التي على هيفة البحر والإنهار. وفال قتلية: ﴿ الَّهِ ﴾ القباقيا" ، ومواضع الفبائل، وأهل الصحاري والممور، و(البحر) المدن جم بحرث رمم ، وإلقد اجم أمل هذه لبحرة ليتوهيم بعي قول سُعد من هذه في هيد الله من أن ابن سلول، ويؤيد هذا ترامة عكرمة: ﴿ وَالْبِحُورِ ﴾ بأخسع، ورويت عن ابن عشم أدَّد. وكان قد طهر العسد وأ وسحرا ولهت بطنة وسوارا الله يحواكم وكناك التعليم عبر الأرصى، فأطهر عدمه الندس وراث الغسياد وأحمده، وقبال سحاس، فبله عولان أحدهما ظهر الحدم. في الم في البولتي وقراها، والبحر أن في مدن البحر مثل ﴿وَ سَالَ الْعَرَبَةِ﴾ [بوحم ١٩٦] أي: طهر فلة العشب، وحلا السعر. والناني طهوت لمُعاصى من قطع السيل، والظَّلم، فهما هم العساد عل الحقيقة، والأول عرزار وفيل الدنقل للطرفيل العوصي وأحيز كالصمادر وعميت دواسا بحراء وفيالياس هاس إدا سطرت عنجت الأصد ف في البحر، فما وقع فيها من السهاء قهو لؤلؤ، (قا كنست أبدي الناس) أي بنب معاصبهم والنوبهم (أمديغهم) الي أنه تماني أفسد أسباب دنياهم ومعقهم ليذيفهم ومال معلن أعهاهم في الدنيا قبل أنا يعاقبهم بها جبعاً في الاحرة (معلهم برجمول) عياً هم بده، وفار نس عطبة . ومما كسنت جراء ما كست. ويجور أن ينصل داساءه ما (ظهر) أي مكسبهم المعاصي في البر والبحر، وهو نفس الفعاد الظاهر، وقرأ والسلمي، ووالأعراج،، وأبير حيوة، وسلام، وسهل، وروح، واس حساسه وقبل من طريق اس مجاهد، وابن الصباح، وأبو الفصل الواسطي عنه، ومحسوب عن أبي همرو (لتديقهم) بالسواد والجعهوريانياء الموتموهم بالسبوق الأرض فيطووا كيف أعلك الأمع سبب معاصبهم وإشراقهمه ودلك نسبه لمقريشء وأمر لهم بالاعتبار عن سلف من الأمم قوم نوح وعاد وتسوه وغيرهيم. (كان أكثرهم مشركين) أهلكهم كلهم بسبب الشرك. وقوم سبب العاصي لانه تعالى بيلك بانداسي كإيهاك بالشراة كالصحاب السبت، أر أهلكهم كلهم المشرك والمؤان كالمؤلم لعالى. ﴿وَاتَّقُوا فِنَهُ لا نَصِينَ الدِينَ طَلْمُوا مُكُمَّ خَاصَّةً ﴾ [الأنفال: ٦٥] وأهلكهم كنهم وهم كفار، فأكثرهم مشركون، وحصهم معطل. وحين دكر امتنامه قال زاهة الذي حلفكم ثم رزفكم) فدكر الوحود، ثم البقاء سبب الوزق. وحمد ذكر خدلامهم بالطفيان بسب النفاء واظهار الفساد لم سبب الوجود بالإهلاك، ومن قبل أنا بأن بوم) وم الفيامة ، وفيه محذير

<sup>(1)</sup> اخر فكتاب ٢/٢٨٥.

ولانا الطركسان الدرب ١٩٥٢.

<sup>(</sup>٢٠ العماق): معردها فيفان انفارة الاعاء فيها. والفيف العادة التي لاماء فيها مع الاستواء والسعة.

البيش المرب 7011/0

<sup>(</sup>ع) الظر المرطين ٢٤/٦٤ وزاه المبير ٢/٥٠٥ (٣٠ واس كابر ٣/١٥).

<sup>(1)</sup> فيقر الميلور السابط

<sup>(7)</sup> أحتر اللاحاق لزوم العش بالصليد. والمحلَّق قليل اللحم

يعم الناس ولا مرقاء مزاف المؤذ مصفر رد وإمن الله بحشل أن يتمنق بيايي، اي من قبل أن يأتي من الله يوم لا يرده احد حتى لا يأتي، لغوله إفلا يستطيعون ردها) ويجتمل أن يتعلق جمدوف يدل عليه (مرد) أي لا يرد، هو بعد أن يجيء مه، ولا رد له من جهته (بيرمند) أي يوم إذ يأتي فلك اليرم (يصندعون) يتعرفون، هريق في الجنة وفريق في السعير، يشكل تصدح القوم: إذا تغرفون ومنه الصداع لأنه يفرق شعب الرائس، وقال الشاعر:

#### وَكُنَّنَا كَشَاتُمَانَي جَسَوْبِهُ وَجَفْبُهُ ﴿ مِنْ السَّالْمُرَخِينَ قِيلٌ لَنْ يَتَعَسَدُهَا <sup>(1)</sup>

ثم ذكر حالتي المتقرقين، (من كمر فعليه كفره) أي جزاء كفره، وعمر عن حالة الكافريد وعلمه) وهي تدل عن الفعل والمشقة، وعن حال المؤمن بقوله (ملافسهم) بالملام التي هي لام الملك، وويهدون) يرطون، وهي استدارة من المرش، ومبارة عن كوبهم يضاون في الدنيا ما يلفول به ما تقريه أصبح وقدر به أنصبهم في الجنة، وقال بجاهلة عر المسهيد للفير، وقال المجاهلة على أن ضرر الكذر لا يمود إلا على الكافر لا يتعداد، وسفحه الإبالة وقال الرختري: وتقديم الفيرل وما جرى بجراء يلك على والمسل العمال ترجع إلى المؤمن لا تتجاوزه. انتهى. وهو على طريقة في دعواد أن نقديم المفيول وما جرى بجراء يلك على الاختصاص، وأما على مذهب المفيول وما جرى بجراء يلك على الاختصاص فيقهرم من أي كثيرة في القرآن مها فولا الاختصاص أن من أي والبجزي، قال المرغشري: متعلق خلاسه المؤمن المناسبة والمؤلف أن المؤمن المؤمن

وَمِن النَّذِهِ الْ الْمِيلُ الْمِيلُمَ مُنَيِّدُنُو وَلِمُدِيثُكُمْ فِي وَحَيْدٍ وَلِيَتَغِرِيَ الْفَلْكُ وَأَنْهِ. وَلِتَنَفُوا مِن النَّفِهِ وَلِلَّاكُمُو مَنْكُرُونَ ﴿ وَلَفَهُ أَرْمَلُنَا مِن فَلِقِكَ رُمُكُمْ إِنْ فَوَهِمْ فَالْمُوهُمِ بِالْمُيْتِثَ فَالْمُعْمُ عَلَيْنَا فَصْرُ الْتُؤْمِينِ ﴿ أَمَّهُ الْذِى تُرْمِيلُ الرِيْحَ قَلْمِيرُ مَنَابًا فَيَسْتُطُهُ فِي السَّمَلِ كَيْفَ بَعْنَاءُ كِنْفَافَقَرَى الْوَدْقَ بَعْنَهُمُ مِنْ مِلْفَالِيمَّ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ. مَن فِئَاهُ مِنْ حِيَادٍهِ فِيا أَهُرَ مِنْتَامِعُونَ ﴿ وَلَيْ كَانُوا مِن فِي أَنْ مُنْفَافِقُونَ الْمُؤَنِّى وَهُو مَنْ اللَّهِ مِنْ فَيْعِيلُ إِنْ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ إِنْ الْمُؤْمِنَ الْمَوْقِيلُ وَهُو مَنْ فَلِيلِيمِ ﴾ ﴿ فَالطُولِ إِنْ مَاتِورُ وَمَنْ الْقِيلُومُ مُنْفِيلًا

<sup>(</sup>١) انظر فليت في القرطبي (١٥/١٩٩).

يَّكُمُّرُونَ ﴾ فإنك لا تُسْمِعُ الْمَوْقَ وَلا شُهِمُ الصَّهُ الدُّعَلَة إِنَّا وَلَوْا لَسْرِونَ ﴾ وَمَا أَتَ بِهَا لِمُعْمِعَ الْمُعْمِعَ عَاضَةً الدُّعَلَة إِنَّا وَلَوْا لَسْرِونَ ﴾ وَمَا أَتَ بِهَا لِمُعْمِعَ الْمُعْمِعُ عَلَيْهِ الْمُعْمِعُ فَي الْمُعْمِعُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْكُ عِلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَ

لما ذكر نحل ظهور النساء واهلاك يسبب الشرك ذكر شهور الصلاح. والكريم لا بذكر لإحسانه حوصاً. ويدكر أعقابه مسأه لئالا بتوهم به انطلب فذكر س أعلام فدرته إرسال الرباح مبشرات بالمطر لأنها متغدمة، والحشرات رباح الرحمة الحموب، والشهال، والعبيار وأما الدمورة أكر بريح العذاب وليس ليشارها مفتصرًا مه على المطر، بل لها ليشيرات حسب السفنء لسم بها إلى مفاصد أهلها، وكان منا أرلاً بشيء عام وهو البشير، وقرأ الاعسني والربح) معرداً، وأواد معي لحمع ولدلك فرأ (مبشرات) ثم ذكر من أعظم فاشترها إذاقة الرحه وهن برول المطر، ويتبعه حصول الحصب والربح الذي معد الحبوب، وإزالة العقولة من الهواء. وتقريه الحبوب، وعبر فيك، ووليمينكم، ععف عبل معنى مبشرات، فالعامل أنا مرسل، ويكون عطماً عني الترهم، كأنه فيل لهبشر وكم. والحال والصعة قد بجيئان وهيهم معني التعليل، نفول: والعن زيد أسبتاه وواكره زيداً العالون بدلاما، تدالعلمين وميان ما يتعلّق بدانلام عبذوب، أي الولكيا أرصاب في وليل: أوفو في ولمديقكم زائدة و ووطعره أي بامر القديمي أن حرب بها لما كان مستدأيتها احترأته بأمره تعالى ومي فصنه ) مح بهين • الكم من الربع في التحارات في البحو بص غنائها هر الشرك. البرس برسوله أن صرب له مثل من أرسل من الأنبياء، ولما قان تعالى فياً الأصلين المدة والمعاد بين ذكر الأصل الشابت وهو النبؤيل وفي الكلام حباب تغذيره وأس به بعص وكالب معض (مانتفينا من النهي أحرموا) وفي قوله (وكان حقاً علينا بصر المؤسير) تبشير للرسول وأمنه بالابصر والخاب إذ أحمر ب المؤمين مؤلفك المؤمنين يعمروان وفي لفقة إحفأم ساسمة في التجنو وتكريب للمؤمين وإطهار المصلله سامقة الإبنان حيث جعلهم مستحمين النصر والمفر ، والظاهر أن إحفاع مبر إكاني وإنهم الزمين) الاسم، وأحر لكول ما تعلق به فاجله للاحتيام باخزاه إداهو هط العائدة داوقال بين عطية: وقف بمض القراء عن لإحقاع وحمله من الكلام المضمء الم استألف جمله من قوله (علينا عصر المؤدنون) وهذا قول صعيف. لأنه لريشر نصر ما عرضه في نظم الأبق. وقان الرهشوي النا وقد بوقف على حقاً، ومعاد: وكان الانتقام منهم حقاً. لما يبندا (عليها بصم المؤسين). المنهى. وفي الرفف على (وكان حفاً) بال أمه م بكن الانتقام ظلماً مل عمداً. لامه لم يكن إلا يعد كون بقائهم غير معبد إلا ربادة الإثم وولادة الفاجر الخاتو فكان علمهم حبراً من وجودهم الحبيث (الله اللهي برسل الرياح) هذا منعلق بقوله ؤومن أماته أن يوسل الوياح مشرات) والحملة الني بهيها اعتراض وجامت تابيساً للرسول وتسلمه ووأعداً بالنصري ووعيداً لاهل الكفر الرق ريسالها فدره وحكمته أما الظارة فإن الحواء اللطيف الذي يستفه امرق يحبث يعلم الشجر ويهدم الساء وهوالبس مدامه يعمل دلك مل معاصل غناراء وأموا مكمة فقير يقفني إلىه نضر العبوب، من إلازه السحب، وإحراج الماء منه، وإنبات الزرع، ودو الضرع، واحتصاصه جاس عولة باس، وهذه حكمة بالمة معروبة ببالشبط، والإشارة الحويكها وتسبوها، والسطار تشرها في الافاق. والكسف. القلم ، وتقدم الكلام عني قول وفادري الودق يجرم من خلالة، وذكر الحلاف إن كسماً وحاله من حنهة الغراف والقدموري ومر خلالهم الطاهر أنه عائد على السحاب، إذ هو المعنت عنا، وذكر الصمور، لأن السحاب اسم حسن جار الدكايرة وتأنثه . قبل . ومجتمل أن يعود على كسفاً في فراءة من سبكي النعين، والمراد بالسياء : صحت السياء، كفوله . ﴿وَمُوهُ

<sup>4)</sup> الشور و بع لمان من قبر الكلمة مما تدهب بدو الشرق، هي الربح هي تقابل همنة والقبول. وهي ربح نهب من بحو المغرب، والصمة تقابلها مر ناحية لمك في

لباي العرب ١٣٢٠/٢

رازع تنقي للكشاف كالراروي

في السيامة (إلو هيم) 12) إفاة أصاب به من بشاء) في أرض من بشاء إصابتها فاجلمم الاستنشار وأدبناهم مر ورهم، وقال الإحمالي. (من قبلهم تأكيد لفونه ومن قبار إن بنول علمهم) وقال بن عطاء أأماد الإعلام بسرعة مقلب قعوب الستر على الإملاس(<sup>C)</sup> إلى الاستشفار، وهالك أن نوله (من قبل أن بيران هسهم) يحتمل المستحة في الرعاف، أي عن قبل أنه طول يكتبر كالأبام ولحوه فجاه قوله زمن قبل) بمعني أن مثلث منصل بالمعر مهو ناكيد منهيد. وقال الرمحلسون. وتبحين التوكيد فيه الغذلاله على أن عهدهم بالمطر فد نطاول وبعد، فاستحكم بأسهم، وقادي إبلاسهم، فكان الاستبشار على قدر اعتمامهم الملك. النهي. وما ذكر، الل معلية والرنمشري من عالمنة التأكيد في قول (من قبله) عبر ظاهر، وإنما هو عند ذكره مجود التركيد ويفيد رهم المتجاز فقط، وقال قطرب النفدير ووبي كانوز من قبل لشرس من قبل المغرف النهيل، وصار من قبل إنوال المطر من قبل العلوم وهذه تركيب لا يسوع في كلام فصيح فصلًا عن الغرآف، وقيل: التقدير: من قبل تنزيل العبت من قبل أل مزوعي . ودل المصر عل الله على الأنه يخرج بسبب المصر. ودل عل ذلك قوله ومرأوه مصمراً) بعني الزوع . النبيل . وهذا لا يستقيم لأن وومن قبل أن ينزل عليهم) متمثل عوله ولبلسين، ولا تمكن من قبل الزرع أن بنعلق بـ (صلحب، لأب حرق حر لا يتعلقان بعديل وحد إلا بن كان بواسطة حرف العطف أو على جهه افتدل. وليس التركيب عنا. وإس قبله إ محرف المعلق ولا يصبح عبه البشل وذرنوال العبث لبس هو الزرع ولا الزرع بعضه . وقد يتخبل (فيه) بطل الاشتهال بتكلف إلىما لانشهال الإتوال على الزرع بمعني أن الزوع بكون بالشأعن الإترال معكان الإتران مشتمل عليه مرحة عل مذهب من بعول الأول يشتمل على الثان وقال المرد ، الثان السنجاب، ويجتاج أبضاً إلى حرف عطف عتى يمكن نعلق الحرفين ما (مبلسين)»، وقال على من عيسي المن قبل الإرسان، وقال الكرماني الدس قبل الاستبشاء الأنه قرنه الإيلاس» ولأمام مُ عليهم بالاستشارة " النهيي. وبجناج فوله وقول ابن عبسي إلى حرف العطف مإن ادعى في قوله (مر) عمل الفصار في (من قبله) عائداً إلى غير إنزال الغبث إن حرف العطف معموف أمكن لكن في حدم حرف العطف خلاف "يبقاس أم كا ينقلس؟ أما حقمه مع الجمل مجانل. وأما وحدد فهو الذي مع الحلاف، وقرأ الخرميان وأمو صورو وأمو بكو (إلى أنر) بالإفراد وماقي السيمة بالحسم وسلام تكسر الهمزة وإسكان الثاء وفرأ الجحدري واس تسميهم وأبو حبوة (تَحَلَيُ بالثاء للمأسف. والضمر عائد على الرحمة. وقال صاحب التوامع: وإمّا أنت الأثر، الانصالة بالرحمة إصافة إنها فاكتبت التأبيث الهاء ومثل ذلك لا بجوز إلا إذا كان المضاف تممني المضاف إليه لو من بب ، وأما إذا كان أحميهً ملا بجوز محمل انتهى . وقرأ رُيد بن على وسحين) ينون المعلمة - والجمهور (يخين) بده الفية - والضمير فه - ومدل علمه فراءة (أثار) بالحمم، وقبل معود على (أني في دراءة من أدرة. وبال ابن جني (كيف يميني) جمله منصوبه الموضع على أحمَّا، حمَّة على بعني كانه قال تحبأ، وهذا عبه مظل وزن نفشته أي الفاهر عل أجياء الأرض بعد موتها هو الذي يجي الباس بعد موتهم. وهذا الإحبار عل حهة القباس في البعث، والبعث من الأشباء التي هو فادر عليهة تعالى، (ولش أرسلنا ربعاً) الحبر نعالي عن حال تقلب ابن أدم أنه العد الاستنشار بالمعراء بعث الله وتعا فالديغر بها اللبات، (لصلية وكعوون) فلفُ صهدر والربح التي تصغر الشات صر حوور-وهما قا يصمح مه السات هشيها، والحرور حسم مشهال إداعه نمت. والعسم في (فراوه) عائد على ما يفهم من مساق الكلام وهو الشات، وقبل: إلى الأنو، لأن الرحم عن العبيث وأثرها هو النبات. ومن قرأ (أثار) بالحمع. وحمع الخصير ألى الماز الرحة وهوالشات واسم البات يقع عن الغليل والكثير، لأنا مصدر سمى به ما يست. وباله ابن عيسي المصحير في (هرأوه) عائد على السحاب، لأن السحاب إذا اصفر م ينظر وقبل: على الربح، وعذان مولان صعيفان، وقرأ صباح س حبش (مصفار) بالقديمة القان و للام في (ولتن) مؤذته بندر عقود، وجواته (لملن) وهو قا رضع فيه 11 مي موضع المسفيل، التساعاً. تقديره. فيظلن. ونظره فوله تعالى ﴿ وَلَنْ أَنِتَ اللَّهِ فَ أَوْتِهِ الكِنافُ فِكُ أَيَّهُ مَا تَعوافيكُ ﴾ [ أبفرة ١٥٠ ] أورة ٢

والإعلام. الانجسار والحراق المعلى المستر تملي تمون إما ساتات عامًا

ينهمون. فعهم تعالى في جميع أحوالهم. كان عليهم أن يتوكلوا على فضل الله فلنطوا وإن شكروا نعمته فلم بزيلوا على الفرح والاستبشار (وأن تصبروا) على بلاته كفروا والضمير في إمن بعده، عائد على الاصفران. أي: من بعد اصعرار النبات تجمعون نعمته وكلدم الكلام على قوله (قابلك لا نسمع الموق) يلى قوله (لهم مسلمون) في أواضر النمل إلا أن همة الوبط بالفلد في قوله (عائك).

الله الذه الذي خلفتكم من سندي فتر حقال بن بشد ضدف فؤة شتر حقال بن بقد فرتو صقفا وشبدة أبخان ما بقاة الذي خلفتكم من سندي فتر حقال بن بشد ضدف فؤة شتر حقال بن بقد فرتو صقفا وشبدة أبخان الما بقاق الفيد الفيدي المقال على المنافعة كذيك كانوا بؤو كذب الحد إلى بتور الفقي فقت فا يقتل المؤون فقت فا يقتل و تشكر المنافعة فقت فا يقتل و تشكر حكمة المنافعة المنا

لما دكر دلائل الإفلق ذكر شيئاً من دلائل الأنفس. وحمل الحلق من ضعف، لكنرة نسعف الإنسان أول نشسأته وطفوليته كشوله: فإعملتي الإنسان من عجل إنه والأنبياء: ٢٠٠ والشوة التي ذلت الصحف هي رعرفته وتماؤه وقوته إلى قصل الاكتهال والغمض الذي يمد المقوة هو حال الشيخوخة والحرم. وقيل (من ضعف) من النطقة كقوله: ﴿ مَا مُعَمَّكُ [ المرسلات: ٢٠ ] والترداد في هذه الحينات شاهد بقدرة العبائع وعله . وقرأ الجعهور بضم الفياد في (مستفع) معاً وعاصم وحزة بعنجها فيهها. وهي قراعة عبد الله وأبي وجاء. وروى عن أبي صد الرحمن والجمحدي والنسخاك (النسم) والقنح في الأتلي، وقرأ مبسى بضمتين فيهياء والظاهر أن الضعف والقوة هما بالشبية إلى ما عدا البعدُ من ذلك وأن العسم والقشع بمعف واحد في خسف. وقال كثير من اللمويين اللهم في البدن والقنح في العقل. (ما لبنوا) هو جواب وهو على المعني إذ لو حكي عولهم كان يكون التركيب ما لبشنا غير ساحة. أي : ما قاموا نحت التراب عبر ساعة ، وما لبنوا في العنها استغلوها أنا عابنوا من -لاخرة أو قبها بين فناه اللغيا إلى البعث وإخبارهم بذلك هو على جهة النسور والتغول بغير علم أو على جهة النسيان أو الكفب. (يؤنكون) أي: يصرقون عن قول الحق واللجلق بالصفيق. (الفيل أوتوا العلم) هم الملاتكة والأنبياء والمزمنون. وفي كتاب قانم) فهمة وعد به في كتابه من الحشر والبحث. و(العلم) يعم الإيمان وغيره. ولكن نص على هذا الخاص، تشريقاً وتبهها على عنه من العلم وقبل ول كتاب الله اللوح المعفوظ. وقبل: في علمه، وقبل: في حكمه، وقرأ الحسن (البَّمَت) لفنح العين فيهها. وقرى، بكسرها وهر اسم والمقتوح مصدر، وقال فنادة. هو على التقديم والتأخير تقديره: أوتوا العلم أب كتاب الله بالإنبال لفذ نبشم. وعلى هذا تكون وفي بمعني البناء أي : العلم بكتاب فلذ , ولعل هذا القول لا بصح عن فتلاة ، فإن فيه فلكيكاً للتظم لا يسوخ في كلام غير فصبح . فكيف يسوغ في كلام الثا؟ وكان قتلاة موصوفاً بعلم العربية فلا يعسدر عنه سئل هذا الغول. والغاء في (فهذا يوم البحث) عاطئة لمذه الجملة المغولة على الجملة التي قبلها. وهي (لفاد لبنتم) اعتقبها في الذكر. قال الزهشري(١٤٠: وفين قلت؛ ما هذه القاء؟ وما حقيقتها؟ (قلت) على الني في قوله:

راع انظر الكشاف ١٨٧/٣.

#### منذ جنبا عراسان

وحقيقتها أنها حوال شرط بهذا عهم الكلاء الذات والرائز صبح ما فتم من أن أقضى ما يراد با الافتاء الفعول الم حقد حراسات الرياد أمكن بعمل أنها، معاطفة لريكاف إصبار شرط، وحمل الفاء حوال الدك الشرع العداية الانتخاب أنه يمكن يوكاف إصبار شرطان المعارف الشاء به المعارف المساوك إلى أنها، معطوه الشاحب ويوكاف أنها معاوف المنافوة المعارف المعارف

عام الكالمانية ألا يُنعِفُل فياسن ... يرق الكَان منافسترا بالتَصْفِيوات

كبعد حمالهم عضاءاً لنه قال فاعتبران أن البيل تنصيف والغضب في معنى العنب واللعبي الايقال هم أرسوا رمكم عولة وطاعة ومتله قوله تعال ﴿ والبوم لا نجر حول مها ولا هم يستمنيه ﴿ [الحالِيم ٢٥] [هال قال] كيم الحدموا عم مستختيل في حصل الأبات؟ وغير معتمل في مصهد؟ وقول الإولى بالمعتما في عبد من المعتبي ﴿ وَفَعِيدَ لَا ١٠ ) وطاعات أما كوبها فترفسنغضون فهذا معتاد أوأها كونهم دار معتدى أفهصاء أأمي عبر رافيان عابها وبأأ أفسهت فاعتها محال فوم حيي عليهم فهمم حالون على خيري، عبر راضين منه زفول سنفتنواز عه اني زيسال دار الذي هير فيه فيا هم من المعالين إلى إدالته وقالما براعطية وهذا إحاراس عول بوم الفياءت وشكة أحواله على الكتردال أبهداة ببقعهم الاعتدار، ولا بعطون فشي الرهو الرضاء وويستعشون عملي يعتبون، كيا بقول الهلك ، يستبطئ الوالديدي تستعل به طلب النبيء وأبعل هذا محم لأن المعلى لا يعمد إذا كان المهوم منه ولا يطلب منها منها والنهل أفيكون استمعل في هذا معني أحمار المحود وموحتها أني. هم من الإهمال وعلم الالتعات إنهم بمرلة من لا يؤهل للعنب وقد قبل الا معشون على مجانهم فل يعاقبون وقبل الايعشاء هم الصبري وقاس لاينتمد رمتهم عبد وفلتمه وكبراهم بدا إشارة إلى الدالاعدار والإباد عافرق الكفاية من الإندار، وفال الزعشون ، مستاهم ال بيمه كاليابش و حرابتها، وقصصنا عليهم كل فسه محميد الشأن تصفة المعولين بوم الهيامة ومايقال قماء وماقا يفع من اعتدارهماء ولا يسمع من استعثابهما، والكيمو نفسوة فلريح، ومع المراعهم حديث الاغرة إد حشهما لأبة من بات الغران قال، أمنتا بران باطل، اشهى (النو) حمال ظ حول والمؤمس أنور بيطلونا في دمراكم الحشر والعربي وقال أنواعت لله الزاري أموق توجيد الخطاب نقوله إدالن جنتهم) واحمه از فوله زار أشراه لطمه رومي أن الله عراوجه الان ووكل حمهم بكل أنه عامل بها الرسل فيمكن أن خجرموه مقونه (أخمار كذكما أبينا للدعوق برسانة مبطلون واقدلك بصيد الهرز أري امثل مدنا الطبخ يطبه الفدر أي الجسم عل فغوب الجهية الدمواني حشم الفاحشهم الكتمراني الإرل والسيد المهم إلى والدانعالي، إداهو فاعن دلك ومداره الوقال الرمحترين العومعيي طبع الطاز هيذم الألطاف التي يشراء هذا الصدور حني بصل خنى النهاقان الاكالما كدالما نصبا الفاتوب وتعسو فنوب الحهمه حبي يسموا الفحطان منظلين وهم أعوف مبني ابلة فرائلان للصفة مراستهي أأوهرعني طريقه الأعقراب الع أماه تعالى منصبر على عداوتها وفواه بتحلق توهد أنه لا بدامها بمعاره والوقاء بعد وجاه عن الاعمال بكلامهمان والتحيرك. فإنهم لا يعين فم ولا نصرة ، وقبرة أبي أن إستدن وبمضوب زولا بمنحضت) محاء فهمله وقدات من الاستحقاق والجمهور بعب معجمة ولادعن الاستحمامي مسكن البود بن أي سله ورمقوسه والمعني الاستنت ويخونوا أعلل التدامل الإمنان

وكار الطر فككنات ١٨٧/٣.

ولايا فليت من الكامل ل الرامل أن حالم الإساري العرجيون والداع فلينان وصلي. الكتاب (١٩٥٥) القوطي (٢٥٢١٥)

### ومفردات سورة لقمان

القهرين السيد عليه ، فإن كان أعجبها فسنده من الصرف للمجمة والعجم، وإن كان عربها مستعد للعطمة وريادة الالف والتروب ويكون مشطأ من للنقم المراعلاً، إذ لا يعلم له وصبح في التكوات الصعرة مشقد العين لعدمي تميم ، قال شاعرهم

وقبته إذا البجائية مسقية حبثت أذاعتنا فيقسل مثلبه فيتعسلون

فيُعلِم: أمر بالاستفامة النفواق المحموصة (أي: ويقوم إن قاله أمو هبيدة وإنشاد الطفري فيقومًا معلاً ماضياً حطة. وتصاعر اللهة المحمار ويقال: يصحره قال الضاعر :

أفشالة مؤاحذه لتصغراه

ويقال العيمر حدى قال العضل؛ هو الجل، وفي البريدين؛ هو الشدق في الكلام، وقال أنوعبيدة أصل مقا س العيم والمتاحد الإطل في وفوسها وأعاقها فللتري سه أعناقها، القام : معروف الختار الشبد العمر، ومه قوهم،

إِمَاهُ لا غُمَّا إِنَّتَ شِيْرًا مِنْ مِدَّرَ إِلَّا مِدَيًّا أَلَكُ مِعَا مِنْ خَمَّر

وقال عمرواين معدمكارب

ازلتك النزارليك الباءة سيبرأ المتجاد بميك بنزافية ومكبرك

وبال الإعشى.

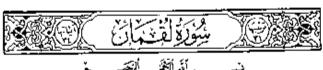
» الأدان الدارنية والدين والدين ما أراضة ( الحيض حميس وسار فيتبر حسّارات

ردم الله من الطويق بعيد أم عبيدة بعيرو من أبق العلي وفي الأصاعبات بالمناسر ولدا في اللبنان (صعر) الطر عام المرائز (١٠٣٢/٢). الأصلعيات إدارة الله أن ومامن وروي

واتان این خوانید و منتقل میشود. وقای معرات من اطنوع وزوی ان فلیوع پایمه مکانا

أن الأشتها الجنبال منتز على الأرد، له من حب المتحاصر الأخطر للاردوليات.

وام البيت من فواهر لمسروس معد بكرت شفر ديواته (١٩٥ - ١٩٥٨) فقر الـ (١٧٩/١٥) فقر طبي (١٩٤/١١). - المراجعة المراجعة



# 

الَمْ ﴾ بَلَكَ مَالِئَتُ ٱلْكِنْتِ ٱلْحُكِيدِ ﴾ هُذَى وَرَحْمَةً بِالشَّخْسِتِينَ ﴾ اللَّذِيَّ بُقِيشُونَ الطَّمَلُوةَ وَالتَّوْنُونَ الرَّكُوهَ وَهُم بِالْأَجِرَةِ هُمْ يُوفِئُونَ ﴾ أَوَلَيْكَ عَلَى خُلُك، بَن زَبْهِمَ وَأَوْلَيْكَ هُو الْشَفِيلُونَ ﴿ وَبِنَ النَّاسِ مَى بَشْنَوى لَهُوْ ٱلْحَدِينِ لِيُسِلَّ عَي سَمِيلِ اللهِ مِنْرِ جِنْدِ وَيَنْجِدُهَا هُزُواْ أَوْنَئِكَ فَلَمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿ وَإِنَّا أَنْهَلَ عَلَيْهِ وَأَيْفُوا وَلَىٰ مُسْتَكُمِرًا كَأَنْ لَرَجْسَمُهَا كَأَنَّ فِي أَنْجُهِ وَفَراً فَيَشِرُو بُعَدَابِ أَلِيبٍ ﴿ إِنَّ الْأَيْبِ ٱمَوُّا وَعَبِلُواْ ٱلفَّنْلِخَتِ لَمُمَّ حَنْتُ ٱلغَيمِ ﴿ خَلِينَ مِمَّا وَعَدَاللَّهِ حَفَّاً وَهُو ٱلْفَرَيرُ الْحَكِيمُ ﴿ خَلَقَ ٱلسَّسُوتِ بِعَيْرِ عَمَدٍ زُوَّيَّ ۚ وَأَلْفَىٰ فِي ٱلْأَرْضِ رَوْسِيَّ أَنْ تَعِيدُ سَكَّةٍ وَبَثَّ فَهَا مِن كُلَّ وَلَبَعُ وَأَوْلَنَا مِنَ السَّمَالَةِ مَّاةَ فَأَنْفُنَا فِيهَا مِن كُنِ زَوْمِ كُرِمِ ﴿ مَدَا غَلَقُ اللَّهِ كَأَرُوبِ مَاذَا خَلُكَ لَلَّبِنَ مِن رُوسِورُ بَلِ أَطْفُلِينُونَ فِي ضَلَكِي بُينِ

مده السورة مكية. قال ابن عباس: وإلا ثلاث ايات، أولهن إرثو أن ما في الأرضوع!!!، وقال قائدة -إلا أبنين، أوهها (ولو أنه) إلى اعمر الأبين. ومستمنز وها أن فريشاً سالت عن قصة لفين مع انه وعن مروالديم، فتؤلف. وقبل. تزلت مالمدينة إلا الايات التلات (ولو أن ما في الأرمس; إن اعرجن لما نزل ﴿وَمَا أُونِينُو مِن العَمْمِ إِلا فَنَهَا﴾ [الإسرام] وقول البهود: إنَّ الله مَوْلُ التورَّاةُ على موسى وخلفها فينا ومسال، عقال الوسول: التورُّدُ وما فيها من الأتب، فليل في علم الله . هـ وْل (وأنو أن ما في الأرض من شجرة أقلام)، ومناسستها له قبلها: أنه قان نماني فلولقد ضربته للنامل في هذا القرآن من كل عَلَى ﴾ [الروم اعد] فأشار إلى ذلك طوله والم تلك أبات الكناف الحكيم) وكان في أحسر تلك ﴿راش حتهم بأباه [الروم - ٩٨] وهذا (زيَّةًا عَلَى عليه أباتُنا ولي مستكبراً) ووتفك) إشارة إلى البنيد فاحتمل أن بكون دلك، لنعد غابته . وعلم شأته ((ابات الكتاب) الترال واللوح المحفوظ ووصف الكنف بالفكيم. إما لنضمه لفحكمة أقيل: أو فعيل فمعي المُحكم، وهذا يغل أنا يكون معيل بمعيي مُعْمَل وسه : عقدت العسار فهو عنيد. أي: مُمُقَد وبحور أنا يكون حكيم تعمي حاكم. وقال الزهخري: (الحكيم) در الحكمة، أو وصف لصفة ألفا عز وجل على الإسناد المجازي. ومجبور أن يكوب

ولا) انظر الفرطس ٦٢ (٥٥ وواد المسير ٢١ (٢١).

الأصل الحكيم الدنة معدد الفياف واقيم الصاف يقد مامه و مدولاته مربوعاً بعد اخر استكل و الصفة الكنيهة الورآ الحمهور وهذى ورحماً بالتهميد على الخالاس ؛ لأبات ي والعمل فيها عالي شك من معن الإشارة الذنا الرغشري وغرام ويجال بقى الرفاً حراء والأعمل والرغمال وطلحة وضل من طريق أن الفصل أن استقى بالرفع خراستة تعدوف أو حرامت حرامل مدمد من يحير فعك الالمحسين الذين يعملون الحساب أوهى التي فأكرها كوفاتة المسلاة وإيناة الإكانة والإبنان الأحرة أوتضوه فيل أرس ا

#### الأنسيسي أدامي ينظر بنك الداركي كالأنساري وتبلا سيسيدان

حكى عن الأصبحي أنه سنل عن الأنعي بالشدة ولا يزد أوحص المعسون، لأنهم هم القبن جعموا به وبطروه بعين الحقيقة . وقول: الدي يعملون بالخمل من الأعيان ، وحص منهم القائمون عدم الفلات ، لتصل الاعتداد بها أومن صفة الإحسان ما حاء في الحديث من أن والإحسان أن نعبد عا كانك نواءه . وقبل المحسنون المهاموب. وقال اس حلامي فخبر السعداء وقال من شجرةن وهم المتجمولان وقبلن فسجوين وكرار الإشارة إليهم، نسوءً من عجم قدرهمان وقادكر من صفات الفرأن الحكمة وأده وهدى ورضاني وأن متبعه فنائز دكبر خالد مل يبدل الحكمة بمالهو ودكر سالعه في ارتكابه عتى جمله مشترياً له ، وبادلاً ممارات عقلي ادكر عثته رأمها الإصلال عن طويق الله ، ويزلت فله الآية في النصر من الحارث. كان بنجر إلى قارم . ويتسرى كنب الأعاصير، فيحدث فريشاً يحديث رسنس. واستفعاره وبغول الراجس حديثًا أن وفيل: ل نمن حظل، اشترى عاربة نغني ياسب، ويهد صر إهو الحديث) المعزف والعمام، وفي الحديث من رواه أن أمامة أن رسول الله ﷺ قال: وشراه المعبات وينعهم حرافهن وقرأ ها و وأبه ؟؟ وهال الصحاك وقبر الحديث الشركان وعلل مجاها وإس حربيج الطنس دوهان خمرت من أنا الحامق وعلل حصاه: والفزهات، وقبل والسجرة أوقيل أأودا كالابشنعل بالعل الجاهلية من السائسة وعال أنضل وما شغلت على عبادة القاردكية من المحرة والاصحبك، والخرافات، والعماد، وقال سهور؛ والحدال في الدين، والخيض في الناطر، والظاهر أنا الشراء عنا محار عل المعند الحيء، وصرف خفه مكلبت إليه. فإن أربد بدم يقع عليه الشر ، كالحوري المغنيات عندس لا يرى فاك. وفكت الأعاجم التي تشتراها الناسر، فالشراء حقيقة أويكون عن حصاء أي: من يشتري دات لحرا هاءت. وإحمادة هو إلى الحديث من لعني من لأن النهو قد بكون من حديث فهو كتاب مدح ، والمبراء بالحمديث، الحديث المكرم، وقال الرخشري: دويجير أن تكون ﴿صِهَة عليمي ﴿مَنِ السِّمِيسَةِ كَانَهُ عَلَى: ومَن تُدَسِّ مَن يَشَرَى مَعَس الحديث الذي دو اللهواخاه النهواء وقراالي كثيروأبو عسرو وليصل يعتج الباء اوماقي استحة بصمها، فأبا لوعمتري العابان فلت القراءة متوهم منف لأن الخبر كان غرضه بالشواء اللهو أن بصد المانس عن الفحمول في الإسلام، والمناباع القراف، ويعملهم عمه الناز معنى الغراءة بالعنج؟ زقيت) معييان أحدهمان لينبث على صلاة الدي كان عليه، ولا يصدف عته، ويزيد فياء ويحده أن المحذول كان شديد الشكيمة الناس عندارة الدين وصد الماس عدد، والثان أن يوصع ليضل موضم ليصل من قبل أن من أصل كان هذلاً لا عالف فدل بالرويف على الردوف ( وإن ولت). قوله وبقر علم؛ ما معاء؟

<sup>:</sup> أنا من النسري الطرفيوات (" <sup>م</sup>) بالمعالمي (1 ( : ١٠) الكابل ( ( : ٢٧)

<sup>(</sup>٣) مطروف النسير ١٩٥١ه، ١٩٥ و تفرطني ٢٩٦١٩.

<sup>(</sup>٣٤ أخرجة المعربي في تصدر ٢٩ (٣٩ ولدّيمه ي ١٥ هـ ٢٣ كتاب الصدر والريقي أن المسلى ١٩ هـ) والراب ١٣٥ ولا ٢٣ ولاؤه أي المحمد (٣٩٢ المعرضي في الدر ١٩٤٥ وسند لاس أي المشاولين مردورة والراحدي في تصديره

<sup>(4)</sup> تشكيمة الغنال بلان شعيط فمشكيمة إذا كان لا عارضه وسلامان من الاعرابي الشكيمة نوة الغلب

(فلت): ذا حمله مشترياً لهو ، فديت بغيران بال الشتري بعد عالم بالمجاري والمبر بصارة بها، حيث بالمسال الضلال القدي، والباطل باحي، وتجود: قاله تعلل فإلى ويجب مماريج إما كنوا مهتدير﴾ [الخرم: ١٦] أي. مما فالموا مهندين للنجارة ومصراه بهار النهيل وزمسهن الههم الإسلام أو الفران قولان افثل الراعجية الورائدي خرجع أن لأبة برات في هو الحديث مضافاً إلى الكفر، فلدلك الشندي ألفاط الإبة بفود والبصلي إلى أحرم. وفرأ همرة والكسائي والمعس (ويتحذه) بالنصب عطماً على وليصل لابك بكأ في الصنة. وباغي المديرة عارفه حصفاً على ويلمايي الشريكا في الصلة، والطاهر هود صمير ووبتخدها، مل ( بـــبل. القواه - ﴿ وسمونيا عوجاً ﴾ [هرد: ٢٥] قبل - وبجمعل أن يعود عمل أيات الكتاب. وقال تعالى: ﴿وَلاَ تَنْعِدُوا أَبَاتَ الصَّاعِرُونَ﴾ [الشوة: ٣٣٠] قبل: وتصلع أن بعود على لأحاديث. لأم الحداث سم جسل عملي لاحديث. وقال مداحب المعريز - الربعير ل أنه أواد بنهو احديث أما قانوا يعهروه من الأحديث ل بطوية فيهمه والامر بالقوام فلهاء ويعسير صهدانرسول وإن النوراه ندل على أنه من ولد إسحل يفعدهون همد أشاعهم عن الإعان. وتطبق السرائل الهر تكونهم بأحدون من فقف الرشا والحديل من ملوكهم الويؤهم ( عصر عن صبح الله ) أي ذ هنته النهي . وفيه بعض حدَّف وتنجيض، ورزة تنن عليه بنة لوذًا بالضور عن الشعة فأصود في قولته (ص بخاتري) والبضور والمحدِّمة، ثم جمع عن العمم في قوله والوقظة لهن له حل على اللفط فأقرد ل فوته وبإذا نقل) إلى أحمره و(مُنْ) أي (من يشتري) موصولة. وتطبيه في من الشرطية قويه ﴿ومن بؤس بالله﴾ [التقام ١٠١] فيا معله أفره الم الله وماللين فحمم، شرفان ﴿ قد أحسى القامة ورفاً ﴾ ومطبيق ١٠٠ وقابوه، ولا تعلم عام في الفواف ما حمل عني اللفظ أخ عن الحلي قبر على المنصر. ويستدنون مها على أن هذا الحك حار في إمن؛ الموصوب. ويصرهما تما نا بكلُّ وق بأنعمج من الموصولات وتصيبت هذه الأنة دم مشتري مراوسوه للولية عن الحكيمة والموالاستكنان العرعلم الالتعات إلى سياعهاء كام عامل عنها، لم الإيفال في الإهرامس لكون أؤليه كان ينهن صبيعًا تصفه عن السياع، وزكانا مستمعها) حد من المسجر ل (مستكورة) أي. مشبهاً عال من الرياسيمها، لكونه لا يُعمل ها بالأه ولا بليمت إليها. وإكانه هي المختلة من التنسة، واسمها فبمراكأن واحي اخري

و(كأنا في أذب وقر) خال من (ق يسمعها).

رداً، الزعشري: ووجوز أن يكوما مستناهاي، انهى العين السيبيني، والآوران والأخليس والأكلام والتسب والمكارات المنابعيني، وقا ذكر ما وعداله الأوليل وقراريد من على المحلوم والعمهي، باليان والتسب ووعداله) عن أنه مصدر مؤلد ليميد. والإحقاز على المستناد مؤلد ليميد، والعالمين والعالمين والعالم ويها متعارد و (وعد الله) معمود، أن الورعة الله وبنده وإحما) معمود المنابعين والعالمين أن المعردات المحارد والإعداله معمود، أن الورعة الله وبنده وإحما) معمود بالموارد ولك حمال (حقق المساومة) أن وواريا مها المتعار الكلام على المنهود ولكريم) ما حدد بكرم حرود ولقامته وحمد منظري وما نقشي الماشيس بأنه المعمود من عربه حي المنهود بهد المعرود على المقود وحمد المنهود المعمود المنهود والمنه والمحكم المعمود بهد المعمود المنهود المعردات المحكوم المعمود المنهود المعمود المنهود المعمود المعم

المفاد التباطقين الم كلمة أن الشكر بنا والم يشكر البشارة كل الفيدة والم كفر فإن الله عليه على حبسة والحق الفيش المناجة المناجة المناجة والمناجة المناجة والمناجة والمناجة المناجة والمناجة المناجة المناجة والمناجة والمنا

احتلف في لغيان. أكان حراً أم مبدأ؟ وإذه فيها: كان حراً وفيها هو ابن باعروبا. فين وهب: وابن أحث أبيوب خليه المسلام واواك مقاتل والبن حالته وي وقيل: وكان من أولاه أزر وعاش ألف سنة، ولترك و ردعاء السلام وأحدمه العلم وقال يفتي قبل منعث داود، فلها يعث داود قعم العنوى. فقيل له: الم؟ مقال: ألا أكتفى إدا كصيت؟ وكان فاضهاً في ش إسرائيل، وقال الواندي. وكان قاضياً في بني إسرائيل، ورماه ما من هيسي وعمد طبهها المحلام، والاكثرون عمل أنه لم يكن بيأور وقال مكرمة واقشمي وكان نسأور وإداعشاء كالناعطأ احتلف في حسمه نقساء امن هامو واس المعاب وعناهما أوكالد بوبية مشفق الرجميناذا مشافرواك وقال العراء وعيرما وكالناحيشية محدرع الانصادا مشفره واحتنف فيها كان بعانيه من الأشعال، فقال تعالد بن الربيع ، وكان معارأه، وفي معاني الرجاح: وكان الجدَّابالدال، وقالداس الحسيب وكان سياطاه. وقال ابن عباس: وكان راعياء. وقبل. وكان بحقف لولاه كار يوم حرماه. وهذا الاصطراب في كوية حرأ أو عداً، وفي حسم، وفيها كان يعسب، يتوجب أن لا يكتب شيء من ذلك، ولا ينقبل، لكن المفسرون مولَّحُون بنقل المصطربات مشوَّ وتكثيراً. والصواب تركم. وحكمة لفيان ماثورة لاتباء مب: قبل له أي ادس شر؟ فأن اللَّذي لا يمالي أن بن النامي مسيئاً . ومال له داود باعليه السلام بيوماً : وكيف أصبحت؟ قال أصبحت في تناخيري، فتعكم داود فيه، فصحق صحفه - وقال رهب من منه : وقوات في حكم لهان أكثر من عشرة ألاة دو. والحكمة : المنطق فذي يتعظ بعد وينب به، ويشاقبه الناس لذلك، وإن اشكر، قال مرغيثر ي ٦٠٪ وأن هي تنفسون. لان إيناء الحكمة في معني العول. وقا ب مسجده على أن حكمة الأصلية والعلم اطفيقي هو المس بهار أو عندة للله، والشكو له حيث فسر إيناء الحكمة بالمعت على الشكاء، وقال الزحاج: واللعني: ولقد أنها لقيان الحكمة لأن يشكر فقه ، فجعلها معموية لا مصبره ١٠ وحكن سببوية: كنبت إليه بل فس. (مؤمّا بشكو قصمه) أي. ثواب الشكر لا بحصل إلا للشكرين، إد هو تعالى على عن الشكر، الشكر الشاكر لا ينفعه ، وكفر من كفر لا يضرف ورهيدي مستحق الحمد لذاته وصفاته، (وإنا مالة) أي " وادكر إداء وقبل:

ودم انظر القبر طبي £ 17 ( ) وزاد السير ۲۹۷۷، ۲۸۵ ويي کثير ۲۹۳۴. رابع ساير الکشاف ۲/۲۹۷.

يحفعل أفابكون التغديرن وأتساء الحكمة إداقص واحتصره لدلانة فلنفدم عليم وزابته بالأراباي أوالعمم أواسكوه أو شاكر أثوال. زوهو بعطوم جملة حالمة. على وكان الله والبرائه كالغربين فيا وال بعطهها حتى أسطياً، والظاهر: أن قرله وإن الشرفة تطلح طفيم) من كلام الغيان، وفيل. دهو حبر من ( 15) منقطع عن كلام لفيان منصل به في لأثياد النسي. وإن همجيح مسقوما ظاهره أمه من كلام العالات وقرأ افتري إياسي بالسيكود وزياسي بهان بكسر افياه وزياسي أتسا بفتحها ، وقبل: بالسكون في الأوفى والثانبة، والكسر في الوسطى - وجعص والقضل عن عاصب بالفته في التلاثة على نقدير ديا سباه . والاجتراء بالفنحة عن الانف، وقراباني السبعة بالكسر في التلائة الرووسينا الإسباد بوالديه، لما يس لفيان لابته أن الشرك علم ونهام عنه، كان ذلك حدًّا على طاعة الله " ثم بين أن الطاعة تكون للأ وبين ربين السبب في ذلك، فهو من كلاه الغياد الما وصني مه بنه أخمر الله عنه بعلك، وقبل: وهو من قلاع الله و الذله المقين. أي. فلنا له السكر. وقت ما زووصية وغبل الهذم الأبة اعتراص بين أثناء وصبته للقيان. وهيها لشديد وفوكيد لانتاع الولد والدماء وامتثال أمره في طاعة التهانعاني و وقال الفرطيني: هو لصحيح أن هذه الأية وأية الصكيوب برلنا في سعد بن أبي وقاص وعليه حاعة من المصرين، ولما حص الأم بالشفات من الحمل، والعالس، والرصاع، والنزية تبه على ليبيت الوحب بلايصاء، ولذلك جاء في الحديث. الأسريعُ الأم ثلاث مرات ثم فكو دلات فحمل أه مرة الرائم من الدة (وقداً على وقي) قال ابن عباس: شدة بعد شدة وحافةً بعد خلوره وقال الصنحاك وضعفا عد صعب، وقال أنادة وجهداً على سهده يعني صعب العمل، وضعف لطلل، وضعف النفاس والنصب على هذه الاقوال على الحال، وبيل زؤقناً عنى وقوح بعيدة. ثم صدّه بل أحر النشائد. فعلى هذ بكونا حالًا من الصمير المصوب في جنَّه، وهو الولد، وقرأ حسى النفقي وابو ممرو في روبة (ولف عن وهر) يفتح اها، هيها، فاحسل أن يكون كالشُّفر برئشُّمُر : واحتمل أن يكون مصدر إوجن يكسر الماء يومن وفقاً. عَتَمَعَها في انسبتر قباساً ﴿ وَمُوا الجُمهِيرَ بِسَكُونَ اهَاءَ فِيهِمْ وَفَرَوْهِ (وقصانه) وقرأ الحسن وأبه رحمه وقتادة والحصدري ويعفوت ووقصله) ومعله - لفعام، أي: في نمام عامين. عبر عنه يتهايت. وأجموا على اعتبار العامين في سنة الرصياع في بات الأحكام والتعفات، وأما في عربم اللبن في الرصاع معلاف مدكور في العله . وإلى اشكر، في موضع عصب على قول الرحاج. وقال التحاس: والأجود أن تكون مصوم، (لي) أي: عل نعمة الإيلان (ولوالديك) عل نعمة التربية. (إليَّا الصبر) توعم أنناه الموضية، (وإنَّا جناهداك) إل وقيلا تطعيسُ تندم الكيلاء عنه أن المكنوبُ إلا أن هن (صلى) وهناك ولنشرك [الاصكبيت ٨] بلام العلق والنصب (معروفًا) على أنه صفة المصدر عدوب. أي • صحابًا، أو مصاحبًا معروفًا، وعشرة حيلة الرهو إطعامهم وكسونها، وعدم حقائهما والنهارهما، وهيادتهما إذا مرضا، وموارفتهما إذا مانة. (والبع سبيل من أناب إلى أي: رحم إلى الله، وهو سيبل الرسول لا سيلهن، إنه إلى مرجمكم) إلى: مرجمك ومرجمهما فأحازي كلاً سكم مصمعه، ومَا نهي لفيان ابنه عن الشرك نبهه على عدوة الله. وأنه لا يمكن أن يتأخر عن مقدوره شيء فقال (يا بني إنها إن نلث) والطاهر. أن الضمير في (إنها) صدير العصة ، وترأ نافع وينقالُ، بالرفع على أن (تُلكُ) نامة ، وهي قرامة الأعرج وأن جعفر. وأخبر عن (وفقه مر) وهو مذكر إحبار المؤنث، لإضافته إلى مؤنث، وكأنه قال: إن تك زمة حبة، وماقي السبعة بالنصب على أنَّه (لك) باقصة، والسمها فيسبر يفهم من ساق الكلام. نقذيره: هي، أي التي سألت عنها الوكان فيه روى العد سأل الذب المه أوابت الحبة نقع في مغاص المحر أيصلمها الذار، فبكون العامير ضمير جوهر لا صمير عرص، ويؤيده قوله (إن تك عنقال حبة) وقرأ همه الكريم الحرري (فَكَلُّ) بكسر الكاف وشد فنود وضعها. وقراءة عبد بن أبي فعه البعلمكن (مُتَكَنَّ) مغمم الناه وضع الكاف والنون مشهدة، وثراً نتاهه إفكال بعنج سناه وكسر الكاف وسكون لمون من دوكن بكريه. وروبت هذه الفوانة عن عند الكويم الحروى أيضاً. أي "يستنق، ويجوز أن يكود الضمير صمير عرض، أي نلك العمله من الطاعة أو العصبة - وعلى من مرة بنصب (مثقال) بجوز أن يكون الصمير في زامة؛ صمير الفعلة لا تدمير الفعيه . عام الزهخري: (ممن تصميحني (متعال) كان الفيمير للهيلة من الإساءة والإحسان أي. كانت مثلًا في الصغر وانعهامة تنجة

الحردل، فكانت مع صغرها في أخفى موضع وأحوزه كجوف الصخرة، أو حيث كانت من العالم العلوي أو السفلي. (ماك بها الله) يام الخيامة، فيساسب عليها (إن الله تطيف) بتوصل عديه إلى كل على إخبير، فالم بكنية. وعن فنادة ولفايف) باستخراجها وحين فسنفرها . ويدا له تما يتعلق به أولاً ، وهو اكينونة الثيء في صحرة، وهو ما صلب من الحجر وعسر يخراجه مهاء ثم أثبعه بالعائر العلوي وهو أغرب للسنسم. ثم أتمه بما يكون معر الاشباء فلشاهد، وهو الأرض، وعن ابن هناس والسدي . وأن هذه الصحرة هي التي عليها الأرضي، إقال الل عباس؛ وهي نحت الأرضين السنع يكتب فيها أعرال المتجارف قال الن عمليّة: قبل. وأراد الصحرة التي عليها الأرص والحوث ونك وهي على فقهر ملك، وقبل: وهي صحرة في الرجع، وهذا كله ضعيف لا يتبت سنده أوإها معني الكلام البالغة والانتهاء في الصهيمي أي: إن قدرته تبال ما يكون الرائضا عباه أن وما يكون في السهام والأرضى اطهى فيل المواحقاء الشيء بعرف عصمر، عادقه وببعده عن الرائي ه ويكونه إل حلمة، والمختبطية. • (في صحرة) إشارة إلى الحجاف وإفي السموات) إشارة إلى البعد. رزقي الأرضي) يشارة إلى الظلمة، فإنا حرف الأباص أظلم الأماكي، وفي قول ويأت بها الله دلالة على العلم والقدرة. كأنه قال: مجيط بها علمه، وقدرته وظاجاه أولأعل الشرك وأخاره تشأ بعلمه تعانى وباهر قدرت أمره بما ينوسل بهالي افدعو الصاعات خدأ بأشرفها، وهو التمالات حبث ينوجه إليه بها أبو بالأمر بالمعروة ، والنبي عن المكال لم بالصبر عني ما نصب عن المحن جمعها، أو عل ما يعب بسبب الأمر بالمعروف في يعث عليه والنبي عن المكر عن بكر، عليه، مكتبراً ما يؤدي فاعل هلك وهغا إنما برعديه بعد أن يشل هواي نفسه فياق بالمعروف (إن ذلك) للمارة إلى ما تفدم مما نهدعته وأمره به والعروز مصحره فاحتمل أدبراه به المفعول البيء من معروم الأمور. واحتمل أن يراديه الفاعل أبي. عارم الأمور. كتبله ﴿دُلاُّ عوم الاسر) وعمد: ٩٦). وقال وامن حربجو: وي عزمه الله وأمر ١٠٥ وقيل: ومن مكارم الاحلاق وهراتم أهل الحزم السلكون طريق المحامما والطاهرار أبديويداس لازمات الأمور الواحية، لان الإشارة بدلك إلى جميع ما أمرانه وتهي عنه وهذه الغاهات بدل إيصاءلقيان على أب كانت مأسوراً جا في سائر الدل والعوم أضبط الامر ومراعاة إصلاحه. وقال مؤر مِن والعزم: الحزم بلمة هديل. والحرم والعزم أصلان. وما فاله المرد من أنه العين قلمت حاء أبيس شيء (لاطمراه الصاريف كل واحد مراللفظين. قليس احدهما أصبرُ للإخراء وولا نصيم خدك لمنس} أي الا نوف شق وجهت كعمل الشكور وأقبل على العامل بوجهك من غير كار. ولا إعجاب، قاله ابن عباس و طوعة. قال وامن حويز منداده: جي أن يدل نقسه من عبر حاجة. وأورد فريها من هذا ابن عطية احسمالًا. فغال: وربحتمل أن بريد ولا سؤالًا، ولا ضراعة بالفغر قال: والأول يعني تأويل بين عباس والحيامة أطهي، لذلالة ذكر الاحتبال والمنحز معمد وفال عمامة ((ولا تعبشر) أرادمه الإهرامي كهجر مستب أحيه، وفرة ابن كثير وابن عامر وعاصم وريد بن على (تُطَعُرُ) منح الصادر ولمند العيل، وناهي السبعة بالف ، والحجدري (أهامر) مضارع الصعر، وولا قبل في الأرض مرحاً) تقدم الكلام على هذه الجملة في سورة سبحاد (بن الله لا يحب كل غنائر محول لذا م الكلام في السناء على عمر هذه وتحسة في قوله زات الله لا بحب كن غناك صغروم بنا وهني ابنه بالامر بالشروف والنهي عن النكر. إد صار هو في نفسه ممتثلًا الممعووف مزدحراً عن المنكر أمر مه عبره وناهياً عنه نحره و نباه عن النكر على الناس، والإصحاب، والمشي مرحاً، وأحره أنه نعالي لا بجب المعدان، وهو المنكر، ولا الفحور، قال محاهد ، وهو الذي يعدد ما أصطى ولا يشكر الله وبدحل في المحور الفخر بالأسنام. (وافعيد في مشبث والعضيص من صوئك؛ ولما تهاه عن الحلق الدميم أمره بالحلق الكريم، وهو الفصد في الملتي بحيث لا يبطيء كما يعمل الشامسون أأان والتعالصون يتماهؤون فيرفق خيطوانهم للناسير للرباءه والمعتجب للترفع ولأبعوع شيايفعل اخبوق

وال لقامسون. انتصبي التابيس، ونا تجس به من الأحيال

التهورة ونظر أنوجيم المتصور إلى ألي عمر والى عبد دفال. كلكم يمتي رويداً، كلكم بطلب صيداً غير عمروا بن عبده وقال أن مسعود : وكانوا يهون عن خبب البهود ودبيت المصاري، ولكن مشباً بن ذلك والله مناه: (واجعل عمرك موضع فلمك، وقول، (واقصد بهنزة اللطع، أي: مند في مثيك، من وافسده الرائي وإذا مناه سهمه نحر الراجة، ونسبها ابن خالهم للحجاز ووالعص من الصوت التشيمي من وقعه وجهارته، والعمن: رد طموح الشيء كالصوت، والنظرة والزمام، وكانت العرب تفتحر بحهارة الصوت وقدح به في الجاهلية، ومه قول الشاعر

> خهيداً الكنائج خهيداً الشخاص ﴿ جَهِداً الدُّولِ خهيداً النَّادِينَ النَّادِينَ النَّاحِيدِ النَّاحِيمِ '' وَيَخَاظُوْ هَا إِنْ اللَّهِ فَيْ خَلَقُوْ النَّظَلِيمِ ﴿ وَيَخَالُوا النَّاجِ اللَّاسَخَيْقِ صَبِيعِهِمْ ﴿

وغض الصوت أبرم للمنكلم، وإسط نفس المامع، ونهمه والذي ابدي من من المعول كفولهم وأشخى المنفق الصوت أبرم للمنافق من دلك شاد. ووالأحداث) أصبات الحيال كلها وأنكر بدعة للمدام اللاحة الأصوات. والحيار مثل في الدم الليخ والشنبية شه الرافعول أصبات الحيال كلها وأنكر بدعة للمدام اللاحة الأصوات. عرج الاستمارة، وهذه أنسى جالعة في الدم، والنمير عن رجع انصوت ولما كان صوت أحير سيائلاً في نعمه لا يكان يتخلف في العظامة أمود (لأنه أن الأصل مصفر وأما أصوف الحير فعير غلقه بدداً جمت في قوله (إلى أنكر الأصوات) فالمدن : أمكر أصوات الحير بنائلاً في نعم الأحواث عن العظامة أمود (لأنه أن الأصل مصفر وأما أصوف الحير فعير غلقه بدداً جمعت في قوله (إلى أنكر الأصوات) كان خيراً فقبل به الحمير والطاهر أن قوله (إلى أنكر الأصوات الحيوث احمير) من كلام أنهان الإمه تشير له عن وقع الصوت : وعاشة الحديث في قبل المحارث في مومن كلام أله تعالى وفرعت وصبة لميان في قوم (واعضض من صوتك) إشارة بل الأنجال والمعاشم من صوتك) إشارة بل الأنجال والموسط في الانعال وعي المؤلال من عصول الكلام.

اَنَّهُ تُوَوَّا أَنَّ اللهُ صَحَىٰ الكُمْ مَا فِي السَّمَوْتِ وَمَا فِي الأَوْسِ وَأَسْبَعَ خَلِّكُمْ بِمَدَهُ طَهُولَةَ وَالِحَلَّهُ وَمِنَ النَّاسِ مَن جُهُ تَدِنَّ فِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمِ وَلَا هُدَى وَلَا يَحْتَبِ شَهِمِ ﴿ وَإِنَا فِيلَ أَكُمُ الْبِعُوا مَا أَنِّنَ اللّهُ قَالُوا بَلْ شَعْ مَا وَجَدَا عَلَيْهِ مَا أَنَا أَلَّا وَلَوْ حَسَانَ الشَّيْطِلُ يَدْعُوهُمْ إِلَّ عَلَى الشَّهِيرِ ﴿ فَوَى وَمَى كُفَرَ فَلاَ يَحْرُفُكُ وَلِنَا أَنْ فَعَهِ وَاللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُوا مِنْ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُوا عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ إِلَى اللّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ عَلَى الللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ الْمُعْلِقُولُولُولُولُولُولُولُكُولُكُولُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ الْمُعْتَعِلَمُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ الللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْ

<sup>(</sup>١) البناد من التقارب الطر الكامل (٢١٥) انظر الفرطين (٢٠١/١٥).

<sup>97)</sup> الصباح من الأدن الخرق الدخل الذي يقمي إلى الزلس ويقال. إن المباع الأن مسها وميل. هي نص الأنذ الدين العرب 1/90/

منحر لكم: تنبه على المنهمة الدالة على الصامع من تسخر (منا ق السعوات) من الشمس والقصر، والنحوم والمتحاب، ورما في الأرضى) من الجبوال والشائد والمعان والبحار وعبر دليث، وذلك لا يكون إلا عسخر من مالك متصرف كيا بشاء . وقرأ ابن عباس ويحيي بن عبارة (وأطنعُ) بالصاد . وهي لعة لبني كلب، يبدلونها من السبن إذا حاست العبل، أو الحامد أو الغاف، همادأ، وباقي الفراه مانسين على الأصل. وفوأ الخبين والأعرج وأبو حعفر وندبه ومامع وأسو عميرو وحصم (مفية) جماً مضافاً للضمير، وباني السبعة رزيديس على الإنكمة) على الإمراد والطاهر. أنه براد بالنعمة الضاهرة الإسلام، والناطنة المنثر. وعن انضحاك، والظاهرة: حسن الصورة، وامتداد الغامة، وتسوينة الاعتصام، والساطنة الشرفف وقبل فالطلعرة: البصر، وتسمع، واللساب، وسائر احوارح، والباطة: الغلب، والعفل والعهمو، والدي يتنفي ان يقال: وإن الظاهرة عا مدرة مطناهمة ، والناطة : ما لا يعلم إلّا بدليل، أو لا يعمم أحملاً فكم من نعمة في مدن الإنسان لا يعلمها ولا يهتدي إلى العلم بهاي والتصب وطاهرةً، على الخال من وبعمةً أخمع على الصعة ومن (يعمه) على الإغراد الوتقدم الكلام على إرمن الناس؛ إلى (منبر) في الحج. وعلى ما يعده إلى إثمانك في نطيره في النفرة. وأوثق كال تقديره البسمونهم والمعوالهم. وفي هذه الخلا التي لا يبهض أن لا يتبع فيها الأماه لأجا حال نلف وهذات، وقد نعدم لذا أن مثل هذه الذكيب الذي فيه إدار أتمام بكون في الشيء الذي كان يسفى أن لا يكون محو دَأَعْظُوا السائل ولو حاء على عراس، اردوا السائل ولو بظلف عرق. ﴿ وَمَا أَنْتَ عَرْمَى مَا وَلُو كِنَا صَادَفِينَ﴾ [سيسف: ١٧] وكذلك هذا كان ينتش من دعا إلى عذات السعير أنا لا يسم. وقوأ الجمهور . ووقع يُسلم) مصارع أسلم، وعل والسلمي وعبد الله بن مسلم من يساد متضابة اللام مصارع (ميلم) ونعدم الكلام على نطع مذه الجملة في البعرة. والمرادد التفويض إلى الله . وفقد استعست بالعروة الوثقي، بقدم الكلام عليه في اليقرب، وقال الزعطري؟ أن ومن بات التعليل مثلث حال النوكل بحال من نخلٌ من شاهل، داحناظ لنصبه بأن استمسك بأونق عروه من حبل متين مامون القطاعة، النهن ولما ذكر خال الكافر العادل ذكر حمال التسلم، وأحمر بأن منتهي الامور هبائرة إتبه. وقال ابن عطبة: ووالعروة: موضع التعليق، فكأن المؤس متعلق بأمر الغاء فئمه دلك بالعروق. وسل وسوله بقوله (ومن كفر) إلى أخره. وشبه إنزاع التعذاب وإرهاقهم إليه باصطرار من بصطر لل الشيء الذي لا يمكنه دمعه ولا الانفكال منه . والغلظ البكون في الاجرام فاستعبر للسعني والمواد الشندة، (ليغوأرُ الله) أقام الحجمة عليهم، بأمهم يفرون بأن الله هو خالق العالم بأسره، ويشاعون مع دلك إنَّا عبره. وقال الحجه فله) عل ظهور الحمة عليهم الزبل كثرهم لا بعلمون) إضراب عن مغدر، مقديره السن دعواهم نحو الا يعلمون ألاه الإنكبوم ص الاعام إله غبر الله لا يعيسهم. ولا يدهب إليه غو علم، شم العبر أنه مالك للعالم كنه ، وأنه هو الغبي فلا اعتقارته للنبيء من الموجودات (الحميد) المستحق الحمد على ما الشا والعمر. (ولو أن ما في الأرض من شجوة أفازم) تُقدم في أول السورة سبب نزول هذه الاية. ولما ذكر تعلل: أناما في السموات والارض ملك له. وكان ذلك متناهباً، بين أنا في فدرته وعلمه عجائب لا جاية لما، فغال: (ولو أن ما في الأرض) وزائرًا بعد زلن إلى موضع رفع على العاعلية . أي: الواوم أو ثبت على رأى المرد، أو في موضع مندا عدوف خمر على رأى غيره . ونقرر دلك في علم النحو. ورمن شحرة) نسيل لـ (ما) ومو في التقريري موضع الحال من الضمير الدي في لحار والمحرور المنقل من العامل فيه. وتقليره أولو أنا الذي استغرف الأرص كاتماً من شيخون. و(أقلام) حمر لـــران) وهيه دليل عني مطلان دعوي الزعيشري، ويعضي العجم عن يتصر قوله إن حمر أن

ره) مطر الكناف ۴/۰۰۰

الحالية معد لولا يكون اسهأ جاهداً، ولا اسهأ مشتقاً، بن جب أن يكون فعلاً، وهو قول باطل، ولسان العوب حافج بالرباعة عليه، قال الشاهر

> َ وَلَــُوْ أَنَّـٰهَا عَظَـَـَـٰوَةُ لَخَ<u>ــِـَّانَـٰهَا</u> ﴿ مُسَــُومَةُ مَـَلَقَــُوعِينِــِهَا وَأَبْخَــا<sup>ال</sup>!! وقال آخر:

> ا مُنَا أَطْهَاتِ الْمُعَيِّشِ لِمُوَالَّا اللَّمْسِ حَجَدَرًا ﴿ أَنْهِمُ الْحَمَدُ بِكَ عَنْمَةً وَقَمَوْ مُمُسُومٍ ٢٠٠ وقال أخراء

ولسرُ أَنْ خَيْبًا فَسَائِتُ الْسَسُوبِ فَسَائِمًا ﴿ أَخُسُو الْخَرْبِ قَرْقَ الْقَائِحِ الْفَسَعُوانا ٢٠

وهو كثير في فسائهم ، والعناهر ، أن الواوالي قوله (والنَّمَرُ) في قراءة من رفع وهم الطههور ، واو الحال ورائدمُ مبتدة ورهده إ اخبر ، لي " حال كون السعر عدوداً ، وقال الرغيشرى : وعطاماً على عمل إن ومصوطاً على : ولوائب دون الأنسخار القلاماً ، وقبت أن البنجر عدوداً بسبعة لمحره ، النهي ، وهذا لا شع إلا على ولي المرد حيث زعم أن أن أي موضع رفع عن القاطبة ارفال معلق التحويين : هو عطف على أذ الانها في موضع رفع بالانتداء ، وهو لا يتم إلا على ولي هن يقول إن أن بعد لوفي موضع رفع عن «لانتدا» رواتي لا يلهها البندا أسها هرجاً إلا في ضوروة شعر نحو قوله :

البؤ يسقيقس ألسقنا وخشقني فسرق المكثف كبالمشب يسالفنه المحضناري

فيغا عظمت (والبحر) على أن ومعموليها . وهما وقع ملادنداه . لرم من ذلك أن (بي بطيها الاسم منتداه إذ يصير التقدير - ولو البحر - وذلك لا يحرز إلا في الضرورة إلا أنه قد بقال: إنه يجوز في المعلوم عليه، تحو رب رجل وأخبه الحرلان ذلك ، وقرأ عند الله ووبحرً بهذه بالتنكير بالرفع . وانباو للمعال، أو للمعلف على ما تقدماً أقل ولك كانت الواو واو الحال كان ومحر، وهو تكيا مبتدأ . وذكر وافي مسوعات الإبتداء بالتكرة أن تكون واو الحال تقدمه تحو قوله .

الشرائك ولينا فبذأمته فقيلها المنتهان أخفى مسؤة فحيل جباريات

وفيل الحمهور (يُشَّه) بالها، من مد وامن استود وابن عباس بناء التأثيث: من مد أيصاً. وعند الله أيضاً، والحسن وابن مطرف وامن هومن جنبه من تحت. من أمل، وجعفر بن عمد (واستو بداده) أين: يكتب به من السواد، وقال ابن عطية " دهر مصدر، انتهى "(من يُقدِه) أي . من بعد نعاد ما فيه سبعة أيسر، لا براد به الانتصار على هذا العدد، يل جيء به للكرّة. كفوكه " والمؤمن يأكل في معي واحد والكافر في سبعة أسماء لا براد به السند، من ذلك إشارة إلى القلة والكثرة ولما كان تعقق وبسعة، نيس موضوعاً في الأصل شكري وإن كان مراداً به النكتر بها، عين بلفظ ثقلة، وهو (أيحي ولم يقل: محود وإن كان لا براد مه أيضاً إلا التكثير، لهماست بن اللفظين، فكما يجور في وسيعة، واستعمل للتكثير كذاك خورة في وأمحى واستعمل للتكثير، وفي تأكلام حلة عدولة بدل عليها المنى وكتب بها الكتاب وكلهات الله ما خلافت، والحي : ولو

<sup>(</sup>١) من الطويل تقعوام من شودب خفر عربت فغران (١٦٨) الاشمول (١٤١٤) اللسان ورغم).

<sup>(</sup>٢) من السبط سنة إن سنتية الأمير العبر بن مقبل انظر حاشية الأمير (١٤) (١٤) النبي (٢١١٤/١) شرح الحصل الأبن بعش (١٩٧١).

<sup>(</sup>T) من الطويل لعبستر بن حمو و الشرية للسلمي الطر الاستعباد (۱۹۶۷ع) الاشتوني (۱۹۷۹ع) اللسان (عدا) وفا) الغر التصريح ۲٬۷۹۷ الأشتون (۱۹۵ الكتاب ۲٬۲۲۱ الصباق (۱۹۵).

وه) من الطويل في أحد الذالة الطو الأشمول (١٠/ ٢٠٠٥) القيم وا ارداء الم المين (١٠/ ١٥٥).

أند أضجار الاوسى أملام، والبحر مممود يسبعة أبحر، وكنت تلك الافلام ومدلك المداد كليات الفدر ما مددر، ومدت الأقلام، والهداد الذي في النحر. وما يمدم كيا ذال فإلو قال البحر ما وأ يكليات رزيّ (الكهدر. ١٠٩] لاية . وقال الزعمتري، زهر، فقت إن زعمت أن قوله (والسعر بمده إحال في أحد وحهي الزمع، وبسي فيه فسمير واحم إلى دي الخالية وقلت إلى هو قفوله .

#### وقد أعيدي والطيراني وكناتها

وحلت والحسش مصطف ، وما أتب ذلك من الإحوال التي حكمها حكم الطروف بجوز أنا يكون الدي وبحرص، والصمير اللارص، انتهل رحفة الذي حطه سؤالاً وحواماً من واضح النجو الذي لا خهله البندترة منه وموأن اجسة الاسمية ودا كانت حالاً بالوار لا يحتاج إلى صمع برمعا والامل بالواو مهال وأما موقع ووما أنت دلك من الاحوال الني حكمها حكم الغفروف فلبس مجيده لأن المريف إذفروه حالاً، ففي العامل به صمير ينتفل إلى الطرف، والحملة الاسمية إذا كانت حالاً بالواو فليس فيها مسمير متفل. وأما قوله " موجموزه فلا بجور را" على رأى بالكوميين، سيك بمعلوك ال عوضاً ص الضمير، وقال الزمختري: (فإن فلت). لم فيل (من شجره) على المرجيد بون المد الجسر الذي هو شجر الفلس). أربه تعصيل الشجر، وتفضها شحرة شحرة رحتي لا ينفي من جنس الشحر واحدة إلا فد بربت أقلاماً: - بنهي رافله النوع هوتما أوقع في القرد هوتع الحميل والنكرة موقع المعرفة. ويطيه فإما سمنة من أبه، فإما يضع الله للناس من رهمة، [قاهر ٢] ﴿وقة يسجد ما في البيموات وما في الأرض من ويمه [انفحل. 29] وكذب العرب. وهو أول عارس وهذا الفصل عالم، ترمد من الأيات، ومن الرحمات، ومن المتراب، وارل الفرسان الحيروا بطفره والمكرة وأرادوا له معني الحمم الغوف لأب وهومهيدا " في كلاه الموت معروف. وكذبك يتقدر عدا من الشجرات أو من الأشجار. وفي هذا الكلام من المنافخة في تكتبر الاقلام والمداد ما بنيس أن ينامس. وذلك أن الاشحار مشتمل كل واحدة مها على الانصبان الكثيرة وننت لأغصان كل مصل منها بفطع على فدو القلب، فيدم عند الأعلام إن التناهي إلى ما لا بعلم به ولا بحيط إلا الله تعالى، وفرأ خمهور (ما نفلت كلمات الله) بالالصد والناب وقوة زيد من على إكلمة الله) على الترجيد - وفرأ ، لحسن إما نعد) مذهر تدم وكلام الله) قال البوعلي. لمراد بالكالميت. والله أعلم: ما في المعدوم دون ما حرح من العدم إلى الوحود. وفائت فوقة المراد لكفيات الله . معلوماته . وقال الرخشري : وزوان لملت : والكليمت هم قلة . والواضع مواصم الكنار لا التفليل " . ديج فيل: كلم الله\* وقلت): همناه أن قبراته لا نقي بكتبها البحار فكيف بكلمة، النهي أرعمي تسليم أنا (البرق) صع فعة عجموع الخلة إدا تعرفت للالف واللام حبر المهدم أو أضبهت عمت وصارت لا تحص الغلبل والعام مستصرق لحسيع لأفرانه (إلا المقاعوين) كامل العمرة، فمغنوراته لا نهالة لحاج معكمين كاعل العلم، ممعموماته لا نهاية ها الوعا وكرامعل كيال فاترته، وعلمه، ذكر ما ينطل استيعادهم للمعتبر ازلا كيفس واحدة) إلا تتحلق نفس واحدة، ويعنها، ومن لا مقاد الكلمانه تقول للسوق كوبوا فيكونون، فالفليل والكثير، والواحد والحسير، لا يتفاوت في قدرته. وقال المفاش، وهذه الأبة في أبيّ بن حلف وأبي الأحدوبيية وصنه وابني احجام قالواز يا محبد إناغري العلمل بخلل بتسريبي، وأنت نفول الفريعيدنا دفعه واحدوه فزلتان زاداله حمع بصبي (مميم) كل صوت وبصير) بصر كن مصر أن حاله واخذة لا شخه إدراك

<sup>(</sup>١) مهم الله مهم الراسع ، شدًّ من العياس معمل الركان الحكم أن بعثرٌ الاندخفيُّو أن اعتال عبته.

السان العرب (1 / ۱۹۳۷)

و برشرح الكافية 2007 شرح الدامة 7 م.9 انظر مدينة من 10 100 الكنف، 10 19 1.0 القصيب 1 104 أمن يديش 104 -10 م. - أ

٢١) أنظر القرطبي ٢٤١١ ه وزاد السير ٢٢٧١٦

لمغيها مرامص فكذلك اخلق واللعث

الذائر ان الله يُونغ النيل في الشهار وطواع الشهار في الذي وتسخّر الشهاس والهام كلّ بَجْرِي إِلَّهُ النّهِ الله الشهال والت الذيب الفيدلون خبيرٌ إِن ذابله بأنَّ الله هُوَ الْحَقُّ وَانَّ عَا بِسَوْنَا مِن دُوبِهِ البَعْلُ وَانَّ اللّهُ هُو النّهَا الديني عَلَى اللهُ قرآ اللهُ الفَقْلُ عَرى في البَحْرِ بَحْمَتِ اللّهِ لِيُرْجِكُمْ مِن البَيْهِ البَق فيقهم الفَقْصِدُ وَمَا يَعْسَدُ بِمَالِينِ إِلَّا كُلُّ حَمَّاتِ كَفُورِ إِنْ البَالِي النَّالَةِ اللّهِ اللّه فيقهم الفَقْصِدُ وَمَا يَعْسَدُ بِمَالِينِ إِلَّا كُلُّ حَمَّاتِ كَفُورِ إِنْ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّ يَحْرِف وَاللّهُ مَن وَلَدِهِ فَلا مُولُودٌ هُو جَنْ مَن وَلِيهِ مَنْهُ إِنَّالِهُ وَمَا أَلَا اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ إِنَّ وَاللّهُ مَن وَلَدِهِ فَلا مُولُودٌ هُو جَنْ مَن وَلِيهِ مَنْهُ عِلْمُ النّهُ عَنْ فَلا تَفْرَقُ وَاحْدُونُ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْهُ مَا يَ

﴿ وَلِنَّ الَّذِينَ ﴾ الحَملون شراعت في ال عمران وهذا ﴿ إِلَى أَحَلَ ﴾ ويدن عل الانتهام أي البخة وينتهن إجما واي الزم ﴿ فَجَلَ ﴾ [الرم : ٥] ويذل عن الاحتصاص محمل الجرى غنصاً بإمراط أمل مسمى : وحرى الشمس عنص ماحر العبلة وحرى القعر باحر الشهورا فكلا معتبين مصاحب للربهار فلذلك فصدي بهار وفيرا عباش هز أبي عصرو الاها معمون في مباء الغيبة . ﴿ فَلَكَ مَا أَنَّا ﴾ الآية نفسم شرحها في الحجر ، وهما ﴿ وَأَنَّا مَا تُسْعُونَ من دونه الباطل ﴾ و1. الحج هامن دوله هو الباطل) (الحج 17) دربادة إهول اليذائق تصل تسخير التبايل والشام الذلك عاد الاكر أعماً من منحر العائد من العاتم الأمري مجامع ما شترى ومدس الجربان، وقرأ الحمهور فابتعمة الفاق على فإدراد المقطى وقرأ الأعرج والاهمش وابن بعمر فإبتعيت اذلها لكمر اللون وسكون المن جمأ بالالقما والدم أوقرأ امن أن عبلة عنج العولم والمر العبر وبالأعدوات والباء وتخطل سنبية أأي أغري سنب الربع وتسجيا فف وتحتل الخالبة أأي أحصارية بنعمة الله . وهي ما تحمله السمل من الطعام والأر إني والتحارات . وقد الن عطية : والباء للإنصاق والتهل وفرأ موسي من الراج ♦الفُلُك؛ بصم اللام. و﴿صِيارِ شكورَ﴾ دينا مائمة . ويعاق أبلغ، توباده سروه، ولما تفدم ذكر جري علك ٩. انسخر رلال في فلك ما لا محفي على رائد من الخوف، ونقده ذكر السمنة أنصب الختبر بالصبر على ما محذر، ومانشكار على ما أمعم به نعان اولمنه الموح لي ارتفاعه واستوداده و فسطرابه بالطُّمل وهو انسخاب، وقبل. كالطعل كالحاب. أطنق عل الحابل طنة أوفرأ محمد من الجيفية وكالطَّلالية وهمن أحمع ظلم للموطلة وطلو وللاس وقياء فإفرانا غشبهم إقاب التعات أخرج من قدمه الحمام في ﴿ لَبُرِيكُم ﴾ إلى قسير الله في ﴿ غشيهم ﴾ وهموج ﴾ اسم حسن بدرق بنه وري مفرقه سأه النابث فهو يقار على الخمعي ولساك تسهه بالخمامي ﴿فهمهم مقتضلة﴾ قال العبس الألي مؤس موت حقر الله في هذه المعدود وقال مجاهدا منقصت على كفروي أنيي مساله فقاويفهم أن تجرهذا من النبوذ وإن صلى في الاصنام من عهد أبه يعطمهم قبل. وأو مقتصد في الإخلاص الذي نتان عليه في النحوير. قال الرعمتري؟!! " وبعلي أن ذلك الإعلامير الحادث عمد

<sup>(</sup>۱) انفر (کشاف ۳۰۲) د

الحوف لا يبيعي لاحد قطه النهي ( ركة استايان الرعشري) ( فقطه ظرماً والماهل فيه غير ماض ( وهو محالف لكلام العرب في دلك. فعبل. حلف مغامل مستهم مؤمن مفتعيد تقديره ومنهم حاحد ودل عليه قوله فؤوما بجحد بالجنتامي وعلى هذا الغول بكود مقتصدة المحادر مؤس معتصد في أقواله وافعاله بين الحرف والرحاء موف تما عاهد الله خليه باق البحراء وختم هذا بنبني سالمة وهما هجتاري وفاكفهوك فالصبار الشكور معذف بمايات اللان والحشاوات الكفور بجحد مها وتوارست هذه الكليات لفظاً ومعلى أما قعظاً فظاهري وأما معلى فالمتنز هو الغداري والغدر لا يكون إلا من فلة الصبر، لأن الصبار بفؤس أمره إلى عذر وأما المدار فيعهد ويعدر دلا يصبر على العهدر وأما الكمور فملة ك معني للشكور واصحة، ولما ذكر تعالى الدلائل عن الرحدانية والخشر من أول السررة أمر بالنشوى عل سبين الموعمة والدكير بهذا البوم العطيم ﴿ لا يُعِنِي ﴾ لا يعفي، ومنه قبل للمتقامي المحرّى، وتقدم الكلام في ذلك في أوائل البغرة، ولما كان الوائد أكثر شعقة عل اللوط من الولد على أبيه بدأ به أولاً وأن في الإسناد إلى الوالد بانفعل المنتضى للنجدو. لأن شفعته متحددة على الولد إن أس حب، وأن في الإساد إلى الوقد ماسم العاهل. لانه يدر بش الشوت، وأشبوت يصدق مالم، الواحدة. والجملة من فإلا اليزي) صعة ﴿ ﴿يُومِهُ والصمر عذوف أي. منه فإما أن يجدف يرمه وإما على التدريج. حذف اخر فتمدي الفعل إني العسير وهو مصوب فحذف وفر" الجمهور ﴿لاَ يَجْرِي﴾ مضارع حرى، وهكرمة بضم الناه وقتم الزاي منياً للمقحرك وأبو السائل وعامر بن عبد فه وأمو السوار ﴿لاَ يُجْزِيءُ لهُ بضم الباه وكسر الزاني مهمور أو معناه الا بغي، يغالب: أحرأت عنك جراء فلادر. أي: أمنيت ريموز في ﴿ولا مولود﴾ وجهاري أحدهم: أنَّ بكون معطرناً عل ﴿ والدَّ والجملة من قوله ﴿ هُولِ عَالَ صَفَّةَ لَـ ﴿ مُولُودِكِي، وَالنَّالَ ؛ أَنْ يَكُونَ سِنداً. وَهُمُونَ سِنداً ثَانَ وَهُجُازَ ﴾ خبره، والجملة حبر الأول، وجاز الاخداء ، ومو نكرة، لوحود مسوغ ذلك وهو النفي. وضفل الهدري فقال: ولا يكون مولود مبتدأ. لانه نكرة وما معدم صفة فينقي للاخبره وقرشيثاً فالمصوب بالوجازي وهومن باب الإعيال، لابه يطلبه فإلا عبري، ويطلبه فإجازي فجملناه من إعمال الثاني، لأنه المحتار، وفرأ ابن أن إسمحني وابن أن هذاه ويعفوب وانفرنكُوها بالنون الحفيفة وفرأ مداك بن حرب وأبو حيوة فوالغُروري بالصم وهو مصدر والجمهور بالعتم وضره من مجاهد والضحاك بالمشيطان وبمكن همل قرامة طعم هليه، جمل الشيطان عنس العرور مبالغة، وقال الزغشري · وفيقان قلت: ﴾ قويه فرولا موفود هو جاز عن واللم شيئاً) هو وارد على طرين من التوكيد لم يرد عليه ما هو معطوف عليه؟ ﴿ قَلْكَ ﴾ الأمر كذلك ، لأن خملة الاسمية أكد س الفعليه وقد الصبم إلى دلك قوله وهو إم وكوله الإمولوم) والسبب في تبيته هذا الستن أن الخطاب الامترامين وعاسبهم، فحض أعاؤهم عل القصر وهي الدين الجاهلي. فارجد حسم أطرعهم، وأطباع الناس أن ينفعوا أبدهم في لاخرة وأن يشفعوا لهم وأن يغنوا عنهم من الله شيئًا فلدلك حيء به على الطريق الاوكدر ومعين النوكيد في لفظ الموقود أن الواحد منهم لو شغع للوالد الأدل أسي ولدمنه تم نضل شفات مضلًا أن بشمع فن عوم من "جدادي لأن الواد يعم على الولد وولد اأولد بحلاف الولود فإنه فن ولا مثل. ﴿إِنَّ أَنَّهُ هَنِهُ عَلَمُ السَّاعِقَةِ يروى ولَّ الحَارِثُ بن عَيْرة المحاري قال: بالرسول الله أخرق عن الساعة من فيلمها؟ وإن لذذ القيت حيال في الأوض وقد الطالب عني السيام مني تطر؟ واحبري عن امراب فقد اشتملت عن ما في يطبها أذكر لم أبقي؟ وعطمت ما هينك أسن فيا أعمل خفأ؟ وهذا مولدي قد عرفته قباين أمرت؟ فتوات، وفي الحديث: • حسر لا يعلمهن إلا قدوتلا هذه الآبة؛ ﴿ وَوْعَلُمْ فِمَهُ الْمُنْ إِنَّ الْسَاعَةُ وَالْمَنِّي: حل بغين وقبها ﴿ وَبَعْرَاكُ قلغيث، في آباته من غير نفذيم ولا ناغير فعه في الأرحاء في من ذكر أم أنش، ثام أو نافص ﴿وما ندري مفس ﴾ مرة أو فاحرة ﴿ مَاذَا نَكُسُبُ عَلَالُهُ مِنْ خَبِرَ أَوْ شَرَ وَرَبَّا عَرْمَتَ عَلَى أَعَدَهَمَا فَمَمَلَتَ فَعَم الْجَبّ

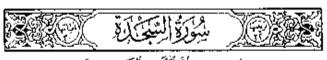
ر1) انفر اعتبات ۴/۳ (م.

<sup>(</sup>١ المغير عيب بالنعر والخديمة.

أن لا تغارفه إلى أن تدمى به نبع تدمن في مكان لم بخطر لها بيان قط وأسماد العالم بني اها، والدرابة للمصل ؛ لذ في الدرابة من معنى الحتل والحيلة. ولذا رصف الله بالعالم ولا بوصف بالداري وأما قوله:

#### لأغسم لا أقري وأثث انداري

عقول هرى بطف جاهل جاهل بها يطلق على الله من الصفات وما بجور منها وما يمنع ، وفرأ الجمهور (دأي أوس) وقرأ موسى الاسواري وابن أبي هيلة (بألية أرض) مناه التأنيث، الإصافتها إلى الموت ، وهي نفة قليلة فيها كما أن كلا إذا أضيفت إلى مؤنث قد تؤنث تقول. كلهن مدلى ذلك ، وإندري) معالمة في الترضيعين، فاختلم من قوله (ماده نكسيه) في موضع مفعول (عدري)، كأنه قال ، وما ندري نفس الشيء التي منظم التي مالي تكسي فقداً . وراي) متعلق بد (قدري والباء طرفية ، في : في أبق أرض ، هالجملة في مرضع نصب ، وندري ووفع الإحمار مأن انتفا استأل مثل بدنا وسوم الدائل مثال، وهو بستائر بعلم الشياء الإ بحر وهذه المحمس .



### بنسيم المُو الْخَوْبِ الْإِنْمَاسِيمِ

الذين تَهَالُ الْسَجَعْبِ لا رَبْ بِيهِ مِن رَبِ الْمَعْلِينَ ﴿ أَمْ يَقُولُونَ اَفَقَرَهُ بَلَ هُو الْحَقَّ مِن ذَبِكَ لِمُسْتِهِ وَمَن اللّهِ عَلَى الْمُعَلَّمِ بَهَمُعُونَ ﴾ الله الذّي خَلَق الشّكون وَالْحَقْ مِن أَنْ اللّهُ وَالْحَقْ مِن الْمُعَلِّمِ اللّهُ اللّهُ الذّي عَلَقَ الشّكون وَالْحَقْ مِن اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّه

هذه السورة مكيه عيل : ولا خمر آبات وتتجاوي إلى (تكدنون) أأ وفال امن جماس ومقاتل والكميي : إلا ثلاث آبات ترفت بالمعبة وافسن كان مؤسلة ( ) عالى كفار قريش : لم بست الله عدد أبليا والله الذي حاد به استلاني معه فترف، وطا ذكر سالى فيها فعلها فلاكل التوحيد من بده الحلق وهو الأصل الأول لم ذكر العاد والحشر وهو الأصل انتان ونحتم به السورة ذكر في بده حده السورة الأصل الثالث . وهو النيون الرسالة ولا لكتاب بالغراف. قال الحري وشؤيل مهتداً . وولا ربسه خبر . رجود أن يكون (شريل) سع مبتدأ المي الهدال والارب فيه سعى من الكتاب والسائل فيه (نتريل) ولاس رب فأنو البقاء والم) منتماً . ووثنون) خدم عملي : الذول . وإلا رب فيه سعى من الكتاب . والسائل فيه (نتريل) ولاس رب العالمين منتمان بد (نتريل) أبضاً ، وجور أن يكون حالاً من الصمير في ومن والناسل فيه الطرف . وجود أن يكون وانتهائي

<sup>(1)</sup> انظر فغرطي ١٤/٩٥ وزاد السبر ٢٣٢٧،

وال المر طرطي 11/40 وزاد المبر 1/777

صنفة وإلا وبيد هم) الحمر وومن رب العالمين؛ حال كيا نفسم، ولا يجور على هذا أن ينعنق بــ (نبرين) لأن المصدر قد أخبر عمه أوبحوز أن يكون الخير ومن وب المالين؛ وإلا ويناع حال من الكتاب وأن يكون غيراً بمد حير. التهن أ والدي أخدره أن يكون وتغريل مندأ وولا ويب) اعتراض وومن رس المالين، الاس وعال الن عطية : ومن رس العالمين) متعلل بـ (تنزيل) معي الكلام تفديد ونأخس وبجوز أن ينصل غوله (لا ربس) أي: لا شك من حمية الله معالي وإن وقع شت الكفرة فقلك لا براضي. والربيب: الشك. وقضًا هو في كل الفران إلا قوله (وب النون) النهني. وإذا كان (تنزيل) خبر مبحة عدوف وكانت الحملة اعتراضية بين ما انتقر إلى ضوء ولهنه لم نفل فهه إن في. نفديماً وتاخيراً، على لو ناهر م لكن اعتراحهُ. ولمها كونه متعلقاً د (لا ريب) فليس بالجيف لأن نعى كوبب عن مطلقاً هو المفصود، لأن العني لا مدمل فلوبب فيه إنه تنزيل فه إلان موجب نفي قريب عنه موجيد فيم، وهو الإعجاز، فهو أبعد ثبي، من الرب. وفوهم (افراء) كلام حاهل لم يمن النظر أو جاحد مستهق أنه من عند الله . فقال دلك حسناً، أو حكمًا من الله حليه بـالغـلاب. وقبال الرعشريا ٢٠٠ موالصمير في وفيه واجعر إن مصمون الحمله، كأنه عن : لا ديب في فلف. أي: في كوم مؤلًّا من رب العائن، وكهد لوساهته قول وأم يقولون افترام بان تولهم العدا مفرى إنكار لان يكون مرارب العانين وكدلك فرثه ومل هو الحق من ربعة،) وما فيه من نقذير أنه من الف وهذه أسلوب صحيح عمكم "أنث أولاً أن نبريله من وب العالمين. وأن فالحله ها لا ربب فيمه شم اصرت هن ولك إني قوله إلم يقولون افتران لأنه إلم هي المنقطعة الكانشة على بل والصنزة الإمكاراً الغولهم، وتعجباً منه، فظهور أمره في عجو متماتهم هي بئر اثلاث أملت، ثبو الفيريب عن الإنكار إلى الإثبات أنه الحن من الوطئية النهل. وهو كلام فيه تكنن وقال وأم عبدة، أو يكون مصامل يقوليان أفهر خبروج من حديث إلى حديث ، ورس ربك) في موضع الحال. التي اكاتاً من عند ربك وربه و معلق بـ (سندر) أو محدّوف تقديره : أترته لندب والقوم الهما قربش والعرب و(ما) نافية . و(من نذير) (من) زائدة . و(لدير) عامل والناهم؟ أخبر تعلق أنه أم بمعث إليهم رسولاً خصوصتهم قبل محمد 🗞 لا هم ولا لابالهم، لكنهم كانوا متعدين علة إبراهيم وإسهاعيل وما رافوا على ذلك إلى أن عبر ذلك بعض وؤسانهم وهبدوا الأحسام، وعما ذلك فهم مندرجون تحت بواءً. ﴿وَإِنْ مَنْ أَمَّهُ إِلَّا خلا فيها تشبر﴾ (قاهر: 75] أي: شريعته ودينه، والتدير ليس محصوصةً عن باشر، الل بكون نشر ألمي باشر، وفعير من باشره بالقرم من حسن أما تدبر أولم بباشر فعم مدير عبر محمله 🍇 وقال الل عباس ومقائل: والمعنى المربأتهم في العتره بين عبسي ومحمد عميهما السلامة أنَّا. وقال الرغشري: (ما أياهم من ندير من غيلك) كموله فإما أنشر المؤممية [بس ٢] وقتك أن فريشاً لم يبعث الله ومنهم رسولًا قبل محمد 🚒 (فين فلت): فؤذا لرياب نذير لرنف عليهم حجدًا؛ زنست) أما قبام احجة بالشرائع التي لا بدرك علمها إلا مترسل بلاء وأما فيامها عمران الفاونوجيده وحكت فيعيره لأن أدله اثعفل الموصلة إلى ذلك ممهم في كل (ماليه). النهى أو لذي ذهب إليه عبر ما يُعب إليه كالمنس وإن، وذلك أنهم فهموا من قوله (مة أتاهم) وإم أنذر أمؤهم) أن (١٠) كافية . وعندي أن زمان موصولة . والمعنى . ينظر قومةً العقاب ، فري أناهم ومن بذير) متعلق ــ وأناهم / أي - أماهم على المناد مدير من قبلك وكذبك (لتبدر فوماً ما أبذر قباؤهم) أيء العماب ندي أنمره أبنؤهم و (ما) معمولة في الموصمين، وأندر بعدي إلى النبن قال تعالى: ﴿ فِإِن أَمْرَضُوا فَقُلِ الذِّرِيكُمِ صَافِقَةَ [فصيت: ١٣] وهذا الفول حار على فنواهر الغراب. قال تعالى: ﴿ وَإِنْ مِنْ أَنَا إِلَّا خَلَا مِهَا نَشِيرِ ﴾ [قاطي: ٢٥] وؤان نفونوا ما جاءنا من نشير ولا نذير فقد جاكم شير ريشير) ( لمائدة ١٨٠) ﴿ وَمَا كِنَا مَعَدُمِنَ حَتَى يُعِينُ وَسُولًا ﴾ [ لأسر ١٠٥٠ ﴾ ﴿ وَمَا كَان ربك ليهلك الغربي حتى يبحث ل أمها رسولاً ﴾ [الفصص . ١٥] ولما حكى لعال عليم أنهم بقولون: إن عمد ﷺ التراب ورد عليهمم افتصر ف ذكر ما

<sup>(</sup>١) هملو الكشاف ١٢/١٠ ه

<sup>(</sup>٢) لطر العرطي (١) (١٩٧).

جاء به أنقرأت على الإنفاد وإن كان ود جاءكه وبلتيشين ليكون بلك ردعاً لهماء ولأنه إد فكر الإنفار همار عند العافل فكر البها أمدره، فلعل دلت الفكر بكون سبأ غدايه، وزاعاتهم جندون، ترجيه من رسول الله كيا كان في قوله ﴿ لعل ينذ كر أر نجلي﴾ [عمل: 12] من موسى وهروف قال الوغشري(ال: موان بسيمار لهط الترحي فلإرادة؛ كنهي . يعني: أنه عمر هن الإرادة ملفظ الغرسين ومصادر إرادة اهتذائهمي وجذو نزعة الهنزانيق لانه لهندهم إن يردحداية العمد فلاجفع ما يرحدولهم عا برية الصف العالى الله عن ذلك و ولذ بين تعالى أمر الرسالة ذكر ما عن الرسول من الدعاء إلى النوحيد، وإفاعة الدلس بذكر مدأ العالم. ونقدم الكلام عن هن من أبام، في لاعرف (الاعرف ٥٤) . إما لكم من دونه من ولى ولا شهيم) أي. إذا حاوزتمره إلى سواء عاتخذتموه ناصيراً وتسعداً. وأملا تشكرون) موجد هذا العالم فتحدوه وترتضوا ما سواه ويدمر الأس والأس واحد الأسور أقال البرعياس ومحاهد وتنادة وعكرمة والصبحاك: هيفظ لله قصاحه بجميع ما يشاؤهه إشو يعرج إليه) أي: بصعد خبر دلك في بوء من أياء الدنية مقداره أل توسير فيه السير المروف من الشر ألف منه. الأب ما يع السهاء والأرض خسية عام . وقال عنهما أيضاً الصمير في (مقدره) هائد على الندس أي: كان مقدار التدبير المقضي في يوم أله مسخ لو ديره المشرور وقاله تجاهد أيصاً: وبدير ويلفي إلى الملائكة أمور ألف سنة من هدنا وهو البوم عنده ، فإدا فرغت ألغي إليهم متلهاي عادمين أن الأمور شعد همه لمذه الله وتصدراك أحراء لأن هاجه الأمور إليه وقبلي: ملعتي بدوره أي الدنيا إلى أن تغوم انساحة، حيول انقضاه والقدر، ثم تعرج إليه يوم القيمة، ومقداره ما ذكر، فيحكم فيه من ذلك البوب حيث بنقطع أمر الأمراء أو أحكام الحكام، وينفرد الأمر كلّ يوم من أيام الاحرة الذيب ... وهو على الكدار، فادر خمين أغد منه حسيها في سووه سأل سائل. وتأي الأفوال فيه إن شاء الله تعالى، وقبل: ينزل الوحر مع جديل من السواء إلى الأرض تم يرجع إلى ما كان من فول الوسمي أو ربه مع جمريل، وذلك في وقت هو في الحقيقة أنف مسة، لأن المسافة صبرة ألف منذال الفوط والصفودي لاياما بن المزاه والارض مسرة خميراتة منة وهو يوم مر أباءكم لمرعه جاريل، لأح بعطع مسبرة أغب مبنة في بوع واحلار عال المرعشرين ووعاية الأمر تتأموريه من الطاعات والأعيال الصباخة ببزله ملمرأ مي السماء إلى الأرض تم لا يعمل به ولا يصعد إليه دلك الكامور به خالصةً كيا بربده ويرتقبه إلا في مدة مطاولة للله الأعيال الهي والحلوص من عبادي وفلة الاعران الصاعدي لابه لا يوصف بالصعود إلا الحالص، ودل عليه قوله على أثره فإفاحلًا ما انشكرونيَّ [الأغراف: ٢١]. النهل، رقين يدير أم الشمير في طلوعها من المثر في وهروما في تشرب. ومدرها في العلم من السيادين الأرض، لابية على أعلى الأرض تطلع إلى أن تغرب وترجع إلى موصيعها من الطلوع وفي يوم ومفعاره في اللسانة أنف سنة، والضمير في (إليه) عائد إلى السيام، لأنها تذكر.. وفين: إلى الله، وقال عند الله من سابط: وبدير أمر الدنيا أربعة احميهل للرياح والجمودة ومبكاتيل للقطو والماء وملت الموت كفنض الأرواح ا وإسرافيل لنزوق الأمر عليهماء وفيل: المرش موضع التدبير وما دونه موصع التصفيل، وما دون السموات موضع المعربف. وقال السدي: الأمر الوحي وقال مقائل: القصاء وقال عرهما: أمر الدنيار قال الوحلو: تقول: وعرجت في السيم أعرج وعوج الرحل يعرج إذا صاد أهرج، وقرأ ابن أن عبلة (يُقرعُ) منها للمفعول. واحمهور منها لتقاعل، قام أموعبه الله الرازي. اوفي هذا لطبقة، وهو أن الله ذكر في الآية المنقدم حائم الأجمعام والحالي وأشار إني عظمة الملك وذكر هما هاء الأرواح والأمر بقوله (بسبر الأمو) والروح من عالم الأمر كيا قال وفي الروح من "مروين) وأشار إلى دوامه للفظ يوصم الزمان. و فراد عوام اللغاه كيا بقال في العرف طاف زمان ملان والرمان بمنذ فبوحد في أرصة تشيق فأشار إلى عظمة الملك بالمكان، وأشار إلى فوامه هنا بالزمان والمكان من خلقه رملك. والزمان محكمه وأمره، النهي اوهو كلام ليس جارياً على مهم العرب. وقرأ الجمهور (مما العدون) ماء الحطاب، وقرأ السلمي وابن ولك والأعبش والخيس بياء العبة بحلاف عن احسن ارفرأ جناح من حيش

رق لفلز الكناب حرارة دهار

لائم تَعْرُجُ اللائكة) بريادة اللائكة ولعله تفسير منه، لسقيطه في سواد المسحف. لانفلاع أي: فللك الوصوف بالخلق والأستواء والندبير (هالم الغيب) والغيب: الأخرة، (وانشهادي) الدنياء أو والعيب) ما عند عن المحلوقين. (والشهادي: ما شوهد من الاشباء. قولان. وقرأ زيد بن هل إعالم الغيب والشهادة العربر الرحيم) بخفض الاوصاف الثلاثة. وأبو زيد المحوي بخفض (العزيز الرحيم) وفوا الجمهور برفع الثلاثة على أتها أحبار لذلك، أو الأول خبر والاثنان وصفان. ووجه الحقص أن بكون وذلك) إنسارة إلى الأمو وهو فاعل ــ (يعوج) أي : ثم يعوج إليه فلك . أي : الأمر المدير ويكون (عالم) وما بعده بدلًا من القسمبر في وإليه) وفي غرامة ابن رباد (يكون ذلك عالم) مبنداً وخبر و(العزيز الرحيم) بالخمص بدل من الضمير في وإليه، وقرأ الجمهور وحلقه، بعنج اللام معلًا ماضيةً صفة لـ وكلي أو لـ وشيء، وقرة العربيان وابن كلير يسكون اللام. والظاهر: أنه مدل اشتهال والمعلل منه وكل أي: أحسن جلق كل شيء . فالضمير في (حلقه) عائد على (كل) وقبل: الضمير ي (خلف) عائد على الله، فبكون التصابه نصب المصدر المؤكد للصمون الجملة . كقوله: ﴿صبخة الله﴾ (البغرة: ١٣٨) وهو قول سببورد. أي: حلقه علقاً، ورجع على بدل الاشتهال بأن هيه إضافة الصدر إلى العاهل. وهو أكثر من إضافته إلى المفعول، وبأنه أبلغ في الاعتبال، لانه إذا قال (أحسن كل شيء) كان أبلغ من أحسر حلق كل شيء، لأنه قد بحسن الحلق، وهو المجاز لم، ولا يكون الشيء في منت حسينًا. فإذا قال وأحسن كل تميء) افتضى أن كل شيء حلفه حسن. بمعني: أنه وصع كل شيء في موضعه . انتهى . وقبل - في هذا الرجه وهو عود الضمور في (حَلْمَة) على دالله يكون بدلًا من (كل شيء) عدل طيء من شيء. وهما قمين واحدة ومعني (أحسس) حسن، لأنه ما من شيء حلقه إلا وهو مرتب على ما تقتضيه الحكمة، فالمخارقات كلها حسنة. وإن نفارت في الحسن وحسنها من جهة المقصد الذي أربد بها. ولهذا فال ابن هباس: «أبست القردة بحسنة ولكنها متقبة هكسة د. وعلى قرامة من سكن لام وخلفه ) قال مجاهد " وأعطى كل جنس شكله. والمعنى " خلق كل شيء عل شكله الذي حصه به م. وقال العراء . وألهم كل شيء حلقه عيا يحتاجون إليه كأنه أحلمهم ذلك فيكون كقرفه : ﴿ أَعْضَى كُلُّ شَيِّءَ خَلَقَةٍ ﴾، [طه: ٥] وقرأ الجمهور، (بدأ) باللمنز والزهري بالألف بدلًا من الفعرة، ولبس غباس أل بقول: في هذأ هذا، طِندال الفعزة الفاَّه على قبلس هذه الهمزة التسهيل بين من على أن الأسفش حكى في قرأت قربت، ونظائره . وقبل: وهم لغية . والانصار نقول: في بدأ بدي يكسر عين الكلسة وبه بحدها، وهي لغة فطي يغولون في معل هذا تحويقي بقاً فاحتمل أن تكون فراءة الزهوي على هذه اللغة. الصلة بدي، ثم مماريداً، أو على لعة الانصار، وقال ابن

#### بالمسبح الألم وباء بالإنبا الأوغيالما فكولا شهيبا

(وبدا ختل الإنسان) هو آدم - هليه الصلام والسلام - ونم حمل سياده في: دَريته المسار<sup>67</sup> من طني، الفصل صند وكم سوام، قولمه - وأضاف الروح إلى ذاته ، دلالة على أنه علني مجيب، لا يعلم حفيقته إلا هو. وهي إضافة منك إلى مالك، وخلق إلى خالق لعال (وجعل لكمي) النفات إذ هو ضروح من مفرد غالب إلى جمع الخاطب، وتعديد للنعم، وهي شاملة لاهم كيا أن المسبوية وتفع الروح شامل له ولذريته. والظاهر: أن ووقائوا، الفسمير خمع، وقيل: الطائل أبي من خلف. واسته إلى الجمع ارضاهم به. والحاصب للظرف عدود بدل عليه وأثنا، وما بعدها، تقديره؛ أنبحت ثانا مسللنا، ومن قرا وإذا) مقير استفهام فجواب إذا محقوف أي . إذا شائلة في الأرض نبعث، ويكون ذلك إخباراً مهم على طويق

و) عبد الله بن روامة بن العلية بن هنريء اللبس الاكبر الانصاري الحروبيي نوق شهيداً عزانا رسي تلف عند. الخلاصة (٢/٩٥ - ٤٠٦-وم) من الرجر الطر البداية رهياية (٢٧٤) اللسان ريدام.

والإياسان الخسل؛ الغلق.

الاستهراء الوكدللة من قرأ فإلاً على الخدر الكدوا ذلك الاستهزاء باستهواء أحرا ومرأ الحصور معنع اللام والصاوع ويضل الكمر عبر الكلمة، وهي اللغة الشهرة القصيمة وهي لمة تحدد الذلك قاهدا: معلكما وكن شيء غسر عليه غربه حتى للمدارستي فقد صلك، وأصلما: من صل المداني اللمان إذ المعباء الوقال معرّسا: طائفت، عساقي الارض وأنسد فول التابعة العبان

### المناب المستلزة المعينين المنابع المنافضون بالمحبولات أوم وأعاشان

وفراً يحي بن يعمر وابن عينس وأبو رحاه وطلعته وابن وقت بكس اللام والشارع بشعها، وهي لعة أن العالمية ، وقرأً أنو حيية (ضمليا) مانصاد المقومة وصبها وكبر اللام مشهدة برويت عن علي. وقاراً على وأبن عيناس والحسر، والأعمال وأبان بن سعيد بن العاص وصلّته بالعباد نقيمة وقتح اللاب ومساد، أثنت وعن الحسن (صلّب) مكسر اللام، يقال، صل مهل بعنج الدين في الماضي وكسرها في الممارع وصل يضل مكسر الدين في المحبي وقتحها في المساوح وأصل بشي مطمرة عن وون أقبل، فإن الشاهر:

### فنتملخ فنضدة فينها البيش أستأت فهي بقد الفشيج ٢٩٥

وقال العواء المصافي وصرنا بين الصلة وهي الأرض البلسة الصلية، أوقال المجاس: إلا تعرف في اللعة استقاما، والكل يقانل: أضُعُ الفحم وَصَلُ والحَمْ وعمَّ إذا أنش: وحكاه غيره وطل هم بالقاء رحم كافورون) جمحدون بالماء الف والصيرورة إلى حراتما ثم أمره تعان تن بخرهم بحملة الحال عبر معصلة من قبض أرواحهم ثم عودهم إلى حراء رمج بالمعت. وملك الموت هميمه فرزائول، ومعياه أعبد الله وفرا الجمهور (تُرَجِّلُون) مياً للمعمول وزاه من على سياً لمعاطل وولوتري الطاهر أنما غطاب طرسول وقبل بالولامته أي أومونري بالحمد منكري أجمت يوم الفيامة لرأمت العجب وقال أب العدس؛ والعبل. يا محمد قال للمحرم: ولو تراي وهي أن الحيلة مقطوفة على بتوفاتهم. والحمة عن وقل للذلك لا بجماء عطالة الرسول، وانظامور أن ومن هما لم تشرب معنى النسي مل عني الني لما كان سبقع لوقوع عبره ا والحواء • عدوب، اي: لرايت اسوا حال يرى. (ونن تعليق في المامي. وإلا) طرف لماضي، فلتحض الإخبار ووفرعه مطعاً. أن عيه تغربلاً سولة الماضي. وقال الرمحشري: وبجوز أن يكون تعطابه ترسوق انه. وبه وجهاب، أحدهم أن براد به النعق. كام قبل: ولبنك بري. والنسي له كيا كان الترجي له في ولعلهم يبتمودع لامه تمرخ منهم الذهامس، ومن عماريهم، وصر ارهم. فلجمل الله له نمي أن يواهد على الله الصغة العطيمة من الحباء . والحزى والغب الشمعة بهماء وأنا تكوا الح متناعبة وقد حواجاء وهواز لرأيت أمرأ فطيعاً. ويجور أن يحاطب به كالے أحث كى نقول. بلان تليم بن أكبرمته أهامك، وإل أحسبت إليه أساء إليك . فلا يربد به غاطباً بعيه وكالت فلت: إن أقرء وإن أحسل إنبه المتهي و تنحي – الو) أب هذ الموضح بعيد ، ولسميه ولئ امتناهم ليس يحيد ، بل العيارة الصحيحة (مو) لما كان سيمم لوقوع عبره ، وهي عبارة حبيرية ، وقوله: وقد حدف حوابي، وتقديره: ولبتك ترى ما بدل على أنهاكانت بدأ للمسبى لا جوأب ها. والصحيح: أنها إلا أشرات معي انسني بكون ها حراب كحاها إدال كسراء، ذل الشاهر :

و لؤالي الم و هراز فيل أفراد المشافعين الشأنافعية أيُّ الرس

وفي من الطويق الطر ديرانه و ١٩٠١ع الطبيان واسعى (.

وه و السبت لرهير الطر صوف (AT) المحتسب (1 (198) التحاص ( 1984)

### مِسَوْمِ الشُّمُ فَعَلَيْنِي تَعْمَرُ صَيِّمَا أَنَّ وَقَيْمَا لَقَنَاهُ مِنْ نَجْنَى الْأَقْرُ وَرِاكَ ا

وقال الرغشري، ووقد غيره واردي بسعى النمي، كفرالك؛ لو بأبين فتحدين، كيا تقول البتك تاتيني فتحدين الفاق البير فتحدين الفاق الرغشري، ووقد أي ووقت لو تأتيني فتحدين وإلا أواد أيا موصوعة للنمي فتر محيم الإنها لو كانت موضوعة له ما جنز أن تجمع يهها وبين عمل النمني، لا يقال: غيث نبتك تفعل، ويجوز غيث لو نقوم وكانك المتع الجمع بي الومين عمل النمني، لا يقال: غيث نبتك تفعل، ويجوز غيث لو نقوم وكانك المتع الجمع بي الانتهائي وصيحا النمي (اكسور ووسهم) عطو غيرات والمم والعم، وقرأ لا يقال مصاف، وعند ويمم) أي : عند عارات، وجودكان المد بر على إنساز يقونون، وقدره الرهنيزي، شدة الحجل، لا الفروس، وب أحراه ما كنا تكدب، وسعنا ما كنا تكر، وأنصرنا صدق وعدك ورعيدك، وسعما نصابي يستغيرون أو النمائي وعمل المدبي وسعما المعابي والمائية الموقون أي يقيدة في النقاش وقبل مصدفون باللك وسنك المائية على المراهدية وسافل محدث الموقون) أي المراهدية وسافل الموقون إلى المراهدة وسافل أحروه إلى الموقون) التناس وقبل المراهدية وسافل أحدوه إلى الموقون المناسبة وقبل (موقون) (الت

وَلَوْ سِنْمَنَا آلَا فِيْمَا كُلُّ هَنِي هُدَدَهِا وَيُنْكِلْ حَقَّ الْفَوْلُ مِنْ الْمَكُنَّ جَهَنْدُ مِنَ الْجَنَّةِ وَالنّاسِ الْجَنَّةِ وَالنّاسِ الْجَنَّةِ وَالنّاسِ الْجَنَّةِ وَالنّاسِ الْجَنَّةِ وَالنّاسِ الْجَنَّةِ وَالْمَالِمُ وَاللَّهُ وَالنّافِعُ وَالْمَالِمُ وَاللَّهُ وَالنّافِعُ وَالْمَالِمُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُواللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّه

(لاتبا كل نفس هدامه) أي: اخترعنا لإيمان فيها تقوله . فإن لو بشاء الله فدى الناس حيماًها [الرحد: ٣٠] وجمعهم على الهدى. وبخمل الدلس أمة ومحدة . وقال الزغيسري ("ان وعل طريق الإلجاء والقسر رسكما سينا الأمو على الاستيار مان الاصطرار فاستحيارا العملي على الهذي فعلت كلمة انعداما على أعل العملي، دوبا أهل العمر. ألا ترى إلى

<sup>(</sup>٢) فيدن فاموليل انظر كبال طفق (٢٠ ٤٧) الأنسوري (٢٠ / ٣) اينني (٢ / ٢٠) الأسبيبات (١٥) المهات الصرية (٢ / ١٨). (٢) أنتر الكشف ٢/ ١٥٠ (

ما هذه به من قويه ومدوقوا عائسوم به فصعل فوق البداس، نبيخة المنهم من سيان العامية وقاة العكر فيها، وبرك الاستعداد قال والمراد المستال خلاف المسكر العلى إلى اللهيئة والمشهوات أي ككم ، وأماكم من ندتر العاقبة وسلط عليكم سيال ثم قال والدسية كم عالمنطقة أي الحالية على المراد المسيكم وقال هو يعنى الترث قاله ابن مباس وعود أي الرقاق المراد المؤلف والمستكم وقال هو يعنى الترث قاله ابن مباس وعود أي الرقاق المؤلف والمعالم المؤلف المنهاء المؤلف المناف المؤلف والمناف المناف والمؤلف المناف المؤلف المناف المؤلف المؤ

### الَمِيُّ فَخَافَى مَنْكُمُ مِنْ فَارِائِنَاهِ ﴿ إِنَّا مُشْغَلِكُ بِالنَّكْرِكِينِ الْمُصَاجِعُ الْ

وقال الرباح وازمان: والتبدي النمي إلى جهة فوق و اللسامع المائل الانكاه شوم الواسد ومشجعه و المسلم منتهود لا يعرفون أوضد وقد الراد بهذا التحقي مالاه النوائل بالنيراة وهو قول الأوراضي وبالملك والمس المصري ولي العالمة وغوضه وقي الحديث وكرائم اللهل ثم استشهد بالاية بعني الرسول، وقد أنو المدد والمحتاد والمساه والمعيم في جاهة وقال الحديث وهو المهدد وقال أنها والمدد وعداء والمحتاد والمائل المحتاج والمحتاد والمح

<sup>(</sup>۱) من العوبل انفر اطري (۱۹٬۹۷) الفرطي (۱۹۷٬۹۹) (۲) انفر الفرطي (۱۹/۱ و اد اندر ۲۲۲/۱ ۲۳۸

<sup>· ·</sup> 

الأوائث والخطاء س جمهم حلائقه عما بضرابه أعينهم لا بعلمه إلا هن وهذه عطة عظيمة لا ببلع الاعهمام كمهها. بس ولا العاصيلها. وقال الحسن: واخفوا البوم أنصلاً في الدنياء فأسفى الله لهم ما لا عبي رأت، ولا أذن سمعت، حراء ما كسوا بعمارت وهرنعاني المومق للعمل الصالجه وفاق الرغشري وفسسم أطؤع التمهيزي النهي وهذه نزعة اعترالية رأفس كان وؤمةً كس كان فاسطأم قال ابن عباس وعطور: وبربت في على والوئيد من عفية تلاحما نظال له الوئيد. أما أدقق صلت الساماً، وأحد سناناً، وأرد تلكنية، فقال له على المكت فإنك ناسل، الله قال الرمحشري فبرلت عامة للمؤمين والعنسفين فتناولها، وكل من في مثل حالمها، وقال الوجوج والمحاسى: عرلت في عني وعضة بر أن معيط، فعن هذا نكول الأية مكية، لأن علمة لم يكن بالمدينة وإنما قابل علم بن حكة منصد ف بدر والفسير ال (لا يستوون) والتنسيس بعدد عمل على معني (من) وقبل. لا يستروب لاتنين وهو المؤمن والعاسق، والشبية همل ولتأن الرجاء: موترون الابة أن عل والولية العربين النعاء الاستواء بخركار واحمد معهم دلاهوان. والجمهور إجنات مالجمعي وقبل: مسيت مالك. لما روني عن ابن عماس قال هباوي إليها أرواع الشهداءه. وقبل. وهي عن نمين العرش، وفرأ الجمهور؛ وتُزَلَّاه بصم الزاي، وأنو حبوة الإسكاما والنزل. عطاء الباران، ثم صارعاماً فيها بقد المفيات. (واما الدين منقوا) أي: بالكفر ومناواهم طنار) فالد الرهشري: وومجور أن براق فجة فأواهم السار - أي النار فين مكان عنه الماؤي للمؤسن الاصولة ﴿فِيشرِهم معذات البري [التوبة [72] النهي الرهفا فيه معد، وإنما يذهب إلى منع (فيشرهم) إذا كان مصرحاً من يبقول: قيام منام النشيع العداب وكدلك قام مفاه النحبة صرب وجيمي أمدأن تصمر نبيئاً لكلام مستغي عبه جارعلي أحسي وحوه المصاحه عني محمل الكلام على إصهار، فعيس بجيد و(العذاب الأدن)، قال أبي وامن صمن والضحاك والل ربد: المصائب الدنيا في الأنفس والأموال، وفال ابن مسعود والحسن من على أوهو المتل بالسبف تنعر بوم بدره، وفال مجاهد: والقتل والجوع لعريش ، وعند أنه مداب القبر، وقال المحمى ومفاتل وهو المسود التي أجاعهم الله فيهاه. وقال أن عماس أيصاً. وهو الحدودة، وقال أنيَّ أيضاً: هو والبطشة واللوام والدعائق والعدات الأكرم، فالراس عطية: ولا حلاف أنه عدات الأحراء.. وفي التحرير؛ ووأكثرهم على أن العذاب الأكبر مدهب بوم الفيامة في النازه . وقبل . وهو الدنو والسس والأسراء، وعن حمم بن محمد: وأبه مروح المُهدي بالسيف: (العلهم يرجمون) قال ابر المسمود: ولعل من بقي منهم بنوت، وقال أمر العالبة: «لسلهم يتوبيون» وقال مفاطل «يرحمون عن الكفراني الإنجادي، وقيل: العلهم يربسون الرحوع ويطابون لقرقه ﴿ فَالرَجِعَا نَعِمَلُ صِلَّا فَأَوْ السَّجِدَةِ ١٩٣ / وسَمِينَ إِرَاهِ، الرَّجِوعُ رحومًا ، كم سبت إرادة الفياء فباها في قرقه تعالى زإفا قسم في الصلاة فاغسلوا) انتهى . ويقابل الأدن: الاست. والأكبر الاصفر ، لكن الأدن ينضس الاصغر، لأنه انخص عوت المغلب، والمخرف إعا يصلح عا هو قريب وهو المذات العاجل، والأكبر بنضمن الأمعد، لأنه واقع في الاخرة والتخويف بالنجيد إذا بعبلج بذكر عطمه وشعانات فحصلت القابلة من حيث التصميراء وخرج في كل منهرا تما هر اكاء في التحقوبف. وقال الزمحشوني: وفإن قلت ع من أبن صح تصميم الرحوع بالتوبة، ولعل من الله إرادة، وإذا أراه الله شبئاً كال ولم يمنتم. وتوجهم مما لا يكون. ألا فرى أنها لو كانت تما يكون لم يكونوا دغلبي العداب الاكان. وقلت: } إرادة الله لتعلق بأفعاله وأمعال هبنت فإذا لراد شبتأ من أبعاله كان ولم بمنع للإلفندار وسننوس الداعى رواما أمعال عباه هزما أن يربدها وهم محدرون له ومضطرون إليها لقسره وزجالته عان أرادها وقارها فحكمها حكم أمطك ويزد أرامعا على أنا بعاذروها وهو عالم أمهم لا بخشرونها لريضح فانت في افتداره كما لا يقلم في اقتدارك إرادتك أن بحنار عبنك طاعطت وهو لا بحشرها، لأن احتياره لا بتعلق مغدرتك، فسم يكل مده دالاً على عجزك. النهى الوهو على مدهب المعتزلة وقدارة عليهم أهل انسنة ودلك مفرر ألي علم الكلام، (عن ذكر بأيات وبه تم أعرض عيم). بمعلاق المؤمس إدا دكرم بها حروا سجداً ولم أعرض عمر) فال

ود) انظر تفرطي ٧٠/١٩ وزله تلسير ٢٤١٠/١ ٢٤١

الزعشري: ونم للاستبعاد والمعيم أن الإعراض عن مثل أيات الله في وضوحها، وراارتها، ورشادها إلى سوء السبيل، والموز بالسمادة العظمي بعد التدكيريها، مستمع في المعلى والعلاة، كما تغول لعباحثك، وجدت مثل قلك القرصة ثم لم تنتيرها، استبعاداً لتركه الإنتهار، ومنه لم في بيت الشاعر؛

#### وَلاَ يَنْكُ عَسَاعًا النَّاسَاء إِلَّا النَّنْ فَالرَّعَ ﴿ يَسَرَى غَشَرَاتِ الْفَسَوْتِ ثُمَّ يَسَوُووُهِ الأ

استنعد كن يزور غسرات الموت مد أن رآه، واستيمايا واطلع عن شدت. النهى، (من المجرمان) عام أن كل مو. أجوب فيمارج عيه يجهة الأولوية من كان أطلم طائم أوالإجرام هنا هو الكفر، وقال يزيد من رفع : وهي في أهل الفدره. وقرأ فإن المعرمين) إلى قوله (بعدر) وفي الحديث، وثلاث من كن فيه فقد أجرم : من عقد لراء في غير حق وص عن والدياء ومن تصر فعالمًا.

كُلِنَّدُ النِّمَا مُوسَى الْكَنْتُ لَلَا تَكُنَّ فِي رَبِهُو فِي اِلْمَابِيَّةِ وَمُعَلَّنَهُ هُدُى اِبْنِي إسْرَاءِ بَلَ وَهُعَلَنَا مُوسَوَّا فَلَا اللَّهُ الْمَابِعُونَ فَلَا اللَّهُ اللْمُوالِلَّةُ اللَّهُ اللَّهُ ال

كا قرر الأصول الثلاثة: الرسالة، ومده الخنق، والمداد، عاد إلى الأصل الذي بدأ به، وهو الرسالة التي ليست بدعاً في الرسالة، إذ قد سنق قبلك رسل، وذكر موسى ـ عليه السلام القرب ومانه والزاماً في كان على ديمه ولم يذكر حسيه، لإن معهم شرعته مسعد من التوراف، ولان أثباع موسى لا يوافعون على نبوته، وانباع عبسي متفقون على فيرة موسى، ووالكنف، اتوراف، وقد وصفه الرسول. في، من فقالت موسى، في: في لينة الإسراء، أي: شاهدته حقيقة، وهو الدين الذي أوفي التوراف، وقد وصفه الرسول. فقال: ادم طوال جدد كانه من وجال شبوة حين أو ليلة الإسراء، قاله أبو المعالية وليناه وجده من أن المبلف. وقال المرد: حين استحن الرجاح بينه المسألة، وقيل: محتلد على الكتاب فإما صدف اليه على طريق بعود على الكتاب على تقدير مصمر أي، من لقاء الكتاب موسى ووصوله إليه إما بالتكس أي من لقاء موسى الكتاب والمالية وقبل بعود على الكتاب على تقدير مصمر أي، من لقاء مثله، إلى التي الأمل من المهالة التي التي موسى، وذلك لما أبية موسى، ولقبك كتل ما لغن من الوحي، ملا ثان في شك من أنك لقبت مثله، ولهيت نظره، وبعوه (من لقائه) قوله: ﴿وإنك لما لمن موسى، ولقبك كتل ما لغن موسى الكتاب، كانه وقبل الحسن، يعود على ما تضبه المول من الشعة والمحة التي لقي موسى، وذلك أن إخباره بأنه أي موسى الكتاب، كانه قال الحسن، يعود على ما تضبه المول من الشعة والمحة التي لقي موسى، وذلك أن إخباره بأنه أي موسى الكتاب، كانه قال، وقلد أنها موسى هذا العد، الذي آنت بسبيله فلا تمزا أن أمك تلقي ما لغي مو من طحة بالناس، انتهى، وعدة قول

 <sup>(4)</sup> البيت الحصر بن طبة احترش انظر القيامة العمرية (١٠١٠) الكشاف (٢٠١٥).

<sup>(</sup>١) فطر لمان لعرب (١٩١/١).

العينان وأسعد من هذا من حفله عائداً على ملك المرت الذي نقدم دكرين واحساء اعتراضيه الرميل العائد على الرجوع إلى لا نوم أول الكلام نغديم ومأسمر أوالنفدين تم إلى رك ترجعون إفلا نكن في موية من لذنيه أي: من لعام البعث وهذه أنقاف كالديسمي أبرينزه كتلها من تقنها، ولكن بطها تلقسرون فاتبعناهم أوسطسم في ووجعشاه إلموسي أوهو فال فنانة الرقبل الملكتاب حمله ماديةً من الضلال. ومنص بن إسرائيل بالذكر إلام لم بتعبد عا ميها وقد إسهاعيل. (وجملها عنهم) أن " من بن إسرائيل ألمة قادة بقندي سبه، وقرأ الحمهور وله حسرُوا؛ بعثم اللام وشد الهيم وهبد عا وطاحة والأعمش وهزة والكسالي ورويس لكسر اللام وتحفيف اللهبي (وكانوا) بختمر أن بكون معطوفاً على وصبروا) فبكول ه خائر ال التعليق الويخسل أن يكون عضماً على ووحملنا صهري وفرة عند الله أيصاً وبما صبرون بدء الجراء والصندر في (منهم) طاهره بعود على من إسرائيل. والفصل بوم الطبامة بعيم الخلق كلهم. (أو لا بهد لهم) نفدم الكلام على محرهده الأبة إعراماً وقرادة وتحسيراً إلى طه إلا أن هنا ومن قبلهم) روانقوم بسمعون) وهمائ إنبلهم) وولاوق النهي) ويسمعون والنبي من العواصل ﴿ أَوْ أُبِرُوا أَنَّا سَوْقَ اللَّهِ ﴾ أقام تعالى الحجة على القعرة بالأب السائلة . الدين كقرو وأهلكوا، ثم أتامها عليهم الإفهار فغارته، وتسبههم على السعث، وتفلُّع تفسير الجرُّرُ في الكهب. وكلِّ أرض لجَّزَز: ماخلة في هذا فلا تخصيص لحا عكاد معين. وقال ابن عناس: وهي أرض أبين من اليمن، وهي قرص نشرت سيبول لا فحقوه<sup>(1)</sup>. وفري، (الحارز) وسكون الرام (فيخرج به) أي: بالام وحص الزرع بالدائر وإن قان عرج الله به الواها قابرة من العواكف والبقول، والمشب المنعم به في الطب وعيمه منتريطاً للنووع. ولأنه أحظم ما يفصد من أنبات - وأوقع الزوع موقع السات - وقلمت الأنعام، لأن ما بنبت يأكله الأمعام أول فأول من فين أن يأكل سو ادم الحسر. ألا تري أن القصيل وهو شعير بررع نأكله الأمعام مثل أنا مسل والبرسيمي والفصيصة. وأمناه نقلك نبادره الأحام بالأكل قبل أنا بأكل بنو أدم حب الزوع. أرالام عذاه الدواب والإنسان عد مخدى بعيره من حيوان وعده أو بدأ بالادن لم ترغى إلى الاشرف رهم متو آدم. وقرأ أمو حيوة وأبو بكر في رواية (يَأْتُل) سهم من العلل. وفرا الجُمهور ويُنصرون) به سينة، والل مسعود عام الحنطاب وحامت العاصلة: (أفلا بيصورون) لأن ما سبق مرتى. وفي الأبة فيله مسموع ماست وأفلا يستعون) ثبر أحبر نعالي عن الكثيرة باستعجال همل القضاء بيهم وبين الرسول على معي الحزء والكذب. ووالقمح ؟ الحكم، باله الجمهور. وهو الذي يعرف عليه فوله (قل بوم العتم) الح ويضعف فول الحسل وتجاهد فتح مكاني بعيام مطابعته ما بعدول لان من أمل بوم فتح مكان إنجانه ينصعه أوكدا قول من قال: يوم بسر (ولا هم ينظرون) أي الا يفخرون عن العداب. ولما عرف عرضهم في سؤالهم عل سبيل الهراء. وقبل فموز لا تستعجلوا به ولا تستهرلوا، فكان قد حصلتم في دلمك اليهم وأصنع فلم ينفعكم الإيمان واستطرتم فيحلول العذاب فلم تبطروا فدويوم منصوب وازلا وغامى تبالر مالإعراض هنهم، وانتظار التصر عليهم ه والظفر عم ( (إنه منظرون) للغلم هيكم لقوله : ﴿ فيرْ عنوا؟ إننا معكم ماريعين ﴿ [النوسة : ٥٨] وقبل (إنهم متظرون) العذاب. أي: هذا حكمهم وإنا كانوا لا يشعرون. وقرأ اليان المنظرون) بفتح الظاء اسم مفعول. و خمهور بكسرها اسم فاص. أي: منتظر هلاكهم فإليم احقام أن بشظر هلاكهم البعني أنهم مذكون لا عالة، أو والنظر ذلك

فإذ الملائكة في سياد بعظرونه.

راق انظر الفرطي و ١٠ (٥).

و١) القريض الانتصار وللكث



# لِنْدِ \_\_\_\_ مِنْ أَوْ الْكُنْبِ الْيَجَدِ \_\_\_ مِ

يُتَأَيُّنَا النَّسُ أَنْ اللَّهُ وَلَا غُلِم الْكُفِرِينَ وَالْمُنْتَعِبَةُ انْتُ أَفَّا كَانِهُمْ مَا يُوحَى (تُنكَ مِن زُيْكُ إِنَّ أَبْهُ كَانَ بِمَا غَمْمُونَ خِيرًا ﴾ وَتَوْكُنُ عَلَى اللَّهِ وَكُفِي إِلَّهِ وَكِيلًا ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِينْهِي فِن قَلْمَانِينِ فِي جَوْفِهُ وَمَا جَمَلُ أَزْوَجَكُمُ الَّذِي تُطَابِهُونَ بِسَهُنَ أَطْهَارِكُمْ وَمَا جَمَلَ أَدْعِينَآهُكُمْ الَّذِي تُطَابِهُونَ بِسَهُنَ أَطْهَارِكُمْ وَمَا جَمَلَ أَدْعِينَآهُكُمْ لِنَدَّةَكُمْ وَلِكُمْ فَوْلَكُمْ بِالْوَسِكُمْ وَاللَّهُ بِفُولَ اللَّحَلِّ وَهُو يَشْدِي الشَّتِبِسُ ﴿ الشَّوهُمْ الْأَسْآبِهِمْ هُو أَقْسَلُ عِندَ اللَّهِ فَإِن لَّمَ تَعَلَّمُوا مَاتَآهَ مُمْ فَإِخَوْلِكُمْ فِ اللِّينِ وَمَوْلِيكُمْ وَنَيْنَ فَيَحَمُ جُنَاحٌ فِسَاّ الْخُطُّأَتُمُ مِي وَلَكِي مُا نَمُنَّذِنْ فُلُولُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُولَ رَجِمًا ﴾ النِّيُّ أَوْفَ بِالْمُؤْمِيتَ مِنْ أَنْسُهِمْ وَأَوْفِهُمْ أَنْهُمُ إِنَّا وَأَوْوَا ٱلْأَرْهَارِ بَعْضُهُمْ أُولَى بِمُعْنِي فِي كِنْتِ ٱللَّهُ مِنْ ٱلْفُوْمِينِكَ وَلَنْهُ يَعْرِدُ إِلَّا أَنْ نَفْعَلُوا إِنَّ أَوْلِنَا يَكُمْ مُعَرُّوهًا كَاتَ دَلِكَ فِي ٱلْكِنْبُ مُسْطُولًا لَ وَلِنَّا لْمُعْدَنَا مِنَ ٱلْيَّبِيْسَ مِيقَنْفَهُمْ وَسَلْتَ وَبِن فُوحٍ وَإِبْرَحِيمُ وَمُوسَىٰ وَتِبِسَى أَقِ مَرْزَمُ وَأَعْذَرَا مِنْهُم وَيَسْتَفَا غَلِيطَا مَا عَ قِينَتُنَ كَلَمْدِيقِينَ عَن صِدْقِهِمْ وَكَلَدُ بِلَكُمِينَ عَلَاهَ أَلِمًا ﴾ يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ السُوا الأَكْرُولُ فِعَلَهُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذَ جَلَا تَكُمْ جُنُولُا فَالْصِدَا عَنْهِمْ رِيعًا وَجُنُونَا أَمَّ نَوْهَكَ وَكَذَا أَلَهُ بِمَا نَفَعُلُونَ مُصِيرًا ﴿ إِنَّا جَآءُوكُمْ مِن فَوَفِكُمْ وَمِنْ السَفَلَ مِنكُمْ وَيَهْ زَاغَتِ الْلَّبْسَارُ وَيَلْفَبَ الْقُلُوبُ الْعَسَاسِرَ وَتَطَلُّونَ مِاتَّةِ الظَّلْوَيَّا ﴾ خَمَالِكَ ابْنِيِّ الْمُنْوْسُونَ وَفَكْرِكُواْ رِزْاَكَا شَيِبِنَا ۞ وَإِذْ يَغُولُ الْمُسْتِفُونَا وَالَّذِينَ فِيسَ فَلُوجِم مْرَضَ مَا وَعَدَمَا اللَّهُ وَرَسُولُتُهُ إِلَا عُرُولًا ﴾ وإذ قائب تَمَايِغَةٌ بَنهُمْ بِخَالِهَلَ بُوْبِ لَا مُقَامَ الكُر فَالْجِمُولَ وَيَصَسَعُهِ نُاحَدُهِ فَى وَشَهُمُ النِّيلَ يَقُولُونَ إِنَّ بِيُونَتُنَا عَوْدَةٌ وَهَ عِنْ يِعَوْدَةٌ إِن بُرِيهُ وَذَ إِلَّا جِزَادٌ جَزَادٌ جَزَادٌ عَلَيْهِم يِّنَ الْعَلَى رَحَا تُمَّ شَهِلُوا ٱلْفِشْدَة ۚ تَعَوْهَا وَمَا لَلْشَقُوا جَآ إِلَّا بَشِهُ ا ﴿ وَلَقَدُ كَامُوا عَسَهُ دُواً ٱللَّهُ مِن فَسَلُ كُو

بُوْلُونِ ٱلْأَيْمَارُّ وَكَانَ عَهَدُ ٱلْفَهِ مَسْتُولًا ﴾ قُل أَنْ بَعْفَكُمْ الْعِرَارُ بِي فَرَدُّمَرَ بِنَ ٱلْمَوْبَ أَوِ ٱلْفَاسْلِ وَلِهَا لَا خُسَفُونَ إِلَّا فَلِيلًا ﴾ فَلْ مَن ذَا ٱلَّذِي يَعْمِستُكُو مِنَ اللَّهِ إِنْ أَلَادَ بِكُرُ سُوَّا أَوْ أَلَا بَكُرُ رَحْمَةً وَلَا جَدُودَ لَحُدُ مِّن دُوبِ اللَّهِ وَلِنَا وَلَا نَصِيرًا ﴿ ﴿ فَذَ يُعَالَمُ اللَّهُ الْمُعَوْدِينَ بِعَكُمْ وَالْفَآبِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا ۖ وَلَا يَأْتُونَهُ ٱلْبَأْسُ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ أَشِحَةٌ عَلِيكُمْ فَإِذَا سِمَاءَ الْمُؤَتَّى رَأَتَتَهُمْ يَتَظَرُونَ إِلَيْكَ نَشُورُ أَشَّيْتُهُمْ كَالَّذِي يَحْشَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَتَ لَلْوَقَ مَلَقُوكُم بِٱلْمِنَةِ مِدَاةٍ أَنِيخَةً عَلَى الْفَيْرِ أَوْلَتِكَ لَرَ يُؤْمِنُوا فَأَصْبَطَ أَهَةً أَعْسَلَهُمْ وَكَانَ دَلِكَ عَلَى اللَّهِ بَسِيرًا ﴿ يَعْسَونَ الْأَعْرَابَ لَمْ يَذْعَبُواۚ وَإِن بَأْتِ ٱلأَحْرَابُ بَرَدُواْ لَوْ أَنَّهُم بَادُوكِ فِي الْأَعْرَابِ بَسْفَارُكِ عَنْ أَيُكَأِيكُمْ وَلَوْ كَنُواْ فِيكُمْ فَا فَسَنُواْ إِلَّا فَلِيلًا ﴿ فَقَدْ كَاذَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أَسْدَةً حَسَنَةً لِمَنَ كَانَ بَرِعُوا اتَّةَ وَالْهُومَ الْقَجَرَ وَقَكَرَ آلْفَا كَيْمُوا 🕃 وَلَمَنَانَهُ الْمُؤْمِنُونَ ٱلْأَخْرَابَ قَالُواْ هَنَذَا مَا وَعَدْنَا آلَكُ وَوَسُولُمُ وَصَدَى أَنَتُهُ وَرَسُولُمٌ وَمَا زَادَهُمُ إِلَّ إِيمَنَنَا وَضُلِيمًا ﴿ مِنْ ٱلتَوْمِينِ رِجَالٌ صَدَفُواْ مَا حَهَدُواْ اللَّهَ عَبُسَةٍ فَيَسَّهُم مَّن فَعَى غَبْهُم وَمِسْم مَن يُنتَظِرٌ وَمَا بَذَلُواْ شَيْعِيلًا ﴿ لِيَجْرِي َ لَنَهُ ٱلصَّدِيفِينَ بِصِدْفِهِمْ وَيُعَذِّبَ أَلْمُنْتَفِقِينَ إِن شَنَاهَ أَوْ يُخُرِبُ عَلَيْهِمْ إِنَّ أَفَهَ كَانَ عَفُونًا رَّحِيمًا ﴿ وَرَدُ لَلَهُ الَّذِينَ كَفُرُواْ بِخَيْظِهِمْ لَرْمِنَالُواْ خَيْراً وَكَعَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْفِصَالُ وَكَاسَ اللَّهُ فَوْمِنًا عَرِيزًا ﴾ وَأَنزَلَ الَّذِينَ طَلَهَ رُوهُم بَنْ أَهْلِ ٱلْكِتَبِ مِن صَيَاصِيهِمْ وَقُدَّفَ فِي فُلُومِهِمُ ٱلرُّعْبَ فِرِيفًا وَمُشْتَلُوكَ وَتَأْسِرُونَ وَمِنَّا ۞ وَأُورَفَكُمْ أَوْمَنْهُمْ وَمِيْتَوْهُمْ وَأَمْوَافَتُمْ وَأَرْمَنَا لَمْ نَطَقُوهَا وَكَاكَ اللَّهُ عَلَ كُلُ فَيْءٍ قَايِرًا ﴾ يَعَالُهُا ٱلنَّبَيُّ قُل لِمُؤْرَبَعِكَ إِن كُسُنَّ تُورِدَكَ ٱلْخَيْرَةَ ٱلذَّبْهَا وَرَبِفَتَهَا فَتَعَافَيْت الْمَيْقَكُنَّ وَأَسْرَيْفَكُنَّ سَرَتُنَا جَبِيلًا ﴿ وَإِن كُسْتُنَّ نُودْتِ اللَّهَ وَوَشُولُمُ وَالذَّارَ الْآيَخِرَةِ فَإِنَّ اللَّهَ أَخَذً لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَيْرًا عَظِيمًا ﴿ يَنِهَمَاهَ ٱلنَِّينَ مَن بَأْتِ مِنكُنَّ بِفَاحِمَتُو شُهَيْتُ و بُشَاعَفُ لَهَا ٱلْمُدَابُ صِنْعَةَ بِي وَكَالَتَ وَلِكَ عَلَى ٱمَّهِ بَسِيرًا ﴿ ﴿ وَمَن يَقَلُتُ سِكُمَّ يَفِهِ وَرَسُولِهِ، وَتَسْمَلُ مَسْلِمًا نُوْيَهَا ٱلْبَرْهَا مَرْيَانِ وَأَعَنَدُنا لَمَا يِرْفَا كَرِيهُ ۞ بَيْنَالَة النَّقَ لَسَكُنْ كَأَمُومَنَ النِسَآءُ إِن النَّفِظُ فَلَا غَفَضَمَنَ بِٱلْقِرْلِ يَطَمَعُ ٱلْذِى فِي ظَيْمِ. مَرَضٌ وَقُلْنَ فَوْلَا مَعْرُوفًا ﴿ وَقَرْنَ فِي بُنُونِكُنَّ وَلَا نَبْرَعَكَ فَابْرُعُ ٱلْمَمْهِ لِيَّةِ ٱلْأُوفَى وَأَقِمْنَ ٱلصَّلَقَةَ وَمَانِينَ ٱلرَّحَوْنَةُ وَآفِلَتَنَ ٱللَّهُ وَيَسُولُهُمُ إِنَّمَا يُرِيدُ ٱللَّهُ فِيذُجِبَ عَنكِكُمُ ٱلرَّحْسَ أَهْلَ ٱلْبَنِ وَيُطْهِرُهُ فَطْهِ مِلَ ﴿ وَأَذْكَرُنَكَ مَا بُسَّلَ فِي بُونِعِكُمَّ مِنْ مَابِسَتِ

اللَّهِ وَٱلْحِصْصَةَةُ إِنَّا اللَّهَ كَانَ لَطِيعًا حَبِلًا ﴿ إِنَّ ٱلْمُسْلِمِينَ وَٱلْمُشْلِمَتِ وَٱلْمُؤْسِمِينَ وأقنامن والفندين والفسنت والفندين وانضدقن وانضدقت والمندين وانضبرت والخبيب والكنيدهات والمنتصدقين والمنتصدقات والمتنبسين والطندسات والمتعبلين فروجهم وَالْحَدَهِ ظَلَانِ وَالدُّكِرِينَ اللَّهَ كَبُسِرًا وَالدُّكِرَبِّ أَعَدُّ لَقَمَّا ظَلَمَ مَعْفِرةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿ وَمَا كَانَ لَشَيْسِ وَلَا مَوْمِنَةٍ لِهَ الْفَعَى آغَهُ وَرَسُولُهُ: أَمْنَ أَنْ يَكُونَ هَامْ الْخِيْرَةُ مِنَ أَمْرِهِمْ وَمَن يَعْيِس اللَّهُ وَرَسُولُمْ فَعَدْ حَسَلَ مَسْفَلَا مُعِينًا ﴾ وَإِذْ تُغُولُ لِلَّذِي الْفَرَالَقُ عَلَيْهِ وَأَنْفَحَتَ عَلِيْتِ أَسْفَ عَيْنِك دَهُ جَكَ وَأَيْنَ مُفَا وَكُفِي بِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَحْنَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ لَن تَعْسَلُهُ فَلَمَّا فَضَى زَبَدٌ مِنهَا وَظُرا وَوَعَندَكُهَا لِكُ لا يِكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَنَجٌ فِي أَزْفُرِج أَنْفِينَا بِهِمْ إِذَا فَضَوْا بِعَهُنَ وَكُراً وَكُاتَ أَشُرُ الْفَرَمَعْقُولًا ﴿ مَا كَانَ عَلَى كَانْيَ مِنْ حَرْجٍ فِيهَا فَرَضَ آهَٰذَ لَقُ مُسْفَةً آلَفَهِ فِي ٱلْمَايِنَ خَلُواْ مِن فَبَلُ فَكَان أَشُر ٱلصَّا فَلَاكَا خَفْدُولًا ﴿ الْمَيْرِكَ الْمُلَقُونَ رِمَنْكُنِ اللَّهِ وَيُحْمَنُونَهُ وَلَا يُخْمُونَ أَمَدًا إِلَّا اللَّهُ وَكُفّ بألقم خيبينا ﴿ مَا كُان مُحْمَدُ أَيَّا لَعَدِ مِن رِّحَالِكُمْ وَلَذِين نَسُولُ اللَّهِ وَحَاتَمَ النَّيْرِسَنَّ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿ فَا يَتَأَبُهُا الَّذِينَ مَامَنُواْ اذَكْرُوا اللَّهَ وْكُوا كَايِلَا ﴿ وَسَبِحُوهُ بْكُوا وَشِيدًا ﴿ هُوَ الَّذِي بْفَسَلِي عَلَيْكُمْ وَمَانته كَشَّمُ إِيْحَرِيمَكُمْ بْنَ ٱلظُّلُمُنَتِ إِلَى ٱلنَّوْدُ وَكَانَ وَٱلْمُؤْمِينَ رَحِيمًا ﴾ فَعِنْتُهُم يَوْمَ بُلَقُونُهُ سَلَمٌ وَأَعَدُ لَأَمْ أَجُرًا كُرِينًا ﴾ جُأَيُّهَا ٱلمُنِيُّ إِنَّا ٱزْسَلَنَكَ مَنْهِمَا وَمُلَيْمَا وَمُنْفِرًا إِنَّ وَوَاهِيًّا إِلَى ٱللَّهِ بِإِذْبِهِ. وَسَرَاعَاشُونِ ﴿ وَمَشَر ٱلتُؤْمِنِينَ بِأَنْ لَهُمْ بِنَ اللَّهِ فَضَلَا كَبِيرًا ﴿ وَلَا تُعِلِعِ ٱلْكَعْمِرِينَ وَالْمُنْتَغِفِينَ وَمَعْ أَفَتَهُمْ وَقَوَحَكُلْ عَلَى اللَّهِ وَكُفَنَ بِأَنَّهِ وَكِيلًا ﴿ يَتَأَيُّنَا الَّذِينَ مَامَنُوا إِذَا نَكَحَدُهُ ٱلْمُؤْمِنَتِ ثُمَّ طَلَقَتَمُومُنَّ مِن فَمْنِ أَن عُسُلُوهُ ﴾ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَ مِنْ عِنْوَ فَعَنْدُونَهَا ۖ فَيَتَقُوهُنَّ وَمَنْ خُوهُنْ سَرَاعا جَبِلًا ﴿ بَنَا يَهُما ٱلنَّيْنُ إِفَا لْطَلْلُنَا لَكَ أَوْوَحَكَ الَّذِي مَا تَايَتَ أُحُودَهُ ﴾ وَعَامَلُكُتْ يَعِيدُكَ مِثَا أَفَاهَ اللَّهُ عَيْنِكَ وَمَاكِ عَبِكَ وَسَاتِ عَنْيَكَ وَمَنَاتِ حَالِكَ وَمَنَاتِ خَسَلَيْكَ ٱلْنِي حَاجَرُو مَعَكَ وَٱمْزُهُ مُؤْمِدَةٌ إِد وَهَبَتْ تَفْسَهَا اللَّبِي إِنْ أَرَادُ ٱلنَّيُّ أَن يَسْفَيَكِمُ النَّالِعَسَةُ لَكَ مِن دُونِ ٱلْمُؤْمِنِينَ فَلَا عَيْمَتُ امَا فَرَضَتَ عَلَيْهِمْ فِي ٱلْوَجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَبِمُنْتُهُمْ لِكِيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَاكِ أَلَّهُ غَفُورًا رَجِهِمًا ﴿ ﴿ زُبِي مَا تَسَأَهُ بِنَهُنَّ وَقُوْى إِلْيَكَ مَن فَقَاةٌ وَمَنِ ٱلنَّفَيْتَ مِنْنَ عَرَاتُ فَلَاجْنَامَ عَلَيْكَ أَذَاك أَدَفَ أَن تَفَسَّر أَعَيْسُهُنَّ وَلَا

الخوام المعروف، وحمله أجواف اليقرب المنبئة الرسول عنيه السلام دوقيل: أرض المدينة في ناسبة منها . الحسرة، رأس القلم مذاك وهي منتهى الحالفوم، والحسوم الدخل الطعام واشتراف الافطار. النواحي، واحتاجاً قطر، ويقال أقدّ بالثاء لغة فيه، هوق هن كذا: بثيط عنه، سلقه، استرا عليه وضربه، ويقال اصطفه بالصاد، قالل الشاعر:

فتشاشك من المراو شاهوا الاضائة فحفقهم بالتقاق

وقبل؛ صفه: خاطبه علائمة مليمة ومنه مطهب سلاق ومسلاق، ولسان سلاق ومسلاق. السحب الحدر. والليء الذي ه الذي لا يلذمه الإسان ويعتقد الوقاه مع، قال الشاهر :

> عَدَيْتُ فِيلُ الْخَنْمُولُسُونَ يُغَيِّنَا فَنَا ﴿ فَضَى فَكُنْهُ فِي مِنْفَى الْفَوْمِ خِنْزَادُ؟ ! وقال حرير :

واج تناهيمه وأس الخلفون والجمع غلاميه

السان العرب (٣٥٠/٥). (٣) من الطويل لذي الربه الكران ورح المنصل لأن يعيش (٣١/٥) الفسع (١٩/٥) المرطق (١٩/١٥). وح الصال (١٧٥/٢٥)

### سطحملة في الدائل الفائون وميك الدائلية بشيطام مسرتن ملي مخدمات

أي: عل أمر عظيم. الذم الفيام بما وقد يسمى الموم لحياً الصياصي: الحصرات و مدها صيصية، وهي: كل ما يشع ما ويقال الفرى الصول، والقلي وتشوكة الديك وهي العليه الذي في سافه، لأنه يتحصل به ، والصياهي أبضاً شوك حاكة ويتحد من حديد الرصة قول درية بن الصيفة :

### كؤنع الطهامي والبيح أتعددا

الأسواء المقدود وتصم همرته وتكبر ويتألين يملان يفتدي به الوالأسية من الانتساء كالقدود من الاقتداء السم وصح موضح القصائر الفرج الآمة قال الليك الانتراب الماعت تعاسمها من وسههة وجسدها ويرى مع ذلك من فيهم فاست عظره الوقال أمو عبيدة التحري تحسنها تما تستدعي به شهوة الرحال، وأصفه من البرح في عبيم، وفي أسبانه رج. أي : سعم المؤمرة قال أبو عبيدة الوكالوب وأنشد للربيع بن أصبغ.

وقعتنا فتلل ألا لولعة المتاقصين بترشدات وطوااا

وقال البرد: والوهوا " الشهوة واللحية. يقال. تما فعليت من تعائلت وطراً. أي: ما استفعاد الله على تشهى بعليه. وأنشد:

وَقَيْفُ شُواتِي سَائِسَيْنِشُهِ نَشَدَ فَ ﴿ ﴿ فَضَ وَصَرْأَ مَنَّكَ جَبِيلًا لَنَّ مَلْسَمُ \* الْ

الخليات، نوب أنحر من الخيو

﴿ إِنَّا أَبِنَا النّبِي الذِّ الله ولا نقط الكافرين والمُنْفقين إن الله كان عليها حكيها والنم ما يوحي إليك من رابك إن الله كان ما تعمقون خيراً ويُوكُل على الله وكفي بالله وكيلاً ما حصل الله لرجل من ظيئ في جوف وصا حعل أرواحكم الملائي تعاهرون منهن أشهائكم وما جمل أدعيه كم إنه كم ذلكم قولكم بالواهكم والله يقول الحق وهو بهدي السبيل المعوجة الأبائهم هر أفسط عند الله مان في تعلموا اباهم فيحوالكم في الذين ومواليكم ونيس عليكم حالج فيها أحطأت به ولكن ما تعملت فلويكم وكان ألله فقوراً رحياً النبي أولى بالمؤمن من السبهم وأزواحه أنهائهم وأولو الأرحاء مضهم أول

الساف الغراب (١٩٨٦٦٨)

وهرا لعم ديوله و١٨٤ هـ عرب عوفه (١٤٥٤) و سرطي (٢١) ١٠١) روح العان (١٩١/١٥).

وآز ابعا خياد و(۱/۲۵۲۳)

<sup>(</sup>٣ من الطوبق المطر الأحديثيات و١٠٩٩) عماد القريب ١٩٥/، ١٩٩ فلمانك (ميش)، روح المعال (٣١٥/١٥٠)

<sup>(</sup>۵) انفو خشاه (۱۹ ۳۵) برخ) (۵) البید الرابع بن صبح القراری نظر بردر آن زید واقاه و رانفری (۱۹۶۸ و اظعارین وقد و ۱۹ انجست (۱۹۷۸ و هار الفرت

و ۱۹۹/۳۱ و بروح النمان ۱۹۶۵ و ۱۹۶. ۱۳۵ الوغز : كل حادة كال الصحيفا بيها فحد ، فهي مطّرت ، هم الوطر لوغز ومنه قده نعمل اوفا ففي وبد مها وطرأه قال الرساح - الوهر والأرث ممي وحد ، ولا بين مه معل

<sup>(</sup>٧) البيد وربرح العار (٢٠/١٥٠ والطر الكافق و١/٥٠٥).

بيعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين إلا أن نفطوا إلى أوليانكم معروناً كان ذلك في الكتاب مسطوراً وإذ أخفتا من النبيين ميناقهم ومنك ومن توح وإبراعهم ومومي وحيسى بن مريم وأعفنا مهم حينافأ خليطا ليسأل المصادقين عن صدفهم وأعد للكافرين مذابا أليبأك

هذه السورة مدية (١٠. وتقدم أن نداءه . عنه . (با أيها النبي) (با أيها الرسول) هو على سبل التشريف والتكرمة، والنتربه عجله وفضيلته . وحاه لداه غيره باسمه كفوله إيا آدم) (يا بوح) (يا إبراهيم) (با موسي) (بيا داود) (با عبسي) وحبث ذكره على سبيل الإحبار عنه بأنه رسوله صرح بالسمه فغال: ﴿عَمَدُ رَسُولُ اللَّهُ ﴾ [الفتح: 74] ﴿وما محمد إلا وسول) [ال عمران: ١٤٤] أعلم أنه رسوله ولفهم أن يسمره يذلك، يرحبت له يقصد الإعلام طائف جاء اسمه كها جاء إ النداء والفد حادكم رسول من أغسكتم (النوية ١٢٨) ﴿ ولال الرسول يارب ﴾ (الموقان ٢٠٠) ﴿ التي أولى بالمؤمنين ﴾ [الأحزاب: ٦] وغير ذلك من الأي ، وأمره بالنفوي للمتلسق بها أمر بالمديمومة عليها والاردياد منها ، والظاهر أنه أمر للنبي ، وإذا كان هو مأموراً بذلك فغيره أولى بالأمر ، وقبل: هو عطاب له لفظة. وهو لأنته، وروي: أنه لما قدم المدينة وقان يجب إسلام اليهود فبابعد نلس متهم على النفاق. وكان ينين لهم جانبه، وقانوا بظهرون النصائح في طرق المخادعة وخلفه وحرصه على ائتلافهم ربما كان يسمع متهم، فنزلت تحذيراً له منهم وننبيهاً على عداوتهم، وروي أبضاً. أن أما سقبان وعكرمة من أبي جهل وأبا الأعور السلمي قدموا في الموادعة التي كانت ميتهم وميد، وفام عبد الله مِن لَمَي ومعتب بن قشج والحمد من قبس فقالوا له - ارفض ذكر الهنما وقل إنها تشفع وتنفع . وندعك وربك. فشق ذلك عليه وعلى المؤصين، وهمُوا بغتلهم فنزلت أأأر وناسب أنابهاء عن طاحة والكفاره وهبر المنظاهرون بدر وهن طاحة النافقين وهم العبس يطهرون الإبمان ويبطنون الكفر، فالسمال حاويان الطائفتين أي ولا تطم الكاهرين من أهل مكة والمتافقين من أهل الهيمة فيها طلبوا البلك، وروي أن أهل مكة دعوه إلى أن يرجع إلى دينهم ويعطوه شطر لعوالهم ويزوجه دشبية بن ربيعة، بنته، وخواه منافقهو المفينة أجم يقتلونه إن له يرحم. فنولت.

ومحاسبة أول هذه السهورة لأخراما فيلها واصلحة وهوز النه حكن ألهم يستصبغون الفتح وهو الفصل يينهب وأخبر تعال أنه بوم انفتح لا يتفعهم إبمانهم، فأمره في أول هذه السورة متقوى انف. ونياه عن طاعة الكفار والناقفين فبها أرادوا به وإن الله كان عليهاً حكيماً) (عليه) مالصواب من الخطاء والمصلحة من المفسنة (حكيمًا) لا يضم الأشباء إلا مواضعها، منوطة مالحكمة. أو (علمية) هنت لمر بتقواه وأنها تكون عن صبيع القلب وحكيهة) حيث نهي عن طاعة الكفار والنافلين، وقبل: هي تسلبة للرسول أي (عليمًا) بمن بخي . وحكيمًا] في هدى من شاه وإضلال من شاه ؛ ثم أمره مانياع ما أوسى إليه وهو الغرآن والاقتصار عليه ونوك مراسيم الجاهلية، وفرأ أبو عمرو (بما يعملون) الأون والتنفة بياء الغبية، وباني السمعة بتاء الحطاب، فبجازي الأولى أن يكون من باب الالتفات، وجاز أن يكون مناسباً فقوله زوائهم). ثم أمره بتقويض أمره إلى الله . وتقدم الكلام في (كمن ماله) في أول ما وقع في الشرآن، روي أن كان في بني فهر رحل تيهم يقال له أبو مصر جميل من أسد وقبل دهباد بن معمر من حبيب بن وهب بن حارثة بن جمع ه وقيه بقوق الشاعر :

> فطي وطبرا بثف جبسلُ ثنَّ نقسراً وكبف فبواتي ببالسبيسة مصدف

<sup>(</sup>١) انظر زاد المدير ٢١٧/٦ والفرطي ١٤/٩٦.

<sup>(7)</sup> اخلو القرطبي (۱۰/۱۷ وراد المبير ۲۹۷۴، ۱۹۸۳ (٣) عدم تريةً.

يدُعن أن له قليس، ويقال له وفر الفنيون. وكان بعول أنا أدكي من عمد وأفهم، على بليته هربته عدر حسن لله وحدت وأبا سفيان بن حرب، محديث كالمختل الفرائد! "أن وقال الحسن" هم حمقة بقول الواحد مهبور العس تأمول وعلس نهال، وقيل: إن عصل النامقي قال، إن عمداً له قلبان، لأنه وعا كان في لنيء مزع في عرب بزعة تم عادي سأله، مغي الله ذلك عبه وعن كل أحد

في: وجه نصم هذه الآية بما فيلها، أنه نسال لما فير بالتقوي كان من حقها أن لا يكون في الفقب تقوى عبر عده هوات العرم ليسن له قدان ينفي بأحدهما الله وبالاحر عبره، وهو لا ينقى غيره إلا يصرف الطلب عن جمية الله إلى عيره، ولا بليل ولخذ بمن بنغى الشاحق نفاته . انتهمن ملحصة أا ولد بجعل الفا للإنسان قلبين. لانه إنه أن يفعل أحدهما منز ما يُفعل الاخر من أعمال الطلوب فلا حاجة إلى أحدهما أو غيره، فيؤدى إلى انصاف الإنسان بكونه مريداً كارهاً. حالمًا. طالمًا، ساكاً، موهناً. إلى حال واحدة وذكر الحوف وإن كان من المعلوم أن الغلب لا يكون إلا بالحوف زيادة للنصوبر والنحس للمدلول عميه، كما قال نقال ﴿ وَمَكِنْ تُعَمَّى القُلُوبِ مِنْيَ فَيَ الْهِمَدُورِ ﴾ [الحج - ١٥] فإد استج مدلك صور لنفسه حوالمشامل على فسين بسرع إلى زيكار دلك ووما حمل أزواحكم) لم عمل نعال الروحة اقطاهم منها أمأل لان الام عمومه محموص لها حماح الدقاء والزوجة مستحدمة متصرف بيها بالاستعراش وهبوس كالمماوات وهما حالتان متناميتان، وقرأ قالون وقسل والغلالي؛ " هـ الرقي العجادلة والطلاق بالفسر من عبر بان. وروش بالدغتلسة الكسرة، والنزى وأنو عمر وبياء ساكنة هلاً من اهمازة، وهو هذا منسوع لا منبس، وهو لغة فريش، ومافي السمة بالقدر وماه بعدها، وقرأ عاصم وبظاهر ون) بالانه للحجاب وفي المُجادلة بالبَّاء للغيبة مضاوع طاهر، ويتبد الطاء والهاء الجرميان وأبو عمرور. وبشد الطاء وآلف بعدها اس عامر، وشحفيفها والألف حرة والكساني، ووافق الن عامر الاخرين في المجادلة رباني انسيعة عيها مشدها، وقرأ الع وثاب صة تخل اس محطبة نضم الياء وسكون الظاء وكسر الهاء مصارع الظهر وفيها حكي أبو لكر الوازي عنه للحصيف الظاء لحمدهم ناء الطاوعة وتبلًا الهام. وقرأ الحمس (تطهرون) بصبر الناء وتخفيف الطاء ونبد الهاء مصارع طهر منشاه الحام. وقرأ هرول عن أن عمار دراتكهر ولا) بفتح التنامل لهاه ومكنول اللظاء مفسارع مهير نحصا لهامه وفي مصحصائي (تشطيبرول) بشامين م فتلك تسام قرادات والمميء فبالدغاء المتحيل كطهير أميان بيلك الابعيار سأحبود نمن فبدا اللفظ كقبرت ولس المحبرج وإفا قال لمبلاء، ووالعاء بنا قال وأفءو، وعدى الفعل بمن لأن الطهار كان طلاقاً في الحاهلية، فيتجمول المطاه أصاب كها بخجنبون المطلقة، والمعني أنه تباعد منه بحهة العهم وغيره أي من امرأته لا صمن معني الداهد عدى عن، وكنوا عن المطن مالطهو إيحاداً ما يفاوسه العراج، ولكومهم كانوا مفولون بحرم إنبان المرأة وظهرها النسياء، وأهل الدينة بقولون مجيء الرائداية فاك أحول، فدهوا في التغليظ في تحريم الزوحة مشبهها بالطهر. ثم بالم فجمعها كظهر أمه ، وروي أن وزيد بن حاوثة من كلف سبى صغيرًا، فالشرّاء حكيم من حرام العمته حديجة. فوهت لرسول الله يجيه، وحاء أبوء وعمه بعدائه، وبالك قبر بعلة رسول الله فأهنفه , وكانو يغولون وريد بن عمده بدرت الكروما جعل أدعب كم أنددكم ؛ لأية. وكانوا في احاهليه ومسدر الإسلام إدانتني الرحل ولدعيره صاريرته ووادعهاه همع ذمل فعبل فمعي مفعول جاء شاذأه وفياسه فعلل كحرج وخرجيء وإنحاهذا الجمع مالس فمبل المعثل اللام بمعني فاعل محوانفي وإنفياء باشبهوا أدعياء بنفي مصمعوه فجمأ شدومأء كها نسورا في جمع أسبر وتمتيل عقموا اسراء وفتلان وقا سمع الغيس فيهما فقالوا أسرى وفتل والبنوة تفتضي الناصل إل السب، والدعوه إلصاق عارض بعنسمية. علا يجتمع في التيء الواحد أن بكون أصبلًا غير أصبل (دلكم) أي دعازهم أبغه محرم فول لا حقيقة لقالونه، إذ لا يو حيء اللحظ الاعتباد وذ يعلم جعيمة أنه ليس بنه (والله يغول الحس) أي ما يواخل

۱۱) اختر راد السير ۴۱۸/۹ ـ ۴۵۰ والفرطني ۲۹ ۱۸۸۰ واين کنبر ۲۹۹/۱ ۱۱ اعظر راد السير ۲۹/۱۹ و ۲۵ واين کنبر ۲۸/۱۳ و وانکرطني ۲۹/۱۹

ظاهراً وباطأ ووهو بهدى السبيل أي سبيل الحل وهو لوله وادعوهم لاباتهاي، أو مسيل المذرع والإيمال، وقرأ الجمعهور (بهماي) مصارع هديء وقتادة بضم البياء ومتم الهاء وشما الدال. وإاكسط) أفعل التفصيل، ونقدم الكلام فبه في أواخر المفرق ومعناه أعدل. ولما أمر بأن بدعي النبهي لأبيه إن علم قالوا وزيد بن حارثة، زومواليكم، ولدلك قالوا وسالمه مول وأن حديقة ما ودكر الضري أن أما بكرة قرأ هذه الاية ثير فان. أما تين لا يعرف أنوم، فأما أحركم في الدير ومولاكم، فال الرازي: ولوحتم والله أماه حاراً لانتمر إليه، ورجال الحديث بفوتون ميه مضع بن الحارث، وفي الحدث دس ادعي إلى غير أميه متعمداً حرم الله عليه الحدة ولافيها أحطأت به، قبل الرفع الحرح عمهم فيها كان قبل النهيء وهذا صعيف لا يوضف بالخطأء اكان قال النهى - وقبل: فيها سنق إليه اللسان . أما على سبيل العلط إن كان سنق ذلك رابهم قبل النبي فجرى ذلك عل المنتهم علمان أو على سيق التحس والشعفة إد كثيراً ما يقول الإساب المبخر وبا مي و اكم بقرل للكجر وبا أبره على سبيل التوفير والتمطيمي وزماع عطف على وما المطاتمين أي - ولكن الحنام فيها تصديت قلوبكم ، وأجور أن تكون (ما) في مرصع رفع بالابتمام، أي ولكن ما تعمدت فلوبكم فيه اختاج، (وكان الله غفوراً) للعامد إذا ناب (رحبهُ) حيث رف الخباع عن المخطئء . وكونه عليه انسلام أوني بالمؤمنين من العسهم أي . أواف بهم واعطف عليهم إد هو بدعوهم إلى النجاة وأنفسهم لدعوهم إلى الهلاك، ومنه قوقه عليه السلام وأما احد بحجزكم؟ " هن النار وأسم تفتحمون فيها نقحم الفرائس، ومن حيث ينزل لهم سزلة الأب، وكذلك في مصحف أبن، وقراءة هند الله إوازواجه أمهانهم وهو أب لهم) بعني في الدين، وقال مجاهد: كل في أبو أنت، وقد قبل في قول لوط عليه السلام ﴿مؤلاء بناني﴾ [الحجر . ٧٦] أنه أراد المؤملات أي مناته إبر الدين. ولذنك جاه (تما المؤمنون احوة) أي أن الندين، وعنه عليه السلام اما من مؤمل إلا وأما أولى ح في اللاجة والأحوق والوؤا إن تنشم ﴿ السي أولَ بالمؤمن من أنصبهم ﴾ [الحجرات: ٦٠] فاتبا مومن هلك وترك مالاً فلبرته عصت من كانبرا، وإن ترك ديماً أو صياحاً ولؤاء قبل: وأطلق في قواء تعالى (أولى بالمؤسيم؛ أي في كل شيء ولم يقبد، فيجب أن يكون أحمد ولبهما من أنفسهم، وحكمه الفذ عليهم من حكمها وحموله الرازل عبر ذلك مما يجب عليهم ي حله - المهن ولو أريد هذا المعني لكان الفركيب والمؤمنون أوبل بالنس مهم بأنفسهم وأرواجه المهنتهم، أي حشل أمهانهم إلى الشوفير والاحترام وفي منض الاسكام من تحريم تكاسيهي. وغير دلك تما سرين فيه عرى الاحاب، وطاهر قوله (وأرواحه) كل من أصلن عليها أمها روجة له عليه السلام من فيلغها ومن لم يغنقها الوفيل. لا بشت هذا الحكم لطفقة. وقبل: في دحل مها شنت هرمتها قطعا وهم اعمره برخم الرأة فارقها وسول الفريجة وبكحت بعدمي فقائت لدر ولوهدا ومناصرت عل ححابات ولا مسيت للمستمين أمّا فكف عنها. كان الولا بالهابنة توارث بأخرة الإسلام بالفحواء شم حكم تعالى بأب أولي الأرجام أحق بالتوارث من الأخ في الإسلام أم بالهجرة (في قدات الدي أي في اللواء المجموط، أراقي القرآن (من المؤسب والمهاجوين) أي أتولي من المؤملين الدبن كالوا يتوارثون بمجود الإنيان ومن الهنجرين الذين كالموا يتوارثون بالهجوة، وهذا هو الظاهر، فيكون (س) هما كهي في وزيد أنصل من عمروه , وقال الزعشري الأن يجوز أن يكون ساءً لاولي الأرحام أي الأفرعة هي هزلاء معصهم أول بأن يرت بعضاً من الأحدب انتهى . والظاهر عمرم قوله (إلى أوف تكم) مبشمل جميع أفساط من قويت وأحمي مؤمن وكاهر يحسن باليه ويصده في حبائه وموضي ته دند الموت وفاله فنادة والحمس وعطاء وابن الخلفية، وقال محاهد وابن زيد والوملي وعيره ( (إلى أوليانكم) محصوص بالمؤمس، وسياقي ما تقدم في المؤمس بعضد هداء لكن ولاية المست لا تمامع في الكافر إنما تسفع في أن تلفي إليه بالمودة كارني الإسلام، وهذا الاستثناء في قوته وإلا أن تفعلوان هو تما بعهم من

لسان همرت (۲/۸۹۸)

<sup>(1)</sup> وقبل: خَشَوْلُهُ الإنسانِ معقد السراويل و لإراز

الكلام أي وولولو الأرحمام بعصهم أتولى مبصري في النفع عموات وغيره، وعمدي بيل لأن المعنى وإلا أن تموصلوا إلى أونيدتكم، وكان ذلك إشاره إلى ما في الأبنين، وفي الكتاب، إما الموح. وإما القرآن على ما نقدم، ومسطوراً وأ<sup>راز ا</sup>ي منسأ بالاستطار، وهذه الجملة مستأنفة كالحافظ لما ذكر من الأحكام.

وطا كان ما سبق الحكام من الدكام من الدكان وكان فيها أثنية ما كانت في الحاملة والدياء في الإسلام مسخت، أنحه يقوله (ويط أحدا من السيف على الله ، والعامل في رائم قال الروط أحدا من السيف على الله ، والعامل في رائم قال الحقول من الله ، والعامل في رائم قال الحقول والم قال الحقول الله والم قال الحقول والم قال الحقول والمن أحدا المناق من فيه يبلغ وسالات الله ، والدعاء بل الإيان ، ولا يضهم من فلك مانم الاس حوف ولا طمع ، قال الكلمي . الحد ميافهم من فلك مانم المن والمكان وسول له أن لا مي بعداً وسول له أن لا مي يعدا وسول الله أن لا مي العدا والمنافعة والمنافعة الله المنافعة والمكان والمكان والمكان والمكان وسول الله أن لا مي المنافعة والمنافعة والمنافعة الله المنافعة والمنافعة الله المنافعة والمنافعة الله المنافعة والمنافعة الله المنافعة والمنافعة المنافعة والمنافعة الله المنافعة والمنافعة والمنافعة المنافعة والمنافعة المنافعة والمنافعة والمنافعة المنافعة والمنافعة المنافعة والمنافعة والمنافعة المنافعة والمنافعة المنافعة والمنافعة و

وحص مؤلاء الحمسة بالذكر بعد وعولهم في جلة البيين وقيل. عبد أونو العزم، لشرعهم وقضلهم على عرضه، وقَدُّم عمد ﷺ لكونه افضل منها واكثرهم الباعة. وقُدْم نوح في أبة الشوري في فوله: ﴿شرع لكم من الدير ما رصي مه الوحاكية المشروي: ١٣ ؟ الأبة لأن إيراده على خلاف الإيراد، فهمان أورده على طريق وصف دين الإسلام بالأمسالة، فكامه قال وشرع الكم الدين الأصيل الذي أبت عليه موح في العهد القديم وأبعث عليه محمد حاتم الأبيية. في العهد احديث، وأبعث علبه من توسط بسها من الأبياء للشاهيرة. والجانق الثان هو الأولى، وكرر لأسل صفته والعلظ من صفة الاحسام، واستمير للمعنى منالفاً في حربته وعظمته وثنق موط تحمله الرطيل: والبشاق الفليظة السبب بالصاعل الوقاء بما حمله والكلام في (جسال) قبل بحصن أن تكون لام الصبرورة، أي: أحدُ البُناق على الأسبة ليصبر الأم إلى كذا - والظاهر أجا لام كور، أي: معتنا الرسل وأحذنا عميهم الوانيق في لتعليم لكي بجعل الله خلقه فرقتين فرفة يسألها عن صدقها على معي إقامة الحجة فنحبب بأنها قد صدقت الله في إيمالها وحميع أمعاها فيتيبها على ذلك. وفرقة كفرت فيبالها منا أعبد لها من العبذاب. فالصلاقون على هذا المسؤولون هم المؤمنون، والها، في (صيفتهم) عائدة عليهم، ومفعول (صدقهم) محلوف نقلاءه عن صدقهم مهدم أو بكون صدقهم في معي تصديقهم ويضوقه عديف أي عن تصديقهم الأنباب لأن من بال للصادق صدقت كان صادقاً في فوله أو ليسال الانسياد الذي أحابتهم به أعهم، حكاء عل بن هستي. أو ليسال من أوماه بالمبتلق الذي أخامه عليهم، حكام الى شجرة. أو فسال الأبياء عن تبليغها الرسالة إلى تومهم، قاله عجاهد. وفي هذا نبيه و ألى إذا كان الأنبياء يُسَالُونَ فكيف من سواهب، وقال عجاهد أبضاً وليسال الصادقين أراد المؤدين عن الرسل. انتهن. وسؤال الرسل تكبت للكافرين بهم، كما قال تعالى: ﴿ أَنْتَ قِبْتَ لِلنِّسِ الْخَفْرِي وَأَمِنَ إِنَّكِسِ مِن دون الله ﴾ [فالثدة: ١٦٨] وقال تعالى ﴿ النَّسَائِنَ الدِّينَ أَرْسَلِ إليهم ولسَّالِنَ الرَّسِلِينَ ﴾ [الأعراف: ٦]. (رأعد) مطرف عل (أحدثا) لأن العني: أن الله اكد على لأنباه الدعاء إلى دينه لأجل إثابة المؤمنين (راعد للكافرين مذاباً أنبؤه أو على مادلٌ عليه وليسأل، الصادفين) كانه قان: فأناب المؤمنين وأعد للكافرين. فالهم الزغشري. ويجوز أن بكون حدف من الأول ما أنب به الصادفيون وهم المؤمنون، وذكرت العلة وحذف من الناني فلعلف ودكر ما عوضوا مم وكان النفادير وليسأل الصادقين عن صدقهم فأتابهم وبسأل الكافرين عما أجابوا مه رسلهم، كقول. ﴿ وروم بساديم فيقول سادا أحبتم المرسلين فعيت عليهم الأساء ﴿ [القصيص. ٢٥] (يأعد لهم عدابًا أبيمًا) فجذف من الأول ما البت مقابله في الثاني ، ومن الثان ما أثبت مقابله إن الأوان،

<sup>(</sup>١) الظر ٢٠١٧/٣٥) أسان العرب.

وهذه طريقة بليغة وقد تقدم فا ذكر ذلك في قوله: فورمثل الذين كدروا كمثل الدي بعن إدائيزة ١٠ ١٩ وأهمنا الكلام منك. فيما أبها الذين أمنوا اذكروا تدمة الله هليكم إذ حادثكم حنود فأوسلنا هليهم ربحاً وجنوناً لم تروها وكان الله بما تعملون بصبراً إذ حلق كم من فوقكم ومن أسفل منكم وإذ زاخت الأبصيار وينفت المهم مرض ما وعدنا لله ورسوله إلا خروراً حالك ابني المؤمون وزاؤلوا زارً الا شديداً وإذ يقوله المناقلون والدين في قلومهم مرض ما وعدنا لله ورسوله إلا خروراً وإذ قالت طائقة منهم به أهل يخرب لا منام لكم قارجموا ويستأن فريق معهم النبي يقرفون إن بيوننا حورة وما هي بحرد إن يربحون إلا فراراً ولو دحلت عليهم من أقطارها ثم مشلوا المهة الأنوما وما تليئوا بها إلا يسهراً ولقد كاتوا عاهدوا الله من يربحون الأدبار وكان عهد الله مدولة غيل في يضمكم الفرار إن قررضه من الموت أو القد المناسون إلا تلبلاً قبل المعروض على من دون فله ولها ولا تعميراً قد بعلم الله طعوفين منكم والمثالين لإخوامه هلم زلينا ولا باتون الجاس بلا غيلا أشحة هليكم فإذا جاء الحوف رأيتهم ينظرون إلياء المعروف منافوكم بالسنة حداد أشدة على الحر أولك لم يؤمنون في الأحراء منافوراً أعبابهم كافاتي ينشي عليه من الهوت فإذا فعها خموه منافوكم بالسنة حداد أشدة على الحر أولك لم يؤمنون في الأحراب بسالون عن أنهائكم ولو كانوز فيكم ما تتطوا إلا قليلانه.

ذكرهم الله تعالى بنعمته عليهم في فروة الحندق، وما انصل بها من أمر بني فريظة، وقد هستوفي ذلك أهل السير. ولذكر من ذلك ماله تعلق بالأيات التي نصرها، ووإذم معمولة لـ (مصةم أي . إيمامه عليكم وقت عمر، الجنود، والحنود كانوا هشرة ألاف قريش ومن نابعهم من الاحديش في أربعة الاف يفريدهم أبوسقيان. ويتو أسد يقودهم طليحة. وغطفات يقودهم هيمة . وبموعاهو يقودهم عامر بن الطفيل . وسالهم بفودهم أبو الأهور، واليهود المصنر وؤساؤهم حيى بن أحطف وابناأي الحميق وبموفريطة سيدهم كعب من أسدوكان بيدويين الرسول عهد نسد وسعى حيى بن أخطب وقيبل فاجمعموا لحمة عشر ألفاً، وهم : الأحراب ، ومرار اللهبة ، فحفر والخندق بإشارة سليان ، وطهرت كلر سول به نلك للعجرة العظيمة م كسر العسم ة التي أحورت الصحابة ثلاث فرق، ظهرت مع كل عرقة برقة أراه لتقصيا مدائن كسرى وما حسوطة ومدائن فيصر روما حوقاء ومدائن الحبشة وما حولها، وبشر يفتع دلك، وأفاع الدفراري والنساء بـالأطاع"؟. وحبرج رسول: الله 🙉 م والمسلمون في ثلاثة ألاف، فتزلوا يظهر سلم، والخندق بينيم وبين الشركين، وكان دلك في شوال سنة الحس. أنه ابن إسحق " ا. وقال مالك: وصنة أرسم، وقرأ الحسل ووخُّود) بفتح الحيم والحسهور بالضم بعث الله الصبيا لنحرة ب فأحرث بهم العذات بيوتهم ، وأطفأت بوانهم ، وقطعت مساخم ، وأكفأت قلورهم ، ولم يمكنهم معها قواو ، وبعث الخامع اللعب ملائكة فشدد الربح، وتفعل نحو فعلها. وفرة أبو عمرو في رواية وأمو مكرة في رواية (لم يروه) بياء الغيبة وماقي المسبعة والجمهور مناه الحطاب. (من فوفكم) من أعمل الوادي من قبل مشرق غطفان (ومن أسعل منكم) من أسفل الوادي منه قبل المعرب<sup>(7)</sup>، وقريش تحرُّ وا، وقالوا: نكون جملة حتى نستأصل محمداً وقال مجاهد،(من فوقكم) بربد أهل محد مع عينة من حصن (ومن أسفل منكم) يريد مكة وسائر عبامة.. ومو لول لريب من الاول.. وقبل: إثما يراد ما لجنص بيقمة المدينة الحبي: نزلت طائفة في أعل المدينة، وطائفة في أسفلها. وهذا قربب من الفول الأول. وقد يكون ذلك على معني طلبالعة. أي جاؤوكم من جمع الجهبات، كانتخل: إذجاؤوكم عبطين يكم، كقوله: ﴿ مَنْسَاهُم المدَّابُ مَنْ فوقهم ومن

<sup>49) 19</sup> هام - الأظهر: حصن ميني بصيفوة. وفيل: هو كل بيت لموقع تسطيع ، وفيل: الأظهّ مثل الأنجم والجميع اطلع جمع قلة والأطوم جمع تفره -المسال العرب ( ١٩٣٧)

<sup>(</sup>٢) انظر الى كثير ١٦٠ (٢٧) والفوطني ١٤ (١١٨) ١٧٨.

<sup>(9)</sup> استار القرطبي ۱۹۰/۱۵.

تحت أو طهيبها والمنكوب (10 مراعد على يعتبده عبط محيد أمديه وربع الايمان سنها عن مستوى نظره عمل الواقد الجزع وقال الفراء وراعت عن كان شيء علم تلتت إلا إلى عدوها، ويلج الدوب الحالم صاحة في اضعة بنا ووصها أون أن تنقل من طرحه إلى الحجزة، وفي النابع على المنظم وينا الخلاج والمنظم المنظم وينا المنظم المنظم وينا المنظم المنظم وينا المنظم وينا المنظم والمنظم والم

## إذا اللجيليَّة أَيُّوم في المأذِب الصَيْفُ بِيلَ فَاضِمَة السَّقُوبِ اللهِ

فعلن المؤمون الخلص أناعا وعدمم القامل المصراحل، وأبهر يستظهرون، وطن الضعف الإيمال مصطرسه والمنافقون أفي الرسول والمؤمني للبيغلبون، وكل مؤلاء يشعلهم الضيدري ويقطون وقال الحسن المتواطنوه محتفة الخس المناطوق أن السلمين يستأجيلوني وهن اللوصول الهيد يشلوني وقال ابن عطية أوأن اكادون يصطربون ويعولون العاهدا الخلف النوهدار وهذه عبارة عن حواطر حطرت للمتزمين لا مكن البشر ديمهدار وأما النافصون فعجلو وحبشواء وقال الزعشري أدطن المؤمنون أنتب أتقنوساناها بتطلهم ونصيبهما فخافوا الزبلء وضعف الاحتراف والمتحاف القلوب الدين هم عل حرفية، واشاطون فيوا يائد ما حكي حسن، وكنت (الطنونة ووالرجولا) ((السيلا) في المصحف بالآلف فحدفها حرة وأبو حدوه وتفأ ورصلار وامن كنبر والغنسائي وحمهمي لحدفها وصلأ حاصة ومافي أنسحة بإنباتها في أفالين واحتار أبو عبيد والحفاق أن بوقف على هذه لكالمة بالانف ولا بوصل فبحفف أو بشت. لان حدقها تحافف لما احتمعت حليه مصاحف الأمصار، ولأن وتباتها في الوصل معدوم في لمان العرب علمهم ومترهم لا في اصطرار ولا حرم أما إثنانها في الوقف فعيد الناء الرمند وموفقته فيعمل مداهب العباب لأب يشتون هذه الأنف لي فواتي أشعارهم، وفي فعباريجها، والفواصل في الكلام كالمصارع أرض أسرعلي: وهي رؤيس الأي تشبه بالقواق من حيث كامت مقاطع كم كانت الضرافي مفاطع وإهمالت) فقرف مكان فلمعيد العد الصلم العيجمل عليه. أي ال ذلك انكان الدي وفع فيه الحصار والقنان اللي المؤسوف وافعامل به (اعلى) وقال اب عطية (همالك) طرف ربان افال. ومارقال: إن العامل فيه (ولعمون) مسل فوته اللغوي، لأن الداءة ليسبت منسكت والمتعازهم قال الصمحات. وبالحوج، وقال محاهد الملخصة و الوقال: بالصعر على الإنجاب. (وزيراوا) قال بن سلام: حركوا بالخوف، وقبل: رايالوا فسنوا يصدوا حتى بصرون. وقبل: حركوا إلى الفشة العصموا اليقرا الجمهور (وراتاتو) بصبر الراي ، وقوأ أحمد من موسى المؤلؤي عن أن عمرو الكسر الزاي قاله اس حالوبه . وفال الرهندري أأأ العوهن أبي عموم إنسهاراي وبالولوا)، النهي. كأنه ممي إنايتهم الكسر ووجه الكسراق هذه الغراط الشبادة أله النبغ حركة الرابي الأولى محركة الثالثة ولمايعتها مصلكتي كها معطامه من فلان منس بكسر الجدارتماعاً لحركة الخام وهو المنع فاعل من أخل وقراء جمعهور ( إنزالام لكسر الرابي ا والحجماري وعيسي بتشجها. وكذا ﴿إِذَا وَلَزَلَتُ الأرض ولزاهاتها (الربرلة) () ومصدر وهملواء من الصاعب بجور فيا الكمر والمتنب تنعم المُثَقَّل بُلغالًا . وقد براه بالمعوج معني

واله النبت في الغرطني (١٤/ ٩٩/)

والانتظر الكشاف الالالات

اسم الفاعل مصلحال على مصلصل، فإن كان غير مضاعف فيا سمع منه عل بقلان مكسور العاد، نحو مرَّ هغه جرَّه الأ وزية يفول النافقون) وهم: المطهرون للإبمان المبطنون الكعر. ﴿وَالذِّينَ فِي قَلْوَبِهِمْ مُرْضُى﴾ هم ضعفاء الإيمان الذبي في بنحكن الإيمان من قاويهم، فهم على حرف والمطف دال على التغاير، بمه عليهم على جهة الذهر. لما ضرب رسول الله ما تلك ما الصحرة، ومرقت ثلك البوارق وبشر بفتح فارس، والروم، واليمن، والحبشة قال معتب بن تشير. وبعدنا محمد أن نفتح كثوز كسرى، وقيصر، ومكن، ونحن لا بقدر أحدثا أن بذهب إلى الفائط ما يعدنا إلا هروراً، أي: أمراً يغرما ويوقعنا فيها لا طاقة لمنا به. وفال غيره من المناعقين نحو دلك. رفولهم (ما وعدنا الله ورسوله [لا غرورةً) هو حل سبيل الهزء، إه لو اعتقدوا أنه رسول سفيقة ما قالوا هذه القالة . فالمعنى ورسوله على رصيكم وزعمه . وفي معنب ونظراته نزلت هذه الأبة . (وإذ قالت طائفة منهم) في: من المنافذين إلا مقام لكم) في حرمة الفتال والمهامة إغار حموا) إلى بيونكم ومنارقكم. أمروهم بالفرب عن رسول الله - ﷺ وفيل: عارجموا كفاراً إلى دينكم الأول وأسلموه إلى أعدائه - فال السدي: دوالغائل لذلك عبد الله س أبي غ است سلول وأحسطهم وقبال مفاضل: ومنو مسلمية وفال اوس بيار وهنان: وأوس بي فيطي وأحبحيابه و وقبال الكثين: وبشو حارثة، ويحكن صحة هذه الاغوال فإن عبهم من كان منافقًا. ولا أمَّام لكم، وقوا السلمي والاعرج والبيان وحفص فضح الهم. فاحتمل أن يكون مكاناً أي لا مكان إفات. واحتمل أن يكون مصدراً، أي: لا إقامة وقرأ أبو حعمر وشبية وألو رجاء والحسن وتنافذة والمنخص وهبد الشابن مسلم وطلحة وباقي السبعة نفتحها أواحسل أبضاً المكان أي: لا مكان قيام. واحتمل الصدر، أي الاقبام لكم (ويستأذن فريق منهم السي) هو أوس من قبطي استأذن في الدخول إقي المدينة عن التحاف من عشيرت، (يقولون) حال. أي: قاتلين إن بيوننا عبرة أين منكشفة للعدو. وقيل: حالية للسراق، بغال أعور المنزل الكشف وقال الشام

#### لَهُ الشُّدُّةُ الْأَرْلَى إِدِا الَّجْرَانُ أَشْهَرِهِ

وقال إبر عباس" والقربين بترحارته وهم كاموا هاهدوا الله لا يولون الامبار، اعتقر وا بأن بيونهم معرضة للعدي عكمة للسراق، لأبها غير عمرة، ولا محصلة، عاستاندو ليحصلوها. ثم برجعوا إليه، فأكديهم الله بالهم لا بجانون دلك وإلى اليربدون الغيار، وقواً الله عباس وابي يعمر وقتادة وأبورجاء وأبو حجوة وإبر أبر عيلة والبوطائوت وابن مضم وإسهاعيل من سطيان عن ابن كثير عورة وعمورة بكسر الواو يهها. والجمهور بإسكاما، فأن الزغشري ويجوز أن يكون تخفيف (عورة) بالكسر هو اسم قاعل وقال ابن بعي عصبحة المواوي هذا، بإشارة الإما متحركة قبلها متحة النهى. فحق المهان الله فيقال وعلى معرف الذي صحت عنه، عاسم الماعل على معرف كيا يقول رسل مال أي عول وإذا كان وغورة) اسم العال مهو من عور الذي صحت عنه، عاسم الماعل كلك تصبح عنه، فلا تكون على المعرف به والبيت العبور: هم للتعرف في أولا مودة وصف به والبيت العبور: هم للتعرف في أولا مودةً وقال الرجاح: عورة الكان بعور عورة وعورة ومورة ويوت عورة وقال العراء أهور المراب عالى فيه موسع خلل للقمرة، وقال الطاع،

أَسْنَى سَلَّمُهُمْ لَمْ نَشْقَ فِي النَّشِبِ مُعْسِوراً ﴿ وَلاَ الطَّبْقُ مُسْسُوراً وَلاَ الْجَازَ مُرَّسَعًا ﴾

قال الكلبي . و(عورة) خالبة من المرحال مسائمة . وقال قنادة . وقامية بحشى عليها العدود، وقال السدي: وقصيرة الحيطان بجاف عليها السراق. . وقال الليث: والعورة: سرأة الإنسان، وكل أمر بسنحيا منه فهر عورة، بقال: عورة في

<sup>(1)</sup> من الطويل لنظر تقسير القرطبي () الجمه) وروايه قيه:

مين تبانيهم لم نبائل في البينيات منصوراً .... ولا التقييمات مقينجوميةً ولا الجيار مترجيلا

التذكير والتأنيث. والجمع كالمصدري وفال ابن عبسي: وقالت اليهود نعيد الفاسن أن امر سلول وأصحابه من المامقين ما اللذي يتعمكم على قتل أنصكم بهدالي سفيان وأصحابه فارجعو إلى المائية فأسم أمنون، ﴿إِنَّ بَرَيْدُونَ إلا قرارُ ﴿ص الدين الوقيل. من الفتل وقال الصحاك: وورجع ثيانون رجلًا من عبر إدن للسي . يميم با والضمير في (مُحلت) الطاهر عوبه على لبهوت. إذ هو أقرب مذكور - قبل - أو على الذينة . أي : ولا وحنها الأحزاب النبي بعرون خوفاً منها. والدلت عل أهاليهم وأولادهم (أموستموا الفتاغ) أني . الردة والرجوع إلى إحهار الكفر ومقاملة المسمون، (لأموها) أي: خالخ إليها ومعلوا على فرامة المفصر . وهي فراءة بانه والس كذير . وقرأ بأتى السبعة ولأنوها؛ بالمد . أي الأعطوها ووما تلبثوا نهام وها الشوا بالغربة بعد ارتمادهم ولالا يسترا) من الشابيلكهم ويخرجهم بالتودين، قال أن عطيف وزولو دحمت المدينة ومن أقطارهام واشتد الحرب الحفيض إثم سنلوا الفناة والحرب لمصدار يجها لطاروا إثبها وأنرها بحبين فبهاء ولاجلشوا في بيرتهم حفظها (إلا يسبراً) قبل: قدر ما باعذون سلاحهم، النهل وفرأ الحمهن (سنتو) وفرأ الحمس (سولوا) بوار ساكة بعد المبرن المصمومة أقالوا أوهى من سال يسال كيزجاهام بخاف، لغة من دسال، تفهمور العون أوجكي أمو زيد وهما بتساولانه النهن. ومجور أن يكرن أصلها الهين الإله يحار أن يكون أبالوا على قول من بقول في ضرب حديث لمراسها. المسرة الطافة والأعلى اوليامن فاياق لؤس بإيدال الفسرة واوأ لصمة ما فيلها الوقرة عبد الوارث عن أن عمرو والأهمش (بهيُّدًا) يكسر السين من عبر هم محر. قبل. وقرأ مجاهد (مُمَّالِلوا) بهاو بعد السين الصمومة وماه مكسورة شالاً من الصنوة ا وقال الضحاف دونع سنموا الفندة) أي: القنال في العصب الأمر هوا إنبه و. ومثل الحسن ووالفنية الشوك والطاهر عود الصمير بواعل الفتية . وقيل يجود عل للدينة - و(عاهدوا) أخرى تحري ليمين، وأبدلك يتلفن بموله (لا بولون الأدمار) وحواب هذا القسم حاء على الغيبة عنهي على المعنى، ولو حاء كيا غصرا به لكان التركيب لا يوني والأدمار، والذي هاهدوا سو الحارثه وبمر مستمة، وهما الطائفتان اللذان همَّا بالمشرر في يوم أحد، لم نابدا وهاهدوا أن لا يعرون، موقع يوم الخدف من مي حارك ذلك الاستشذان. قال الن عباس ، وعاهدوا بكة لهلة العقبة أن يمنوا عا بسود منهم الفسهم، وقبل الماس غابوا عن وقعة علم، فالواء قش أشهدها عنه قتالًا المفتس ومن قبل أي عن قبل هذه العزوة غزوة الحمدي (٦ مولون الأهماء) كباية عن أنحرز والانبزام (مشوا) مظارباً مفتص حتى يول به، ول ذلك تهديد ووصد أول بن يتحكم العرار، خطاب انوبيج وإعلاماً لا الغوار لا ينحى من القدر.. وأنه تنفص أعيارهم في بسم من الندة ، والبسم . منة الاحال، قال الربيع بن حبثم: ووحواب الشرط محدوف. فدلاق ما فيك عليه أ أي إن مورنج من الموت أو العنل لا بنفعكم العرار. لأن علي الأحل لا مد صدر (وردًا) ها تفاسها مرف عطف فلا يتحتم إعراقان بل يجور، وتذلك. قرأ بعضهم فإورداً لا يلشوا خلفك ﴾ في سرزه الإسراء [الإسرام ٧١] الحدف النون ومعني إحالفك) أي " بعد ارافهم إباث. وإقليلًا) بعث لمصدر محدوف. أي: تمنيعاً فليلاً. أو لزمان عدوف. اي: زماناً قليلاً. ومزَّ بعض المروانية على ماتعا مائن فاسرع فعليت له هذه الأبة، فقال: ذلك الفيل نصف. وفرأ الحمهور (لا غنمون) بناه الخطاب وفرى، بده العبية. وبحل ف) استفهام ركنت (١٥) سع (ص) وقيه معنى النص. أي: لا أحد بعصمكم من الله فال الوغشري ، فإن فلت. كيف حملت الرحمة فرينة أنسوم في المعملة ولا عصمة إلا من السواء قلت. معياه أو يصيبكم بسوء إن أزاد مكم رهاني فاحتصر الكلام وأجري محري

#### متقلدا سيفأ ورعاات

أو حمل الثاني على الأرق. بدان العصمة من معنى لمام. النهي الدا دوجه الأول فلها حذف همة لا ضرورة ندعو

لل حفاقها ، والشنق عو المناحة لاسيميا إدافته مصناه منفية وف أني : بممكنه من مرافاتك ، ووالفائلين لإسواجم؟ أنا وا أي ، المافقود بشطون إحواجوس سائلي لمايية من الصار رسول الديج بفيليون : مامحمد وأصحاب إلاأي، وأس ، وأو ؟ سوا تحيألا للهمهم أنوسهمان مغشوهما وقيل احداليها ودائل وابقولمون لاهل اقتدينة العبالو إنبينا وكوارامها أودال من رشد العبراف رجل من حد رسيل له 155 يوم الاحراب توجد شفيفه حدة سويق وبيدر فقال " تت ما ها ورسول الله 25 من الرباح والمبوف فبالن فيم وبيد فعد أحبط لك ويصاحبك والدي يحلف بدلا يستقبلها عمد أندأه فقالي فذبتك والذي يخلف به ولأحدث بأبدك. فدهت ليخرون صوحه حديق فيد بران مهده الأبذي وقبال ابن السخب العن ال هند الله بن أني ومعنت بن فشهر ومن رسم من النافقين من الحيدق إلى المدينة. هذا حاجهم المافق فالوال: ومحنت، الحدس ولا غرب ويكنبون إلى إحبابهم في وحسكم أن اثنوه فإما متطوكم ، وكاموا لا يأنوب العسكم إلا أن يحدوا بدأ ص يهذه عباكون لبرى النشي وحوههما، فإنا عنظر عنهم عادو إلى القرية ، فيرلسه - وتقدم الخلام في إحلم) في أواخر الأنعام، وقال الرعيم ين ووهلموا الكالية. أي: فربوا الفسكم زلية قال أرهو صوت سمر به فعل متعد مثل احصر وأفربه النهر . والذي عليه السعوبون أن (هلم) لبس صولًا، وإنما هو تركب، فخلف ل أصل تركبه، نقبل الهو تركب من (ها؛ التي للتب و(ل) وهو مدهب المهمرين. وقيل: من وهل) و(أم) والكلام على ترجيح الخذار سها مذكور في البحور وأما قوله. مسمى به فعل متعدور ولذلك قدر وهذم إليهام أي أفريوا أمسكم إليها. والشعوبون أنه متعد ولازم الطمعدي قفاله ﴿ قَلَ صَمْ شَهَدًا وَكُمْ ﴾ [الأنعام: ١٩٠] أي: "حصروا شهد اكتاب واللام كفوله (هلو بأنية) وأفيعوا إليه. (ولا بأنون الباس) أي الغفال (إلا فالبلاً) تحرجون مع المترسين يوهمونهم أنهم معهم، ولا مراهم بفاللون إلا شهةً فلباغ إذا اضطروا رنيم كفيرًا، وما فاللوا إلا للكل وقلت إما القصر وصاحر وإما لفلة عقامه وأرد رباء وفلمبعا لا تحقيق (أشحف حم تمحرح، وهو النجيل. وهو هم لا يتقامل، وقيامه في الصفة الصعفة العن واللام فعلاء لحو عليل وأحلاء فالقباس أشهره وهم مسمرع أبضاء ومتعلق النبح بالفسهم أو باحواهم أو بالواطم في التنفات في سبل الله وأو بالعجمة هذا تقسم أفوالد والصوب. أن يعم تسعهم كل ما فيه منعمة للمؤمنين. وقال الوغشري "" (والشحة عليكم) في وات الحرب، أحمله بكور بنرفرفون عليكم. كما يفعل الرجل بعداب عن المناصل دره عند الحوف (بنصرون إسلام) في تلث احالة في ينظر (المشير) عليه) من معاجّة منكرات نبوت، حدراً وخوراً، وكبوداً، فإذ أنعت الخوت، أحبرت الغائم، ووقعت الفسعة بغلوا دلك الشجء ونلك الضبة، والرفرقة عنيكم إلى الحبر، وهو اللك والعنسة، يسوء تلك الحالمة الاولى، والجنرؤوا طبكعي وصريراه بأسسهم وفالون وفروا مسمساء فإنا فالشاهدناكمي وقاتك ممكم وتمكاننا فمبتم عدوكموه وبتأ تصرتم طبهمان التهول وهوانكاح وتحميل للعظاما لامجنسله كعلاته اوقرأ الحمهور والنجة) بالعصب، قال اطراء اعلى اللَّقير. وأجار نصبه على تحال والعامل بعيقون. وقال الطبري: وحال من علمو إلينه : وقال الرحاج. وحال من (ولا وأنون)، وقبل حمال من المعرفين. وقبل: من القائمين. ورَّهُ الفولان بك مبها تفريط من الموصول وما هو من تمام صطّه. وقرأ ابن أن عبلة والمبحة، بالربع على إصهار سندا. أي أصبه المنحة وقاة اجاء الخوف، من العدر، وتوقع أله يستأحمل أهل المادينة لا: هؤلاه المانقون بك وينظرون) بطر الهلوع المحتبط البطر الذي يعنني عليه من الموت (وندور) في مودمج الحال أي: والوة أعينهم (كاللذي) في موضع الصفع لصمر محذوف، وهو مصغر مشهر أي: دوراماً كاوران هين الذي يعشي

واع طموق الحرائسة العرب (١٥ ١٩٩٤).

رم) انظر و١٤٥ (٣٠٠) ليبان العرب.

والإراطر الكشف الأراجه

علوما فيعد الكتاف محدومات، وهما. دووال وعول، ويعمر أن تكون في موضع العناب لمصدر من ينظرون إدلك علم أنسطر الذي يعلني عليه أوقيل إوا ماء النوب من الفتال، وظهر المسمول على أعمالهم، وأخيه بظروك إليات اس. أعباء ال والوصيلين وأمول وتصعوب رحاء أترموع فيوراها فياهان ويستعوا السنتها فيكدوا فبالهواب أرزه ومالا الإأعي المؤملين ومسهم وتنقيص الشرازيء وظال فنادن وفي هفت بعط مر العسمة ولإجاف في المسألة، وقبل السعوان محدثه الوصوب عا يرضيهم من الفوق عل حية الصامعة والحاملة الرموة الضهور وسيفوكون بالسين الراس أن مللة بالصاه الرموا الراأب عيلة والشبعة بمات بعداري العبوالشبعية والحمهم والسالصيانين الخيالياس والشقو كبرو وعيلي الخبرسان المعبوم الشبح الرقامية ولأ والصحة عليكين ومولين في منه الشهد عن مان العبانين وفين أعن مرجعة نادي عصوبه أوفيل أعمر الرجول بطعره والوائدية بريومتوخ بشنرة بزل كتامص أأني المريكي هيرافط وبماني والإحداث أحدم فميان أعياف ومكامت كالمحبعج، والأم الرهندري - ووفيل فيتيه: ) هن بلت للمنافق عمل جهل ماه الإحداد؟ وفيت الا وليقي تعديم في عملي عمل أن الزمجان بالمسان إنجال والذلم والفائد الفلسان وأبراها بعاده المنامق عن الأعمال لجري عليه ، عبين أن إجمعه لوس بإدان المذركل هما يوجد مد بطاري منهي وفي گلامه سنميل عسي فسنة من رهو لا يمون وفال امر برمد عن آيام التزايت لي ارهل لماري، تافق بعد دنيان ووقع في مدد الفعائي، فأحيط الله عمله في لدر وعارها، وكالماهناك ألى اللإحماط أو حاهما س شجهم ومقرهم بسيراً لا يبلي ماء ولا ثمائز في تفع حير، ولا منيه شوه أوقال الرمحة ربين أخص له صبواً ، معتمر أن العربات حقيقة بالإعدامان تدعو إلب الدواعل ولا يعبرها عاجه هارف النقهي أأعلى ألفاط المعربة إصموان أحدأ برجمو زوإن بأت الاحراب) كرد ثابة شور خوصه عا موامه عند الكرة أبهر مفسود في النده مع الأعراب، وهم اهل العمود يرحلون مي قطر إلى قطره يسالون من قدم من الدينة هيا جري مشكم من قتال الأحراب بمعرفون أحوالكم الاستحلة الا والمتناهدي فرقاً وعربال وغراسهم من الرواوة لل يكونوا ساتس من الفتال وولد كالوا فيكوري ومايوجعوا إلى اللسعاء المناه قنات تر بقائلوا وإلا طلاقي بدمه وريت وسنمه العث لين السائدين والبألة العجاره حاصة لدف حاتر أمرع المفادرات وقرأ الحمهور ومأودة هم منجمة لمنام وقواحمه عدمان حامل والربعه وطفعه (بلكيه على وزفاعه ي ١٩١٩)، فزكا وليس بقياس لي معتل اللام، الل شنة بصدَّرات، وقياسة لعدة، كماهن ولُعمان، وعن الل عباس (مداع فعلاً فأصبُّ، ولي رواة صححة الإقليد. ومدي بورت عمل در وقرأ الحميد ويسائون (مفيار م سأل ، وحكل الل عطمة العال ما عمرو وعاصماً والأعمش فرزو (يسالون)مهو عمل جو نولد (إسل بي إلم نتوع)[الشرة ١٠٠]. ولا يعرف دنك على بر عموه وهاصوم زاهر دلك في شاداها الوبطهم صاحب الدوامع عن الحسن والأعمش أوفرأ زيندس على ولائده واحمداري واحسن ويعلوب الحلاف عنها وسأل بعصهم بعصاء أنء بعول بعصهما ليعص مرد سيمت ومادا معطك؟ أو مساولون أعراسه أتها كفول أن مما الهلال الدامل الله بهم همهما واحفر شاهيديان أحير أنهد بواحصر واحا انفير وما فاتلوا إلا فبالأخليان فال وهو مبيل من حيث هوار بلد ولو كان كشوأو.

فإلفت كان لكم في رسول الله أسوء حسنة من كان برحوات وقييم الأحر ودكر الدكتيرا وقد رأى المؤخوذ الأحزاب فانوا حدة ما وعدنا مد ورسوله وصدق الله ورسوله وما رادهم إلا إبتاناً وتسليها من المؤخير رحال حسدوا ما ماهدوا الله صبه تسهير من فصى الحدد ومهم من ينتظر وما يدنوا تسديلاً ليجري الله الصادفين بصدفهم وعدب المدتفيل إن أشاء أو ينوب علهم إن الله كان عفوراً وحيها ورق الله الذين كفروا بيطهم مشاوع حيراً وكفي الله المؤجوب فعال وكان الله فوياً عزيزاً وأثرى الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من صباحتهم وعدف في تقويهم الرعب فريفاً تقطون وأسواب فريفاً وقد بلغ والمؤلفة والله المناهم أرضهم وديل هم والموافقة من أهل الكتاب من طباحتهم وعدف في المناهر أن أن أله عذب في أوضه ولفاء كان تكتاب المناوس الفوله فال وقد كانا فكم وقيال بعد وفي كان يرجد الله والبوم الأخرى ويقوي ألله يتفاد القدامية الاصداء مكيا تصركم، وواروكم حتى قائل نفسه عدوكم، وكبرت رباعيت الكراية، وشيح وجهد الكريم، وقال عمد وأوي عبد وأوي ضروباً من الإيفاء، بحب عليكم أن نصروب، وتوازروب ولا ترعبوا بالفسكم عن نسب، ولا عن مكان موجه، ويفارة في طوية من الإيفاء، في احصل لكم من الهدارة الإسلام اعتمام من كل ما نهمقوبه معه . يهلاء من المعرف والحهاد في سبيل الله وبعد قول من قال إنه خطأت للمتافقين (و ليبح الأسر) بور القيامة، وقيل: يوم السياق، ووأسوم) اسم كاناً. ورافكم، أخرى وفي الخيار، في موضع الحال، لأبه لو ناهم حاز أن يكون معد والحيارة أن تعمل في أنهما به يكون مد المورف ويورث أن يكون معد (أب وحول الله إن ناهم حاز أن يكون معد (أب وحول المقال المورف عند أن تعمل في الظهرور، ويحوز أن يكون عد (في رسول الحلم) الحروز الكري بين أن إن إنهاء به المؤلمة والمؤلمة والمؤلمة المؤلمة والمؤلمة المؤلمة الم

### بَكُمْ فَرَبْشُ كُغِينًا قُبلُ مُشْتِبَلَةٍ ﴿ وَأَمْ نَهْتِجَ الْهَدَى مَنْ قَبَانَ صَلَّينَا لا ٢٠٠

وقرأ الجمهور ((سوة) بكسر الهمزة وعاصم يضمها والرجاء : يعلى الأمل، أو الحوف ، وقرن الرحماء بذكر الط والمؤنسي برسول اف هو الدي بكول راجهاً ذاكراً . ولما بين تعاتى المنافقين . وقيقيه (ما وعدما الله ورسوله إلا غروراً) بين حال المؤمنين وقولهم ضدما فالداخا فقرون وكانياط فبدوعدهم أل يبزلز فبمحتى يستنصر ومؤرق وكالإمصينم أناف خلوا الخبة بالآبعة فلما جاء الاعزاب ونهض بهم للقتال واصطربوا قالوا زهدا ما وعدنا الله ورسوله وأيضوا ماجمة والنصر، وهي ابن صاس قال النبي - إنجاة - لاصحام إن الاحواب سائرون إليكم تسعأ از عشراً لي و آخر تسم ليال أو عشر فلها وأوهم قد أفيلوا للميعاد قالرا دللتات، رقيل: الوعد مواها جاء في الأبة وما وعده عليه السلام حين أمر بحفر الخندفي فإنه أعلمهم بأنهم يحضرون، وأمرهم بالاستعداد لذلك، وأهلمهم أنهم سينصرون بعد فلك، قليا رلوا الأحزاب قالوا ذلك فسلسوا لاول الأمر وانتظروا أشرم. وهذا إنسارة إلى الخطب إيمامًا مافه وبما أعمر به الرسول تما لم يقع، كقرلك . فنح مكة ومارس والروم ، الذيافة فيها يؤمن لا في نعس الإبمان. وقرأ ابن أبي عبلة (وها زادوهمية) بالواق وضعير الحدم يعود على الاحراب، ونقول: صدقت زيداً الحديث وصدقت زيداً في الخديث وقد عمت صفق هذه في ما ينعلني بحرف الجرء وأصله ذلك، ثم يتسم جه فيحذف الحرف ويصل الفعل إليه بنقسه، ومنه قولهم في المثل وصدفين سر مكرةه، في \* في سن بكرة فيوما حامدواي. إما أنَّ يكون عمل إسفاط الحرف. أي " فيها عاهدو". والمنسول الأول تعفوف. والتقدير: حبدثوا الله. وإما أن بكوب صدق يتعدى إلى واحد، كما تقول: صدقي أخبوك إدا قال لبك الصدق. وكذبك أخوك إدا قال لك الكعب. وكان المعاهد عليه مصلوقاً عِلزًا. كأمم قالوا للمعاهسة عليه : ستعي للك وهيروا توليب. فقد صلاقوه (ولوكانوا) بالكثين لكذبهوا وكان مكلوماً. وهؤلاء الرحال، فال مفاتل والكلبي: دهم أعل العقبه السيمون أعل البيعة، وقال أنس: ونولت في قوم فم يشهدرا بدراً فعاهدوا أن لا بتأخروا عن رسول الله ـ بزلا ـ فوقوا ٢٠٠٨ - وقال زيد من رومان : وبنو حارثة، ونسنهم من فضي

<sup>(</sup>١) اليت من البسيط لربطي قالته الظر التجريع (١) ١٦١٥).

<sup>(</sup>۲) فكر، الزخشري في الكشاف ۱۹۹۲ه وقال الخامة ابن سبير لم أسند. (۲) اشار ابن كثير ۱۹۵۲ ـ ۱۷۹ وفاد الشير ۱۹۲۹ ۲۳ والفرطي ۱۰۵ (۲۱ م ۲۰۰

معيه)<sup>09</sup> وهذا غيرز، لأن الوت أمر لا مدامته أن يقع بالإنسان، هسمي نحياً للألث. وقال مجاهد: «(قعى شعبه) أي: ا حهده، قال أبو هبيدة - وتُقره، وقال الزنخشري: و(صغيم من فضي نحبه) يحتمل موته شهيداً، ويختمل وفاءه بندره من الثبات مع رسول الله ما على د وقالت فرقة: الموصوفون بغضاه الدهب : جماعة من الصحابة وفوا بمهود الإسلام على التهام فالشهداء سيمء والعشرة الذبي شهد فيم الرسول بالهلة متهم س حصل في هذه الزنبة عا ترينص عليه، ويصحح هذا القول تول رسول الله . يلغ . وقد مثل من الذي قشي نحيه؟ وهو على فلدر، عدحل طلحة بن عبيد الله، فقال. عذا ممن خفي نُحِيه، (ومنهم من ينتظر) إذا فسر قضاه النحب بالشهادة. كان التقدير: ومنهم من ينتظر الشهادة. وإذا فسر بالوقاء العهود الإسلام، كان النقدير: ومنهم من ينطر الحصول في أعلى مرائب الإيمان والصلاح، وقال بجاهد: وينتظر يوماً فيه جهاد فيغضى نحبه (وما بدلوا) لا المستشهدون، ولا من ينتطر. وقد ثبت طلحة يوم أحد حتى أصهبت يده. فغال وسول الله - ﷺ - أوجب طلحة، وب تعريص لم شار من المنفقين هير ولوا الأدبار وكانوا عاهدوالا يولون الأدبار (ليحزي الله الصافقين) أي الدين صفقوا ما عاهدوا الله عليه (حيدتهم) أي : بسبب صنفهم، وريعقب المتافقين) إن شاء رعفابهم متحتم، فكيف يصح تعليقه على الشيخ وهو قد شاه تعليهم إذا وفوا على الضائي، هفال الس عطية: نعذيب المنافقين تسرته إدامتهم الإقامة هل النعاق إلى موهين والنوبة موازية لتلك الإقامق ولمرة المتوبة تركهم دون هذاب، مهما درحنان، إفامة على نفاقي أو توبة منه. وعنهي لمرتات، تعديب، أو رحمة، فذكر تعالي مل جهة الإنباز واحمدة من هاتين، وواحمة من حائين، ودل ما ذكر على ما ترك ذكره، وبنيتك على أن معنى قوله وليعيسهم أي : ليديم على النفتق قوله (إن شاه) ومعادلته بالنوبة ، وحذف أوه النهير . وكان ما دكر يؤول إلى أن التقدير : ليقيموا على النفاق فيموثوا عليه ، إن شاه بمذب ، أوبنوب عليهم فيرحهن فحذف سبب التعديس وأثبت المنبب وهو التعديسي وأثيث سبب الرحمة والفقران وحدف الحسب وهو الرحمة والقموان وحدف المبيب ومو الرحمة والغفراني وهدا من الإنجاز الخميني وقال الزغشري: وويعديهم إن شاء إنَّا لم بتربول. ويتوب عليهم إذا تابوان النهور. ولا يجوز تعليق عدابهم إذا لم يتوبوا بشبت تعالى. لأنه تعالى قدشاه دلك، وأخبر أنه بعقب المنافقين حتماً لا محالة. واللام في وليجزي قبل: لام الصيرورة - وقبل: لام التعليل، ويتعلق بقوله ووما مة قواليديلا) ، قال الزخشري (19) وجميل المنافقيان كالهير فصيدوا صافية المهور أراه وهيا بقديلهم كما فصد الصيادة ون صافية العمدق بوفائهم، لأن كلا الفريقين مسوق إلى عاقية من الثوف والمقاب، مكامية استرية في طلبهما والسعى لتحصيلهما وقال السدي. واللحق: إن شاء بيتهم على تنافهم، أو ينوب عليهم بفعلهم من البقاق بنقبلهم الإيمان. وقبل: يعذمهم في ظاميا إن شاء، ويتوب عليهم إن شباء. وإن الله كان عصوراً رحيعً) فضوراً للحوسة "، وحيباً بضول التوصة. (وودالله الذين كفروا) الأحزاب هن الدينة، والمؤسير إلى بلادهم ويغيظهم إلى: مغيظين. فهو منال والباء فلمصاحبة وإلم ينالوا) حالم ثانية، أو من الضمير في ومفيظهم، فيكون حالاً متداخلة، وقال الزعشري("): ووبجوز أن نكون الثانية بباناً للأولى، أو استثنافًا .. انتهى . ولا يظهر كونها بيانًا للأولى، ولا للاستثناف، لاجا تبقى كالفلة عا تبقها. (وكفي اله المؤمنين الغنال)

لبان فيرب (١/ ١٣٩٢)

والوافطر الكشاف ١٢/٢ ته

لسان هرب (۱۹۹۲)

(4) انظر الكشاف.

<sup>(</sup>۱) وي الأزهري من همد بن (سحق في قراء تمال ونسيم من قفي سماء قلل: فرغ من مستاء ورجم قل ربه ، وقبل نحمه أي : شوه ، كانه الرم نفسه أن برت برق به .

<sup>(&</sup>lt;sup>ام)</sup> الحوية: قال أبر فيبد: حويق يعني فقاته، وتفتع الحاه ونفته، وهو من قوله تعال وقته تكان حوياً كبيراً، قال: وكال مائم خوّباً ويُحرّبُ وفلواسفة خيّبة.

وأرصال أترجح والحفود، وهم الملاكة، فلم مكن فتال بين المؤمنين والكمار الرفيل: المؤاد على من أن طالب ومن معه مراوة لمقتال ودهوا إليه وقتل عن من الكفار خمر و من مند ولامنارزي حين هلب عمر و المبارزة، فحرح إليه هني، فضم الذي لا أولس فقلك لصحتي لأبيك ، فقال له على: فأنا أوثر فتلك فقتمه عل صاررة ، واقتحم موقل من الحارث من قريش الختمل لهرجه فقتل فيهم وقتل من الكفار أيضاً البرس طهات، وعلما من السناي ، واستشهد من المستمين في عاوه الحبيدق معلاء وأسرابن أوس من عنيك أأوعد الله بن سهل. وأنو صوراء أوجه من بن عبد الأشهل، والطميل من البحيان، وتعدة س عسف وهما أحق بي سنديف وكحب بن ويدحل بق ديبان من الهجير أصابه منهيد غرب لفتله أأولم تعز فرسل المسلمين بعد الحمدق، وكفي لله مداومة الفائل وهودة بأن هرمهم بعد دلك. وذلك يقوله وعربه وعلى أن سعيد الطاري - وحبسنا برم الخنسفاق فلم حسن انظهر ولا العصر الا المرب ولا العشاء سني كان بعد هواي من الليل قعيدة إنوال غه نسالي الزوكش الله الخوسين الفقال، فأمر رسول الماء يميلاء ملالاً علماء وصيل الطبير فأحسنها، تهم كذلك كال صلاة بإدامة، إوأمزل الدبن طاهروهم) أي. أعانوا فريشاً ومن معهم من كاحوات من أعل الكناب، عنها بهبود بي فريطة، كها هو قول الحمهور، وعن الحبس ومواعضي وقعات الرعب سيت لإبراهم، ولكه قدم المست بالكان المدور بهوافيم أكثر. وعراجم به أهم الشمة الرف رحل الديارسول لله موالما دحية الكلس على علية بيصاد، عليها قطيقا ديناح أكر عدل دلك حبريل اعب السلام . معت إلى بني قريطة برنول مهم حصوبهم، ويغلف الرعب في فيريهم، وله رجمت الأحزاب جاء حريل وقت الظهر، فقال إن الله أمرك بالحروج إلى بني فريعة، هندي في لياسي: لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريعة، فخرعوا إليهاء فحصل في الطويل، ووأي أنا فاك حرج محرج الكيد والاستمحال، ومصل معد احتماد، وكل مصلت، معاصرهم همساً وعائرين ليلغ، وقبل البعدي وعشر من وقبل العملة عائر فلؤنو على فكم سعا بن معاة الأومي لحلف كالزاجهم رجوا حبوه عليهم ، تعكم أنا يعتل المفاتلة ، ويسبي الفراء والمثال والأموال، وأن تكولُ الأرض والثيار للمهاجرين دون الأحسارة فقالت له الإنصار في دلفك، فعال. أردت أن يكون هم أموال كيانكو، فعن له رسول الله ـ 25 ـ ؛ لقا حكمت فنهم بحكما لغامن فوق سيمة أرفعة اللل تم المشرفيم وحدق هماق سوق تادينة وقدمهما الصواب اعتاقهم واوهم من اس الهاتفاته إلى تسعيلانه وفيل: كانوا سنهاله مقامل. وسيعهان أسير. وحيء بجيل من أحصت المصعري وهو السبح كان دخلهما في الحدر وبسول الله . كافي الفلخل عندهمي وهم لهاي فترك ويعل ولا على حكم بسعت علما وب وعليه حلتان تفاحينان محموعة بشاء إلى صفه أمصر وسول عذاء فليم دهفال إما عبيدن والله مؤلفت يمسي في مدنونتك، ولكن من محال الله بحال ف قال: أبيا الناس إنه لا مأس أمر الله وتدر، ومحة كنتان عني ني إسرائيل ثم نقدم فصرات علمه، أوقال منه معص سي

> المعشولة منا الازائية أشبيط تقييدة ( ) وليكاشئة من يتفيلان هو يتفيلا. المتحقيد خش ألابي النفس تشقوما ( ) وقائسل بشبي النشارف ل مقال ال

وقمال من تسائلهم العرأة وهي بدية العراة الحكم الفوطي، كانت علا طوحت، لوجي على خلاد بن سويدا؟ لطال ولم

<sup>(37)</sup> مطو الفسال (۲۰) (۱۳۸۸ و ۱۹۴۸

ا " } قل مواه يتانه ها وقيع : وقيل الرقيع المدامية الديرا، والحميع أرفعه

السان العرب والدي المرة الأنصاري القريمي قال ابن الكتي شهد سرأ ووق مد تسانب بن علاد اليس الغراز عندي الإحدية 19-94. و 274:

يستنهد في حصار في فرعاه عرب ومات في حصار أنو سفران في هصل أمر مكانت بن عصل ( 2 و كان فتح قريظة في المحدد في الفعادة سنة حمل من الهجرة رفرة الجمهور (وتأثيرا فان) منه احطاره وكسر نسس، وأبر جبوة عصمه ، والهبري بها الفياء في وتتلول وتأمر وفي ووثا وتكمه في بشدار أنه سفل إلهم علت بعد ووت به أنها المجاد وترافي المحدد وترافي المحدد وترافي في المحدد وترافي والمحدد وترافي المحدد وترافي والمحدد المحدد والمحدد وال

إنَّ السُّمَانِعَ فَمَهُمَا: فِي مَمْ يِصِهِمَا ﴿ ﴿ وَالسَّاسُ لَا لَهُمَانِي مِنْ مُسَوِّحَمُّ أَسَد ٢٠٠

المائفات ساكنة مع الوابو فحدف، كمويك. لم ترؤها الوحت نهان هذه الآية عمرته عن كل نبيء فلا إحجره سيء. و قال فرافات إشاره إلى فتحه عن المسمين انفتوح الكتبرة، وأنه لا يستبعد ذلك، فكم ملكه، هذه فكه طاء هو فانو عل أن يملكهم عبرها من أباره

فيها أبدا لتي قل الأواجب إن كتن تردن حياة الدنيا وريتها تعدير انسكن وأسركن مراحاً حياً وإن كتن تردن نه ووسوله والدار الأحرة فإن اخ أهد للهستان ولكن أهم أعظها بالناه الني من بات سكى بفاحشة مبهة تردن نه ووسوله والدار الأحرة فإن اخ أهد للهستان ولكن أهم أعظها بالناه الني من بات سكى بفاحشة مبهة وأحدنا لها ولم أو أو أو أو أو الله الموقا مرتن ورسوله وتعمل صاغاً فإن أحرها مرتن وأم مرقن وأم مرقن وقول في بويكى ولا ترجن نبرج الجاهنة الأولى وأقمر الصلاة والها أو أواطعته الذي في قبه مرض وقس ليقلب عنكم الرجس أهل البرت ويظهر كم نظهراً وادكران ما يني في بودكن من ابات أه و حكمة إن أن أن كان الحلياة المناسبين والمسلمين والمسلمين والمسابرات والمانية والمهادئات والمسابرات والمانية والمهادئات والمسابرات والمانية المانية بنال والمانية بنال والمانية بنالية والمانية والمانية والمانية والمانية والمانية والمانية والمانية بنال والمانية بنالية المانية بنالية المانية بنالية المانية والمانية والمانية المانية بنالية المانية بنالمانية بنالية المانية بنالمانية بنالمانية بنالمانية بنالمانية بنالية بنالية بنالية بنالية بنالية بنالية بنالية بنالية بنالية بنالمانية بنالية بنالمانية بنالمانية

وه) مكادة لي عصر لو حرض الاستوالين بي متر صحفي لر الراء الدران المدال أمل اللدية شهد انشاعه كلها مع اللي 38 كال مسة 1- حد الإصابة (1715م حلية الإنباء 1717 الإصلام (1932)

ا 1/ العقر القرمدي 1/14 مار.

<sup>(</sup>٢٠ هسبت من الخطويل لابن هرمه الطر الديوان (٩٩) النتاج (١٨٥)

الغاة فالموارع الخور بعشم الرجل وأساحه

وزيب بنت جحش الأسديق وجويرية مت الحارث المسطلقية، وصعيبة بنت حيل من أعطب الخيبرية، وشال أم الشاسم الصبرق: هلا خبر رسول الله مفتخ برين ملك الدليا ونعيم الإخرة فاحتار الإغراق وأهر بتحيير نساله، فيظهم صدق موافقتهن، وكان تحت عشر نساه بازاد الحميرية . فاحترب الله ورسوله (١٢ الحميمريية، وروى. أنه قال لعائشة وبدأ يباء وكانت أحبهن إليه: إني فاكر لك أمراً. ولا عليك أن لا نصيل فيه حتى تستامري أبويك، ثـ قرأ عليها الغران. فغالت: أنى هذا أستشمر أبوي۴ على أربد الله ووسوله والدار لاخرة. لا غنير أزوابيك أن اخترتك بغال: إنما يعتني الله صلعاً ولم وبعثني متعت<sup>اري</sup> والطاهراء أمين إذا اخترن الحباة الذبيا وزينتها، منعهى رسول الله وطبقهي، وأنه ليس باختيارهن ذلك يقع العمراني دون أن يوقعه هو. وقال الأكثرون. هي أية تخيير، فإذا قال لها الخناري فاستلوث ؤوجها لم بكن والك طلافاً.. وعن على: تكونه واحدة رحمية. وإن اختارت نفسها وقمت طلقة بالنة عند أن سنيفة وأصحابه. وعو قول على وواحدة وجعبة عبد الشامعين، وهو قول عمر و من مسعود. وثلاث عبد مالك. وأكثر الناس ذهبوا إني أن الأبذي النخبر والطلاق. وهو قول على واحسن وقتادة. قال هذا الفائل: ووأما أب الفتلاق مبرجة، من اختري أنفسهن نظر مو كيف بمرجهن، وقيس فيها تخير في العلاق، لأن التحير ينصص ثلاث تطنيفات، وموافد قال روأسر حكن سراحاً جيلًا، وليس معرات الطلاق مراح حميل . انتهى. والذي بدل عليه ظاهر الأية مو ما ذكرياء أولاً من أنه على على إرادتهن زينة الحياة أندنيا وفوع التعتبع والنسريج منه. واللعني في الأبة: أنه كان خطبيم همكن، ومطلبكن التعميل في الدنباء وميل لعيمها وريبتهم. وغضم لكلام في ومتعالمين في قوله تعالى: ﴿ قُلْ تعالموا غدم أبنامها وأبناءكم ﴾ وأل عمرات: ٦٦] في وأل عمرات، وأمتعكن أقيل: المتعة واجمة في الطلاق. وفيل: مندوب إليها. والأمر في فوله (ويتموهن) بقنصي الوجوب في مذهب الفقهاه. وتقدم الكلام في ذلك وفي تفصيل الدهب في البغرة. والتسريح الحميل، إما في دون البيت أوجيل الشاء والعنفد وحمس العشرة إن كان ناماً. وقرأ الجمهور (أمنَّفكن) بالتشديد من فأخ وزيد من علي بالنخصف من أنَّائِغ وسعني وأمَدًّا، فما ويسر . وأوقع ه الطاهر موقع الخسوء منبهاً على الوصف الذي ترتب بهن به الأحر العظيم. ومو الإحسان، كأن قال: أعد لكن، لان من أراد الله ورسوله والدار الأسرة كان عسناً. وقرامة حيد الخزان، أمنتدكن وأسرحُكنَ بالرفع على الاستثناف. والجممهور ما لحزم على حواف الامر أو على جواب الشرط. ويكون وفتعالين، جلة اعتراض بين الشرط وجزائه، ولا يضر دخول لقاء عل جمة الاعتراضي ومثل دلك قول الشاهي

### وَاصْعَمُ صَمِيلُمُ الْمُسْرُو يُشْفُدُهُ \* اللَّهُ وَقَدَدُهُ فَيَكُمُ مُا فَيَهِمُ \* اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّ

تم دادي نساء النبي ليجعلن يامن عا بحاطيل به إدا كان أمراً يهمل له البال. وقر أويد بي على والجمعدي وهمروين حالد الأسواري ويمفوس إناس) بهاء المتأليث حالاً على معي (منّ) والجمهور بالباء حالاً على لفظ ومنّ) إيفاسية عبية كبيرة من المعاصي، ولا يتوهم أنها الزن لعصمة وسواء الله . وقيد من ذلك ولائه وصفها بالنهور، والزاهر والنواهي لزمهن بسبب قلك فعمل العاحثة على حقوق الروح وصداد عشرته، ولما كان مكامين مهيط الوحي من «لاوامر والنواهي لزمهن بسبب قلك وكونس تحت الرسود أكثر مما بلرم فيرهن، فضوعف في الأجر والعداب، وقرأ مافع وحزة وعاصم والكسائي وإلشاهف، مأمد ومنع الدين والحقيد وحيدي وأمر همرو بالنشديد وقتح الدين، والحملري وابن كثير وأبو عامر بالنول وشد الدين مكسورة، وربد من على واس هميس وخارجة عن أبي عمرو بالألف واقتون والكسورة بياه الغية والألف والكسر، ومن المعرف المفاتب أخر. وقال أبو

<sup>(1)</sup> أحرجه البخاري ٢٩٧/٩ كتاب فطلاق (٢٩٢٨) ومسلم ١٩٠٤/٢ (٩٩ ـ ٢٩٤٧٠). -

<sup>(</sup>٢) من الكامل لم أحد لقاتله الطر اللغي (١٤ / ٩٥ ) الأنسوق (١٠ / ١٩٠٥) مداهد فينصيص (١٣٨/١٥).

عبدة وأمو حمرو مها حكى والطوى، عمهل وأنه يضاف إلى العداب عذابان، فتكون ثلاثة وكون الأحر مرتبن معد هذا العول، لأن العدام في العاحث مؤلم الأحراق الطاعة، وكان ذلك أني. تصعيف العداب عليهن على القبدرأ. أي سهلاً وفيه إعلاء بأن كونين نساء مع مفارفة الذنب لا يعني عنهي شيئاً وهويعني عمهن، وهو مسب مضاعفة العداب، وومن يقنت) أي: بطع ويخصع بالصودية عن وبالوافقة لرسالة ، وقرأ الجمهور روس يقبت) بالمُذكر هلاً عن لفظ (من) ورتعمل مالتاء هلاً على المعنى (نؤيها) بنون العظمة، وموأ فيستمرى والأسبواري ومعقوب في رواية (ومن تقسن) بناء التأبث حملًا على الطعق وبها قبراً ابن عام في رواية ورواها أمو حالها عن أن جعم وشبيه ونافيد. ومال ابن حالويه: وما سمعت أن أحمأ قرأ (ومن يفسنه) إلا بالناء، وقرأ السنسي وابن وتاب وحرة والكسائي بء من تحت في تلاتتها. وذكر أبو البغاء أن معسهم قرأ (ومن بقيت) باليام خلاً على المني (ويعسل) بالياء خلاً على لقط ومن إغلام فعال بعصر المحريين هذا فيعيف، لأن التذكير أصل لا بجعل تبعأ للتأنيث، وما علمو. به قد حاء مثله في القرآن وهو فوله بعائي: ﴿مَانِطُهُ لِمُحَوِّرُنا وعرم عن أزوجهنا﴾ [الأنعام. ١٣٩] النهن وتقدم الكاثرم عن (حالصة) في الأسام، والرؤق الكريم، الحسف فال ابن عطية: ووبجوز أن بكون في دلك وعد دنياري . أي . إن أرار قها في الذليا على الله ، وهو كريم من حيث هو حلال ، وقصلت ومرصا من الله في لبله ، -ارقال بعص الفسرين: والعداب الذي توعد به فسعين هو عذات الدنية ثيم عدات الاخوة وقدلك الأحر وهو فسميسه أمنهن . وإنما صوعف أجرهن، تطفيهن رهما رسول الله محسن الحلل وطبب المعاشرة. والقيامة، والتوقر على عبادة الله ، (با سنة الأس لمش كأحد من الشام) أي الرس كل واحدة منكي كشخص واحد من السياد، أي من ساء عصرك، وليس النفي صعباً على النشبية في كونهن نسوة نفول: ليس زيد كأحاد الناس. لا تربد بعن النشبية عن كونة إسعاباً، بن في وحدت أحص موجود فيه وهو كونه عالمًا، أو عاملًا، أو عصلياً - فالمعنى؛ أنه يوحد فيكن من التمبيز ما لا يوجد في شيركن، وهو كونكن أمهات المؤمنين. وزوجات خبر الرسلبن، وبرل، غران الكنء فكما أنه رعاله السلام السر كأحد من الرحال كا قال عليه السلام: المست كأحدكم ٢٠٠ كذلك زوجانه اللان تشرفي مد وقال الزغشري: وأحدى لاصل تعني وحد، وهم الواحد، أنه وضع في النفي العام صنفوياً فيما لمذكر والنوت. والبراحد وما وراءه الوالمعتي أنسنن كحياعة واحدة من خاعات النساء. أي: إذا نقصيت أنة السباء خاعة خاعة لم يوحد منهن خاعة واحدة تساويكن في الفصل، والسابغة، وت ابن عميمهم في أمهم على الحق المدين، انتهى. أما قول. وأحد في الأصل تمني وحد وهو الواحد، فصحيح. وأما قوله: التم وهسم إلى قوله وها يردوه. فلمس بصحيح، لأن الذي يستعمل في النفي العام ممانول غير مدلول واحداً لأن واحداً متفافق على كل شيء انصف بالرحدة ، وأحد المستعمل في النص العام عصوص عن يعقل ارذكو النحومون: أن ماءته همزة وحاه وداك وماده أحلد تمعني وحد أصبله واو وحمله ودال. فقد اختلفا مادة ومدلولًا. وأما دوله. وليسن كجهاعه واحتبقه. معد قلت إذ قوله (تستر) معناه: ليست كل واحدة منكي. مهو عكم على كل واحدة واحدة بيس مكساً على المعموع من حبث هو محموع. وقك إن مسي كأحد كشخص واحد، بالبقينا أحداً على موصوعه من البدكير ولم بتاوله بجياعة واحده. وأما فإولم بغرقوا مِن أحد منهم﴾ [السمم: ١٥٢] فاحتمل أن يكون الذي تُلتعي العام ولذلك حاء في سياق النهي فعم وصلحت البيئية للعموم واحتمل أنا بكون أسد معني واحد، ويكون قد حقف معطوف أي بين واحدوواحد س رسله ٢٠٠٠. كيا قال

فقيا تحاد من النجير دؤنيات المدأ - الكبر خدجر إلا لا عابر فا يؤه أن ا

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري شعوه (١٩٨١) كتاب الصرح (١٩٦٧) والترمذي (١٧٧٨) وأحد في السند ٢٣/٢.

وا) وخلاصة هذا أن أحداً في قوله تعلل وتسنن كأحدم هر من ماهد الهمز، والحاد والدايدوهر حاص مالفقلاء، والدمنطين الإعساف كوند يمعني -

أي: الستى منظهن إلى انقبتن الان وذلك لما الشباء ، مع تقوى الله من صححة الوسول، وعطيم الحال مه ودوال القرآن في ينتهن ، ولي حقهن . وقال الرفشري الآن إوان انقبتن إلى أون اللهوي ، وإن كن متفات ، ولا تخضمن بالفول) المنقبر عبد المنقبر أن إلى أون القبتن إلى أن وقت والله على الله مرصى أي الرسة ومحوراً وقلا تجمي القول اللهول يكون وإن انقبتن قيداً في كونهن قسن فاحد من النساء ، ويكون جواب المترط مقوداً ، وعلى ما قاله المنظر ويكون وإن انقبتن قيداً في كونهن قسن فاحد من النساء ، ويكون جواب المترط مقوداً ، وعلى ما قاله المنظر المناقب إلى المناقب ويكون الله تعلق المنقبل المنظر أو فور غدم الاستعبال ، وعدى الله عمول على أن معناه إن استقبائن أحداً علا تحفيل ، وانقى : يحفى استقبل مع وف في الله قالة في النشال .

# شفظ الشهبيث وليم ليرة بشفاضة المستداؤليفية وأفقيفك بالبيعات

أى: استقلمنا بالبد، ويكون هذا المني تمثع في مدحهن، إذا ق يعلق نضياتهن على التقوى، ولا علق ميهان عن الحصوح بها، إذ هل متقلمات بالتقوى، قال الل عباس على الحصوح بها، إذ هل متقلمات بالتقوى، قال الل عباس الا المحصوح بها، إذ هل متقلمات بدولاً الكليمية وقال المن منها يقول المرابعة وقال الكليمية وقال المنافق المنافق المنافقة ما يطهر عليه من المليم كيان الحال عليه في ساء العرب من مكانة الرجال ترخيم الصوت وليته مثل كلام الموسوت فتها هل عن قائل المنافق المنافقة المنافقة المنافقة عليات وقائل الشاعرة المنافقة المنا

يَّتُ كَثِيرُ فَوَقَّتُ فَيْتُمُ عَلَيْتُهُ \* الْأَثَّافُةُ أَزْنَى فَهِضَابِ الصُّخُرِ ...

وهال أعر

قَالُ أَنْسَهَا قَارَضْكُ لأَنْسَطُ وَاقِبِ ﴿ قَالِنَا الإلَّهِ صَارُورَةُ الْمُفَاعِلُهِ فَالْمِا فَارْسَا فَرَوْيَهِا وَقَالَيْ خَاقِيتُهَا ﴾ وللحالِما رضاناً وَإِذْ أَنْهُ لَمْ يَتَرَفُنَاهِ

وفرأ الشمهور (فينكمخ) مفتح البيم ونصب أنبين سواءً لذي الوادن من عنهان وابن هرمز بالجام فكسرت العين الالتقاء السكتين الهين من الحضوع بالقول، وفي مريض الفلب من الطمع، كام قبل: لا تخصع ملا تطمع اوتر الا السبب أبلغ، لاتها نفتهي كصوع سبب العلمي، وقال أمو عمر والداني ادفراً الأعرج ومهمي (فيطمع) بفتح اسه وكسر الهم، وتفقها ابن حالوبه عن أي السياد قال الوقد روي عن ابن عبيسن وذكر أن الأعرج وهو ابن هرمز فرأ وفيعسم)

ه الجُهافة كيادها . إلى الرعد في ريكون في كسيل هذه ضله التي 🏂 يتصل ذكل واحدة منين يخبب العرف الاستمهاب في عصيل جاعة على حافة .

امال شرح الفصل ٢٩/٦ الكافية ١٤٩/٩ ووح المال ٢٥/٥ ٢٩] من الطويل للنابقة الطروبوات (٢٧٠).

رور الظر الكشاف ۲۷/۲ه

وا) البين من الكامل اطر ديرانه (١٧) الأشموني (٦/ ١٩١).

بضم الها، وضح العبل وتسر الهم، أي: فيطمع هو. أي الخضوع بالقوب، ولا الذي معمول، أو (الذي) فاعل، والمفعول محدوف, أبي: فيطمع بعسم والمرص قال فتادة والبقائون وقان عكرمة والمسنق والغزاء، ووقل قبولا معروفًا) والشحرماء وهو الدي لا تبكره الشريعة ولا العقول. قال ابن عساس والمرأة لبلب إذ حالفت الأجانب عبيها بالمصاهرة إلى الغلطة في الفول من غير رفير الصوت فإب مامورة يحقص الكلاءي. ونبال الكلس "معمروفياً حجيجاً إلا هجر ولا تحريض: "وقال انضحال" " منهمةًو. وقبل. حشاً حسنًا، وقبل. ومعروعًا، أي: قولًا أذن لكم فبد، وقبل: «كر غه وما بخناج إليه من الكلام، وفرأ الحسهور (وقرب) بكسر القاف من وفريض دا سكن، وأصلت أزَّ فيَّان مثل عِنْمَا من ونحد ودكر أمو العنج الهمداني في كتاب التبيان وجها أحرى قائل: قار يقار إذا اجتسم. ومم القارف لاحتماعها - الاترى إلى قبل عضس والقاش اجتمعوا فكونوا قارة فالمعي الحمع أنفسكن في بيونكن إرفران) للمرامن فاركيا اقول خعن من حاف، أو س القوار، تغول. مرزت بالكب وأصله: وأفرزن حذف الره الثانية لخميماً. كم حدموا لام طلمت ثم نفلت عركتها إلى الفاقب فلمست ألف الوصل. وقال أبو على: وأهلت الراء وهلت حراتها إلى الفاقب، ثم حذفت الباء لسكونها وسكون الراه معدمان النهني وهذا غابة في التحصيل كعادته وقرأ عاصم ودفع بعنج الغاف، وهي لغة العرب يغولون: أورّت ملكك مكسر الراه ولفتح القاف حكله أبرعيباد والمزجاج وعيرهماء وأمكرها قوم منهم مقارني، وقدوا الكسر الراه من قرت العبن ويقتحها من الغوار . وقوة ابر أن عبلة (والْمُرون) بألف الوصل وكسر الراء الأولى، ونفقع ننا الكلام على قررت وأنه الانصح والكنسرامن القرار، ومن الفرة والمرهن يعالي بملازمة سودين. ونهاهل عن التبراء . وأعلم نعاني أنه فعل الحاهلية الأولى، وقانت هائشه إذا فرأت فذه الأية لكن حتى تبل خارها تندكر خروجها أيام الحمل تطلب مام هنهان. وقبل لسومة أوالا تحجن وتعلموني في عمل إحوالك؟ فقالت الله حججت واعتمرت وأمرق الله أن أقرُ في بيني، فياحرجت من باس حجوانها حتى أخرجت جنازاتهان زولا ليرحن وال محاهد وبنادنان النداح والنيخغ والمعتم والنكسس وقال معافل وللقي الحبلا على وسهها ولا نشده. وقال المرد: وتبدى من عاصب ما يجب مليها سبوه. (واحاهلية الاوتي) بعل على أن ثم حاهبية متقدمة وأحرى متأخره الصيل هماء النان لاهم سكن احدهما الحيالي. فذكير أولاده صباح، وإغاثهم فباح، والاخر السهل، وأولاده على عكس دلك، فسوى فم إبليس عبداً يجتمع جيعهم فيه، فإل دكنور الحمل إلى إنبات السهل، وبالعكس، فكارت الفاحشة، فهو نبرج الجاهلية الأولى أوقال عكرمة والحكم من عيينة؛ يما بين أدم ونوح. وهي ليامالة حنة كان برحال صمحاً، والنساء فياحاً فكانت الرأة بدهو الرجل إلى تصنهاه . وقال ابن هناس أيضاً : والجاهلية الأولى، ما بين إعربيس وقوح كانت ألف سنة تجمع المرأة بين زرح وهشين . وفان الكذبي وغيره: وما بين بوح وإبراهيموه، عام مقاتل: ه زمن عرود مغاية يغسس أرقي الدروع <sup>و م</sup> ويشين في الطرق في وقال الرجيشري : مو فياهمية الأولى - هي الغديمة التي بقار ها الجاهلية الحهلاء وهي الرمان الذي ولدافيه إبراهيم. كانت المرأة نفس الدرع من اللؤلؤ فنمشى وسط الطويق، نعرس العملها على الرجالية، وقال أبو العالية . وومن داوه وسابيان. كان المرأة تسيقي من الدر عبر غيط الحانيين يظهر منه الأكعاب والسراتان، وقال المرد - كانت الراة نجمع مِن زوجها وحلمها، كلووج نصفها الأسعل وللحلم نصفها بتعاج ت في التغييل والترشف، وقبل) وما بين موسي وعيسي و. وقال الشيعين: وما مين عيسي ومحمد . يجه .. وقال مقائل. ١٠٠ ولان زمن إمراهيم، واطلبه إرمن عجمال عليه الصغلاة والسلام وقال عمر لابن عباس: موهل كانت الجاهلية إلا والحدة فعال المن عباس" وهل كانت الأولى إلا ولها أخرة فقال عمر فة دوك به بن عباس. وقال الرعشري: ووالجاهلية الأخرى ما مين عبسي ومحمد عليهما الصلاة والسلام قبل أن بسعاء، وفاق الزجاح : والأنساء فول الشعبي، لاتهم هم الحاهلية المعروفون

وه) النجوج: وترم المرأة فليصيف وهو أيضاً الثوب الصعير الذي تلب اطارية الصغيرة في بينها

كانوا بمخدرت السعايان وإعا قبل الألوى، لأنه يعال لكل منشدم ومنقدمية أول وأولى، وللربلة أنهم تضدموا عبل أمة ــ محمد 35 ماهم أولي، وهمو أول من أمة عسد باطليه الصلاح والسلام باوجوز أن يكون الخاطلية لأولى: جاهليه الكفر قبل الإسلام، والحاهفية الاخرى اجاهلية القسوق والفجور في الإسلام فكأن العلي ولا يجدكن بالتدبر جاهلية في الإسلام، ينشبهن بها لأهل جاهلبة الكفر، وبعضه حاروي أن رسول الله بالجحال قال لأبي الدوداء: إن فيك جاهلية قال حاهلية كفر أم إسلام؟ فقال: على جاهلية كفره انتهل والمعروف في الحديث أنه برعقيه الصيلاة والسلام. إنما قال: إلى العرة فيك جاهلية ( الأبي در رضي الله عنه . وقال ابن عطية : موافدي بظهر عندي أنه أشار إل المنطبة التي خصهال فأمري بالنقله مي سيرفين أجهاء وهي ما كان قبل الشرع من سيرة الكفر، ولأنهم كانوا لا هيره صدهمي، وكان أمر السناء دون حصة ، وحملها أولى بالإصافة إلى حالة الإسلام وليس المعني أن نهر حاهلية أحرى، وقد مر إطلاق اسهر الحاهلية على نتك المدة التورقيل الإسلام، فقالوا جاهل في الشعراء، وقال ابن عباس في البحاري: وسمعت أي في اجاهلية إلى غير هداه - المهي. (وأقشن الصلاة) تموهن أمرأ حاصأ بالصلاة والوكاة، إد عما عسود الطاعة المدنينة والمالية. ثم جاء مها في عسوم الاس بالطاعة البرجز أناجيهن وأمرمي ووعظهن إتما هوالإذمات الألم عنبيء وتصويبي بالتفوي واستعار الرجز للذموس والطهر للتفرىء لأل عرفس القنوف للمعاصى بتدسس بهاء ويتلوث تنها ينفوث بدنه بالأرحاس، وأما الطاعات فالعرض معها نفي مصول كالنوب الطاهر أول هذه الاستمارة نشير هيا نهي الله عنه، وترعيب فيها أمر به أوالزحس: يقع على الإشهاروعلى العذاب، وعلى النجاب، وعلى البغائص فأذعب القاجيع ذلك عن أهل البيت. وقال الحُمَان: والرحس، هـ. الشركة الله وفال المملمي والإنمان وقال ابن ربدائان والشبطان م وقال الزجام : ونفسق م وفيل : المعاصي كلها «كره الماورفةي وفيل «الشك» وقبل: لبخل والطمع، وفيل: الإهواء والبدع، والنصب والهل) على النداس أو هل المدح. أرعش الاختصاص، وهم قليل في المخاطب وت: ومك الله مرحو انفضاره، وأكثر ما يكون في المنكلم وفوله

# الكن المال المال المناس على الأخارقات

وقا كان أعلى السبت بشملهي وأمادهم على الفتكر على المؤنث في المطالب في (هنكم) (ويطهركم) وقول عكرمة ومفائل وامن السالسة: وإن أهل البيت في هذه الأبة مختص بزوجاته عليه السلامة ليس مجده إذ أو كان كما قالوا تكان التركيب اعتكن الرامطة والمحافرة وإن كان هذا الفول مرباً عن ابن عامل فلمله لا يصح عد، وقال أمو معيد المخذري العم حاص رسوف الله وعلى وفاظمة والحسن والحنيان، وروي محره عن أنس وعائشة وأم سلمة. وقال المصحاف العم أمله وأذواهمه وقال ذيد من أوقم والمتعلي : ومنو هائسم الذي يحرمون الصدقة، ال عباس، وأل على، وأل عقبل، وآل حصفره اربطهر أمم زوجاته وأهله علا لحرح الزوجات عن أهل البيت، بل يطهر أنهن أحق بهما الاسم، الملازمتهن بيته . عليه الصلاة والسلام - وقال ابن عطبه : ووالمان يظهر أن زوجاته لا يخرجن عن ذلك المبت، فأهل البيت زوجاته وبنته وموها وروجهاه . وقال الرغض يها عليه الديل على أن نساء اللي من أهل بيته، ثم وكر في أن يوض مهابط

<sup>(</sup>۱) في أحد من أن فلترداه الرفا هواق المستبعرة عن أن مر أعرجه سيلم ي الإيلا رئم (۱۹۸) ولاز بدي رغم ۲۸۷۹ و واحد ۱۹۹۶ و والييفي هارد وللموي في مترح (۳۹۱/ وفي فلفسر ۱۹۶۱ و

<sup>(1)</sup> أعلم وقد المسر ٢٨١/١.

<sup>(</sup>T) هونوس ربد الأمجازي الحزرجي أسمم برج بدو وشهد احداً والخضاعم بالمدريين ووي نصاء مستق راء فعيائل حة نوق سنة النبل وثلاثين الحلاصة ۴-۱۹۰۶

<sup>(4)</sup> من الرسر لحند منت فتنة اسطر العمم (١٧١٢)

<sup>(9)</sup> مثل الكشاف ١٩٧٤م.

التوحيء وأمرهن أله لا يتسبين ما ينل فيها من الكتاب الخامع بين أمراس. وهو أنات بنتات لفل على صفق اللنوة، لاته معجو منطعه وهو حكمة وعلوم وشرائعها ازين مله كال لطيعاً خيراً عين علم ما يتفعكم ويصلحك و ديكيم الأرانه عقبكم. أو علم من يصلح لبونه، ومن يصلح لأن تكونوا أهل يته، أو حيث جعل الكلام جامعاً بين الغرضين، التهيء والصال (والذكرة) بحافيته بعلى على أنهن من البيث ومن لويد خلهن قال هن النبذة عفاصية . (و ذكر ف) إما تعمي: احفظت وقذكونه وإما اذكره فعيركن وارمينه حتى ينقل أورس أبات الشام هوا العرأن زوالحكمة، هي أما كان من حديثه وحسته لا عليه العملاة والسلام . عبر القرآن. ويعتمل أما يكون وصعاً للإياث. وفي نوله (عليماً) بليس. وفي وحبيراً) تحدير ما، وفرآ فربت من على (ما نيل) بناء التأليث، والجمهور بالناس وروى: أن يساءمن هذه العملاة والسلام الغلين بالرسول الله ذكر الله الرجال في الغرافة وله يذكرناه وفيل: السائلة أو سلمه ، وفيل: لا نزل و نسانه ما نزل، قان نساء المعلمين: في بزل الهيدائي والإخزالات (إن المسلمين) الأبغار وهذه الأوصاف العشرة نفذه شراحها فيدأ أولاً بالانفياف الظاهري لما فاستعماري ، الم بالأوصاف ألتي بطاهما تندرج في لإسلام وهو الانفياد أول الإنجان وهو فيصدين البرغشيها بحبة الواقية، وهوان ذكو لحظ كشرأ ولم الذكر فحذه الأوصاف متعلفة إلا في موله إرافهنصين فروجهها، ووافذ كربور عنه كشرأ وبصر عل متعلق الحفط، الكونة منزلة العقلاء ومركب الشهوة معالية وعلى يتعلق الذكر بالاسب لأعطب وهوالفظ الشاس إدهو العلم للحنوي على جميع أوصاقه البتذكر المسلم من تدكره وهر الله نعالي، وحدف من الحافظات والذكرات المعمول. الدلالة ما نضفه. والثقارين والخافطاتها والذاكرانس والهداها لخالهم علب الذكون فحمه الإباث معهب وأدرعهم في الضمير، ولم يأت النركيب وخرور فروم كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا مغييران ورسوله أمراً أن تكون لهم الحبرة من أمرهم ومن يعص اقد ورمنوله فقد ضل فعلالاً مبيناً وإه نغول للدي أتعم الذعنبه وأتعمت عليه أمسك عليك زوجك وانز اف وتحفي في نصلك ما الله مهدبه ولحشى الناس والله أسق أن تخشاه فلها تغيى ويد منها وطر أز وحناكها فكي لا يكون على امؤمنهم حرج في أزواج أدهيائهم إذا قضوا منهنّ وطرأ وكان أمر الله مفعولًا ما كان على النبي من سرج نبيا فرض الله في سنة انه في الدين حلوا من ميل وكان أمران تفرأ مفدورا الفهز يبعثون وسالات الفويغشوندولا بمشون أحداؤلا الفاركش بالفاحسبية ماكان عمدأيا أحد من رجالكم ولكن رسول اله وخاتم النبيين وكانا اله يكل شيء عليهاً باأبها اقلين المتوا اذكروا اله ذكراً كثيراً وسيحوه حكرة وأصبلًا هو الدي بصلي عليكم وملائكة ليخرحكم من الطلبات إلى النوار وكان بالمؤمنين رحيا تحينهم يوم بالمفرقة سلام وأعذ لحد أجرأ كريمأ بالهيا النبي إنا أرسنتاك شاهدا ومبشرا وتذبوا وداهيأ إلى الدباذنه وسراحأ متيرأ ويشر المؤمنين مأن هم من الله قضلًا كبيراً ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أداهيه ونوكل على الله وكفي بالله وكبلاً ﴾. قال الحمهور وابن عباس وفتاته ومحاهد وغيرهم الحطب الرسول لزيد ريب ست حجش، فيأست، وقالم افست مساكحه الغيال: مل فالكحبة فقد وصبته لنب. فأست فرلت و وفكر أنيا وأحاها عند عا كرها دلت. وليا ترلت الاية وصبالا الدوفال الع ريد : ووهبت أم تلئوم بنت عقبة بن أن معيط ، وهي أول امراة وهبت . لانبي . تلخ ، نفسها، فغال أقد قبلتك وروجتك ويدس حارثة. فسخطت هي وأحرها. قالا: إنما اردناه وزحها عيده فنزلت الله والسبب لأول أصح، ومناسعة هذه الاية الحلة ذكر تلك الأوصاف السبقة من الإسلام فيزاعده. علي ذلك بما صدر من بعص الممتحول، إذ أشار الرسول بأمر وقع منهم الإنام ماء فأنكو عشهمه إد طأعت رعبه السلام باس طاعة الض وأمره من أمرم را والجبرة: مصدر من أخير عل عبر فياس كالطبرة من تطير . وفريء بسكون طباء الذكره عيسي من سليبان، وقد أ الحرسك والعرسان وأمو حعمر ومسبة ي تأخرج وعيسي وأن تكون) شاء الذبت والكوينون واخسل والأعبش والسليمي بالمناء. وما كال قولة إمزمن ولا مؤمة

<sup>[6]</sup> انظر ؤلا العلم ٢٨٥٤٨ والقرطس ١١ / ١٢٠.

ولاي النظر ولد النسير ﴿ أَحَدُهُ وَالْفَرِطِيُّ وَ ١٢١/١٤ .

يعم في سياق النعي جاء الضميع عموهة على المنها في قوله لهم مغلياً مبه الذكر على المؤسف وقال الرعيشوي. وكان مراحق الضمير أن يوحد كما نفول: ما جاء إن من رجل ولا المراق إلا كان من شأته كدي. النهي اليس كما ذكر، لأن هذا خطف بالوار فلا بجور إفراد الصمير إلا على تاريل احتصار إلى إلد جامي من رجل إلا كان من شأبه كذا الوفقول: ما حاء زيم ولا عسرو إلا فمريا حرابة أبولا بجور إلا صرب ولا على احقاف كها قلنا زواد نفول) الحطاب للرسول حليه السلام (طاري أنعم غه عليه) بالإسلام، وهو أحل النعم ، وهو زيد بن حارثة الدي كان الرسول تبناه (والعمت عليه) وهو ، عنفه وتفلّم طرف من قصته في أواني السورة. وأمسك عليك زوجت وهي الربس بلت حجتي، وتقدُّم أن الرسول كان حطيها له الرمس وأنعم الله عليه) مصحبتك ومودنك ووأمعمت عليم ينبنهم عجاء ربد فقال با رسول غايل أرباء أن أدارق صاحبيء فضال: الواتك منها شيء؟ قال: ﴿ وَهُمُهُمْ وَلَكُنِّهَا نَعْضُمْ عَلَىٰ لِشَرْفِهِمْ وَنَوْقِيقِ بَلْسَانِهِمْ ففال وأمسك هنبك زوجك، أنهن لا الطلابها، وهو أمر بدب (واتق الله) في معاشرتها. فطيفها، وتزوجها رسول بله باليجيج بابعد الغضاء هذه.. وخلل ترويحه إيامًا بفوله وتكي لا يكون على المؤمنين حرج، في أن يتزوجوا زوجات من كامر انبوه إنه فارفوهن. وأن هؤلاء الزوجات جبت دخلات فيها حرم في قوله · ﴿وحلال أسانكه﴾ [النساء عنم ]، وقال على من الحسير. وكان قد أوحى منه إليه أن زيداً متطافهن وأنه يغروسها منزويج الله فينعال فلها تبكا ربد حلفها وأحا لا تعابدن وأعشمه بأنه بريد فلافها، قال له: أمسك تطلك زوجت والنز اتفاعلي طريق لألب والوصيف وهوايعلم أبه سلطاقهما وهذا هواللاي أحص في تعسه ولم برد أنه يأمره بالطلاق. ولما علم من أنه سيطانها، وحشى رسول عد أن بلحقه قول من المغن في أن يتروح زبب عد زيد وهو مولاً، وقد أمره بطلاقها. فعات الله عن هذا الفدر في شيء قد أباحه الله بأن قال أصلك مع علمه أنه بطنق فأعلمه أب الله احق باخشیف لمی فی کل عدرہ منھی۔ وهذا المروی علی میں افسین عو اللہی علیہ أهل التحقیق میں العمران كالزهري ولكرابي العلاء والصنبري والعاصي أن يكران العرل وعبرهم. اياتراد بقوله (وتخشي النانس) إنا هو إرجاب المناطقين في تزويج نساء الأمناء أوالنبي مريجة معصوم في حركات وسكناته أوليعمل المسرين كلام في الأما مقتفي المعص من منصب النبوة صرينا هنه صميعيّ. وقبل التوبه وواس الله وتقفي في يصلك ما الله منديه) حطات من المدعز وجل أو من النبي باليجة بالربد فإنه أحض المبر فإنبها وأطهر الرهبة عنها للانوهم أنه رسول القابريجة باأراد أن تكون من نساله المنهن. ولفزعشري في هذه الأبة كلام طويل، ويعضه لا يليق ذكره عا نبه عبر صواب عا جري فيه على مذهب الاعترال وغيره -واخترت مه ما أنصه قال . اكم من نبيء يتحفظ من الإسنان ويستحيى من إطلاء الناس عليه. وهو في نصعه مناح منسع ه وحلال مطلق. لا مقال فيه ولا عبيد عبد الله، ورها كان الدحول في ذلك المام سلم ألى حصول واحمات المضم ألوها في النبين، وعل تواب، ولودٌ سحفظ منه لأطلق كثير من الناس فيه السمهم إلا من أوي فضلاً، وعلماً، ودمناً، وظر في حظائق الأشياب ولنابيا دون فشورها، ألا ترى أبير كابوا إدا طبعوا في بيوت رسول الله ـ 196 مغو الرنكوس في مجالسهم لا بدنبون مستأسسين بالحديث ونتاق رسول غه بجيه يؤذبه فعودهمي ويصبل صمدره حديثهم، والحساء يصلمه أن بالحرهم بالانتشار حنى تبرك ﴿ ن دلكم كان بؤذي النبي فيستجي سكم وافدلا بستجي من الحق ﴾ [ الأحبراب 2٣] ولو أسرر رسول الله بريجين مكون صميره، وأمرهم أن يشتروا لشق عليهم، ولكان معض المغالة، فهد من ذلك المعيل ، لأن طموح فلب الإنسان إلى معض مشتهمة، من المبلغ أو عمرها غير موصوف باللغيج في العفل ولا في الشرع. وتداول لجاح بالعقوبيل الشرعى اليس بقبح أيصاً، وهو خطبة زئب وبكاهها من هر استراق زمنا هيئا، ولا طلب إلياء ولم يكن مستكراً عندهم أله بنزل الرحل منهم عن امرأته لصديقه ولا مستهجناً إذا برل علية ال بتكحها الاخراء فإن الهاجرين حين دخلوا اللبية استهم الأنصار بكل شيء عني إن الرامل منهم إدا كانت له امرانان نرار عن إحداهم وأنكحها المهاجر، ويع الان الام مباحا الل هميع جهاته ولريكي فيه وجه من وجوه الغبح ، ولا مفسمت ولا مصره بزيد، ولا تأحد، مل كان مسحراً مصالح ناهبك يو حدة منها ألدينت عدة رسول الله . عين أمنين الأبحة " ، والسيمة ومانت الشراب، وعادت أما من أقمهات المؤسس إلى ما دكر لله عراوجل من الصفحة المائة في قوله (مكر لا يكوان) لأجة . النهل . ما الخزاء مل كلام الرعشري . وقوله وأمست علمك) فيه وصول الفعل الرامع الفسير المصل إلى الصهر المعرور وهما تشجعن واحد فهر كفوله

#### عَوْلُ عَلَيْكَ مَوْمُ عَلَىٰ مِنْهِمَا مِنْهِجَ فِي خَعْرِ الدِالَا

وذكروا في مثل هذا التركيب أن على وضل مسهان ولا يجوز أن يكوما حرفين. لامتناع فكم فهك وأهني ملك، عار هذا ته يكون فيه النفس أن المكر في نصف وأعني منصف وند تكلما على هذا في فوله الهوهري إليائيكي إعربهم أأكا ﴿ وَاصِيبِ إِنَّيْكَ جِنَاحِكُ ﴾ [القصص ٢٠] وقال آخري ووقعي في نفسك وسينانت (وتحتي) معطرت عن (رتحاني)و. وقار الزهنتري المودرالخال أيء بفالمالزيد وأمسك عليك روحك بغديأي نمسك إرادة أنالا بمسكها وتحص حائب فالة المامن الرواو العطف كأنه فين وأن تحمير بين قولك استك رجعه فالفرحشية النامراء العيهن. ولا يتخبرنا الاتخمي، حالًا هن إصبار ميساء أي وأنت تخفي لابه مصارع بشب، فلا يدخل عليه الوام إلا هن بالحد الإصهار ووهو مع قالت فليل باهر لا سي هي مثلة الفراهه(٣). ومنه قولم : قست وأصلك عبيه "أي وأن أصلك عبيه (واعه أحق) أن أخشاه) خدّم عراس الحروفي النوبة الإطباقصي ومدمنها وطرأع أي الحاجه الملوا. وهو الحيام، بده الراسالس اوروي أنوعصمة توح بسر أب مربع بإنساد وفعه إلى زيب أب فاتت المان كب ألمانع بمداعج أن الداسعي معد الوفيل الزلة عدام وحجاء وبتمكن من الاستمناع بددروري أبدكان يتورم ونشاهيه حبن بريدان يعرب وفال فتادم والوقور هنا الطلاقيان وفوأ الجمهور بمرؤخناكهاز مون العطمة وجعمرين عمداواين الحميه والعواد الحسن والحسين وألوهم على زرؤخنكهماء لتاه الصمجر المستكلم وتنمي معالى الغراج عن المؤمدين في إحراء أرواح المنهيل مجرى أرواح السين في تحويمهن عليهم معد الفطاع معافلة الرواج بنهم ويسهى (وكان أمرانته) أي أمَّنتهي أمرانيه أومصمن أمرما فال امن عطية (دوالا فالامر فقهم لا يوصف مأمه مفعول. ويجتمل على عمد أن يكول الأمر واحد الأمور التي شآمها أن تفعل في وقال الدمحشوى - ووكان أهو اته ألفتي يربعه أح بكونه معمولا مكوماً لا محانف وهو مثل لم تواد كومه من نزويج رسول اغد يريجيد ريسيد. ويحبر أن براه بأمر المدامكون لا مفعود بكل. ولما نعي الحوام عن الزمايل في ذكر والدراج الرسول فيهما. إذ عواسيد المؤمنين غي عمه الحرج لخصوصه م ودلك عن سبيل الدكويم، والنشريف، وعني الفراح عدمرتين في مداهما بالاعترام في العموم، والاخرى، يساخصوص - اقبيحا فرص الله الدم قال الحسور: وميها حص به من صبعة المكانح بلا صدائره. وقال فتادة الدمي أحل لده وقال الضحاك؛ فإن الزيادة على الأربع، وكانت بيهود عاموه لكارة البكام، وكارة الأوراح، فرد افد عليهم المواه (--ه الله) أي: إلى الأجب مكافرة المسلماء حلي كالم للملبهان باعليه المسلامان تكلائم للاحرة ومسعيانة سرية وكنان لداود مائه اسرأة وللاشيانة سرية والبيل الإشارة إلى أن مرسول همع مبعه ومير زينت كما هم مين داود ومين التي مزوجها بعد فتل زوجهة ، وانتصب (مُسَّة الله) عمل أخ استه موسوع موسع المصلم فاله الوهشري أنه: أو على القسير أو على إضهاد معل، تقديره: الزم أو بعوه، أو على الأغر م كأنه قال فعليه مسة تقد قال الراعظة: موموله أنا هن الإمراء السي مجيس لان هامل الاسترقي لإعرام لا يجوز خلفه،

ليبان العرب (4 (14 t)). ا

<sup>(1)</sup> الأبع في الاصل التي لا ومن لها، بكراً قامت أوانيا - مطلقة كانت ارجنوق هنها

<sup>(</sup>۲) من التفاوم للأحود الشبح امتر التحت (250) للتفسد و157/10 الحسيم و167/17 ينتي (155/11). واج أحد شرح التحقية (157/ تعسد 157/10 فضوريع (1577) الأنسويو 157/1 مترح المقاحل 177/1

رة) الش الكتاب ٢/٠١٥

وأيضاً، فتقديره العابد صنة الفاصفيد النبية الانبور ملك في الإحران إذا لا منزى عائب أوما جاء من قولما عليه البطأ ليسيل. له فأوض وهو مع ملك تقرن وزالدين حوام الانستان بدائل ومعهم بعد موله والعين بلمون و والان الثام وركاناً أمو أنها أي و مقل المورد والمنتك من أما من يقيي عقيل أو وهياء والمنتلك من أمو الما مقعيلًا وحكم أمو أن المعلى المنتلك من أمو المنتلك من أمواناً والمنتلك من أمواناً أو المنتلك والمنتلك وا

فالركاب ميانا عبرات فيرسني - وينجل رابعة أاله ظلم المنسخين:

آیا: آت لا نعرف توانی، وفراً وید مز طلی وس این علله منتخصص و مع و سوله محانب. ای او کل مورسول فلم که قال انشاعر

والمنك تنفيناهم الشفيات مياي بالمار وتبكل مبتازة البحيزب البغيوالك

لى الكن أن مدرة. وفرأ الجمهو (وسنم) بكسر الله يمعي أنا حديهم، أي : حاء أحرهم أوروي عبداً، قال: وأنا حسابه أخرهم ودوي عبداً، في حسابه أن الله المسابه أن المسابه أن الله المسابه أن المسابه أن الله المسابه أن المسابه المسابه أن المسابه أن المسابه المسابه أن المسابه أن المسابه أن المسابه أن المسابه أن المسابه المسابه أن المسابه المسابه المسابه المسابه أن المسابه المسابه أن المسابه المسابع المسابه المسابه المسابه المسابه المسابه المسابه المسابه المسابع المسابه المسابه المسابه المسابه المسابه المسابه المسابه المسابع المسابه المسابع المسابع

<sup>\*\*</sup> الشهورة. الطبعية الغربة، وسنتي الرحل صهوره والمزوج فيهم استهار المثن والأصهار أهل مات الرحم، ولا يعال لأهل بيت الرسل إلا الشان.

الساق العربي ( 1945) الساق الكتاب (۱۹۶۳) التحسيس (۱۹۹۵) السرار البلاقة (۱۹۹۵) ابن يعيش (۱۹۹۵) الفتح (۱۹۴۱) (۱۹۹۹) القرب (۱۹۸۵) (۱

<sup>(</sup>٣) من الدائد لا بهذا الذاللة وذكره السنية , ق الدر الميلون.

<sup>(5)</sup> أخرجه مدينم ير تفصائل وضوع) والمرهدي وفيه ( ٣٦ ) وأبو دارد في العنز بالسوقير (6) وأحد في العدد ٢٩٨/١ والطربي لي لكتير. ٢٥٧/٩

إلى أنا السوة مكتبية لا تنفظم أو إلى أن الولي أصبل من البي مهو رندين يحب فتله . وقد ادعى البوة نفس فقيلهم المسلمون على فلت، وكان في عصرنا سخعين من العقراء ادعى البيوة عديت مانفة عقده السلطانياس الاحمر ملك الاندلس مغرباطة وصلت إلى أن تبالر غمه إوكان الفامكل شيء عليهُم عدا هام الوائقصد هذا اعممه تعالى عارأه الاصبح لوسولاء ومحافقوه في الأمر كله . تم أمر المؤملين بذكره مشتاء عليه ، وتحسيدان ونقسيسه ، ونديهه عيا لا بلبق مه . والذكر الكثير، قال اس عباس: والرلا ينساه أندأ، أو السميلج سدرج ل الذكر لك، على بأنه ينوعه نمال عيالا ينيل به فهو أفصل الرس أفضل الادكارين وعن فنادة: ونولوا: سبحان الله والعمد بجيج ولا إنه إلا الله والله كنر ولا حيل ولا قوة إلا بالله - وهن محاهد : وهذه الكليات يقولها الطاهر والحسبه ولإنكرة وأصيلاً) للتصييها ادقروا وسبحوا الرائحيب بالثان على طابق الإهياف والوفالية كالبة عن حيم الرمان. ذكر النصوبي إشعاراً بالاستغيراق. وقال ابن تميشن: وأي: حملها حملاة اأفجار والعشاة أأماء وقال الأحمش زاوما مين العصر إثي العشاءه، ولمال فتعها الهلاشارة ليدين الوفتين إلى صلاة المفداة ومسلاة الحصوم، وبجور أن يكون الأمر بالدكر وإنشر، نكثير الطاملت، والإنسال على الطاعات، فإن كل طاعة والل خبر س هملة الدكر، ثم ضمر من ذلك النصيح بكرة وأصبلًا، وهي الصلاة ف خبع أوقانها نعضل الصلاة هيرها، أو صلاة فحج والمشاق لأن أدارهما أشؤاء ولا أمرهم بالدكر والتسبيح دكر إحسابه تعالى بصلاك حلبهم هو وملائكته الثال الحمس وربعيلي عليكم) بوحكم في وقال الهن حمر: ويعفر لكومي وقائل أبو العالمة: (منتي عليكمه الوقيل: يترأف لكم الرجلاة العلائكة الاستغفار كتوله تمالي: ﴿وسنتغرزن لدنس أسواكِ ﴿عالمِ: ٧] وقال مفاتل: «الذعام، والمعلى: هو السدي يترجم عنيكم حيث بدعرتهم إلى الخبر، وبأمركم وكنار الدكر والطاعة . بحرجكم من طفات المعصية إلى مور الطاعة • . ولمال أم ريف ومن الصلانة بل الهندي، وقال مفتاع: ومن الكفر إلى الإيمان، وقبل: ومن المار إلى الجناء، حكاه الشهروي . وقيل العمل العبور إلى البعث: (وملائكته) معطوف على الصمير المرفز والمشكل في ويصلي) فأعلى للقصل بالجار والمحرورعن أنتأكيد أرصلانا افدغم صلاء الملاكة فكيف النترى فيقهر مشترك وهوازاةة وصول الحيرانيهم، وقد تعالى بمرباه ترحمه إياهم زيصال الحبر إليهمي وملائكته بريدون بالاستفان دلكن وفال الزمحشري الاحطوا لكوبهم مستجال الدحوف كأمهر فاعلون الرحمة والرافق ونظيره قوشهن وحبك اهتان أحباك وأنقات وحبسك رأي دحوت للشابأت بحيث الله، لأمك لاتكالك على إجابة دعونك كالك نبليه على خفيف، وكذلك عمول الله، ومسرضك، ومعاك الله، وسعيتك، وهليه قوله وإن الله وملائكته بصلون على السر با أبها الدمل أمنوا صغوا عليه، أي : ادعوا به بأف يعسلي عليه. ﴿وَكُانَ بِمُؤْمَنِنَ رَحِيهُ} مِثْلِ عَلَى أَن الذِله بالصلاة الرحم، النهني، وما ذكره من قوله: كأنهم فاحلون إ فيه الحسم بين الحقيقة والمحار، وما فكرنه من أن الصلافين اشترك في فدر مشترك أولى ، وغيتهم يوم يلعوده إلى اليوم الفيامة . وسلام) أبي اتحبة الله هم يقول للسؤمنين. والسلام مليكم مرحماً بعبانين الذبي أرصون بالناخ أمريء. قاله الرقائين. وقبل بجبهم الملاتكة مانسلامة من كل مكروه. وقال التراه بل عازت: «مصاف الناجلك الموت لا يقيض روح المؤمن حتى يسلم عنيه. وقال اس مسعود. وإذا جنَّه ملك المُوت لقيص روم المؤمن، قال: ولك يفر إلَّا السلام، فين: فعل هذا العاء في قوله (يلفونه) كاناية عن غبر مذكور، وفيل: ــــلام اللالكة عند حروجهم من القمور. وقال فلادة - ديوم دخوهم الحنة يجبي بعصهم بعهم بالسلام أأي الملسا وسلمت من كل عوف، وقبل تحييهم الملائكة يومند. وقبل: هو سلام مقك الموت والملائكة همه عليهم، ويشارنهم باجنة - والتحية: مصلو في هذه الأفوال أصيف إن القمول إلا في قول من قال إنه مصدر مضاف لمحيي والمحيا لا على حمية العمل. لان الصمير الواحد لا يكون باعلًا مفعولًا، ولكم كفول. ﴿وَكُنَّا خَكُمُهُم شاهمتين﴾ [الأسيام: ٧٨] أي: للحك الذي حوى بينهم ولبيعت إليهم فكذلت هذه التحية الجارية نيتهم هي سلام . وهوف المرد بي.

<sup>(</sup>١) انظر زاد المدير ٢٩٠٧/١ ، ١٩٨ والفرطين ١٤ (١٩٨ - ١٩٨)

التحية والمملام فقائل: والنحبة بكون دلك دعام، والمملام غصوص وصه زويلقود فهها تحية وسلامًا) والأجر الكريم: الجنة وتساهداً) على من بعثت إليهم، وعلى تكذيبهم وتصديفهم التي: معمولاً قولك عند الذه وتساهداً بالتبدخ إليهم، ومبليغ الأسياء قولك. وانتصب (شاهداً) على أنه حال مقدّرة إذا كان قولك عند الله وفت الإرساق لا يكن شاهداً عليهم وؤقة يكون شاعداً صد تحمل الشهادة وعند لدائها، أو لانه أنوب زمان البعثة، وإنجان من أمر ، وتكذيب من كذب كأم خلك وقع في زمان واحد. (وداعياً إلى افتر) قال ابن عباس: وشهادة أن لا إنه إلا افتاء، وقال ابن عيسي. وإلى العذعف (مإذنه) أي - بنسبهيله وتيسيره ، ولا براه به مغيقة الإدن، لأنه قد يهم في قوله (إنا فرسلناك داعباً) أنه مأنون له في الشعاب، ولما كالا دهاء المشرك إلى التوسيد صعباً جداً قبل وبإدنه) أي : متسهيلة تعالى (وسر احاً مثيراً) جش من ظلميات الشرك واهندي به العبالون كيا يجلي ظلام الطبل بالسراج الهنور. ويبتدي به إذاًمن الله بنور نبونه فور البصائر كيا بمد بنبور السراج لور الابصار. ووصعه بالإنارة لأن من السراج ما لا يضيء إذا قل سليطه ودفت فتيك. وقال الزجاح: دهر معطوف إغل شاهداً. أي: وفا سراج منير أي: كتاب تبر. وقال الغراء: وإن شقت كان نصباً على معنى وتالياً سراحاً منبراً - وقبال الزخشري. ووبجوز على هذا النفسير أن يعطف على كاف وأرسلتك)، انتهى. ولا يتضح هذا الذي قال، إذ يصير الهمي: الرسليا فاصراح منير. وهو القرآن، ولا يوصف بالإرسال القرآن، إغا يوصف بالإنزال وكذلك أيضاً إذا كان التقدير: وتالباً: يصير للَّمَني: أرساننا تالياً سراجاً سيراً. ففيه عطف الصقة التي للذات على الذات. تفولك: رأيت ربداً والعالم إذا كان العالم صفة لزيت والعطف مشعر بالتعابر . لا بجسن مثل هذا التخريم في كلام الله . ولم حل على ما تقتضيه الفصاحة والبلاغة، ولما ذكر نعلل أنه ارسل فيه شاهداً إلى أخره تضمن دلك الأمر بطك الاحوال، فكأنه قال فاشهد وبشر وألهر وادع وأنَّه ثم فال (وستر المؤمنير) فهذا متصل بما فيله من جهة المعنى وإن كان بظهر أنه منفطم من الذي قبله - والقصل الكبير: الثرب من قوهم: للمطايا فضول وقواضل. أو المزيد على القواب، وإذا ذكر المُقضل به وكديه فها ظلك بالثواب أو ها فضلوا به على سائر الأمل، وذلك من جهته تعالى، أو الجنة ولا أوتوا بيها، ويفسره وفوالذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات هم ما يشاؤون عند وجم ذلك مو الفصل الكبيرة (الشوري ٢) (ولا تبطم الكافرين والمنافقين) نبي له م عليه السلام . عن السباع متهم في أشياء كانوا يطلبونها تما لا يجب وفي أشباء ينتصحونَ بها وهي غش (ردع أذاهم) الظاهر: إصافته إلى المعمول. لما فهي عن طاعتهم لهم بتركه إذابتهس. وعقوبتهم، ونسخ منه ما مجمع فلكاعربن سأية المسيمة. (وتوكل على الله) فإنه بتصرك ويحذلهم. ويحرز أن يكون مصدراً مصافاً للعامل، أي. ودع إفايتهم إياك أي: بجازاة الإذابة من عقاب وغيره حتى تؤمر . وهذا تأويل مجاهد . ﴿ إِنَّا اللَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا تَكَحْتُمُ الوَّمَاتُ ثم طلقتموهن مَن قبل أنا تمسوهن فيالكم عليهن من حدَّة تعتدونها فمتعوهن وسرحوهن سراحاً جيلًا با أبيه التي إمَّا أحلك الك أز واجسك اللاي أئيت أجوزعلً وما ملكت بمبتك بما ألماء المدخليك ويشات عملك ويشات حياتك وبشات عللك ويشتت خالاتك اللال حاسوت معك واهرأة مؤمنة إن رهبت تفسها للنبي إن أراد النبي أن يستتكحها عالصة لك من دون الثومتين قد علمنا ما قرضنا خليهم لي أز واجهم وما ملكت أبماهم لكي لا يكون هليك حرج وكان الله غفوراً وحبياً ترجى من نشاه منهن وتؤوي إليك من تشاه ومن ابتليت تمن عزلت ذلا جناح عليك ذلك أين أن تقر أحينين ولا يجزلُ ويرضينَ بما أتيتهن كلهن واله بعلم ما في قلوبكم وكان الله حلياً حلياً لا يحل لك النساد من بعد ولا أن تبذَّل بين من أرواج ولو أصبيك حسمين إلا ما مفكت يَسِنك وكان الله على كل شيء رفياً ﴾ .

لما فاكر تعالى قصة زيد وزيت وتطليقه إياها، وكانت مدامولاً جا واعتدت، وخطبها الرسول ـ عليه السلام ـ مط الفضاء عدتها مِنَّ حال من طلقت قبل السيس، وأنها لا عدة عليها. ومعنى ونكحتم، عقدت عليهن. وسمي العقد نكاحاً، لأنه سبب إليه كيا سعيت الخمر إنها، لأنها سبب له: قالوا: ولفظ النكاح في كتاب الله لربره إلا في العقد، وهو من أداب الغرأن كوكن عمر الوطء بالمياسة، والملامسة، والمريان، والمؤشى، والإتباق، قبل إلا في قوله وحتى نكح روحا عبره) فإنه بجعبي أنوطان وقة لغدم الكلام عليه في النعوق والكشبات اوإن شارات المزمات في هذا الحكم، فتحصيص الترصاب بالذكر، نتيبه على أن الترمن لا يبيعي أن يتحبر لبطقته إلا الترمية ، وقالمة المحرر، بــ (نـــه) وإن كان الحكم تامةً إن الرواحب وهلقت على القور ولمن تأسر ملائها الفاله الريخت بيء ورمي النوهب عمل علين بتوهم بدارت الحكوليون أف يطلفها وهي فويبة العهد من الكتاح، ومين أن يمد عهده، بالذكام ومفراحي بها المدفق حيدة الروح نم يطاقهاه، انتهي واستعمل حملة للي تعلق وهو لا مجموزه أو لوحط في دلت الغذات فإن مار اللدم على العلمة على أمراة إعا بكون ذلك لرصة فيمعم أن بطعفها على العور، لأن الطلاق مشعر بعدم الرعبة الابدار للخالج بين بعقد والعقلاق مهلة يعهر فيها للروح ذبه عن عراة وأن العملجة في ذلك له . والظاهر الد الطلاق لا يكون ولا بعد المقد. ولا يصح طلاق من لم يعقد عليها عنها أو فيهمها أه الملك وهو قول الجمهور من الصحابة والنابعين. وقالت طائفة كبرة منهم مالك يصح ذلك. والظاهر أن المسبس هذ كدينة عن الحياع وأمه إذا خلاسها ثم طبقها لا يعقد أوعد أن حيمة وأصحاب حكم المدوة الصحيحة حكم المسيس والطاهر أأب لطلقة رحمية إدار إجمها روجها فبل أن تمهمي عدما تم فرقها فين أن يسهم لا تنبر عدايا من الطلعة الأوني ولا تستغلل هاة لأنها مطلقة فس الدخول وله قال داوير إغال مطاه وهاعةن وتخضى في مدتها عن طلاقها لأولء أوهو أحما فوي الشاهمي، وقال مالك - ولا نبي على العدة من الطلاق الأول ونسائهم العدة من بوم طلقها الطلاق التان. وموامول همهاه جمهور الأمصاره والقناهر أبصة أجالو كالت بالتأجر سنونة متروجها في العدة لم طلقها قبل الدحول كالرجعة في مول هاره لبس حبيها عدة لاءقاء عدة المطلاق الأول ولا استناف صدة الهان وقما بصما الهوا وقمالها الحدي وعطاه وعكرمة وابي اشهامه ومالك تلفيافعي وعشان لشي ورافرا وطا العباداي والدامقية المدنا الأولى والزال لتوايي والأوراسي والرحبيعة وألو بوسى: هذا مها كامل لشكاح النان وعدة مستقباه جدوها لي حكم المدحول بها لاعتمادها من مائده وقرأ الحمهور (تَعَدُّرُكِ) شَيْعِهِد الدائد - فقعل من العدر أين: تستونون عددها، من توقَّه: عد عدراهم دخندها أين ا استوفي عددها محوقولك: كنته وكمناله ورنته فانزيته، وعن اس كثير وشيره، من أمل مكة للحبيف الدان وبطها عن ابر كندر ابن حالومه وأمرالفصل الرازي. وقال من عطية ( وزري من أن برزة من ابن قتير للحقيف الدار من المُدُّونَ فانه قال: فيا لكم عدة فغرموها عدواله وظفها فخن والعرادة الأولى أشهر عن سي كشر وغصيف للدلا. وهد من أن برود النتبين. وليس يوهمه إداقه مغلها عن امن تلتج امن محافويه وأمو العصام الوازي في كتاب، للواجع في شواة الغر مات، ومثلهما الراوي المذكور عن أهمل مكة وقال: وهو من الاعتماد لا محدث لكنيم كرهوا التضميف مختمون بول جملك من الاعتماء الذي هو الطنم صعف، لات الاعتداء بتعدير ما وعلى؛ النهل، وإذا كان يتعدى ما وعلى فيجوز أن لا تجدف على ريضل الفعز إلى الصمر تحو فريه

مجنَّ فَتُسَافِي مِنْ مَهِدَ مِنْ فَسُلَافِيَّ ﴿ وَأَقْفِي أَسْبِي لِلوَّلَا الْأَمْنِي تُفْصِيانِي "

ألى يقضى هيَّ، وقال الرعائم يَّ " ال موفري، وتعامرتها) هفعاً . أي " تعندون فيها . كقوله :

#### ويوما شهدناه

والمواد بالاعتماد ما في فوق فورة مسكوهي فسراره لنعيدوا في البلغ في 37 ) انتهى . ويعني أنه انصل بالعمل في حفاف حرف الجر وصل العمل بل مسمير العدة كفونه :

<sup>(\*)</sup> البت من النظويل سبب عرول بي حرام انصر المين (١٤ ١٥ ١٥ ١٥ ١٥ ١٤٢) شرح الخمل (٢٩٧١) الكامي (٢٩/١) المُعج (٢٩/٧) روع الطر الكشاف ٢/ ١٥ ه

### ويؤمأ عهذانة شلقية بغابرات

إي: شهدنا فيه . وأما على تقدير على فتلعني "تعندون عليهنَّ عيها. وفرأ الحسن بإسكاف الدين تعجره وتشديد الدان حماً مِن الساكمين. وقوله زفرا لكم) بدل على أن المدة من الزوج فيها غالب. وإن كانت لا تسقط بإسفاطه لما فيه من خي افه تعالى. والظاهر: أن من طلقت قبل السيس لها الثمة مطنفاً سوا. قانت مدودة أم معروصاً لها. وقبل: يختص هذا الحكم عن لا مسمى غار والظاهور أن الاموال (فمتعومن) للوحوب. وقبل للندب. وتغدم الكلام مشيعاً في المتعة في المبعوف والمسراح الحميل: هو كلمة طبية دون أني ولا منم وأجب. وفيل: أن لا يطالمها بما أتاها، ولما بين تعالى بعض أحكام أمكعة المؤمدين أتمم بدكر طوف من نساه النبي بر عيج روالاجورز الهور. لام أحر عن الاستمثاع بالنضم وعيره مما بجوز به الاستمناع. وفي وصفهل بـ (اللاي أنيت أجوزهن تب على أنه الله الخنار ئب الاصل والأرق، لانا يتناه المهر الولى وأفضل من تأحيره ليتفحي ١٩٣٧م وم عن عهدة الدبن وشغل ذعه به والأن تأسيره بغنصي أنه يستمتع جا محاماً دود عوض تسلمنه. والتعجيل كان سنة السلف لا يعرف صهم غيره، ألا نوى إلى قوله ـ فليه السلام ـ ليعض الصحابة حجن شكة حنة التورج وفاين درجك المطموة؟ والألك تخصيص ما ملكت بياء مفواه ومما أفاء الله عليك) لأمه إنها قامت مسبية فسلكها غا عنمه الله من أهل دار اخرب كانت أصل وأسليب فا تشتري من الجلب. فيا سبي من دار الحرب فيل فيه صبي طبية وممل له عهد قبل فيه سبي خبيته، وفي، الله لا بطائل إلا عل الطبب دون الحميث " والظاهر: أن قوله ﴿ الا أحلف لك أرو جك)؛ محصوص لفظة والزواحك) على كانت في مصيمة كمائشة وحفصة ومن تروجها بمهور. وقال ابن ربدا: «أي: من تروحها بمهر، ومن تزوجها بلا مهر، وحميم السناه حنى دوات المعارم من مجهورة ورفيفة وواهبة نفسها غصوصة به، " تم قال بعد (ترجى هو نشاء منهو) أي الهن هذه الاصاف كلها، ثم الصمير بعد ذلك بعم إني قوله (ولا أن تبدل من س أزواج، فيتقطع من الأول ويعيد على أرواحه النسم فقط ، وفي الناويل الأول تصييق. وهي ابن هباس: «كناك وصول الف الإلا دينزوج أي السناه شاه. وكان دلك يشق عل نسانه، فليانزلك فده الأبة وحرم عليه بها السناء إلا من سعى مو الساؤه بذلك و أوملك اليس (ف بعلقه في النادر، وبنات العبدومن ذكر معهلُ بسر، ومن بمكن أن بنزوج منهي محصور عند تساله ولا منها وقد فرق شرط الفحري، والواجب إيصةً من النساء قليل قلفائك مر بالحصار الامر ثم عجيء إترجعي من الشاء منين) إلسارة إلى ما نقدم شم ججيء وولا أن نبدل بين من أزواج، إشارة إلى أن أزواحه اللوان تفاح النص عليهن بالتحليل فأتي الكلام مثمناً مطرواً أكثر من اطراء، عني التاوين الاخر ( إوبنات عملك) قالت أم هاني، بعت أبي طالسه<sup>(7)</sup> وخطبي رسول الله لـ 25 . فاعتدرت إليه فصدرت. ثم يزنت هده الاية محرمتني علمه، لان لو أهاجر معه، وإنما كنت من الطلقة، والتحصيص مـ (اللاق هاحرن مملك) لان من هاجر معه من فرانه عبر المحارم أفضل من عمر الهاجرات. وقبل المرط الهجرة في التحليل مستوخ. وحكى المارووي في ولك يولين. أحدهم: أن الهجرة شرط في إحمالال الأرواج على الإطلاقي. والثاني: أنه شرط في إحلال قرابات المدكورات في الابة بدن الاجتباعة.. والمعبة صناء الاشتراك في المحرة لا إ الصحية فيهاء فيقال: دخل فلان مني وحرج معي، أي اكان عمله كعس وإنا لم يغفرنا في الوماك. وقو قلت: فرجعنا

والهائقلج.

<sup>(</sup>٢) فعن الذي من الذي معيناً: هدانه.

ئىلد العرب (×15/ 45):

رم» أحرجه أبو دارد في الكناح عال (٢٦) والسنائي ١٩٤٦، ١٢٠ وفيليغي ١٣٥/٥، ١٩٥٠، ٢٥٠ ول الفلائل ١٦٢ (١٩ والحطيب ل الفارخ ١٩٣٤ وفكره الهيشمي في للجمع ٢٨٣/٤.

<sup>(</sup>٤) أم هانَّ ديث أبي طالب الخاشعية استها فاختذ وقال أحد: هذه لسلمت برم العام اخلاصة ٢٠٢٧ ل د ٤٠٤.

سمأن الفصي المعنيان الاشتراك في العملي. والافتران في الزماني. وأفرد ناهم والحال، لامه السبر حسب، والعسة والحالمة كذلك - وهذا حرف لغوي قائد أبو مكر من العربي القاضي . {وأمرأة مؤمنة}، قال ابن عباس وفناهة: وهي صيمونة بت المارت الإدار، وقال على من الحسون والضحال ومدالي، وهي أم شريك، وقال عروة والشعبي: وهي وينت بعث خريمة أم المساكين امرأة من الانصاري، وقال عروة قيصاً : وهي خولة سنت حكيم بن الأوقعي السلمية ، واختلف في قالك، فعي الل عباس الهل يكن عسارسول الله . يهيج وأحد منهن بالهيابي وقيل اللوهبات أرسم المهمونايات الحارث ومن ذكر معها قبل، وقرا الخصور (ولسرأة) بالتصب (إن وهبت) مكسر المسرة أي . أحللناه لك (إن وهبت) (إن أواد) لمهندا شرطان والشائي في معني وقدل شرط في الإعلان عبدية عديها. وفي اللبة إرفاة استنكاح النبي كأنه قال: أحملناها لك إن وهنت لك نفسها وأنت تريد أن تستنكحها. لأن إرادته هي فنوله اهيه وبرايه تنم. وهدف الشرطان نظير الشرطين في قوله - ﴿وَلا ينفحكم تصحي بن أردت أن أنصح لكم إن كان عد بريد أن يغوبكم ﴾ وهود . ٣٥] وإنا اجتمع شرخان عاشب شرط في الأولم، متاخري النقط متقدم في الوفوع، ما لم ندل فوية على الترتيب سحور إن تروحتك أو طلقتك فعدي حرر واجتماع الشرطين مسائلة فيها خلاف وتعصيل وقد استوني ذلك في شرح السنهيل في باب الجوازم. وهرأ الواجيوة (والدرأة مؤسنة) بالمرفع عمل الاعداء والحنبر محموف أني أحللناها للك. وقرأ أبي والحسن والناسي وهسبي وسلام: أنَّ بفتح الحمزة وتفسيره: لأنّ وهبت ودلك حكم ل مرأة بعيب. فهو فعل ماض. وقواءة الكسر استقباق في كل امرأة كانت بهب عسها دون واحمة بعبنيه. وهمَّا وسدس مني (إذ وهبت) إذ مترف لما مغني مهو في اعرأة عميها وعدر عن الخطاب إلى الغبية في السيم (إلا أواد الشميع لمم رجع إلى الحطاب في عوله إحالت لمكن للإبدال بأنه عما حص به وأوثر . وعميته على لفظ والسمي) فاسلانة عل أن الاختصاص، تكرية له لاجل السوة. وتكويره نفجيم له، وتعريز لاستحقاقه الكرمة لنبونه. واستنكاحها: طلب مكاحها والرعبة فيد، والجسهور على أن الدويج لا بجوز للفظ لإجارة ولا بلعط الهبة، وقال أنو احسن الكراعي". ونجوذ بلفظ الإجنوه لفوله واللاي أنبث أحورهن) وحجة من منع : أن عقد الإسارة مؤقت، وعقد البكاح مؤيد عناديا. ونخب أبو حميلة وصامية إلى سوار عقد الكاح منصد الهية إذا وهبت فأشهد على نفسه بمهر لأن رسول الله وأسه سواء لي الأحكام إلا فيها سميه الدليل ومسة القيهوس أتهجله السلام سهر يمق اشة وتفظها حيماء لأن اللفط نابع للمعقي والملاعي للإشفاث في اللفظ بخشاج إلى دليل. وقمرا الجمهور (خيالصة) بمالنصب، وهو مصدقر مؤكنة كـ ﴿وَعِيدَ اللَّهُ وَ﴿صَابِعَةُ اللّ [البقرة: ٣٨] أي : أخلص لمن إخلاصاً أصفا الله حالصة بمعنى علموساً ويجيء الحمدر على فاعل وعل ماعلة ، وقال الزهمشري: ووالغاهل والغاهلة في القصادر غير عربزين كالحفارج والقاعد والعائبة والكافية، التهن. وليس كيا ذكر بل هما عزيران وعنيله كاخترج يسبر إلى قول الفرزدق

وَلَا خَارِجًا مِنْ لِيُرْرِورُ كَلَامِ أَنْ

والفاحد إلى أحد التكويذي في قوله ;

واع النظر ولا الشهر ١٥/ ١٤٠٤ والقرطي ١٣٩٤،

وه) حيدانة بن الحسير الكوش أنو «حسر لحسيت إليه روسة الحسية بالعزاق سولاء في الكرخ ووقاته بيفة « سنة ١٩٥١ هـ الفوائد اللهية (١٠٠٢ ا الاعلام ١٩٣/١

والله عندز من من الطويل وصفوه:

حق حسم لا الدهر مسال بالفرزيق انظر دورند (١٩١٥م الكتاب / ٢٣١٥ تكامل (/ ١٩٠١ شرح المتمل (١/ ١٩) شرح شواهد الشافية (١/ ٥)

#### أفاعدا وفا شاوالرقث

والكلامة إلى فالله معاتى. ﴿ لَمَنْ مُومِمُهُمُ كَانِمُهُمُ إِلَّا وَمَا أَنْ إِلَى قَالُ عَلَى أَمَا لَمُسَامَ مقساهم والرقياء الخالصة) بالرام فمها معله مصفورًا، فقاره: ذلك مقوض لك والملوص من دون المؤمنين. والطاهر. أن قولته (خالصة لك) من صفة الراهبة لصنها لك، صراءة النصب عني خال، فالد الرجاس أبي أجلبناها خالصة لك، والرقم حورمبداً، أي " هي حائصه لك " أي احدة انساء أنصيهل فيهي بك لا عوز أناسها اللية تضيها لمرك. والجمو عن أن وللخاصير خالر لعباد وعلمه السلام الويظهر من قلام أبي من كعيد أقد يعني بوله إحالصة للثاري وبدحيه هذه الإماحة وأن اللؤمين قصروا على ملتى وللات ورماح . وقال الرعملماري - فوالدلس على أنها وربيت في أثر الإحلالات الأربع، مخصوصة مرسول الله و كلة ، على صبل التوكيد ها، أبواء (فلا علما ما فرصة تشهيد في أرواحهم وما متكك أواتهم) بعد فوله ومن نعون المؤمس، وهي جناة عفراصية وقاية (لكلا الكون عليك حرح) متصل بـ إخابصة لك من دون المؤمين) في الإرواح الإماء وعلى أن حد وصعه يحمد أن يقرص عليهم موصف وعلم الصلحة في احتصاص وسول الله ي يجز . عا احتصاب به اعمل الومعي (فكيلا بكون عليك عرام) أي : فكيلا بكون عليك صبل في دسك، حيث احتصلصان بالنزيف واحتصاص ما هو أول وأفصل في فلبالذ، حميت أحلت لك أحداس شكوحان، وزدسة الواهب بفسهة أوس جمل وعديسة بمعتا أسرأة فعل مذهبه فده المرأة حالصة لك من دوسيه النهين والصلعور أن وتكبلام متملع بفوله وأحلك للدار واجلامهم وقعالس فضه الملكية بكونا أي الهذهما اللهاذ وترجاحه الشراب لكي لايكون عقله حراب ويظل لندالك قد العب عبد بالمك المرامس حجم الزمين بتعرانا ورجمه ( وقال الرعبتري : «وغفرواً) نبوقهم في الحرج إن تاب ورحبياً ، الأنزسعة على عناده النتهال ويه دسيسية "الاعترالية، وقد تكسياها فيرقسا عليها والأبية. معادر أناها ذكرتها فاحملك وحكمك مع بسائات وأما مكبر أمثك فعندما نفيه وسبيه ينس وإنفا ذكر هدان لثاة بممن واحدمي الزمين عبيه عني ما كانا لذين باليجة - فإنا له في الكامع وانصري خصائصي ليست لعبرون وهي تعاهدن وما توهيما عليهما هو أن لا بخاوز وا أربعاًه. وقائد نشادة " معو الولل والشهود والهرم " وقبل: ما فرضنا من الهو واسعته و للتسوق ورما ممكت أيماسم) قبل الأ يشت الحامل إلا إذا كانت عن بحور بسبها . وقبل . ما أبحثا هم من ملك البهين سم الاربع الخرائر من غير عدد محصور. والمفير: قد علمه إصلاح قل منته ومن أست، وما هو الإصلح لك رهم، بشرعنا في حلك وجمهم على وفق ما علمها. وويء والدأوواجه دهلبه السلام دفا يعديون والتغين إيده الغنه بهجرهن شهرآء ومردوا لخاج وأشمغر أنا سطلقيء فغلن بغه حوار الله الرض لند من ندسك ومالك ما تستندي ونقده الكلام في دمني إغرجيني في فواه . قوة مرون مرجون لأمر الله في في حورة والله [النوط / 6]. والظاهر أن الصحير في (صين) عالما على أزواجه عليه السلاء والإرجام الإلواء. على الن عسمي و حسن ا قال طلاق اللي مشاه على حصل في عصمتك وإنسالا من نشادي وفائت برطن ابل نروج من نشاه من الواهمات وتأحير من لساءه، وقال مجمعه وقناه والصحاك: وونفرو من شنت في تصلحه ها، ونؤخر علت من شتك ونعلل لمُن أشف وفكة من نشف، لا حرم هذاك في ذلك، فودا عدم أن هذا حكم منه وفضاؤه والت الإحدة " والذوه عمين، ورسين وترت أعيمها وروحها صامب ماوري في سبب هذه الآية المتفاره وترمه إربض لينفيك في عرفت أي أومل عليتها ص المعزولات ومن الفودات فلا حباج عليك في رده. وإنوائها إليان. وتحوز أن يكان ذلك توكداً 13 قبله، أي: ومن

ولا والنظر (۲۰ (۱۳۷۵) لسان العرب (۲ والإحاد - القمد أن العيدي والقمع (حي ورضات

التعبيب عن عرب ومن عراب سواء لا حدم عقبك، كانتفون من لقبت عن لا ينقك طبيعهم لك تذكر ، بريد من النعاء ومن لدينفك أول هذا الوجه عدف للمصوف وغرانة في الشلانة على هذا اللعبي لبلغا الذكيب، والرجح الفول الأول. وقال الحميل ، والعلي، من مات من يصانك القولي عبدك أو حليب بسيلها، فلا جنام عليك أن نساما له هوصهم من الكافر أحلبت لك ، فلا فوداه على عدة بسائك اللال عبدت وهال الرعشراي . أميمي نزنة الصاحع من أشاه صين وتصاحح من نشاه ، أو تطلق من نشاه وتسلك من نشاه . أو لا نفسه لايهن شنت ومسب لمن ششيد أو الراذ من نشاء من أمنك ونفروج من لبلينه، ومن الجسل قال البلي . يج برايه حيف الواؤ ريكل لاحد أن يخطها حتى بدعها. وهذه فسعة حامعه ما هو العرص لأماراها أفا يضنى وإماأل ينسك فإدا أمسك صابحه أوقرك وفسنو أواذ يفسنوه ويداخلن وعزل فإماأنا يجل المعرارة لا يشعها أو يشعهاه الوروي أنه أرجأ دبيل سيدة وعربارية وصنية وديمونة وأدحينة فكال تقسير فن ما لماء كي شاء والاست عي أوي إنيه عائشة وحفصة وأم مشعة وريب الرحة حسن واوي أربعاء الوروي الله كان يعمأن بنهن مع ما أطفل له وحبر الله ولا سردة الوجا وهبت لنسبها تعاذله بارقالت الالطفافي حتى أحشران زمرة بساعاته الشهي الفقت التعويص أني مشاعك أبن إل فرة عنونين والتده حزنهن ووجود إصاعن ربنا غلماء أوادلك التعويض من عبد الشاعجالة كارخين كحله الإحرى و دقاف وهرأ تحملهن وأن نقر أعالمين مسأ تلفاعل السي فرت العبل اراس مجمعين بقراص تخر العبامل، بالتصب وعامل زنفاع صندر الخطاب الني أضاب ولريء زندع مسيأ للمعمول وزأهيكي بالرفعاء وفرأ الحجهور الكلكس بالرف تأكيد الترد (بر فدين به أسرابياس حوسة من صائد ما تنصب تأكيد الصحير المسيدي (آيتهن) (والفرمام مخل، فقريكيم عدم ، فالراس علطية ، هو الإشدارون هيدالي والي فسيار مسول الله ل فيها معل عبية شيخص دريا شخص، والمفاحل في العلى المؤمنون. وذال الراهنيزي التوعيدة العلى لريوض مهن عنهوية الفامر فليك، وقوص إلى مشبشة ومسوله، ومعمله عل تواطرفارين. والتصافي بيس، والتوافق على صلب وضارستول الفائز ﷺ موماقيه طب عسمه التهي ، (وكات الله حجمًا) محافظوت عليه الفلوب وحليبأن بصفح عرابعاتها والعلب من المسؤول إدهي محالا بغلث عاسأه والعفت الروايات عن أنه ماحليه الصلاء والمناهم وكالمعدل بيمي في المسمة عني مات ، وذيمت عمل شيئاً فأنهج له صيطاً لمسته ، والحداً سالفصل في فأجيري لسودة تنا دكرماه. (لا تحل لك المساوس بعد) الظاهر النها محكمة وهو قول أنَّ بن كعب، وهماعة منهم الحمين واس صيرين والخنزه الطبري أرزمن مدم المعدوما مم فتلف مما فقال أبي وعكرمة والصحانا أدومن بعد القوال أحبقنا للهاء في قوله إربا أخلقنا لك أرواحك وو فعلي هذا النسي الانخل لك النسب من بعد السناه اللاس يدي عليهن أبهن بجبس للهامن الاصناف الأربعة لا أغربيني ولا عربيتي ولا كذبتي ولا أمة سكاحي وقال ابن عبسي وصادة ، و(س معد) لأن النسم عملت وصول الله من الأبرواخ شخ أن الاربع بصف أمنه منهل و القدر ما حيرن فاحذين الته ورسوله . حاواهن الله أن حظر محليه القساء مورمن وتبديلهن، وصبح بديك ما أناحه له صل من النوسعة في حمع النساءة . وبال مجاهد واس حجر . وروي كان عكومة: وزمل بعدي أي: موريعة إياحة النسمة على المصوب ولا أنور الك النساء عبر المسارت من يبوقيه، ولا محموسية، وكذلك إولا تشال بن من أرواقع) أني. باللمبليات من أروام بهيوبات ومصرانيات. وقبل في قوله (ولا أن تشل) هو من البدل أنا ي كان في الحاهبية ، كان بعول الرجل " مادلس مامرانت وأعلانك مامرأني. فينزل كل واحمة منها عن المراتم للاخم. قال مصاه امن وبدواته كان في الحاهلية. وأنكو هذا العول الطاري وغلو في معنى الأبال وما فعلت العرب فط فلما الرقا ووي من حدث هسته من حدين أنه قال لرسول ماه . پيچان مين دخل عليه دنير استدان وعنده عائشة من هذه الحميم ٣٠ فقال عاشقة افقال عبيته را وسول انته إن شنت برات الله من سامة ساء انعرب حمالًا وبصبأه . فلبس بمخبل ولا أو ه

رائي الطر الكشاب ٣/٩ ده

دلك وإلها احتمر عائشة، لأنها كانت صبية وزمل) في إمن أرواج، والدة للاتهاء النفي. وفائدته. السغر في جسس الأزواج بالتحريس. وقبل. الأبه منسرحة، واختلف في الناسخ، هنيل: بالسنة. قالت عائشة: وما مات هني حل له النساع وروس ذلك عن أم سلمة وهو مول على واس عباس والصحائل. وقيل: بالقرأن. وهو قوله (ترجس من تشاه منمن) الأية قال همة الفرير: وفي الدمج والمتسوح له ، وذال اليس في كتاب الله ناميخ نقيم المسترخ سوى هداء، قال ابن عطية ووكلامه يصعف من جهات. أنتهي، وقبل. قوله زاما أحلله لك أزوا هك) الأبة مترنيب الرول ليس عل ترتيب كثابة الصحف، وقد روي عن ابن عباس القولان أبها عكمة، وأبها متسوعة. (ونو أعجبك حسنين) قبل: منهي أسهاء بنت حميس الخلعمية الرأة جعفر من أي طائب. والجملة. قال الزغشري أنه وال موضع الحال من الفاعل، وهو الضمير في إنبينك، إلا من المقمول الذي هو من (أزوام) لأنه موقيل في التنكير وتغليمون مفروضاً باعجابك في وتقدم لما في عثل هذا التركيب أنه معطوف على حال مذوفة. أي : ولا أن تهدل بين من أزواح عل كل حال. ولو في هذه الحال التي تغتمين التمال، وهي حاله الإصحاب بالحسر، قال ابن هطية : هوق هذه النقط وأصجيك حسمين، دليل على جوز أن بنظر الرحل إلى من يربد رواجهاه. النهي وقد حاء دلك في السنة من حديث المغيرة بن شعبة وحديث محمد بن مسلمة (إلا ما ملكت يجينك) أي: فإنه يحل لك. وأما إن كانت مرصوفة واقعة على الحيس فهو استثناء من الحيس بجنار بيه الرفع على البعل من النسام. وبجوز التعب على لاماتناء وإن كانت مصدرية على موضع نصب لأه استناد من هم جنس الأول. قاء ابن عطية . وليس يجيد، لأنه قال: والتقدر إلا مثك البينين، وملك عمني عنوك، فإذا كان بممني ملوك صار من حملة المنساء، لأنه لم يرد حقيقة الصدر، فيكون الرمع هو ارجع ، لانه بيل: وهو في موضع نصب ، ولا يتحتم أن يكون في موضع نصب. ولو فرصنا أنه من غير الجنس حقيقة بل الحجاز تنصيب، وغيم نبدل لانه مستني يمكن ترجه العامل عليه ويقه يكون المصب متحتهاً حيث كان المستشنى لا يمكن ترجه العامل عليه نحوز ما زاد المال إلا النفص. فلا يمكن ترحه الزيادة على النفص ولأنه قال ، ماست: من فير اختس وقال مالك يممي علوك فيافض، و وكان الله على كل شيء رقيباً} أي . واقياً أو مراقياً . ومعناه: حافظ وتسعد ومطنع، وهو تحذير عن محاوزة حدوده وتخطى خلاله وحرامه.

فيها أيها الذين آمنو الا تدخلوا بيوت التي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناهر بن إناه ولكن إذا دعيتم فلاعقوا فإنا طعمتم فانتشروا ولا سمنانسين الحديث إن ذلكم كان يؤذي النبي فيستحيى منكم والحالا بسنحي من الحق وإذا سائسوهل مناها فلسالوهل من وراء حجاب ذلكم أطهر لذلويكم وللوبين وما كان لكم أن تؤذوا وسول الله ولا أن نتكحوا أزواجه مناها أن فلكم كان عند لله عظها إن تبدوا شيئا أو لغوه فإن الله كان بكل شيء عميها لا جناح عليهن في قبائهن ولا أسائهن ولا ما ملكت أيامين والقين وانقين الله إن الذين الله كان على كل على أبنا وملائكته يصاون على الله عنها أبنا أما اللهن أمنوا صلوا عليه وسلسوا تسليها إن الذين الله كان على كل نعميم الله في المدنية والاتبوء فقد احتملوا بهتا والنبي المنها معلوا عليه وسلسوا بسليها إن الذين يؤذون الله ورسوله بمنها أنها اللهن أمنوا صلوا عليه وسلسوا بسليها إن الذين المنوا بها أولين والمؤدن بعبرا اكتسبوا فقد احتملوا بهتا أولئها منها والمرابعة على اللهم بينا أبها أن ورح زينب بعت جمعش دعا الفرم فعلموا، لم جلسوا بمحدون، فأحد كانه بنهيا للهام منها وأولي ذلك فام وفام من القوم من قلمي وقعد ثلاث أن هما المحال فإذا الغوم وابها وأما من المحال في العام بين وبها وأنها للمحال في العام إلى أن سواك علم بنوارا والمام إلى أن سواك عليه قبل الطعام إلى أن سواك علم بنوراء في المحال عليه قبل الطعام إلى أن سواك علم بنوراء وكان بناس بحيون طعام عبه الهادة والسلام و فيدخلون عليه قبل الطعام إلى أن سواك شهركان ولا يخرجون، وكان بناذي بهم، عنوات والمام إلى أن سواك عمر أن النار والميان بداني بهم، عنوات والمناس عبد المول ولا يزيوران وكان بناذي بهم، عنوات والمناس أنها فيم الله إلى المول الله وإن الناس بحيون طبعاء والمناس المبحاب فعم قبل إلى المول الله والمام إلى المناس المبعال عليه قبل الطعام إلى أن المبعان على المبعان عليه قبل الطعام إلى أن سواكل المبعان عليه قبل المبعان الذي المبعان على المبعان عليه قبل المبعان على المبعان المبعان

(١) نظر الكشاف ٣/٧٥٠.

الباز والفاجر فلو أمرتهن أن بجنجيزون مؤسنيا السوفال عدهمان وطعه معه يعفن أهمجه ومعهم عاشلة وافعست يدرحل عنهم بد مانشة . فكود ذكك راعليه مسلام رد الفرقت الدابة الحجاب، ولذ كان يرول الأية في شيء خاص وقع لعصحابة ل يدل ذلك على أنه لا يحور دحول بيوت السي إلا إن كان على دن إني ضعام عبر فالقرس إمام، من لا محور مخول بيونا - عليه السلام إلا يلان سواه كان لطعام أم لمبري وأبصةً عادا كان النبي إلا يؤن إلى طعام وهو تاعس الحاحد إليه لحمة الأولى و(بدوس) حمع وإن كانت الوافعة في بهت واحد حاص بصم حميع ببرته ( وزإلا أن بؤلان) فال الرعمشري (إلا أن بؤلان) في معمى الطوعان تقديره. ومن أن يؤدن اكم. ووهم ناطرين؛ حال من إلا الدحلو، أومع الاستشاء على الدقت والحد، معاكمة فيل: لا تدخلوا بيوت النبي إلا ومن الإن ولا تده لوها إلا هو بالقرين إناء النهي تعوله (إلا أن يؤدن) في معني الطرف، وتغلبهم، وقت أن يؤدن لكم وأنه أوقع الاستناء على الوقت تليس مصحبح، وقد نصوا على أن أما للصدرية لا تكولا في معنى الخلوص، يقول. أسبتك صياح الديك ونسوم الحاج، ولا نهر رأسبتك أن يصبح الديك ولا أن يقدم الحاج. وأما أن الاستناء وفع على الوقت والخال معاً فلا بجور على مذهب الجمهور، ولا يضم بعد إلا في "استثناء إلا المستنى أو المستنى هند، أو صفة المستثني مدم وأحار الأحصل والكسائل دلك في احال. أحاز إما دهب الغوم إلا يوم الحمعة واحمام عنا. فيحور ما قامه الرعمنم في في الخال. وأما فوالم وإلا أن يؤدر لكبرم فلا بدون أن يكون طرفاً لامه يكون التفدير (إلا عام يؤدب مُكم ) فتكون الباء للسبية فقوله ﴿ وَمُرْجَوْمُهُمْ مِنْ كُلِّ الْتَعْرَاتُ ﴾ [الأعراف ٥٧] أو للحال أي : مصحوبين بالإذب وأما ﴿ فَعِمْ نَاظُرِينَ } كَمْ قُولَ فِي البِينَاتِ وَالزَّبِرِ ﴾ [ فيحل 15] أرسلناهم : بالبينات والزَّبر دل ها، ولا تدخلوا) كما دل عميه ارسلناهم. انواه فإوما أرسلناته والاعراف لاهز ومعني وعبر ناظرين) فحال، والعامل فنه عشاه، تقديره التحلوا بالإدن نحبر ناصرين اكيا قرار في نوع وبالسناف والزين عي غد منطوس وقته إلى اومند استوانه وتبيئته ا وقرأ الحمصور (غَمَر) منصب على الحال. وإمن أي عبلة بالكبر صعة لـ (طعام) قال الزمختري: ، ويبس بالنحه ، لأنه حرى على عار من هو أنه المعن حتى فللسبر ما هو له أن يعرز من إلى اللفظ، فيقال: عمر باطرين إده أنت كفوله: هند زيد فسارته هي، التهيي وحدف هذا القيمم حاثر عبد الكربين إذا لا يليمن. وأن الطعام إنزاكه. يقال أن الطعام أن كفوله: قلاء قل. وقبل: وفنه أي الصرياط بي ساعة أكلم وفرا الجيهور وإنام سرائل والاهمش وإناءه تده بعد البون ووثب تعالى الدحول عل أن بدعوا فلا بقدمون عليم الدخول حين بدعون ثم أمر بالاستثناء ردا طعموا (ولا مستأنسين لحديث) معطوب عل (ماطرين) هيو عمرون الرامعطوف عل (عمر) فهو منصوب أنى الائتداملوها لا ناظرين ولا مستأنسين اوقيل أثمُ عال محدوثة. أي الانتخارها أهمي ولا سيناسين. بيعيف عبد. واللاء في ١٠ لحديث؛ إمالام العلة انهوا أن الحالوا بخلوس استأنس بعضهم ليعض لأحل حديث يجدثه بهراأو اللام الفوية فظلت اسم الفاعل لعمامول وهنيوا أفا مستأسوا حدث أهل البيت، واستدامه تسمعه وتوحشه إلى الكوراني التعاركم واستقساك (الأذي السي فيستحي منكم) أي أص إنهاصكيم من البيوت، أو من إحراحكم مها، بدلها قوله (وافة لا مسحمي من الحق) معنى الله إخراحكم عن ما يبعي أل بسنجيا مه , ولما كان الحياء تما يمنع الحمل من معلم الأعمال ديل (لا يستجي من الحق) محني: لا يمتسع. وجاء فالمث على سبيل الفاطة لقومة (فيستنجي صكوم والس علامة وابن عباس) وحسمان في الفلاء أما الفاذ بجنميهم، وقرتب هذه الأبة بين بدي إسهاهيل بزال حكيد فعال عجمة أنت إدب الغامة التفلاءة الوفرات فرقة إفيستحرام حكسر الخماء مصارع المتحي وهي ألغة بني تبهم واختلفوا ما المعدود العين الكالمة أم لامها؟ فإن كان العين فورجا بتشغيل وإلا كان اللام فورج يستفع، والترجيح مدكور في البحو أوقرا الجمهور بياوين وسكون أفاء أوالهاع: عام في ما يمكن أنا يطلب على عوف

واع الطر الفرطني ١٩٤٤/١٤ وزاد السار ١٤٦٣/١ ١٤٠٤.

السكني والمتعاورة من الخواعين ومسكر الموافق للدين والدنيا (دلكم) في اللسنزال من وواد الحنجاب أطهر البريد من الخواطر التي تحقر للرجال في أمر المساء وانسناء في أمر الرجال إذ المؤلية سبب المعلق والفينة ألا مرى إلى خول الشاعو :

> وَالْمَصْرَةِ مِنَا وَامْ فَهُ عَبْسِ لِمُعَالِّبُهُمَا ﴿ فِي أَهَنِي اللَّهِي سَوْقُونَا عَلَى الْمُسْتَذِلِك بَالْمُسُورُ مُقَالِقَةً مَنَا مُنَاءً مُهُمَّدُهُ ﴾ لأسرَجِيةً بِمَاثَقِلُوع خَنَاءً بِالطَّمْرُو

وفكر أن بعضهم قال: و أنفي أن تكلم بنات عمنا إلا من وراه حجاب لئي مات عمد لانزوسن فلاله و. وقال اس محاص ومعص الصحابة الموفالانة عالشمالا إلى وحكير مكن عن معمر أنه قال: وهو طلحة بن هيد الله و عال اس عطية ا الرهفا عندي لا يصبع على فلحة فإن الله عصب مدي وأن التحرير ، وأنه طلحة مؤلف (ولا أن تنكحوا أرواحه من بعده الهذأة فتاب وأعنق رقبقه وعمل عني عشره أيمره في سبيل الله وحم ماشياً - وروني أنا يعمس الشاعفين فال حين بروج رسول الله - كان مأم سلمة بعده أي . معد أن مناسة وحفصة بعد خنيس من صعافة : منامال عسد يتروح نسباه فاء والله لموقد مسات الأسلما السهام عمل نسائه ه. ولما توفي وسول عنه بالظة .. وارتدت العرب، لمو رجعت، نروج عكومة بمن أن جهسل قليلة شت الأشامت بن قبس، وكان رسول الله با تلكير ما قد تروجها الرئم بين جاء فصمب ذلك على أبن بكو وقبل، فغال له عسر مهلاً با خليفة رسول الله إنها ليست من نساله إنه لريين بها، ولا أرحى هليها حجالاً، وقد أمانتها منه ردتها مع قومها، فمكن أسومكن وفعمه عصرابي أفالا بشهد حساوفو شب إلافو عرم عهيامرا عاللملمات عالته تسيادت عميس أسحعلي سنتيجالي تتعش في الغبة، وأعلمته أنها رأت دلك في بلاد الحبشة وسعه عمره. وروى أنه صنع ذلك لي جنازة فاطعة ننت وصوله أنه - علله - (رما كان لكم أن نبتور رسول الله) عام في كل ما يتأنى ما رولا أن تنكسورًا؛ خاص معد عام. لأن دلت يكون أعظم الأدى نحرم الله نكاح أرواجه بعد رفاء . (إن ذلكم) أي . إدايته ونكام أرو حد، (كان عبد له عطم) وهدا من إعلام تعظيم الد لرسوله وإنجامه حرمته حياً وميناً. وإعلامه بدلك عاطيب به نصبه فإن لنعو هذا مما بجدت به المره بعسه. ومن الناس من معرط غيرته على حرمته حتى يتمين لها الموت. الثلا تنكم من بعد وحصوصةً العرب وانهم أشد الناس عيره، الرحكن الزعشري أنا بعض الذتيان قتل جاربة نثان يجبها في حكاية فالأن نصوراً لما عسى أنا بنفق من خالها بعده وحصواها محت يد عبره النهي فقال 1 عسي، مجمل عسي حسة للموصول. وقد كثر منه هذا، وهو لا بجرر. وهزيمض العقهاء أن الزوج الثاني في هذير الثلث يجري تحرى العظومة فعني رسول الله ﴿ يَجُلُوا لِلهُ حَظَّ مَلْكَ. وإن تبدوا شيئاً أو محموه) وعبد للانفيج التعرض به في الآبة عن أشعر بايه بقوله (دلكم أطهر) من أشير إليه (وما كان لكم أن تؤموه) فقيل زان نبدوا شيئًا، على المستكم (الر تعموم) في صدوركم مما ينع عليه العقاب فانه يعلمه فيجاري عليه . وقال (شيئ) ليدخل فيه ما يؤديه عامه العملام من مكاحهن .. وغيره، وهو همالح لكل للدوحاف. وروى أنه لما تركب أية الحجاب قال: والأباء والأساء والأفارب أو نحن بارسول له أيصاً بكلمهن من وراء حجاب، منزلت (لاجباح علمهن) أي. لا إثم عليهن؟ أ. قال تنادة: على وك المحاسم، وقال مجاهد . وي وضع الجلمات وإنذاه الرياة و أوقال التأسمي : ولم بذكر العم والحال وإن كالناس المحارم، لثلا بصغا للأبناء ولبسوا من المحارمين وفد كره الشميلي وعكرمة أن يصم الرأه لحارها هند عمها أو خالف وقيل: لانهما بجربان محرى الوالدين. وقد حامث تسمية العم أبأ، وذكر هنا بعض المحارم واجميع في سورة البوم ودخل في رولا نسائهن؛

<sup>(</sup>١) البنان في روح المعني (٢٧/٢٧).

<sup>(1)</sup> انظر القرطي (1) (127).

<sup>(7)</sup> آساء بسنه حسيس المختصية . من المهاسرات الأول وأخت ميسونة لإمها وهاجوس إلى الحسنة ثم تروحها أنو بكر تم طي وماتت معتد المطر المفارضة الإولاس عابده

<sup>(4)</sup> شطر العرطي 14/١٤٨٠ ١٩٩٩.

الأمهات والأحوات رسائر القراءات ومن عصل بهراس للنظرهات لهن أوقال البرازية وعارف دأراه همج السناء المؤمات. وتحصيص الإضافة إلها هي في الإيسان وقال مجاهد الهمز أهل ديس، وهو كفرل الهياريد. والطاهر من قوله إأراما منكت الهاجي) دخول العبيد وإلاماه دون ما ملك عبرهن الوقيل: عصوص بالإماء وقبل. حميع العبيد عن في ملكهن أو ملك عبرهن . وقال المخفى : هيناج لصدها انتظر إلى ما يواريه الدرع من فناهر بدنها، وإذا قالًا لحميد الكانب ما اؤدي الفدائس رسول الله ـ 155 مصرب الحجاب دوم. وفعلته أم سلمة مع مكاتبها مبهاري وواتقي الغاز أمر بالتغوى، وحروح من الغبة إلى الحطاب. أي : وانفيل نف فيها تمرنن بدس الاحتجاب, وأثراء الله فيه الوسى من الاستنار. ولأن أن الخلام همة حدمت تفسيره . الاصبران على عدًا والغين الله فيه أن تتعديمه إلى غيره . قد الوعد بقوله إلى الله كان على كل شيء شهيداً } مس للم والعلل وظاهر الحجاب ودملته وهبرهال وشهبة أولا تقانوت الاحوالياق هلمه وقرأ حمهمور وملاقكته ومصأوات عباش وعبد البراوت عن أن عسره ومعاً. معد الكوفيين اغير القراء . العواعظات على موضع استري والغراء بشارط حصه إعراب السم إلى وعبد البصرين. هو على حلك الجرر أي: يصل على السي وملائكته يصلوب. وتندم الكلام عل كيمية المعتباع الصلاتين في قول فهمو الذي يصل عليكم وصلاتك في الاحتراب ٢٢] قالصم م في (مصلوله) عاشد على أخه وملائكه أوفيل في الكلام حاف إلى اليصل وملائكه بصنون فرراً من الشفالة الضمير أوالعّاهر. وحوب العبلاة والسلام هذه وقبل استدر وإذا قانت الصلاة واحمد هفيل كايا جرى ذكره اقبل في كل محلس موذ. وقد ورد في الحديث بن الصلاة عليه فضائل كثيرة أوروين أما لما تؤلت هذه الأية قال فوم من الصحابة اللسلاء عليك بالرسوف الله هُرِّهَاهُ فَكُوفَ نَصَلِ عَلَيْكَ؟ قَالَ: قَوْلُوا النَّهُمُ صَالَ عَلَى عَمَدُ وعَلَى لَا عَمَدُ كيا سَلَبَ عي براهيم وال إفراضم والرحم محمداً وأن عمد كم رحمت ومركب على إبراهها في العالمين إلك جميد عبدور ولي معمى الروايات (عادة والمصر اإلى الدين بؤدود الله ورسوله؛ قال ابن حباس: نؤات إلى الدبل همنوا عليه حين انخذ صفية سنة حين (رحاًه النهن)" . والطعر في فأمر أحامه بن وبدأنا إيمامه عليه السلام وإبداء غة والرسول فعل ما بني الله ورسويه عبه من الكفر والمعاصي والكنار البوة وتخالفة الشرع وما بصبيون به مرسول مر أنواع الادي ارلا ينصور الانبي حقيقة في حق اغد. فقيل: هراه لي حدف مصاف أنى اليؤدون أولياء الله أوفيل: المواد بيتدون رسول الفرارقيل في أدى الله هو قبل البهود والتصاري والمشركين ويد غه معمولة) وإثالث ثلاثة) والمسبح زامن الله) والملائكة وسات اللها والأصناء الشركانية. وعن عكرمة العمل أمسخاب التصاوير اللدين يزورون مللةً مثل حلق الله " وقبل " ل أنتى رسون الله قبلهم " ساحر، شاهر، كاهن، بجنوك، وقبل: تسر و ناعيته وشع ،جهه وه أحد. وأعلق إيذته الله ورسوله على إيداء عليمين بقواه وسهره التصبوع فأد يهدا هما لا يكوف في بعدر حق معلاف إيشاء المؤمن، فقد بكون بحق ومعني إسفع ما الانسبواع معير حيابة واستحقاق أدى. وقال مقاتل: وقرأت في بالس من الماهمين يزدون عابدًا. كرم الله وجهدًا ويستمونها. وقيل: في الدين أفكوا على عائشة. وقال الصحاك والسمو، و كالمبي التهارية كانوا يتهمون النسادوهن كارهات، ارفيل افي عسرراي من الربية على حاربة من حواري الانصار طاكره عصرتها فاويني أهل عمر باللسف، مؤلف. قال من عباس: وزروي أن عبر قال بوماً فأبي فرات أب حا ووالذين بؤنون المؤملين والؤومات) فعرعت فتهما وبرن والصراب والهوجم ففال له لسبت مندم إغا أنب معاند العقوم فاأأ

يَّنَاكِمُ النَّبِيِّ قُلْ لِأَرْفَعِكَ وَتَنَافِكَ وَفِئْلَةِ الْمُثْهِبِينَ لِمُدْبِينَ عَلَيْهِنَ مِن بَعْنِيدِيهِنَّ وَلِلْهُ أَمْنَى أَن بُشْرَقَى فَلَا يُؤَذِّنِنَّ وَكَانَ اللَّهُ عَلَمُونَا رَبِّهِ مَا أَنَّ ۞ لَهِن لَرْ يَشْتُو الْمُثْنِعِقُونَ وَأَنْبَعِى فِي فَلُومِهِم مُرَضَّ وَالْمُرْجِعُونَ

والم القرائغرطي 201 / 100 - 100

<sup>(</sup>٢) الهتر القرطبي ١٩٢٤/٠٤.

ن الشهيئة المغربة المغربة الله بهم شرّ لا بجتاء أرونك ويه إلا فليلا ﴿ مُنشُوهِ مِنْ الْمُنْ وَيُونَا أَبُهُ وَا وَفُيْدُواْ مُنْسِلاً ﴾ شُمَّة الله في البُهرت خَنُواْ مِن فَيْلٌ وَلَن فِحَد بِشُمَّة الله بَهِ بلا ﴿ يَسْتَفُ وَاللهُ مِن السَّاعَةِ فَلْ بِلَمَا عِلْمُهُ اللهِ فِي الْمُرِيْنُ فَلَلْ اللهِ بلا ﴿ وَاللهُ فَنَ اللّهِ بلا ﴾ وَاللّه لَمْنَ اللّه فَنَ اللّه فَنَ اللّه فَن اللّه وَاللّهُ وَلَمْ اللّهُ وَاللّهُ وَلَمْ وَاللّهُ واللّهُ وَاللّهُ ا

كان دف الجاهلية أن تخر الحرد والانه مكترون المرسدي وراع وعدر وكان مرماة بشرفيون ودا حراص بدليل عصاء حواليجها في المبدل والخيطان المرسدي وراء المرسودية الألمان بقونون المستهاء من فأن بعض مرس أو المحل والخيطان المرسدي وراء المرسودية الألمان والمحلودية والملاحف وسرا الراوس والمحدث ويسرا عمل المرسدة والملاحف وسرا الراوس والمحدث ويسرا عنوالساء أن فوز والخلاجات الأرمية ألى تمثر من فول إلى أسفل وقد أس حجره والمنافعة ألى وراء والمحدث وقبل الخياسة في والمحالية وقبل المحالية المحدث وقبل المحالية وقبل المحالية المراء المحالية المحالية وقبل المحالية وقبل المحالية وقبل المحالية وقبل المحالية وقبل المحالية المحالية والمحالية والمحالية وقبل المحالية والمحالية وقبل المحالية والمحالية وقبل المحالية والمحالية وقبل المحالية والمحالية والمحا

<sup>(</sup>۱) مطوراه نقسع ۱۳۲۲) ۱۹۱۶ انظر افترطان ۱۵۱۲ (۱۹

غلبة التسنر والاغتياء لم بقدء عليها لحلاف المترجة بزنها مطموع بيها. ووكان الله عموراً رحبهأ، تأسس للنساء في ترك الاستثار قبل أنا يؤمرن مذلك. وقا ذكر حال الشرك الدي يؤذي الله ورسوله، والمجاهر الذي يؤدي المؤمنين ذكر حال المعر الذي يؤلي الله ورسوله. ويظهر الحلي، ويصمر النفاق، ولما كان الونون ثلاثة باعتبار إذ يتهمير لله، ولرسوله، وللمنوسين، كان الحتراكون للاثق، منافق أوس في قلمه موضى ومرحف فالشافق بؤنني بدأ. وانشاق بؤدي المؤمر بانهاء نسائه، والثالث برجف بالرسول، مقول العلب سيخرج من الدينة سيؤخذ هزمت من بان وظاهر العطف النقابر بالشخص فيكون العين: لتن لم يته المنافقون عن حداوتهم وكبدهم، وانفسفة عن محورهم، والمرجفون عيا بقولون من أحيار السوء ويشبعونه، ويحوز أنا يكون النعاير بالرصف، فيكون واحداً بالشخص، ثلاثة بالوصف، كيا حاء (إن السلمين والسلمات) مذكر الوحماقاً عشرة والموصوف مها واحدا ونص على مذس الوهيمين من التنفيل لشدة هير إهما على المؤمنين. فان عكومة ا واندين ۾ فلوجم مرض) هو المزاد وحب ائزمان وهنه (ميطمم الذي في فله مرض) وقال السدي: «الرضي: النفاق، وس في فلوجم مرض ، وقال اس مباس: وهم الدين الموا عمره ، وقال الكلمين ومن رفق المناصبين. وقال ابن عماس: والرجفون ماحسر العنزي وقتل قناعنا والدين بؤدون فنوب المؤمنين بإيهام القفل والهريق ولمغربتك بهدرا أي ز فسنطنك عليهم فالحاس هناسي. ومال فقادة: وانتجر سنك نهيره وثير لا يجاور ويك نههام أي " في الديث ، ورثم لا يُجار رونك ومعطوف عل (المربطة) وتربكي المعقف مانفاي لأب اريفهيد أنه يشبيب من الإعراب مع اكونه جراب للفصر أبلغ وكان المحقف - (تم) لأن الحلاء عن الوهن كان العظم عديهم من جميع ما أصيبوا به فتراحث حالة الجلاء عن حاله الإهراء. (إلا علمانع أتى: جواراً طَالِمًا، أو رماناً طَيْلًا، أو عدماً قليلًا، وهداً الأحبر است، من المنظموق. وهو صمير الوهم في (بجاورونك) أو بخصب (فليلًا) على الحاب، أي ) إلا قبيلين والأول: استثناء من الصدر الدان عليه (مجاورونك) والثاني: ما الرمان الدال فيه (بحار رونك) والمعير أنهم بصغر ون إلى طلب الحلاء عن المدينة ضيف العنل. والتصب ومعموتين) عن الدم. فالع الطوى - وأجار ابن عطيه أن يكون شالاً من وغليلاً) قال - هو من إفلاء الذي قدرناه - وإجرز هو ابضاً ك يكون حالاً من الصدير في إيجادِروك، قال: قاله مال البطون من الدينة منمونين فلا بقدر ولا يجاور ولك، فقدر يتقون حسن عدا. انتهی. وقال الزهشری<sup>(۱)</sup> و خوق ونسعها ایر البعاد (وجور آن یکرن حالاً من انفسسر از (۲ بجلوروین*د) کیا قال اس* عطية . فال الرعشري الناء وهذا بصه وسلمونون نصب على الشيم أو القال، أي : لا يجاور ولك إلا متعونين ، دخل حرف الاستثناء على الغرف و خماء معاً كما مر في قول إرادا أن يؤنف لكم إلى طعام غير ناطرين إدام) ولا يصح أن يتصل من (أخدوا) لأن ما بعد كممة الشرط لا يصل اما قالها، النهي . ونقدم الكلام مده في على ، الخال مما قبل (إلا) مذكورة بعد ما استلق ولا فيكون الاستناء منصأ عليهم والرجهور البصرين منموا من ولك رؤما تجيير نهي عطبة الابكون سلاء فالشال بالشنق قلبل وأماقول الزنخشري لأناسا بعد كلمة الشرط لايعمس فيها قبلها، فليس فقا بجمعاً عليه، لان ما بعد كممة الشرط شبئان، فعل الشرط والحواب. فأما فعل الشرط، فأجاز الكسالي تقديم معموله على الكلمة، أحمار: وبد إن بصرف فمراء. وأما الجواب فقد أجاز أيضاً بقديه معموله عليه محور: إنَّ بقيم ربدٌ عمراً يصرف، وقد حكن عن مض المحويين أنه قال: المحيى. أيما تفقوا اخدر ملعوس. والصحيح أن (ملعوس) صفة لــ (قليل) أي. إلا فليلين ملعوش، ويكان وفليلًا) مستخي من الواواق ولا خاررولك، والجملة الشرطية صعة أيضاً . أي: مقهورين مغلوباً عليهم. ومعنى وتفعيا) معمودا وظفو نهبر ومعيي وأخذوا) أسرواء والأحيد الأسير ارترأ الجمهور وتنطوع ينشديد للباء ايعوه بمخفيعهاء فيكون (نفتيلًا) مصفواً على عبر فياس المصدري والطاهري أن الفاهف التهوا هوكالوا يلادون به الرسول والمؤملين، وتستر

<sup>(1)</sup> ليلز فكناف 11/10

روم) انظر الكشاف الإمامة.

حميمهما ونصوار حوفاصران يقع بهم مااوقع القمسم عليه وفو الإعراف والجلاء، والانحماء والعنق، وأس: لم يستقوا للاحهاء جدم ولا بيد عليهم الرهيد كاملاً. الابروزال إخواجههرمن السجد وبيه عن الصلام مايهم، وما براء فيهم لي سورة الراءة الواسطاس يامت إلى أنديابت هؤلاء الإسباف ولريبطانك الرعب عدود فعاء دليل عن مقلان أغول بإنعاد الرعبة في الإحراء، ويكون هذا الوعيد مفروضاً ومنا. وطأ منشيئة الإسانة العام مناسار مؤكف أنى النس الله في العابين عنافقوك الأنسياء الله أفسرا حدثها طفر بهما وعلى مقاتل وفها فتل أهل مامر وأسروا فالناس حموا بضمل ألهاع فأنبها الخبين عاففر وسر اهل عرا لمدره وسنادار الناملي، المشركون على وهن قيام الساعة استعجالاً ، على صبيل الهزاء، ورجهود على صبيل الاصحال إد كالمت ممسي وقتها ي الموران منزلت الإيقال بالوالعدم إلى افه إدالم يطلع عليها مفكا ولا سبأه وما داتر حافع إلى حسبا أسم ملعونون مهانول معتولون بين حاهم أن الاحره " زوما بدريك) ما استعهام في موضع رفع طلابتات أني: وأبر شيء بخريت لها الوميناء النفي أأنى أما بشويك بها أعد الإنعل الساعة نكان فريباً؛ من قرب الساعة. وال ذلك تسلية للمعتجر م ونهايد للمستعجل والتصب وقرية) على الطوف أتي: في زمار قريب إداستدية فترة أقتير أويستعمل أحم عد فراسه نغولي، إن فرينا منك زيد . فحارٌ أن يكون البناس المنولة فريالًا الوانكون الساعة تمعني الاقت فلنكر فرياً على المعني، أو مكرن التقدير المعل منابوه سناحه فسرحط الساحدفي تكول فانان مانوحط المصاف المحدوف وهو قبام ي فرحاً فللكواء زياره نظف وجومها في الناري يجوز أن ينصب زيوم) عوله (لا بجدون)، ركة بود) استشاف إحار عبوء أو ف الكلام شد فوهم وولا بصيراً) وينتصب وبوم بعداه وبعولون لا صعفوف أيء الاكر - ويغالون) حار. وفرأ الحمهور وأنفأت مسه السمعول. واحسن وهيسي وأبو جمع الرواسي هلتم الثاء أي التنفي وحكاها الن عمضه عن أن حيوه. وقال الر حاتوبه زاهن أني حبوة ونقلب بالنون وجوههم بالتصليق وحكاها الل عصه عن أن حبوة أيصاً وخبرحة. والاصاحب والفوامج: أب فراءة عبسم السصري. وقرأ عيسي الكوفي كذلك إلا أن بعث القول ثاء ، وقاعل (مفعت) فعمل معود عم (صعيراً) وعلى (حهديم السند إليهم) انساعاً - وفراءة ابن أن عبله وانتفسه) بنامين. وتعليب الوسم، إ. السار: أخرانها في الجهاب أوالمبرها من هيئاتها أو إلغاؤها في النار بتكويب والطاهن هوالأول. والدحه أشرف ما أن لإنسان فإذ فأسافي الماراتان تقليف فالمنواه أولى. وعدر بالوجه عن الحملة الوقيهم حيث لا يندم وتشكيهم من كبراتهم لا يجذي. وقرأ حمهور وسادت) جمعاً على وزن مقالات أصله سؤدة وهو شاذ في جمع فنعل مإن حملت حمم سائد قوم، من العياس. وقرأ احسن وأسريحاه وقدده والسلمي وامن عامر والعامة في خادم للبصرة رساذات؛ على الجمع بالالعم والتاء

. وهو لا بطامل كسوفات ومواليات بني هاشم . وسادقيهم: رؤساء الكتو الدس بشوهد الكتر وربنو، هم . قال فعادة: يستعدا وزساؤه وقال طاوس . والمراكنا، وقال أمو أسعة : وفراؤهام، وقال الشاعر

## المستنسر افتؤم المناهة النالم ارافة الارتاقيان أقبيل المغلسم يبنؤه القلامات

ومانيا اساس السيل وحمل على السيلي فإذ الحمل عملي العلى لاتين الرغم ماكلام على إنسان الأنساق (الرسولا) والاستيلام في فيه الهوتمون بينة الطبابة (الأحراب: ١٥) وقالم بمد تبييا الإنها بطاعه الفروسوف ولا تام فم عامر الي تشكيهم عن أصمياً والمستهم، وصمياً على الشكيم على المستهم، وصمياً على إنسانياً والمستهم، وصمياً على إنسانياً والمستهم، وصمياً على إنسانياً والمستهم، وصمياً على المستهم، وصمياً على والمستهم وطاعيم والمستهم والمستهم، والمستهم المستهم والمستهم والمستهم والمستهم، والمستهم المستهم، والمستهم، وقال المستهم، وقال المستهم المستهم، والمستهم المستهم، والمستهم المستهم، والمستهم، وقال والمستهم، وقال المستهم المستهم، والمستهم المستهم، وقال المستهم المستهم، والمستهم المستهم المستهم، والمستهم، وقال المستهم المستهم، والمستهم المستهم، وقال والمستهم، والمستهم، والمستهم، وقال المستهم، والمستهم، هما والموفظة . وحديث النومسة المستأخرة لأن نفول الإداموسي زير بهاء أواها مستوه إليه من المسجر، والحانات أقوال لاتمأ الفيوان أي الاس وصبرها لذلوا الزمان موصولات أو مصدرية الوقوآ اجتهون وزكان عبداعم الطرف معمول لا ورحيهاً إ الي: والرحة ومترنة عند التدنيعاني فيهدعته الإدبي ونديد البصل ونوأ عند المدرالأضين وأبر هبيه (عند) من الصودية (غه) امر بالام الحر و(عجدا) حمر اكان وورجيهاً، صفة له الذي من خياتهم أصبليت خلف الي شمود في شهر ومصاله فسمحه يغوا ووقان عبد الخارعل في الداني مسعود، قال الرزيد ( ورحيها) معيدلاً ووقال حيس ( مستحاب الدعوة ما مدار شيئة إلا أمهن إلا أد وبة في الديناء أوفال فصرب ورفيه المدرو، وقير : وحافته أنه كذب ونقبه كنيم الله والسدان الفلام مرحمان فرائع السناد وقاليا بررصاس هما وصامأن وفاق مقابل ولانقام استعماأ الي سأبار بداوريت والرسولية وارقال الن عناس وعكومة أنصباً الالإثمارة الشاء الوقيلي مريواني فلنعوه للطمار وقبل الماهو إصلاع من تصاريا المعهم فيصبب الغرصي وفيلي السنايدن معد اخيرات ورثب عق الفول السديد صلاح الأخرال وعدرات الديوب افال الرحشري العومده لاية مضارة على قسمه سيسا نفك على ادبي عها يؤدي به رساران الله ، وهذه على الآمر بالظاء الله في حصط المسال لبارات صبهم العبي والأمرامع اتباع النبي ما ينضمن الرعبلا من فصة مومي، وانباع الأمر البرعد البلبع، فبقوي الصارف عن الأفني والعالمي الي تركعه . المهي . وهو كلام حسن البيا عرصنا الامامة فالرنبية المامتين إلى ما أوشد من ترك الأدن والقام الهذبا وسيداء القوق ورنب على الصاعة ما زنت بل أن ما كالهما الإمدان أمر الطيهم، فقال: (إما عرضها الأمامة) تعظم لاص التكليمين وولأمانة الصاهوز أمهاكن مؤبوقيل عابدس أمواريهن المنبأن دين ودبياء والشرع كنه أماناه أوهاها فوال الحمهور ولذلك في أن بن كعب. ومن الأمهة أن تؤنيب الواؤ على مرجهات وقال أبو الدولاء. وعسل الحامة أمامة و والظاهر عرص الأمامة عن هذه المحلوقات المجاور ومن الاومر والتواهي بالتناف إله أحسنت، وأداهب إلى أساحت فأت وأشعقت ويكول دلك بإدواك خلق الفافيهان وهدا فارستجيل إرد فقاسح احصي إراكعه أحله الصلاة والعلاجء وعمل الحدو إليه وكذمته الذرابي فيكتول هدة العرص والإماء حفيفة أاقال الراءسين بالمعلبات الجارات فهيأ ولهبجوا عجبات في الحمل ودقر الحال مع أنها مع الأرمل لرودة قريمة وصلابهم لمصلح للأمرط وقال أس الأساري، وعرصت بمسمع من أدم العلية العلانة والسلام الرأسهم من الخيادات الإياه السعائل العرص عليهما متجاسر على الحمل هدما ويطهر فضمه صل الخلائل حرصاً على تاسوه في واشر عاً عني مدمد ملو الصفير وبين هو عناز نفين اس محر الحدال أني. على من فيها من اللائكة . وقبل: من باب النسبيل. من الوعشرين: بإن ما كانة الإسماء بلة من عطمه وتقل محملة أنه هرمس عل أعظم ما حاتو الله من الاحرام وأقواه والنده أن بتحميه ويستعل ما فأن محمله ، والاستقلال عاء وحملها الإنسان على صعفه ورحاره قرند بريماكان طفوماً! جهولاً حيث حل الامنة ثم لويف ما ونحو هذا من الخلاء كالري ساما العرب، وما حدًّا به أغران إلا عمر طرفهما وأسابيهم من ذلك فول العرب لو قبل للشخير أمر تسطيع؟ غيل أصوي العوس وكمو فيدمن أمنال على أفيمية اليهائل والعردات وتصور معانة الشبعم محل ولكن العوص أبدا لسمس في الحمواد محا بجس فيحم كها أن المجف الاعلاية بوحسيه الصور أن النسي فيه بصور أحر أيقر في بسي السامة . وهي به أنسء وله أقبل، وعلى مقبقه أوقف، وتذلك تصوير تعلم الإمامة، وصعوبة أمرهم، ولفل محملهم، والرقاء يهم (الإنافيت) فع علم وجه التمثيل في نوهم للشي لا بنيب على رأى واحد باراك نفدو رحلًا ونزعر أحرى، لانه متعت حال قبله وترجحه ابت الرأبين وتركه القفي على إحداهما محال من يترمن في دهامه، فلا يُصم وحمله للمصي في وحهم، وكل واحد من المدال والمدال مه شرع مستصيع د حو تحت الصبحة والنعرف، فليسل تدلك ما في الأيان. فإن عرض الأمانة على الحراف وإيامه وإشعافه عمال

وزو المنتقل دياب بشين والمرافأ بهو أصعب عجب والأنق سيباه وعجب واحتم عجاميم

ال أساحة عام مستنبيات فكيف فسح بها الشكال فل المائل وبالمهار بدا ولا أن نشاء شيئاً والفنية به عبر معمولة؟ وفعت ي المعشراء في الأبقاء وفي فوصع الدو قبل فلشجم أس بدعان وفي بصاده متراصي، والغروص أن يجعبل في الذهن كي أب المحفقات ملسته حال اللكليف في صعراته ولفال عمله معاني المرامس أو عراسات على المسرات والأرض والجبال فأمن أن محملتها وأشعش منهاد المنهبي وقال أيصأر وإن هده الاحرام العصام فد انعادت لامر الله العراد مثنهم وهو ما لمكن مزا الحَيْدَاتِ. حَبِثُ لَا يُشْتِعُ هِلَ مَشْبِتُهُ إِبِعَادًا وَبَكُوبِهُ وَعِنْ بِهُ عَلَى عَيْدَتُ عَيْدَتُ وأشكال متوعفة كم قبال ﴿ فَاسَا اللَّهِ طائعات) [فصفت: ١٩٠] وأما الإنسان صم بكل موله فيها يصح صد من الانفياد لأرام اعد وتواهيم، وهو سيوان صالح التكليف مثل حال نبك الحيادات فيها يصم منها ويلبوا مياس الانفياد ارتبراه بالأمنية الطامة لأنها لارمة فلوجوه كهات الأمانه لاارمه للأداب وعرضها فلل احبادات وإدباها وإنسافها عاني وخال لاستقس فوللت يعلاق حامل للامامه ومحتمل لها، بربد أنه لا يؤديه إلى صدحتها على تزول على نصاء، ويخرج على عهدته، لأن الامالة كأب راكبة للسؤس عليها، وهو حامل هذا ألا مراهم بقولون الركبية الديون. وفي عليه حق زفاجي إلى لا يؤدونها وأن الإيمان أن لا يكون عسملاً لها لا بؤديها الماوصعه بالطلم فكوبه نتركأ الإماء الأمذق وبالفيل خصه مايسعده مع فكماسه وهو اداؤهاي النهلي وفيه يعضى صعب وقال قوم. الاية من تمحنز. أي: إذا ديسما لفل الاسم، يقوة المسمول،، والأرض، والحساف، وأيتهما أيها لا تطاعها، وأجالو تكلمت لأشها والتعلق عنها. فعمر عن فقا المعنى يقوله وإنا فرضائ الانةوهما كيانغول العرضات الحمل على النحر فأسعاء وأنت تربد مدلك معارمة قونه يتقور العمور ورأيهما نفصر عبد أوبحوه قول الن يحر أأمعني وعرضنام عارفساها وفارانده. بهان (فأون أن يحملها) أي: قصرن ونفعي عنهان قيا تقول: أنت الضحة أن تحسر ما قاتلها، ووحملها الإحداد) قال اس عنسي والراحدون التيرم الديام محقهان و(الإمسان) أدم وهو في بلت طنوم بقيب وجهول بعدر ما دحل هوم وقال ابن عناص عدائما له بود حتى أمرج من الحناه الوقال الصحاك والعسيل وحملهما معتاد حيا فيهما ووالإسمادي الكافرة والمنافق، والعاصي على فدرة، وقال الل مسعود والل عباس أيضاً: واللي ادم قاليل الذي قتل أحاد هسول، وكان أفد تحمل لأجه أدانة أن يخفط الأهل معده وكان أدم مساهر أعنهم لبي وكة في حديث طويل ذكره الطوي وقال الن يسجاني: وعرض الأماكن وصعرشو هدا توحدانية في للصنوعات. والعيمل اطاسه كإنفول عمل حمل واحتمام أي الاهدامة فال الشاعر :

# إِنَّا أَنَّتَ لِمَ مُنْفِرَجُ فُنَوْتِي أَمَامَةً ﴿ وَتُحْمَلُ أَخْرِي أَفْدِ غُفْ الْمَوْفِقِ ﴿ ﴿

التهى، وليس وقصل الخرى عبداً في الشعب بها من الاست للحيال أخرى مؤوى واحدة وتتحمل آخرى قلا قرات دائياً ما أسبت تحريج إدادات و تتجري وليمدي، إلاه الصيروية، إلى از يصفيه لان يعقب بكه حلها مال الاسرائي أنا يعادت من مائي وأشراك ويشوب على من المن وقال الرهشرين، ولام التعليل عن طريق للحال، إلان شحه حن الامائه القعدات كيا أنا انتقاب في أخرات فالتأديب الشيخة الصرب أوقية الاعتشر وقيتون، يعني بترفع يعمل المائة فاصرة عن فعل الخاطي، ومشدى ورداوية) ومنى قراء المعلة وليمدات الله يا حامل الامائة (ويتوب) من عرب عن داجسلها، الله إذ شبة على أنا الوام في ووكان ذلك وعليه من عقدات القنائية، النهى أودهات صاحب المواضح أنا الحسن قرآ وربيوسه، بالرقع،

<sup>(1)</sup> الطر البت في روح العال (١٩٩/١٧)

# ﴿مفردات سورة سيأ ﴾

المؤقية (): حرق الشهور، يغلق منه. توب الروق، ومؤيق، ومنصرق وعزق إدا صالر قطعاً بالباءً. ومه قول العملسي. فساية تحقق فسأتحسولاً فكثر أحسيس الإسال .... وإلا أفسأتونيسي. وقسيسًا أنسترنيم؟؟

السابغات الدروع، وأصله الوصف بالسبوع، يعوالتهاب والكوال، وعلت على الدروع، فصار كالأبطع. وقال الشخر:

عَلَيْهُمَا أَشُودُ فَسَارِضَاتُ لِشُوسُهُمَ ... سَوَاضِغُ يَعْلَ لَا يُخَرِّفُهُمَا النَّبُلُ<sup>27</sup> السرد: إنباع التيء بالتيء من جسم، فع التيام:

خَسَفُنُ جَسَامِساً خَيْنَاتَ فِي يُسُولِكُمْ ﴿ فَحَسَا ثَانَتُ مُسَوَّةُ الْعَبَاقِ الْخَسَوْلِوَّ الْ ويقال للازخ مترودة ، لادتوبع فيها الخلق بالخلق، قال الشاعر :

وَمُلِيَّةٍ مِنا مُسْرِّرَوْسَانَ فَسَطْسَاهُ مِنَا ﴿ وَأَوْ أَوْ مِنْ شَخِ السِّسْوَالِسِخ تُسْبِحُ \* \*

ويقال لصائح ذلك سراد، ورزّه نبعل من السبق الواي، كما قالوا: سراط ورزاط ريقاق للاشعي مسرد ومسراد، وسرد الفراق إذا حدر مه، والكلام إذا بابعد مستعجلاً به الساق؛ من سال الرادي والنامج. حرى، السرعة ما فه من الماء واللمع. الفطر: المتحاس، وقبل العلا المساس والحديد، وما سرى عراد، الجفائل: جمع جُفَف، وهي معروفة، الجوابي الحياض العظام، واحدها حايف لانه يجي فيها المان أي الجمع فالشاعر:

> سجيفيان فيفيدي فيجيف بن شيبت حين فية فياخ المسير؟؟ كالميفواسي الافتان فيفيزضة الطبرى الأمينات أو للمناطقة على رفاد الأعلى:

الله اللهُمُ عَنْ إلى الْمُحَلِّقِ جَفَّنَاءُ ﴿ فَجَالِهُمَ النَّبِعِ الْجَوَالِيُّ تَفْهَقُ (\*\*\* وقد الانود الاردي.

الْمُنْدُونِ فِالرَّبُ وَالِينِيْنِ وَجِيفَاتِ فِالْجَوَالِي تُفْرَعُهُ\*\*

القدر: إناه يطبخ فيه من فحار أو هوه، وهو عل شكل عصوصي. الخسأة: العصي. بهمو ولا نهمز ووزنها فُحظً من انسأت أي: أخرت وطردت. ويقال: متُسابة بالديالهيم عل ورد بقعال كه قالوا: مبضاة ومضاة وعال الفاعرة

والم الطوافسان العرب (١٩٣٧).

وح فيت من الطويل انظر القصابات (۱۹۵۵) ولاميسيات (۱۳۱۱) الأنسوب (۱۸۵) الكامل (۱۳۷۱) مني القيب (۱۳۵). (۲) فيت أن روح الحال (۱۱۱/۱۳۱).

<sup>(1)</sup> مقر البت في الفرطي (١٧٢/١٤) وب مثلت.

<sup>(</sup>ه) فيت () روم اشان و٢٢ (١١٥) القرطي (١٢ (٢٢١)

<sup>(</sup>٢) فيت من الرمل قطره أنظر نيوف (٤٦) وقد تقدم، وروي في الدنوان: سن هاج العاجَّر: أو للسخنظر.

<sup>(</sup>۱۷) من الطويل فلأحكى ديوانه (۱۳۹۵) فلسبد (بسي) فكتنف (۲ (۲۲۷). (۱۵) من الرمل ذكره السمي في المو

La Galleria de la Casa de La Casa

ا مَسْوَلَمُنْ مِنْ مِنْ مُسَامَقِ الْمُعْسِمَةُ مَا فَاصْسَالُ مِنْ الْمُولِمِينَا الْمُسْتِعِينَا الْمُسْتِع وقال مرد

إذ ونبُّك عَلَى الْمِكْنِينَة مِنْ صَرِحِ . ﴿ فَقَلَا قِنَاعَتُهُ وَقَلَكُ اللَّهُولُ وَالْعَلَوْكُ ا

بغياس تفقيف هرنها أن يكون بير بن. وأما إيداها أنها و حذقه معبر فياس المعرم أنه أن إما صفة للسين أصف فيه الموصوف إلى سفت. كقوهوا مسجد النامس وإما السيائي ، ويأن النول به في تفسير المركات المائمة المثال أو عبدة . وقال عبدة ما كان تعبره من سورة المحتجال المنتج المواجه المتحال المنتج المواجه المتحال المنتج المواجه المتحال المنتج المحتجال المتحال المتح

الله على الدول الدولي بدولت بن حداد المستوسسة بدولت المستوسط المستواد العساد المستواد العساد المستواد المستود المستواد المستواد المستواد المستود ال

المستَّني تُعَيِقُ أَنَّ يَسَكُنُونَ أَهَاعِينِي ( ) وَلَمَالَا صَفَّتَكَ مَشَادَ الْأَمْسُورُ أَسُواَ (\*\*) عَدَامِنَا

وَخُذَ فِيعَا نَعُمُ مَا فَمَقَالَخُمُوكُمُ فَيَمَا أَفْهُواكُ

ليبال العرب (۲۸۷۸)

وقع لنظر اللبيت في القرطني (١٤٥/ ١٧٩) ورج اللعلي ٢٦٩ (١٣١)

<sup>(5)</sup> هغر البيب في المحتسب (٣ (١٧٨) عبر أنفرآن (١٤ / ١٥) بعاني الفراء (١٩ / ٣٠٦) النسب (مسأ) روح المحن

<sup>(</sup>٣) فموم: الدال الدي لاحالق. يده فوله تعالى وطرسانا حقهم سبل العوم، وادل العبر، المغر الدي لا بطاق.

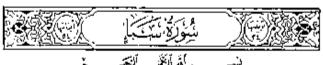
السان (مرب (۱۹/۱۱/۳)

<sup>(1)</sup> الأكل. شمر شم الطوعاء إلا أنه العلم به وأحود ت

يهن الظرووح العالم (٢٦/١٥٤)، اللساد وموش)

ودي البيت ليشل انظر انصادر السابق

ولا والبيان مكتابي القرائل (٢٠٠٥)، اللبيان ويوثي إن وهو به كيا فقرطي منا صفراً . - فيصيدان أوساسةً أحسن أطبارتك الشعبلا أن أوجلتك أنتيتك أيست أب أساسك الأساسك



# \_\_\_ أَيْهُ أَرْكُمُ لِ ٱلرَّجَدِ

اللَّيْدُ بِنْهِ اَشْرِي لَمْ مَا فِي النَّسْرُونِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْمُسْدُ فِي ٱلْآجَرَةُ وَهُوَ الْحَكِيدُ الْمَيْرُ ﴿ يَعَلَمُ مَا يَنِحُ فِي ٱلْأَرْضِ وَمَا يَقْرُحُ مِنْهَا وَمَا يَبْرِلُ مِنَ ٱلسَّمَاءَ وَمَا يَعْرُحُ مِناً وَهُوَ ٱلرُّجِيهُ ٱلْفَقُورُ ۚ ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفُرُوا لَا تَأْسِا ٱلسَّاعَةُ فَلَ بَلَى وَرَقَ لَنَا أَيْنَكِكُمْ عَنْدِ ٱلْغَبْبَ لَا يَغَرُدُ عَنْهُ بِتَفَالُ ذَرَّةِ فِي ٱلسَّمَعَوْبِ وَلَا فِي ٱلأَرْضِ وَلَا أَصْمَكُمْ مِن فَالِكَ وَلَا أَكْبُرُ إِلَّا فِي كِنْتِ شَهِينِ ﴾ لِبْجْرِكَ الْبَشِ المَشُؤُ وَعَهِيْلُواْ ٱلصَّدَيِكَ لَتُ أَرُكِيْكَ لَكُمْ مُغْهِدُةً رُزِيقٌ كَرِيدٌ ﴿ وَٱلَّذِينَ سَعُو ﴿ وَالْبَاكَ مُعْجِزِنَ أَوْلَيْكَ خُدُمْ عَذَابٌ مِن يُرْجُو أَلِيدٌ ﴾ وَفِرَى ٱلَّذِي أَوْتُوا الْهِدَةُ ٱلْذَقَ أَرُقُ إِلَيْتَكَ مِن وَبُلْكَ هُوَ ٱلْمَعَلَ وَمِهُدِيَّ إِلَىٰ حِمَرُطِ ٱلْمَرْمِنِ ٱلْخَمِيدِ ﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ مَلْكُوعَلَ رَبِلْ يُفِسَقُكُمْ إِذَا مُرَفَعُمُ كُلُّ مُسَرَّقِهِ إِنَّكُمْ لَتَى خَلُق بَحَتَد بِدِ ﴾ أَفَوْرُق عَلَى اللَّهِ كَذِيالُمْ بِعِد جِنَّةٌ أَبِق الْذَيْنَ لَا يُؤْمِنُونَ بألآبُونَ في الْمَدَّاب وَالسَّافِل ٱلْمَهِدِ ﴾ أَمَدُ زُولًا إِنْ مَا مَيْنَ لِلْهِ يَهِمْ وَمَاعْتَفَهُمْ مِنَ النَّمَالَ، وَالْأَرْضِ أَنْ فَشَأَ غَيْسَكَ مِهِمُ الْأَرْضِ أَوْ مُنْفِطَ مَنْهِمَ كِنَفَا فِي ٱلشَّنَاةِ إِنَّ هِ وَاللَّكَ لَايَةً لِكُلِّ عَلَا تُنبِ إِنَّ

هذه السورة قال في التحرير؛ ومكنة وهناعهمون؟ قال امن عطية؛ ومكية إلا قيله؛ ﴿وَبَرِي الدِّبنِ أَرْتُوا العالمِ﴾ [سبار 1] فقالت فرقة العدلية فيس أسلم من أهل الكتاب كعند الله من سلام وأشباهه النهين. وسبب تروقا: أما أبا سغيان قال لكعار مكة . ما مسعوا ﴿ لِيعدب أنه الشاففان والمافعات والشركان والشركات﴾ [ الأحزاب: ٧٣] إن محمداً بتوهدنا بالعذاب بعدان فبرتء ويحوينا بالنعت. واللات والمزي لا لألبنا الساعة أبدأ، ولا يبعث، ففال الله - فل ما محمد ا ومل وران لتنعين في قاله مفتقي أو بافي السورة بهديد فيه وعويف. ومن ذكر هذا السبب طهرت الماسمة بين هذه السورة والتي فيلها والحدد لذم مستعرق لحميم المعامد ووليه الحمد في الأحرة) فاهياه الاستغراق، ولما كانت معمه الاخوة عمراً بها، فير فرقة لنا في الدماء ذكرها ليقاس بعنها سعم الدينة، فينس العبائب على الشياهات، وإن احتلف في العصيمة

والهالط القرطبي 117/14

والديومة وقبل الله للعهد والإشارة إلى وله ﴿ فواشر دعواهم أن الحسد هـ إيونس ٢] وإلى قوله فوقالوا الجمد هـ الدي صدفنا وعده والرام ٢٤] وقال الزخشري (٢٠٠ - العرق مين الحسدين ، وجب الحمد في المنها. لأنه على معه متفضل ماء وهو الطريق إلى تحصيل معهة الاحوة ، وهي النواب ، وحد الاحوة لهى تواجب الحمد في المنها. لأنه على معهة واجبة الإنسان إلى عصر المناهم ، بالشور به أنهي وفيه بعص تلخيس ، وبعلم ما الاتحال إلى عرف مورد المناهم ، بالشور به أنهي وفيه بعص تلخيس ، وبعلم ما الاتحال المناهم ، بالمناول به النهي وفيه بعص تلخيس ، وبعلم ما المعادف وما ينزل من السياء من المكلم : ومن جواهر وفا الارض من السياء من المكلم : ومن الأعوات والدفائن وما ينزج منها من الساح ، وقبل الكلم : ومن جواهر وفال المكلم : ومن الانهام وفال الحقق به المناهم ، وفيا : من الانهام والمطاه ، وفيا المناهم المناهم ، وفيا الجمهور (فاتوبكم) بناء التأنيث عن وإلى بحواب للني السابق من قوقم وفرا الجمهور (فاتوبكم) بناء التأنيث عن السابق الي أنكرتم عبيتها، وفرأ طش عن أشباطه بهاء النبية . أي والمؤتبكم ) المناه المناهم المناهم المناهم المناهم المناهم المناهم على معنى الساعة التي أنكرتم عبيتها، وفرأ طش عن الساعة . أي الإنباء وقبال إلى المناهم إلى المناهم ا

# ولا أرض أبقل إنفاظا

ثم أكد الحواب بالقسم على البحث، وأتبع النسم بفوله وعالم العيب) وما بعده ؛ ليعلم أن إنباتها من الغبب الذي تفرد به تعالى. وجاء القسم بغوله (وربي) مضافاً إلى الرسول ليدل على شدة الشمس إذ لم يأت به في الاسم المشترك به ومين من أنكر الساعة وهو لقظ الله . وفرأ تنافع وابن عامر ورويس وسلام والحمدوي وقسب إعالمٌ بالرفع على إصهار هو . وجوز الحوقي وأبو البقاء:أن يكون مبتدأ والحبر (لا بمزب) وقال الحوقي: وأرخم، عذوف، أي: عالم نضب هوه. وباهي السبعة عالم بالجرر. قال ابن عطية وأبو اليقاء: «وذلك على البدل، وأجنز أبو النقاء أن تكون صفة ويعني أن زهام الغيب، بجوز أن يتعرف وكداكل ما أضيف إلى معرفة عا كان لا يتعرف بذلك يجور أن يتعرف بالإضافة إلا الصفة المشبهة فلا نتعرف بإضافة دكر ذلك سببويه في كتابه، وقل من يعرفه وقرأ ابن وثات والأصش وحزة والكسائل (عَلَام) على المبالغة والحفص. وتظمت قراءة يعزب في يونس. وقرأ الجمهور زولا أصغرُ من ذلك ولا أنكنّ مرهم الرامين. واحتمل أن بكون معطوفاً عل (منقال) وأن يكون مندأ والحبر في قون وإلا في كتاب، وعلى الاحتيال الأول يكون وإلا في كتاب مبين) توكيفاً لما نضمن النفي في قوله (لا بعزب) ونظفيره لكنه في كتاب مبين . وهو كتابة عن ضبط الشيء والتحفظ بم، فكأنه في كتاب وليس تم كتاب حقيقة. وعمل التحريج الأول بكون الكتاب: هو الملوح المحموظ، وقرأ الأعمش وقتادة نفتح الرامين. قال ابن محطية: وعطفاً على فرةه. ورويت عن أبي عسرو وعزاها أيضاً إلى نافع ولا ينعين ما قال. بل فكون لا لنفي الحنس وهو مبتدًا. أعنى : مجموع لا وما بني معها على مدهب سيمويه والخبر (إلا في كتاب مبين) وهو من عطف الحمل لا من عطف المفردات كما قال بين عظية. وقال الزهنتري: وجواباً كسؤال من قال عل جار عطف (ولا أصغر) على (مقال) وعطف (ولا أصعر) عل (فره)؟ قلت: بأن ذلك حرف الاستناء إلا إدا جعلت الضمير في زعنه للغيب، وجعلت العبب اسها للحقيات فيل أن تكتب في الغوح، لأنا إثبانيا في اللوح نوع من النهروز عن الحجاب على معني أنه لا ينفصل عن الغيب شي. ولا يروق عبه إلا

<sup>(</sup>۱) خطر فكشاك ۲/۲۹۵.

الآ) هلز الكشاك ٢/١٦٥.

المورة سأل لابك فافتها أن المنتسلين المنتسبين المنتسبين المنتسب المنتسب المتعارب المنتسب

مسطور في الفوح» الشهى ولا يجتاح إلى هذا التأويل إذا معلما الكناب المين. قبس اللوح المعفوط، وقرأ ذبذ من علي (ولا أحسر من ذلك ولا أكبر للحفض الرامي بالكسرة. كأنه نهى مصافة إليه محفوفة الفدير: ولا أصغرة ولا أكبرة وإمن دلك) فيس متعلقة لما (أعمل) بل موسئير، ولامه لا حدث المضحة إليه أنهم لفظةً فيهم يقوله (من ذلك) في: على من دلك، وفد جاملت من مع كون أفعل التصميل مضافةً في قول الشاعر.

تَسَعِّدِنُ بِالْحَرْضِ الْسَوْدِيُّ أَعْلَقْتُ فَا ﴿ إِنَّا سَرْتُصْرِ الْخَوْسَةِ فِي السَّسَافَاتِ

وحرج حن أنه أراد علم بنا فأضاف ناوياً طرح الصناف إلياء فاحتملت فراءة وبداهدا النوجيه الاخر أنه لما أصناف (أصحر) وذاكر، على إعرابها عالة الإنسادة. وهذا كله توجيه شذود وراسب وصفه تعلل بـ (عالم الغيب) وأنه لا يغوب علمه التيء من الخفيات، فالدرج في ذلك ولهذا فيام الساعة وصار دلك دليلًا على صحة ما أفسم عليه. الآن من كان هالمًا بجميع الاشباء كلها، وجزلها، وكانت قدرته ثابته، كان قادراً على عادة ما في من جهم الأوراع والاشتاع - فيلي: وفوله ومثقال درة في السموات) إشارة بلي عسم مالارواح وولا في الأرضى؛ إشارة إلى حقيم سلاشيات، وكيا أبرزهما من العدم بني الوحود أولا الكفلك بمبدهما ثانياً . وقال الزمحشري: وبإن فلت . كيف يكون بمني اليمين مصححة لما أنكر وه؟ فلت: هذا لو انتصر عل اليمين ولم شبعها بالحجة الفاطعة وعو قوم وقيجزي: فقد يوسم الله في العقول، وركب في الغرائر وحديب الجزاء وأن الحمل لا لذاله من تواب والمبيء لا لذاله من عقاب النهي . وفي أشروال يعفر احتمار وف مست الاعترال، والظاهر أنا قويه (ليجري) متعلق طوله ولا معرب وقبل المقالة وللأشكيرة وقبل بالماس وفي كتاب مبين) أي : ولا مسطراً في كتاب صبن ليحري . وقرأ الجمهور (مُشجرُين: غنفًا. وابن كثير والوعمرو ياختصري والوالسياك مثققاً وتظمُّ في الحج . أي: معجرين قدرة الله في وعسهم " وقال امن الزمن: همتاه: مشطن! " عن الإعلاد!" من أراده، مدخلين عليه العجز في الشاطع، وهذا هو سعيهم في الآيات ألى. في شأن الآيات: وقال قتادة: «مسابقين بحسبون أسم بقرئونتاه. وقال عكرمة: ومرافعين، وقال ابن زيد (ومحاهدين في إبطاهان وقرأ ابن كثير وحفص وابن أن عملة (أليم) هنا وفي الجانبة بالرفع صفة للعداب، وباقي السبعة بالحرصفة للرجور. والرجزر العداب السيء والظاهر: أن قوله (والدين سعوا) مبتدأ والحبر أن · الحسلة الثانية وهي وأولئك) وقبل: هو منصوب عطفةً عل والقرير أمنوا، أي: وليجزي الدين سموا، واحتمل أن نكون : الحملتان المُصدرتان ما وأوقائهم هم بعس التواب والمغاب، واحتيل أن يكوبا مستأيمتين، والثواب والعقاب ما تصمما كا هو أعظم كرفينا الله عن المؤمن. مائهاً، وسبحيله على الفاسس باليُّ. قال العنبي: وو تظاهر أن قوله إوبيري) استشاف إخبار حمن أول العلم بعلمون القرآن المزل عليك (هو الحل) وفيل: (ويرى) مصوب عطفًا على (ليحزي) وقاله النظيري والثملي ونفقُم الخلاب في والدين أوتوا العذبي في دلك المكاني الذي تزلت فيه هذه السورة. وقال الرعشري: مأي: وليعلم أولو العلم حيد عبيء الساعة أنه احتى علماً لا يزاد عليه في الانفاق وجنجرا به على (الدين كفروا) (وتونوا) ورجود أن بريه وليعلم من له يؤمن من الأعبار أن هو الحق فيزداد حسرة وهيأ. اسهى وإنما قال هند عجيء الساعة لأم علق (لبجزي؛ غوله (لنائينكم) في التحريج على ذلك. وترأ الحمهور والحق) بالنصب معمولاً ثانياً له (يري) وعو قصل. وابن أني عبلة بترفع. حمل (هره مبندة و(احق) حبره والجملة في موضع المقمول الذي لـ (بري) وهي لغة قبم يجعلون ما هو

لمان العرب (٤٧٠/١)

<sup>(</sup>٢) لملة من الشيء تتبطأ: أي: شملة عند وفي النزيق الحديد اولكن كره لط المدلهم فيطهم، وفائ أبر يستحق والتبيط وطة الإنسان عن الخيق بمعدد

<sup>(؟)</sup> انظر القوطين (١٤/١٤) (؟) انظر معن اللبب (٢٨٦)

A control of the second of the

فضو عبد عبرها منتد القائمة أنا عمر الحرمي الوامطاهي أن الفاعل بـ (بهاي) هو فسمار (الشاي أنوال) وهو الغوال. وهم استثناء الإسار وقول الهوائل موامله الخال على إصبية وهو يهدي. ويجوز أن يكون معطوعا على (الحق) عطف التعمل على الاسم كفراه الإستانات ويقومها إنج إعمال 194 إلى القاهدات أنها بعدد الاستواعل العمل الرعواء

فبالتقتيلية بتؤت إباليبر صلاؤات وتجبر متخافات ماق المتعدسين

ميلف رويدون من (يبرز) و يول الميلفل به (يبدري) صبيع بدك على الله الرب يعد الرفال السراكيرواي هذا فريش من الميلف ويدون عدد الرفال السراكيرواي هذا غريبة ويشرق قال حقيقية لمجلس عن حهد الفيدف و الإستيان على يعول الرجال بالدان بعدد على أدامة عربية بالدان المعتبد بالميلون المجلس على يعرض وقوعه في حياس يتعجب عدد الراواسسة عدد استلام بكرة في على الميلون ويشارك الميلون الميلون الكرة في الميلون وقد مع فور أحمو الميلون الميلون وقد مع فور أحمو الميلون الميلون وقد مع فور أحمو الميلون الميلون وتصدح حواري قال الميلون وتصده الميلون الميلون وتقامع فور أحمو الميلون وتقامع فور أحمو الميلون وتقامع فوران قال الميلون وتصده الميلون الميلون وتقامع فوران وقد مع فور أحمو الميلون وتقامع فوران قال الميلون وتصده الميلون وتصدي الميلون وتقامع فوران قال الميلون وتقامع فوران قال الميلون وتصديم والميلون وتصديم والميلون وتصديم فوران قال الميلون وتصديم فوران قال الميلون وتصديم فوران قال الميلون وتصديم فوران قال الميلون وتصديم والميلون وتصديم فوران قال الميلون وتصديم فوران قال الميلون وتساء فوران الميلون وتصديم فوران الميلون والميلون الميلون وتصديم الميلون وتصديم فوران الميلون الميلون وتصديم فوران الميلون الميلون الميلون الميلون الميلون وتصديم فوران الميلون وتصديم فوران الميلون الميلون وتصديم فوران الميلون وتصديم الميلون وتصديم الميلون الميلون وتصديم الميلون الم

خسفاني فسنفسط أسيافسيك السلك فستكذل المستشقيقي بهما تشاني فطامسة أو الأهن." ويُحرَفن معيدر عدد على إن السراء معروب عني اقدامي إراضه العبدر من كل فعل والدعور اللاجمة كتفاته

الْمَامُ تَخْلَمُ مَمْ السَّرِجِي الْمُعَاوِمِي ( ) فيلا عَايَاةً بِمِنْ وَذَا الْجَاجَلَاتِ الآلَا

اني: سرايي المورى وأخر الرعش ي أن يكون ظرت لكن أن والمرتم ي تكان من المهور ومعاد المشار. والساع ، وما دهيت به المدول قل مدهدات وما سفاه الرباح مطرحه كل مطرح المنهى او إحديده عند المعارين عمير فاعل القول البدائها ماه وحديد الويدي معمول من الكويس من حدًا إذا قطاعاً والظاهر أن قوله (أفري من قول بعضهم للعمل التي عواملاً على الله فقداً فيا يسبب إليه من أمر المعدد المام على والله والمناه على لساعة المعارين الأفراد وتحويل وأن منه القول عبدما إن يعتبر عن أحد علين إله إذا كان يستما تعرف ما أن مه فهر عمل الراحة فهر عمل الراحة فهر عمل المناه المجلس في قال وهل مداكور وداياً التعنين الأنجرة المداكور وداياً التعنين الأنجرة

OO(N) and OO

<sup>(1)</sup> ومن العلوين المتارعة معلم وموجه (2014) شرح الخسل (1) أراج) 7 و

٢٥) الأحجيد أأسم المحاجدة وفي لعدّ أصبح أحمد الأزهري . والباء أحل وهي لعبه وأطبوطه بمعاطعها المدس بعمد

و" والسند من الطويل العطر النصابح المراداة الصبح والمردودي

<sup>25)</sup> فلنت بي الدان خرير بعز مونه ولان عمصت (٢٩٣٠)، اختساعي (٢٩٧١٥) للكاني (٢٩٧١٥).

بالحدامماء حبت جوزاهاد وحرزاهد أولم بجرو بأنه اعتراه عصب أحترار من أن يسبب الكناب لعاقل نسبة قطعية إلا العاقل حتى الكافر لا يرضي بالكانب لا من نفيه ولا من عيره وأصرب تعان عن مقاليهم واللمي اليس للرسول كم سينتم البته س أنشر في عد ب البائر أو في عند ب الدنب ما تكاند وله من إنطاب الشرع للوجو للحق لا إطفاء مود الخدار وهو متم دوه كان الذكلام في السبت فال (على الدبور لا بزميان بالاحرة) وإنب العد ب على إمكاء البعث. ونقدم انكالام في وحب العجلال مشعده وهوامل أوصيف المجالي وسمع للمعني ومعني بعده أمالا للطفعي حبره التبلس به وأطلم برواع أيء هؤلاه الكاهار الدين لا يؤسون بالاحرة زاني هذاب أيضهم أي . حيث ما بصرعوا عاسماه والارض قد أحاطتا بهم، ولا يقارون أن مفقو من أفطارهما. ولا يجرحوا من ملكوت الله فيهيا. وها الرنمشري: وأصموا ملم ينظرواه الجعل بن الفاء والهمرة معلاً يصح المعام ، عليه ، وهو خلاف ما ذهب إليه التحويون من أنه لا عدوف بيهي ، وأن العام للعطف على « فيل هم ا الاستفهام ، وأن التقدير (فأثم) لكن همرة الاستفهام له كان ها الصدر قدمت. وقد رجم الزخشري إلى ١٠ هـب التحوين في ذلك ارقد وهدة علمه هذا اللهف منها كالسمال شرح التسهيل وتفهم تعاني عني ندوته البذعرف وحدرهم إحاطتها بهم على حجل الإهلاك لهم. وكان ثم حال عدوه. أي. أفلا برون إلى ما تديغ مهم من سهاء وأرض معهور أحت فدرتها، بنصرف هبه كما فريد الزن مشأ تحسف بهو الأرضي كي محما يقارون وأو تسقم عامهما كسمأت من السيام كيا معما بأصحاب العملة الرت أقلما بروازي ما بين أيديهم وما حلفهم محيطاً بهم، وهم مقهورون نحت قدرت إن في دلات النطوران المعياء والأرص والعكر عبهم وما يدلان عليه من قدرة الله ولاية) لعلامة ودلاله إنكل عبد سيسه راحم إلى وبه مطيع أبه. قال محاهد العجمية، وقال الصحاك. ومستعيده الوقال أنواروني المخلص في التوجيدي وقال فتادي مصل إلى ربه عليه لأن المبعد لا تجلو من النظر في أيات الله على أنه فندر على كل ثير ما من المعت ومن عصابه من يكفر به ما وقرأ الخمهور (إن نشأ تحسف) وإسلط) مضولا في التلالف وعمزة والكسائي وامر ونات رعيسي والأعسش وامل مطاف بالهاء ميهن وأدهم الكسائي العاء في الماء في (محمه أنهم وقال أمرعل: ودنك لا يُعرن لان اثناه أضعف في الصوت من الفاه فلا مدمه مها بابي كانت المعتدعم إل العام نحو المرّب فلاماً - وهذا ما تدفير الده في الجن. كقولت المراب مَالكاً ولا تدمير البّه في الداه، كفولك: الصحة عك. الأن البغة الحطُّب عن المبع يفقد الفنة التي ق البيس. وقال الترعشرين: ورقوأ والكسائي و: ومحمص يهوي بالإدعام وليست مقوية، اضهى ﴿ وَالْفَرَاءَ صَمَّهُ وَيُوحِدُ فِيهَا الْعَصِيمُ وَالْأَعْضِمُ ۥ وكلَّ فَلْتُ مَنْ تُبَسِرُه تعال القرآن للذكر فلا النصات القول ان من ولا الرعشري

وَلَقَدُ وَاتَهَا مَا أَوْهُ مِنْ فَضَلاً بَعِينا أَنْ أَوْمِ مَعَهُ وَالْطَائِرِ وَأَنَّنَا لَهُ الْخُدِيدَ ﴿ لَيَ آخَلَ سَيِحْتِ وَقَبْلَ فِي السَّمْرَةِ وَاعْمَلُونَ بَعِيمِ ﴿ وَلِمُلْبَئِنَ الْإِيحَ غُدُوفُ مَهُ وَالْمَلَامِ وَإِنْ اللّهِ فَا اللّهُ عَنْ أَمْرِهَا لَيْنَ بَعْدَالِ إِنْ بَعْدَالِ وَبِيدًا وَمِن بَرَغَ بِنَهُمْ عَنْ أَمْرِهَا لَيْقَهُ مِنْ عَدَالِ اللّهِ عَنْ أَمْرِهَا لَيْقَالُهُ مِن تَعْمَلُوا وَلَيْنَا وَمِيدًا وَمِن بَرَغَ بِنَهُمْ عَنْ أَمْرِهَا لَيْفَعُهُ مِنْ عَدَالِ اللّهَ عِنْ أَنْ فِيمَا مَنْ فَعْمَلُوا وَلَيْ اللّهِ مِن اللّهُ وَلَيْ اللّهُ عَلَى اللّهِ مِن اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْمِ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُوا وَلَيْ اللّهُ عَلَى مُؤْمِدُ إِلَّا اللّهُ عَلَيْمِ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمِ اللّهُ عَلَيْمِ اللّهُ عَلَى مُؤْمِدًا عَلَى مُؤْمِدًا إِلّهُ اللّهُ وَلِي اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمِ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمَ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمَ عَلَى اللّهُ عَلَيْمَ اللّهُ عَلَيْمَ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمَ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمِ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْمَ اللّهُ عَلَيْمَ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْمِ اللّهُ عَلَيْمِ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمِ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ عَلَى اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْمُ اللّهُ الل

ودر الكسف والكسفة والكسفة والقطعة فاقطعتني وكسف السحاب وكسعه أقطعه

# تَأْكُلُ مِنْكَأَتُمُ مَلَنَا حَرْ نَبْتُنَبَ لِلِمَنْ أَنْ أَوْ كَانُوا بِمُلْمُونَ ٱلْفَيْتِ مَا لِمَعُوا فِ ٱلْمُنْفِ ٱلْشِهِي ﴿

مناسبة فصة داود وسنبيف عليهن السلام بالماخليق أمي أن أولتك الكصر أبكروا البعث لاسمحالته عنمجره فأحبروا توقوع ما هو مستحيل لي العادة تما لا ينكمهم إنكارت إد طفحت بنفصه أتصارهمي وشعر وإهمي على ما وأتي فكره إن شاء الله مامن فأويت والجمال والطير مع داود . وإلانة الحديد وهو الحرم المسمصي الرنسخير الربح فسلوبان. وإسالة المحاس له، كما ألان الحديد لألب وتسجر الحل فيها شاه من الأعيال الشاقة . وقبل الما ذكر من ينيف من عباد، ذكر من جماعهم داردي قديا قال وماستعفر ومه وحر واكمأ وأماسه والبن ما أناه الله على إداعه فغان ووافعه أنهما ياود مها فضلأ بارقبلي «كر معنه على دود وسلبيان ، عليهم السلام واحتجاجا على ما سع محمد رجيج و أي . لا تستنعدوا هذا، فقد تعضك عل خبيدة فدنيأ كذاء وكذاء فتهاهرع التدليل للحمدر عليه السلاء روجع انتشيل لهم مستأر وماكان مي هلاكهم بالكمر والعشور النهبي والقصل الذي أوني داود الربور، والعدل في القصام، والثقة بانف، ونسخع الجبال، والطير وتلمين الحديد . أقوال. (يا حيال) هو إصهار الفود إما مصدر أبن: قول با حيال. ويكنن بدلاً من ويضعُ وإما فعلاً أبي أقاما فيكون خلاص (غيما) وإما على الاستشاف. أي العلما بالحالية. وحمل الحان شراة العقلاء الذين إذا أمرهم أطاعوا وأدعنوا وإدا وعاهم سمعوا وأحامواء إشعار أبأته ماسن حيوان وحادي وباطق وصامت إلا وهوميقاه لمذينات عبرممنمع على إرافته ، وولا في على عرف الرعوب ، وكبرياه الأكوهية ، حيث بادي الحيال وأمرها . وقدأ الحجهور وألوى مصاعف أب يؤوب ومعمله. سبحي معه قاله ابن عماس وفتاها وابن ويد وبيال مؤوج وأبر هيسرة: وأوبي) بسيعي بالغه الحبشيم. أي: يسمج هو وقرجع هي معه النسيج . أبي الرده بالدكر . وضَّفُ الفعل للسائفة قاله الل عطية . ويطهر: أن التصعيف للتعديف فلوس للمنالعة والدأصنه أف وهو لازم بمعني وحم اللازم، يعدي بالتضييف إدائير جوء بموشين وجمي معه التسيع . قال الزغشري"؟ ( ودمي نسيح الحال. أن الله يملق فيها نسيحًا) كيا حلق الكلام في الشجرة فيسم منها ما يسمح من المسلح معجرة للعاود أفيل اكان يتوج عل دنيه بترجيع وتحربن وازنامت الحبال نساعده عمل مرجع بأصدائهما والخطير مأهبواتها، النهر . وقوله: وكم خلى الكلام في الشجره يعني أن الدي ينسم موسى هو مما خلفه الله في الشجرة من الكلام لا أنه كلام الله حقيقة وهو مذهب السنزان وأما قوله؛ ويساعده الجبال على يوحه بأصدائها طبهس شيء، لأن العمدي ليس مصوت الحبال حفيفة. والله نعالي مادي الحبال وأمرها بأن تؤوب مدن والعبدي لا تؤمر الحبال بأن تفعله إن البس فعلًا لها. وإنما هو من المار صوب المتكنم على ما يقوم عليه البرهان، وقال الحسن. ومسى وأوبي؟! "معه إسبري معه أمر سار والتأويب اسير النهار كان الإنسان بسير الليل تبريوجم للسير بالعبار. اي البردهم. وقال مميم س مقبل

البحق أسابيع في أوَّةٍ وا المُدِّسِرُ بَعْدِيْفِ ﴿ ﴿ زُونَنَا شَفَعَ السُّمُسُ وَالطَّرَفَ مَخْلَحُ ﴿ الْمُدْ

الشوَّمَسَانِ. يُسَوِّمُ مُسَفَّسَاتُ فِي وَأَسُعَيْسُونِ الرَّيْسَوْمُ مُسَيِّسٍ إِلَى الأَصْفَاءِ يَسَأُونِيكِ الْأَ

وقبل (أورع) العبر في معه على ما يتصرف فيه ، فكان إدا قرا الربير . صوفت الحبال معه ، واصعت إليه الطين الكانها فعمت ما فعل الوقرأ ابن عباس والحسن وقتادة واس أن إستعاق رأوي، أقر من أوس التي رجعي معه في التسبيع ، أو في

<sup>(</sup>ا) لقر الكشف ١٩٩٧ه.

و") انظر لينان فلمرت (١٩٩٥).

<sup>(</sup>٣) البت في روح للعان (٢ / ١٣/١) والقرطس (١٠٤ / ١٧٠٠)

<sup>69)</sup> استر الصدر السابق

السير على القولين. فأمر الجبال كامر الوحدة المؤتف لأن جمع ما لا يعقل بهور فيه دلك ومنه . وبالخبل الله اركبي ه ومنه : وبا رب أخرى» . وقد حاء ذلك في جميع ما يعقل من المؤتف. قال الشاعر :

# فَرَقَفَهُ الْخَيْسُ وَالنَّعْمَ أَنْمُفَدِّي ﴿ وَقُلْنَا لِلنَّسُاءِ بِهَا أَصِيحِيا !!

لكن هذا فليل. وقرأ اجمهور (والطير) بالنصب حققاً عل موضع (با حال) فأن سيبويه ، موقال أبو عمرو بإصبار عمل تقديره وسخرنا له الطبري. وقال الكسائلي: وحطفًا عل فضلًا "أي" ونسبح الطبون. وقال الرحاج: ونعب عل أنه حفجول معه انتهى. وعذا لا يجوز، لأن قبله إممه ولا يقتضي الفعل اثنين من المعول معه إلا على الدل، أو المطف فكما لا يحوز جاء ربد مع عمرو مع ويب إلا بالعطف كذلك هذاً. وقرأ السلمي وابن هومو وأنو بحين وأبو نوفل ويعلوب وابن ابي عملة وحماعة من أهل المسبنة وعاسم في رواية (والطبئ بالرابع عطمةً على تفط إيا سبالٌ، وقبل: عطفٌ على العسمير ف وأوري؛ وسوع ذلك الفصل بالطرف، وقيل. وضاً بالانتداء والحمر عدوف. أي - والعبر تؤوَّب وإلانة الحديد، قال امن حياس وقيانية - (صار كالشيم <sup>(1</sup>))، وقال (الحين): وكالسوين وكان يعمله من حو بازره وقال السادي: وكالطين البلول، والعجبين والتسم، يصرف كيف شاء من عبر ناب ولا ضرب مطرقة، وقيل أهمطي فوة بلين بـ الحديد، وقال مفاتل: ووكان يفرع من السرع في بعض يوم أو في بمص ليقة تسها أثف درهم ، وكان داود بشكوه . فيسأل الناس عن حاله ، معرض له مثلاً في صورة إنسان، فسأله فقال. معم العبد لولا اتلة فيه الفقال. وما هي؟ فقال: برغزق من بلت المان. ولو أكل من عمل بمد تحت فضائله، فدعا الله أن بعلمه صمعة ويسهلها عليه فعلمه صنعة الدروع، وألاق له خاديد، فأثرى، وكان يمغل ثلث المال في مصافح المسلمين. و(أن) في وأن أعمل مصدرية، وهي عل إسفاط حرف الجر. أي: "لناء العمل سامغات. واحاز الحوفي وغيره أن نكون مفسرة ولا يصح، لأن من شرطها: أن ينفدمها معني الفول و(أله) لبس عبه معني القول. وقدر معسهم قبلها معلَّا محدُوفاً حتى يصبح إل تكون مصرة، وتقديره: وأمرماه أن أعمل أي: اعمل، ولا صرورة السفو إلى هذا المحذرف. وفرى، إصابقات) بالصاد بدلًا من السبي، ونقدم أجا لعة في قوله ﴿وَأَسْمَ عَلَيْكُم معسه﴾ [القيان ٢٠] (وقام في السرد) قال ابن زيد: وهو في فقر الخلفة. أي: لا تعملها صغية متعملت فلا يقوي الدرع عل الدماع، ولا كبيرة مثال لابسها من حلاها، وقال ابن هيلس وهو في المميز لا يوفر فتكسر، ولا بغلظ فيعصم بالغاء وبالفاف، وقال فنادة: «إن الدروع كانت قبل صفائع كانت تقالًا، ومو أول من صنع الدرع حلماً "١٥ والظاهر؛ أن الأمر في قوله (اعتملوا الدداود) لأل داود وإن لم شر لهم ذكر - وهنوز أن بكون أمر الداود شرعه الله بأن حاطبه حطاب الحسم. (ولصليهان الربح) قال الحسن: وعقر سفيال اخبل على ما فوت من صلاة المصر، فأبطه الله حيراً منها وأسرع، الربح تحوي بأمره، وقرأ الجمهور (الربيع) بالتصب. أي. والسنين سنعرة الربع - وأبو مك بالرفع عن الابتداء والحسر في المحرور. ويكون الربع على حدق مضاف. ابي: نسخير الربح، أو على إضيّار الحمر أبي: الربع مسخرة. وفرَّ الحسن وأمو حبوة وحالما بن الهمس والرياح، التارفع حماً، وقال قنادة؟ وكانت تعظم في العدو إلى قرب الروال مسبرة شهر، وفي الرواح من بعد «روال إلى العروب مسبرة شهره " وقال الحسن: معخرج من مستفره بالشام بريد تاحر التي بشها الجي مانصفاح والعمد فبفيل في اصطمر ويروح مها بيبيت في كابل من أرض سراسات، والعدو كيس الشهر هو عل حانب مضاف: أي: حزى عدوها، أي المربها في الغدو مسره شهر رسوي رواسها. أي: حربها في الرواح مسرة شهر. وأحير

<sup>(</sup>۱) البت في روح انعان (۲۹ / ۲۰۹)

<sup>(</sup>۲) مظر فلوطي (۱۷۱/۱۱

<sup>(1)</sup> انظر الفرطي (1417)

هـ، في النبدو عن الرواح بالرمان وهو شهر، ويعني شهرا واحداً كالأفر. وبصب شهر حالو وكنه لا بفواً به فيها أعلمه القرأ الم الي عبدة (علونها) ورولونها) على وإل علمة وهي الزة الواحدة من (عدا) وإرام، وفائد وهب الحكال مستفر سميات عليه السلاماء متدمر وكاستها حي قد منها له بالصعاح والمعدار والراجع الأبيص والاشغراء أوقيه بقول الشاحة

ولاً السَّلِمَانَ فِيدُ قَالَ الإلَّهُ فَالُمَّ الْمُؤْمِّلُ الْمُسِيَّةِ فَاصْلُقَهُمَا مِنَ الْمُشَدَّاتُ وحيش النجس وكي فننا أفسك فهشي المنصون فيقشر ببالمصام والمفسي

ووحدت أبانأ مطورة في صحرة بأوص بشكر شاهدة تنعص، اصحاف سليهال دعليه السلام ، وهي :

أسروغ مِن الأؤلمان مِن أرْضِ صَائمُو ما بأبارة شنهنو والتجادة الإحواث بمشارات فاؤة ألشبي المشطيك وإذ أنسكان يسؤسنا فاسن خياس مشتسر المتناوة عن إنشر ما نيخ أنفطس بالارزابات برافيانها للرفيف

وتنافيل ولاحتول سنؤى حنول وبنسا إِذَا سَخُونَ رُخُودُ مَا كَا مَانُ رِدُّ تُنْ رَفِّاهِ مِنْ ا أحاش أفحر القاطبوب أحقاره فأح الهنز في مغماني المستهن فيطميل ورفضة وزا رفيسو الريسح السطيعية أشترمك المؤكر فكرات فالتبك

عتهن ما حكى وهب (واصلماله عن القطر) الطاهر. أب حمله له في ممدد عيها تسيل كميون الماء فلالة عن مومه قال فنادف المستحملها فيها يربده وعمل الل صغم وعماهم والسماي الأجوبين له للإنة أبام طبانيهي وكانت بارض اليعمرات فالدعاهد واستنقتاص مسمعاه ولريفت وسحات فيني وي لاحد فيقه ولان لا يدوب وو وقافت ترفق والعني أأمنا له التحاص على محوجا كال الحديد يقول لداردان عقيه السلامان فالهااء وكانت الإسهال نتأن منه وهو بارد دوي لازا اروعين) تنجي الذاب وفاتوا المربكن أولاذاب لاحدقيتهم وقالي الرشيشري المرادات معدي المحاسر معالدهم كالان احتريد شارد فتيج كبابسع الدومر المبري فلدلك سيادهين المنصوب سيرمنا ارباب اكيزضال بزر أراني أغمراهم اله إبرست الاتراسين وبجمعل ﴿ مربعمل ﴾ أدبكون إسومت عبد إلى المحرساس مفر مربعهل، وأنا كمود إصوصت والتراعيق لانتداء وحدره في الجناز والمحرور فيله (يادل إمد) للنولة ووص بن يرسها على أمرية) وقرأة بمجهول إمراغ بالمحسار واراع الك برس بعندل من أمرها الذي مرماه به من طاعة سليهال وفواي، وأبو أي عب المناه من أراغي التي رمن يمل ويصوف نصمه عن أهواء الراهدات المعبرة عداف الاحرق فالدابيل تمشيل وقال السدي الكال ممد ملك بيده مبوط مراعاركالية المحقيين عليه ضربه من حملت لا مراه الجميء الوضعص الناطنية أراس بشبههم تحريصا في هذه الحمل أن نسميح الحمال مواس موع قوله، الإوانا من ثبيء إلا يسمح محمدة} [ لإسراء - 12] وأن تسمجر الربع - هو أد واصل عبل وهي كالربح وأر عموها شهر بكون ترسحه يال من بحوح الندرج لا بسيم في عائب الأمر أنسد من ترسخ وإلامة احديد وإسافة الفطر هو استخراج الومية النابر واستعيال الالات ممهزا إبرس العرام هند يدن مراسي ادما أفريله شمهبوا سباقي قواهب وهدا للوبل فاصد وسروح باهممة عم بموته أهل التصبير في الابة ولعاجبر للقدرة الإلفية بعود ناتلة من بالمك والمحاربيسين فال محاهد المشاهد مسبب منسه معمها تحوران وقال الن عطية أو القصوران وقال فيتها فقيهم وقال أس ريد أحسنكي وبارقش وما معجد إليه الملدرج كالمعرفات والنهاشون الصمرر وكانت لمع الحيوان وقال الصحائك وكانت تناتبل حبوان وكال عملها خالرأ في

ياة) الطرالسيو في الفوصي (١٤/ ١٩٣٢) وزوح المعني (٢٠٠٧/١٠) والله العلم الإيان في المهدرين الساملون، وفي الفرطني - أنامل خورًا في طومًا موسهم

دلك الشرع، وقال الزعشري<sup>(2)</sup>: وهي صور اللائكة والنبيين والصالحين كالت تعمل في المساجد من معاس وصعر وزجاح ورحاه ليراها الناس فيعبدوا نحو عبادتهم وهذا تما بجوراش يختلف فيه الشرائع، لأنه ليس من مقبحات المعل كالظلم والكذب وعراأن العالبة زولهك اغاذ العهور لدذاك عرما أوصورا فالموقة المرؤوس سنهي وقيه بعض حشف وقيل: التهاليل: طلسهانتا؟ فيصبل تذالًا للنصباح. أو للدياب. أو للبعوص. ويأمر أنه لا ينجاوز فالك المحل به ما دام ذلك التمثال والتصوير حراماً في شريعته . قد ورد تشديد الرعيد على الصيورين وللعض العليم استثناه في تنيء منها. وفي حديث سهل بن حنيف: ولمن الله المهورين ولم يستلن هذه الحبلاة والسلام، وحكن مكن في الفلاية : وأنه قوماً أحاروا التصويرة . وحكاه النحاس عن قوم واحتجرا خوله ووقائل قاله الن عطية . وما أحفظ من ألمة العلم من بجوزه . وقريء : (كالجواب) بلا به.. وهو الأصل اجتراه بتلكسرة وإجراء الألف واللام بجوى ما فاقبها وهو الشوين، وكيا يحلف مع التشريل يحدف مم ما عاضه ومو أل. وإالراسيات؛ النابتات على الألفوا؟ فلا تنظر ولا تحمل فعظمهم، وقدمت المحاويف عل التهائيل. لأن النقوش تكون في الأبنية. وضم الحمان على القدور، لأن الغدور ألة الطح. والجفان أنة الأكل، والطبخ فبل الأكل المايس الأبية الملكية وأراديان مطمة السياط الذي يدق تلك الدور، وأشار إق الحفان لأنها تكور بها والقدور لا تكرين فيها ولا تحصر حناك وغده قال وراسيات ع ولما بين حال الجفان مرايي الدهن إلى عظمة ما يطبخ فيه، فدكر القدور القماسة . وذكر في حق داود اشتماله بأله الحرب، لاحتياجه إلى فتال الإعدان. وفي حق سليهان المعارب، والنهائيل، لانه كان ملكاً ابن ملك قد وطد له أبوه الملك فكانت حاله حالة سلم إد لم يكن أحد بقدر على عارته . وقال علم وأن اعمل سايمات) (واعملوا صاخاً) وعلب ما يعمله الحي واعملوا أل داود شكراً) إشارة إلى أن الإنسان لا يستغرق في الدنيا ولا يلتفت إلى زعارتها وأنه بجب أن يعمل مناطأ واعملوا ال داود) وقبل : مقمول (اعملوا) علقوف. أي : اعملوا الطاعات وواظوا عليها (شكراً) لربكم على ما أمم به عليكور نفيل النصب (شكراً) على الحال، وقبل حقمول من أجله. وقبل مفعول له دا (عملوم أي أعملوا عملاً مو الشكر كالصلاق والصيام. والعادات كلها في انقسها هي الشكر إذا سقت مسده. وقبل: على المصدر التضميم واعملواع والمبكرواع بالعمل فه شكواً. روى: وأنَّا مصل أل داود لم بخل قط من قائم يصلي ليلاً وجاراً، وكانوا بنناويون، وكان سشهان. عليه فلسلام. يأكسل الشعير وبسطيم أعلمه الحشكارا"، والمساكين الدومك، وما شبع قطء هبيل له في ذلك هذال أخناف إن شبعت أن أسبى الحياج، وزالشكور، صبعة مبالغة وأربد « الجنس. فالدابل هباس: والشكور. من يشكر على أحواله تلهان، وقال السدي: ومن بشكر على الشكره. وفيل. من يرى عجره عن الشكر. وهذه الجملة تحتمل أن يكون عطاماً لأل داود. وهو الظاهر وأن نكون خطاماً للرسوق علام وفيها تشبه وتحريض عل الشكر ومنها قصينا عتبه الموتع أي : فنعذنا عليه ما قضينا عليه في الأرل من الموت وأخرجنه إلى حبز الوجود وجواب (لما) السمى الموحب وهذا بدل على أن ولمام حرف لا ظرف خلافاً لمن زعم ذلك. كأنه لوكان ظرفاً لكان الجواب هو العامل وما دعملت عليه ، وهي نافية ، ولا يعمل ما قبلها ميها بعدها . وقد مضى لنا مظير هذا في بوسف في قوله : ﴿وَلَّا دَحَلُوا

الساق العرب (١/٩١/١٨)

(٢) الأثاقي: الأنفية (الحجر الدي توضع عليه الفدر وحمها أناقي وأثاب

ليبان العرب (١ ١٤٧)

(5) الشكار" الحشن من كل شيء: الرديء

لماد المرب (۲ (۱۹۹۷)

راع انظر الكشاف ٣/ ٧١٥.

<sup>(</sup>٢) الطفسم؛ طلسم الرحل: كره وجهه وتطبه.

من حيث أموهم أبوهم ما كان يعي عميم من الشامل شيء ﴿ ويوسف ١٨٨ فالصمير في (دهم) عائد على الجي الذيل كامه يعملون له والكانا مطيول قد أمر احزر سناه صوح له يسودك ورخله غتلباً ليصمو لديده من الدهر من الكدر، هدمال عليه شاب، فغال له. كيف وحشت على معر إدب؟ فغال. إها وحشت بإيان. قال: ومن أذب لك؟ قال. رب عد الحساح فعلم أنه مَلِكُ المُوتُ أَنَّ مَفْضُ رَوْحَهُ. فَقَالَ "سيحان لله هذا اليوم الذي طالبَّ في الصفار فقال له "طفيك ما لم يخال، فاستوثق ص لاتكاء على العصاء فقيض روحه، وعنبت الجز يعمل على عندتها. وكان سلبيان قصد يعمية مايه لأبه كان بفي من تمام بناء المسحد عمل ممناء فسأل افة عامها على بد الإسلى والخراء وكان يخلو بنصبه الشهوس والثلاثة . فكالنوا بقولون إنه عُحمَّ ''' وقبل: إن علك الحرب أعلمه أنه بكي من حياته ساهه، فدعا الشباطين منوا به العبرام. وقام بصور متكثاً عل هصاب لفيص روحه وهو عليهم وكانت الفنياطين تحتمم حول محرانه فلا ينظر أحد منهم إليه في صلاته إلا احترف، فمر واحد منهم فعم بسمع صوفه المهارجع فلم يسمع والمعطر فبدا هواقد حرامينا أالوكان عمره للالأ وحمسين مسترار ملك معد موت آمه وهو ال تلاقة عشر سنة ، وتأكنا أوه فد آسس بليان التسجد موضع بساط موسى فإل قبل أن يسمان ووهمي به المه عامر الشناطين بإقامه ومات قبل نمامه أورد به الارض ناكليه عن سوسة الفشب، وعن لارصة. وقبل. لبست سوسة الخنساء الأن السوسة ليست من مواب الأرض، عن هذه جيوان من الأرض شابه أن يأكل الخنساء، وذلك موجود، وقالت هرفة - منها أمو عالم والأرضي هما مصدر أرصت الأموات والخشب أكلتها الأرضية. فكأنه ذال: دابة الأكل الذي هو شلك العمورة ولجاكان الارض معماراً كان عممه أرصت الدانة الحشيب تأرضه ترفياً في (ارض) مكسر الرام محور تجوعت ألحه فحدهم وبقال: إنه معيد أدمل نفتوح العين قراءة ابن صابن والصامر من الفصل الأرض بفتح الراء لأن مصار فعن الخفاوع للعمل يكون على معل نحو حدم أمه جدعاً ﴿ وَاكْنَتِ الأَسْانِ أَكَالُّ مَطَارُعُ أَكَلْتِ وَقِي الأَرْضِ بغلم الراء حمد الرَّصَةُ. وهم من يصافة العام إلى الخاص لأن العالمة أهم من الأيضى. وقرادة الحمهور بسكون الراء - فالمتنادر أنها الأرَّض اللعروبة الرهدم أنها مصدر لأرصت الداء الخشب الرزائلاغ عالين أيء كدت مساته وعل عاليا بصاحات ولقدم أن النَّمَاهُ هي الحصاء وكانت فيها روي من خوبوت. وذات أنه كان بنديد في بين القدس فندت أبد في عواده كان سنه شحرة تحمره يتنافعها فيأمر فتفسع والينصرف في صعفها، وتعرس لسندش والها قرب موتد ببت شجري وسالمفا فضالت أأم الخروب الخوصت للرأب مكك ، فترف أنه حفير أجله المسمد (المحدمة عليه)، ومسمعي والاسم، والحن نتوهم أنه معاهني بالقبل. وروي: وأند سنتيف كان و فية واوضى معملي أمنه متعبان موته على الإنس والجن مسة لينه. شناه الذي بعليء في من داود فقيا مصي لمونه مستفي حراص العبيد وبطرائل مقدار ما تأكنه الأرصية يدمأ، وفيهم الطباء، فعلم أنها أكلت المعب هه سنة ومرأ باقع وأبو عموو وهاعة (منسانه) بلكف وأصله مسيأته، أبنالك المسرد العابدلاً عبر فياسي. وقال أبو عمور: وأما لا أهرها لأن لا أعرف لها التضائل فإن كانت عا لاتهم بغد احتطت وإن كانت لمم فقد يجوز في بوك الحمزة فيها مهموه ا وقرأطن دهوانا وحاعة منبو لكار والوليد أبابن هنية والزامست ومنسابه يهموه ساكيف وهوامن تسكي النحربك فقيقاها وأسوا بقياس وصعف النحاة هذه القراءان لأبه بلرم ويها أن يكون ما قبل النابث ساكنا غير العاس وقبري فياضها المحقبات ربي بي والراوي لدينسط، وأنشد عارويا من ومي الاختش المعشفي خاهداً عن سكوب هذه القراءة قول الراحر.

<sup>(</sup>١) حملت الحملين نصد واعتزال الإحماء . مثل محيف

<sup>(</sup>٣) المونوب. والمرُّوب بالتقديد نيث معروف

أضوبه حشو فناغ مثل وقائده ... فقائف الشبيخ إلى بشك أو الما

وقرأ بافي السبعة بالمسر مفترحة ريقوى، بفتح البيم وتخفيف الفسرة قلباً وحذهاً أوعل رؤن بعجالة متُساعة أوقرأت هرقه منهما عمر بن ثابت عن اللي حجر فقصولة حرف حو وإسانه) بجر التله فيل أومعهم. هن عصاف بعال في ساما ا القوس وسببها معاً. وهي. بمعا العليا والسفل، مصيب العصة ساة القرس على الاستعارة ولا سير إنه صح التعل أنه : انجذها من شجو الحروب بير مونه، فيكون حور اتكا عليه، وهي كإ فطعت من ضجوة خصرا، قد اعوجت حتى صارت كالقوس أكاغري أنك إدا الكالب على عصر أحضر كيف بعوج هي بكاه بلبغي طرفاه هيها لعتان ساه رسية كما يغال فحة وقحاة والمحدوق من ساة وسيه (ملي مرم) أي السقط عن العصاربُ. والظاهر: أن الصميري (خر) عائد عن سابهات. وقيل: إنه فريمت إلى أن وحداق سهر مصطجعاً، ولكنه قاندهي بيت مبيي عليه، وأكلت الأرضة عنية البحد عني عر البالب، فعدم موته أوقال اللي عباس أومات في منصدو على مواشيه، وقد أغلق الباب على نفسه ، فأكنت الأرضية المساق، أي: عشة البات (فيها خرز عن البات الترانين ومذا فيه صيف الأبه لو كانت النساة هي العابات وهذ الضابح عليها، لكان الغركيب وفقها خرات وبناء التأليث. ولا يجيء حدم مثل هذه الثناء إلا في صروره الشجر - ولا مكاون من فكر المعنى على معنى العون لأنه لليا. وقرأ الحمهور ولُبِيِّتُج مِبِأُ للدعل فاحتمل أن يكون من وندين، تمعني بالن. أي: ظهرت الحن اوا ص عاقل وأداوها مدها بشال مراجحين كو تقورن نبين زيد حهام التيء ظهو حهل ربدر فالمنبي : ظهر للناس حهل الحن عشم الغيب وأن ما ادهومان ذلك لبس بصحيح . والعثمل أن يكون من نين بعني هذم وأدبك و(الحرع هـا حدم الجن وصعفتهم (أنه لو كالواع أن : لو كان وإنسؤهم وكوانزهم ويعالمون معيب) فالدفنانة . وهم الزغشوي الأو علم الدعوب علم الغيب مهم عجرهم. وأنهو لا تعلمون السب. وإن كانوا عالي مل ذلك معاهم، وإنما أربد يهم النهكم قيا تنهكم تعاهي البطل إدا دحصت حجه وطهر إيطاني كفولك زاها أتبدن أنك منظ أر وأنت لا تعلير أنه فرنز ل لذلك متبية . انهيل. ويحر، خبن محنى بان وطهر لازماً وتبعني وعلمه منصبهاً موحود أن كلاء العرب قال الشاعون

> التَّنَيِّيْنَ لِمِنِي أَنَّ الْمُفَامِّدَافَةَ وَلُمَّةً ﴿ وَأَنَّ أَمِسُوَّهُ السَّوْخَانُ جِمَّا اللَّهُ فِاللَّا وقال تعرف

أَمُنَاظِتُ إِلَى مُشِينَةُ مُفَنِينِ عَنِي ﴿ وَلَا تُخْتُومِي كُنِلُ الْأَمَامِ بِشُعِيفًا \*\*

أى القبيق ذلك التي اعليه ، وقال الراعطية ، وذهب سيوه إن أن أنا لا موضع غامن الأعراب إما عن موذوية لنحوزان ما سول مونانية التي من العمل المنانية وحاسب لنحوزان ما سول مولا القسيم على العمل المنانية وحاسب وتحوط أعل على الفسيم (في للتا و حواب القسيم لا حواب الخواسة الأولى الحواسة وأن الفتراء وفي كتاب التحاسم المنازية إلى أنه عنه إلى الفترات الإلى المنازية المنازية عنه أراضت الحراب ما سحى عنها مواد أي المنازية وفاد فهم أنه عنها عليه المواسة في الحدادة والقسمة وهو بيت وقواس حياس، في ذكر المناز والمنازية والمنازية المنازية والمنازية وال

وه؛ خطو السند في روح للعاني (٣٩) ١٩٢ م

<sup>(</sup>۷) انظر لمان قبرت (۲۱۷۳) . (۲) انظر الفرطن ۱۷۸/۱۷۸ رؤاد الليو ۱۹۱۸ ولي کابر ۱۹/۲۳ ه.

<sup>(</sup>۵) ليك من الطويل المحتسب (۱۸۵۷) شرح تتواهد أنشائية (۲۸۵۶) العمر بع (۲۷۹/۲) الأشمون (۲۰۹۰) (۱۶ من الطويل، الظراء مراسان (۲۲۲۹)

في هذا الموسم عديقة لسواد المستحف ولما روي جنهم وانوها المسرون أصرب عن «كوهة صفحاً على عادتنا إن لوك عقل الشاذ الذي يخالف ليسراد عمالمة التدية

لما وكر تعالى حال المناكرين لتعمه المكر داود وسلهان البي حتى الكاهرين المنصه بقصة سبة متوحفة نفسيش، وغائد وأوقيد وأونتيها على ما حرى ال كفر العم الله ونفسه الكلام في ساق في السنل، ولما الكلت بعفيس القتل فومها على ماه والوبيع على المنظموني، وتالوا، فالمناكب وسكميا كو المفاليات معافل في المناكب والمنطوق المناكب وسيحت في المناكب والمناوا والمعافل المناكب و مسورة للانة أيام عافرات في المناكب المناكب المناكب ورحمت إلى والديب وكانوا والمعافل والمعال المناكب ومسورة للانة أيام عافرات في المناكب المساكل المناكب والمناكب ووسيات المناكب وركاء الله بخرج عم ينفسونه إلى أن كان من شأنها مع مطبهان والمناكب وسنه من السلام الماسية والمناكب المناكبة وعن الفتحال وكان في المناكب والمناكب المناكبة وعن الفتحال وكان في والمناكبة والمناكبة

کلوا فی بعض بطکم نعمرا یرید: عفونکم وموله قُذ غَشَّ آثمانقیم چند آخوامیس<sup>(۲)</sup>

<sup>(</sup>١) نظام فيطر القرطبي (١٠ (٤٤))، ومبشره فيه: الوردان بندي درا سيل

أين جلود وأباق أتين علامة بالة على الان وميل قدرتهم والحساسي وارحوب شكروه أوجعة المستهم لأنفسهم البة إد أعرص أهلها عن شكر الله عليهم، محريم وأندفهم عيا الحمط ٢٠٠ والأثو ١٦١ ثمرة فعر. ﴿ مثانِي حرامِتُهُ عدرت أي: هن حدَّالها، قاله الزجام الذَّريدل قال معناه العرام، قال: وقد لابه تصبير لأية . وقال مكن وعبره : وصعمه اس عطيمة ارقم بذكر جهة نصعيعه وقال وحتان) انتداء وخيره في فوله (هي پهي وشيائ) النهي. ولا بظهر . لانه يكوه لا مسوغ للابتداء بها إلا إن أمنفه أن ثمة حممة محذومة، أي : حينان هم، أو مظيمتان ضوعن بين رشايل. وعل نفدير ذلك يبض الكلام معاناً ما فيلم. وفواً النوالي منلة ومنتول بالنصب على أن وأيام اسم كان ووجدين الحراء قبل: ووجه كون الجنتين اية: سبعته الخمطي والأتلي والمدار مكان الأشبعلر الكمرة أقال فلادة أهكارك يسالهم فان أضحار وتهارك تسر الماس بطلاهما ولم يرد جنتين تنس، مل أراد من الحهاير بمنة ويسردو. النهين. قال الرعشري الثن يوافنا أراد هماعة من البعملين عن بجب بقلابهم، وأخرى عن شهاها وكل واحدة من الخياهنين في تغذيها ونضاعها كأنها حبة واحدة اكيا يكون بلاه الربق العامرة ويسانينها. أو أواد ممثلي كل رحل منهو على بمن مسكم وشيال، كرا قال: ﴿ حَفَّا لَاحِلُهُمَا جَشَيْنَ مِن أَعَالِمُ ﴾ ه [الكهف ٢٣] النهي قال من زيد: الا بوحد فيها برعوث، ولا معومي، ولا عفوت، ولا نقعل تباسم. ولا تعا دواجم ، وكانت المرأة لدي عند الألمحار وعلى أسها الكتل فيمنل، ليوأ من هنران تشاول بيدها شيئًا.. وروى لحواهما من عبد الرحل من عوف وابن عباس وكلوا من رزق ربكم) قول نف فيم على أنسبة الأبيناء البعولين إليهم<sup>(11</sup> و: وي ذلك هم الإنبان بالله وأنوقول لسان خمال فيد كيارأوا بحياكتيرة وأزراقاً مستوطق وفيه إشارة إلى فكسيل المعمه عامهم وحبث أم يتمهم من أكل نهرها حوب ولا مرصى. (وانسكروا له عن ما أنعم به صبيكم (ملدة طبية) أي . كريمة الترب حسنة الخواف رهدة الندمي سليمة من الهوام والمضار وورث فقور، لا علات على التمتم شعبه في الدنياء ولا عذاب في الأحرف فهذه لذة كاملة حالية عن الصامد العاجلة والألية . وقرأ زويس سطيب الإربعة الغال أحمد من تعين . السكنوا ملدة فيهة واعبشوا إبأ الفقوراء وقال الرغشري الشمر منصوب على المدح المها ذكر تعالى ما كان من حاشه من الإحسان إيهم ذكر ما كان من حاسهم في مقابلته، فقال وفأعرضواء أي: عم جاء به إليهم البياؤهم، وكاسوا للاته فشر مها مصوحم إلى الخاحالي، ودكروهم بعده وكالموهين وقالوان ماالعرف تقامصة فايل كيفية الانتقام منهما اكيا فالب يؤومن أطلع عي ذكر بايات رامة ثم أحرص صها إنا من الحرمين منفصور ﴾ والسحدة (٢٦ ] فسلط الله عليه الحرة ٢١ قاراً أحمى توالد فيه ، ويسمى احلك، وحرقه شبقاً معد نبي . وأرسل سبلا في ذلك البادي، فحمل ذلك السلا. مروى أمأنه كال من العظم وكثراء الله بحبث ملاً ما بن الجبلي، وهل النات، وكنوأ من الباس عن لريك المواري، وروي : وأنه لمّا حرق السعاكان ولك سبب يس الحداث فهلكت بهذا الوحده، وقال المغيرة من حكيم وأبو مبسرة: والعرج وفي لغة البصر جم عرمة وهي .كل ما مني أو سمم فيمسك المامر وقال الراجيرا والعرمز المبناة بلميان الجنبذور وقال الأحفش وعواعريء ويغال تذلك البياد سعة الحجار

لباد الرب (١٩٧٧٥)

<sup>(17</sup> هط: فلاهليت (الحسط صرب مر الاولادات على يؤكل وقال الزساع: بقال لكل تب قد أعد طامياً من الوارة خط، وقال فقران الحسط الوارة:

<sup>(</sup>٦) انظر لسال العرب (١/ ١٨).

<sup>(</sup>۱۲ لملز الكناب ۲/۱۷۰).

<sup>1\$)</sup> انظر الغرطس 10 ال1847 وراد تلسير 1225.

<sup>(</sup>٩) انظر الكشات ٢/٧٧ه.

<sup>(</sup>٦) الحرف الذكر من العلق

المستان كأميا الجسور والسدادر ومن هده تمعي فوق الأعشورا

شاوب ضفّى سالها الدرة الا إذا خاش الحاقة المثر أبوع معى شخع شاؤًا إذ قاسم فارسة على شُرَبِ فِيهَ الرافعة وضي ذاك إسلامانيس أسوة الإخام بنشلة فيهام جسيدر فالزوى المراووع وأضاضانها منظاره أيابي الا ينقادون الانور:

وَبِسِنَ مُسَسِّرٍ إِذَا لَهُ مَعِيرِينَ مُسَارِبُ ﴿ ﴿ إِذَا يُسَوَّا مِنْ قَالِتِهِ سَيْسَلِ الْمُضَيِعُ ﴿ ٢٠

وقاما لمن هياس وقنادة والصحاك: والعبروا? اسم ران ذلك 11- معينه الذي كان السد بني مه - امنهن ويمكن أن يسمى الوادي بقالك البناء باحاروته له فصار علم عليه . وقال الراعياس أيضاً . والعرم الشدية في فاحسل أن بكون صفة لمسبل أضيف فيه الموصوب إلى صعم والتغذيون السبل العرب أو صفة لموصوب عذوب. أبي. سبل المطر الشديد الذي كاناحه المبيل. أو ميل الجرد العرم ما (الحرة) همة للحرد، وقبل (العرم) امنه للجرد، وأصيف الميل إيه لكوم كال . السبب في حواب المنذ أددي حمله السيل : والإصامة تكون بلاي دلاسة . وقرأ عروة من الورد في حكى الى حالويمة (العرم) بإسكان الواء غميم العرم تصولهم في لكند الكنَّد. ومَّا غرق من عرقي ومحاسي نجاء غرقوا، وتحرفوا، حتى أصربت العرب مهم لمثل، فقائلوا "تنعرفوا أبدى سباء" وأيادي سباء فيل: الأوس والحؤارج منهم أوخر أبي عباس: اكال حيل ذلك الولاي يصل إلى مكة ، وينتعم به . وكان سيل العرم في ملك هي الأدهار بن حساله في الفرة عن عبدي ربيخا . **地 -، انهن ، ردحمت أماء في (بحشهم) على الرائل والنصب ما كان بدلًا، وهو قول: (جمنيز) على المعهود في أسال** العرب وإلاكان كشوأبل ينتمي للعلم يفهم العكس، حتى قال مضهير وبوأبقال فعاداً مقادم نصح صلاته، وهو خطأ لَى لَسَانَ العربِ ﴿ وَتُو يُعِدُ عَلَا مَضَاهُ وَمُمَا تُكُلِمُنا عَلَى وَلَكَ فِي الشَّرَةِ فِي قولم ﴿ وَهُ وسمى هذا المُعوض (جنزن) على مسيل عطية ، لأن ما كان فيه خط وأثل وسينو لا يسمى حبة ، لأنها أشجار لا الكاد متعج نها، وجاءت نشبة وذات؛ على الأصبع في رد عبنها في النشبة ففال فودواني أكوابه كيا حاء فودرته أصاف، [1 و همن 3.4] وبجور الدلا نود فتقول: ذانا كد: " على الدلا دك. ونقاء ذكر الحلاف في صبح كاف وأكور) وحكوبها، وقرأ الجمهور وأكس) صولاً والأكَّل: التمر الأكول فخرجه الزنخشري على أنه على حذف مضاب التي: أكل خطر قال أو وصف الأكل بالخمط، كأنه قبل: فواني أكل شبعره - التهليم . والوصف بالأسهاد لا يطود بين كان فداجاه منه شيء لحو قولهم: دمورت بقاع عرفح كلموم وقال أمو عن الدلمان في هذا لا بحسن، لان الخمط تبسي بلاكن نفسه مي اليهن الرهو حالو على ما فاله الزمحشري. لأد المدل مغيفة هر دلك المحدوف فلها حدق الموت ما فام مغلمه بإمرامه. فإل أبو على: ووالصفة أيض كذلك يوبد لا حجج ، لأن الحمط السم لا صفة ، وأحسن ما فيه عطف البيان اكانه مين أن الاكل هذه الشحرة وصهاه . النهن الاهدالا بجوز على مدمت البصر بين. إذ لم ط عطف النيان أن بكرن معرفان وما قبله معرفة، ولا غير ذلك في البكرة من المكرة إلا

والهائط الأنبات في الديران (١٩٧٤ع) ورم الماني (٣٩ ١٣٤ع). جاز النوأن (١١ ١٩٩٦ع)

<sup>(</sup>٩٣) من التمرح تشايعة الحمدي الطراعو به (١٣٦) والكتابي (٢٥٣/٣) عنز الطراق (١٩٧٠)، فللسن وسناي، ومرمي وهم على المستدر - منزل مستملة المتحد هما يسترك ساؤه إلى المستقدار المسترك المستميلة المتحدرات

الكوميون. فابو علي أحدّ مقولهم في عده المسالة. وفوا أبو حمرو وأقل خُطيخ بالإصافة. أي: شعر حجاء وقرى، وواللا وشيقًا، بالمصب حكام العصل من إبراهيم عطماً على وجنس، وزفيل، صفة بـ (مندر) وقلله، لأنه كان أحسر أشجاره وأكرم. قائه الحبين وزدلك) بالمنازه إلى ما أحراه عليهم، من تخريب للادميم، وإهراق أكنة هم، وتخريفهم في مسلاد، ويتداخم بالأشجار الكتابة العواكه العقية المستلده الخميط والانسء والمسدري تبردكو سبب ذلك وهو كفرهم بالغاء وإنكار العمم (وهاز تجازى) بذلك المقاب (إلا الكفور) أي المبائم في الكمر بجازي بمثل معلم، قدراً بفدر، وأما المؤس فحزاؤه مغصيل، ونضعيف. وقرأ الجمهور بضم الباء وضع الراي والكذِّيري رهماً الوحزة الكسائل بالنون وكسر الزاي والكفور، انصباً. وقرأ مسلم بن عندت (غزى) منبأ للمفعول (الكعورُ) رفعة ، واكثره يستعمل الجراء في الخبر، والمجازاة في الشرء الكن في تغييدهما فديغم كال واحد منهما موقع الأحرار (وجعلها الينهم ولين الفرق الني فاركبا فيها قري ظاهرة) حامث همه الجمعة معد قول (وبدلناهم) وذلك أنه ما ذكر ما أنصر به عليهم من حنيهم، وذكر تبديلها بالخمط، والأثل، والساء. دكر ما كان أنعم به عليهم من انصاف فرارهم، وذكر تبديلها بالغازق والبرادي. وقوله ووحدت وصف اتمان حافم قبل مجيء السبل، وهو أنه مع ما كان مهم من اجتبن والنصة الخاصة بهم كان قا الصمع لهم البلاد المتصلة بهم. وخمُوها وجعلهم أرعامها: وقدَّر السبّر بأن فرب عتري ومضها من يعض الخال إبر علاه الوحق 3.5 المسافر من طرب إلى الشام بهت في غربة. ويغيل في أحرى، ولا بحتاج إلى حمل راه. و(الغرى) اللدن، ومقال للحسم الصعير أبصاً قربة. و(الغرى الني تورك فيها) بلاه الشام بإهماع من الفسرين - ووالفرى الطاهرة) هي - التي بين الشام ودأرت، وهي - الصغار التي هي البوادي ا النهي الوما ذكره من أن الغري التي بورن بيها : هي نرى لشام بإهام ليس قيا ذكر. قال عباهد: (هي السراوي). وقال وهست: دقري صنعاه در وفال أمل جيسر: دقري مأرسان، وفال ابن صياس: وقري بيت الطناس، ومركبها - كارة أشجارها، أو تهارها ، ووصف دري د (ظاهرة)، ، قال فنادة : ومنصلة على الطريق بغدون بيليلون في فرمه ويروحول فبينون في قرية . فيل: قال كل بيل فريه سنوق وهو سبب أس الطريق. وقال المرد: مطاهرة مرتفعه الحزي: في الأنام والطواب وهم أشرت العرىء - وقبل اطاهرة إذا حرجت من هذه ظهرت لك الأحرى. وميل: ظاهرة معرودة، يعال: هذا أمر ظاهر. أي: معروب الرفيق الحاهرة عامرة. وقال ابن عطيه المواقعين يطهو في: أن معنى وطاهرة) خارجه عن اللبق مهي حبارة حن القرى العبدار انني هي في فواهر المدن كأن فصل بهذه الصية بين القرق الصغار وبين الغرى لمطفعة التي هي المدن. وفلواهم الدف مناجرح عميه في الفيال والفحوص، ومنه تولمين بولها بطاهم فلاة أي الخارجاً عمية، وفوله (طاهره) مطهر تسبية الناس إياها مابادية والضاحية . ومن هد: فوان الشاعر

# فالواغلها بالدي مان له راتبوا عاصر المستأ السافيليل المسطوع لاتحديثان العقواهسوا ال

بعني الخارجين من مطحاه مكذر وفي القديش. ورحاه الهل القدواحي يسكنون الغرصة. (وقفرة مهه السير) قد دكر أد الحادي بقبل في فريف والراتح في الحرى إلى أن يعيل إلى مفسوده المناس عدوه وجوع، وعطش، وأضاف المسامر قال الفيحات. معقلتين المراحل كانت الفرى على مقاديرها في وقال التكليل المطالب المغيل والمسته. وأضاف الفتلي الدين كل فرية وقوية مقدار واحد معفرها. وقبل: بي كل فريش بصف يوم. وهذه أقوال منظرية والطاهرا أن مولة (سيرود) أمر حقيقة على نسان أنبائهم وقال الرعشري: وولا قول فلا ولكتم طا مكترا من السيرة وسويت لهم أستان الكاني أمر حقيقة على نسان أنبائهم وودار الفداري قول وتكانيم لا يجود والصوات كأنهمة لائة حر

ولا والطر البيت في رواح اللمي (١٩٣٩/٦٣)

الكهبري وقال تنادن وكانوا يصبرون مسترة أربعة الشهرافي أماني ولواوحد الرحق قانل المعالم بهجع وكاف المساهر فالابأحظ اراعاً. ولا سفاء، عا سبط الله فمرسن المعرن. وقال الرهيشري المسيروا فيها إن شيتم بالليل. وإن شنتم بالنهار، فإما الأص فيها لا غنف باحتلاف الأوفات، أو ساريا فيها أمين، ولا تفاتون وبي تطاولت مدة أسفاركم فيهاء اختدت أيناماً، ولمال. أو سروا فيها لبالكم، وأبامكو، مدة أهراركم، فيكم في كل حين ورمان لا تلفون فيها إلا أمني، الشهيء وقدم اللياني. لأحيا مظنه الحرف من قال: ومن عليهم بالأمن العني يساري الديل النهار في فلك، ولا طالبت بهو هذه المعمة، عطروة ومنوة العاصم، وطلبوة استدال الذي هو أنق بمذي هو حين كياهمك سرايس وقائرة. أو كالأحيي أيارة أيمة المكان أشهىء وأخي فيمة ومنمتوه أن يجعل اعدبيهم وبين الشام معاووه ليوكنوا الرواحل فيهاء ويتزودوا الأرواز ومقالوا وسأ بُعَدُ مِن أحصرتان وفرأ جهور السنعة وزلان) . بالبصيب على الندان (ماحد) فعيد . وابن كامروابو همرو وهشام تطالت إلا المهم شفدوا العبي. وامن عباس و بن الحنفية وعبر و بن قائد إركناع رفعاً وبعدم فعلاً مافسياً مشدد العبن. وابن عباس أيضاً وابن الحنفية أبعد وأنو رحاه والحمن ويعقدت وأبو حاتم وربذان عور وابن يعمر أبعد وأبو صالع واس أن لبل والكلمي وتحدد بن عني وسلام وأمو حبوة كدلك إلا أمه بألف بن البله والمبني. وسعد بن أني الحسن أخي الحسين وابن الحنجة أيضاً ومعياد من حسين وأبن السنيفير ورثع ماسعيات وتبدي يضير العين فعلاً فاضيأ وابلي والنصب إلا سعيداً منهم فصح مرف (بابق) جعله فاعلاً . ومن نصب، فالعاعل ضمير يعود على السبر. أي: البعد السبرين اسعاريَّة. فمن نصب (رب) جمله انداء فإن جاء بعد، طلب كان فلك الدرأ مهم ويقوأ وإن جاء بعد فعلاً مانهاً. كان فلك شكوى تما أحمل يهم من معد الأسفار التي طلبوها أولًا، ومن رفع إرثًا) فلا يكون الليمل إلا ماصياً. وهي جملة خبرية فيها شكوي بعضهم إلى معض مما حن مهم من بعد الأسفان وم الفرأ إماهم أو ويقدم بالألف والتشديد فياوين، معمول به الأنها فعلان متعديات وبعل (من) صوفاء الا أرى إلى قراءة من رفعه كيف حمله أملي، فكذلك إذا لصب، وقاي (أبدًم مبدأ للمذهب، وقرأ أس يعمو وبيَّن مقرفًا ؛ معرفًا ، والجمهر بالجمع ، ورسلموا أنصهم عقام على وقتالواج وبال الكتبي ، وهو حال، أي : وقد حقموا أهسهم يتكديب الرمالي، (محملناهم الحاميث) أي " عطاة وعبراً يتحدث يهو ويتمثل. وقبل. لا بعي متهم إلا الحديث ولو بغي سهم طائمة لريكونياه أحاديث الرومرقناهم كالرغرقي أي انفريط أعميه لناس مثلاً مصروباً. فقال كثير

### أيسادي مستايسا صدر مسا فَقَتُ بِعَنْ فَسُمْ ﴿ ﴿ مِلْمُ يَحْسُلُ لَلْمُنْفِينِ بِعَسَلَاكُ مَسْتَطُرُ \* ا

وقال فتافق وفراهم بالتنامدة، وقال أبي سلام، وجملياهم نراياً نفروه الرياح، وقال الرفطري: وعبان المتعارف وفراهم والأود معاليه، وي انتجارين وقع مهم قصاعة تركف والمد وببحرين، وجراعة المتابع، وأنحر بهذب والراعة وفي خسبت وإلى المتحارف وفي انتجارين وقع مهم قصاعة تركف والمد وببحرين، وجراعة أي خدود توليا خدود المتابع المتحارف والمتحارف وفي خدود المتابع والمتحارف المتحارف والمتحارف والمتحارف

وا) ديتر فيت ل رزح النان (170/11)

نفي ورشه مغذ كالد حير ما والأصنيم والنوينهم ومنا ما قاله طنآت فسدق هذا النفى وفرا ربدين على والرهري وحفق من عبد وأبو الحهجة الاعراب من فصحاء العرب وبلال من أبي برزة بصب (يابلس) ورمع (فله) أسند العمل إلى وحفق من عبد وأبو الحهجة الاعراب من فصحاء العرب وبلال من أبي برزة بصب (يابلس) ورمع (فله) أسند العمل إلى يرمعها في وطل طابة في الناس صدقاً، كاند صدة حده ولم يكديه وفرا عبد الدارث من أبي عمر وإلينيل طأم الموجها في وطل من والمبين المناسوة إلى المناسوة والم والما أبه عبد القومون والمر ولمبين المنس ولا تخلق الموجها أبين المناسوة إلى المؤمن المنس والماقية إلى المؤمن المنس الكان المؤمن المنس الكان المؤمنة إلى المؤمنة إلى المؤمنة إلى المؤمنة إلى المؤمنة المنس والماقية إلى المؤمنة المنس والماقية إلى المؤمنة المنس والمراس المناسوة ال

الله النظوا الذين وَعَنَامُ مِن وُونِ اللّهِ لَا يَسْلِكُونَ بِمُقَالَ وَوَ إِلَى السَّمَوْنِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لِمُنْ مِنْ اللّهُ مِنْ طَهِيرِ ﴿ وَلَا نَفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدُهُ إِلّا يَمْنَ أَوْثَ الْمُ يَعْمُ فِي الْمُرْفِقِ وَمَا اللّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ وَلَا نَفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدُهُ إِلّا يَمِنَ أَوْثِ اللّهُ فَيْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَنْ يَرَدُونَكُمْ مِنَ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

۱۹) لاحتكان أنى قوله عز وجل حاكية من لسان إيليس والحسكس قريمه إذا قليلًا مالحود من احتك الجراء الأرض إذا أل علي منها، مهو بقول الاستوان عليهم إلا فليلأذال عراء الاستأميليم والاستيامي

قَالَ الْهِينَ اَسَنَكُمُواْ لِلَّذِينَ اَسَنُصْعِطُواْ الْحَنَّ مُسَنَّدُهُ مَنْ الْمُلْكُانَ مَلَدُ إِذْ مَآذَكُمُ فَلَ الْفُلُو عُرْمِينَ ﴿ وَقَالَ الْهُبِنَ اَسْتُصْعِطُوا لِلْهِينَ اَسْتَكَمَّمُواْ الْمُسَكُّمُ الْهَالِ وَالنَّهَالِ إِذْ تَأْمُرُونَا الْمُشْتَقِلُ لِللهِ وَالْمَهَالِ فِي الْفَائِقُ الْفَصْدُونِ الْفَائِقُ الْفَائِقُ فَيْ الْفَلْوَالِمُ الْفَلْمُونَ إِلَّا اللهُ الل

لما بين حال الشاكرين وحال الكافرين، وذكر فريثاً، ومن لم يؤمز بمن مضى عاد إلى حطامهم مقال (ق) با محمد اللمشركين الفارز فمرمنا لهم النظر نفعية مسأي اللمروية عندهم بالنقل في أخبارهم وأشجرهمي وادهق الدين وجمتمها وجم معبوقاتهم من الملائكة، والأصنام - وهو أمر بلدعاء هو تمحين. وإقامة للحجم - وروي: وأن دلك برل عند الجوع الذي "مسات قريشناً. أي: التعوهب، ليكشمرا عبكم ما حيل بكم، والخؤوا إنبهم فها بعل لكب، والزعم) من الأفعاب في تتعدي إلى الهن إذا كانت اعتقادية . والقمول الأول هو الصمير المجدوف العائد على (الدين) والثاني عدوف ليضأء لدلالة المعنيء ونالت صبته متابعه التقديراز الذبن وصنسوهم الحة من دويه إوحسن حذف الثاني فيلع صغته مقامه اولولا ذكك ما حسن رِدُ لِ حَدْفَ إَحَدَى مَفْعُولُ فَلَ وَأَخُوامُهَا احتصاراً سَلاقَتْ مَنْ مَلَكُونَ ، وَأَجَازُه الجُمهور . وهو مع ذلك فليل. ولا يجوز أن بكون لثان ومن درم) لانه لا يستقل كلاماً، لو قلت: هم من دونه لا يصح، ولا الحسة من قوله ولا مجلكون عثقال موة) لأنه لو كانت هذه النسبة مرعومة لهمي الكانوا معارين بالحق، قاتلين له، ونو كان دفك توحيداً مهم، وأن المتهم ومعرداتهم لا يمنكون شهناً مامتر فهم، ثم أحير عن أغنهم أجم لا يملكون منفال فرة. وهو أحقر الأشياء، وإلاا النفي ملك الأحقر عمهم، فعلك الأعظير أول، في ذكر مقر ذلك المنف، وهو السينوات والأرض. ثم أخير أبهم ما هم في السموات ولا في الأرمن من شركة، فنفي بوعي الفلك من الاستبداد والشركة ، ثم بفي الإعابة منهم له تعالى في شيء عا أنشأه مفوله (رما له منهم من ظهير) فبين عجو معبوداتهم من حيم الجهات، ولما كان من العرب من سبد الملائكة تنشقع أم مفي أنه شفاعتهم تنفع، والنفي منسحب هالي الشهاهية. أي: لا شفاهية لهم فنتمو، ولبس المعي: أنهم يشمعون ولا نتهم شعاطهم، أي الايقع من مصوداتهم شفاعة أصلاً، ولأن عابدت، كفار فإن كأن الصودود أصباماً أو كفاراً كفرحود فسلت الشفاعة عميم ماهراء وإن كانوا ملائكة أو عيرهم تمن عبد كعبسي . علبه السلام . فشفاعتهم إذ الوجلات تكون المؤمن . و(إلا من أذن هـ) استناه مفرح. فللسنتي منه عملوف تقديره. ولا تنفع الشفاعة لاحد إلا لمن أذن له - واحتمل فوقه، لاحد أن مكون مشفوعاً له، وهو انطاهم فبكون قوله (إلا لمن أنون له) أي: المشعوع أدن لأجله أن يشفع فبه، والشافع ليس بمذكور . وإغادل عليه المعنى. واحتمل أن يكون شائماً هيكون قوله وإنا لهن أدن لدم بمعن : إلا المناهم أذك له أن يشخع، والمشعوع ليس تمدكون، إنها مل حلمه المعنى أوعل هذا الاحتيال تكون اللام في إقان له) لام النبليم لا كام الععلة. وقال الزمحشري. وبعول الشقاحة لزيبنا على معني أنه الشافع كما يقول الكرم فزيد. وحي معني أنه المشفوع له كيا خول: القيام لزيم. ماستمل قوله وولا تبقم الشفاعة صده إلا في أذن لدم أن يكون على أحد هدين الرجهين. أي: لا سقع الشعاعة إلا كالله من أفنائه من الشاهمين ومطانقة له . أو لا ممم الشماعة إلا نيانته لمن أذن له . أي : فشفيمه - أو هي اللام النائجة في موقت أذنا لزينا لعسرور أي : لأجله وكان قبل: إلا لمن وقع الإذنا لنشعهع لاجله، وهدا يجه لطبق، وهو الوجه . وهدا تكذيب نقوفم ﴿مؤلاء شفعازنا عبد الله ﴾ إبوس 18] التهي . فبسل (إلا لم أذن أه) استشاء مفرعاً من الأحيال، وتعالق فلمره الإلاكانية وحل مافروناه السنتاه مر العوات. وقال أبوعبد الله الرازي: والمقاهب المفضية إلى الشرك أرمعة. فاش

إن الله حيل السموات وجعل الأرض والارصيات في حكمها، وبحن من همة الارصيات العميا الكوات، والملائكة السيارية، وهم إلها، والله إلههم، فأبطل عوله إلا بماكون في السموات) كم اعتراته (ولا في الارض) خلاف ما ذهمتم. وقائل السموات من الله استبداداً. والأوصيات منه يواسطة الكواكب. فإنه تعالى حلق المناصر ، والتركيبات التي فيها بالاتصالات، وحركات وصوالع. فجعلن مع انتاشركاء في الأوص، والأونون جعلوا الأرض تغيره مانطل نعوله (وما غم عيها من شرك كي الأرضي كالسياه بفدلا لعبره، ولا لغار، بيهم نصب. وقاني. الفرقسات والحرفات من الغاء لكيز فوضو إلى الكواكب، وفعل المأذرن ينسب رقى الأذن ويسلب عن المانون له فيد، جعلوا السموات معينة فه فأبطل بموله (وعال عدم من طهين وقائل العند الأصناء بالتي هي صور اللائك، الشمعود لنان تأبطل بقوله (ولا يعم الشعاعة) الخملة. ووقع) في والشعاعة) الطاهر أنها الدميرم. أي الشعاعة هيم الحس، وقيل: للعهد. أي الشفاعة الخلائكة التي وعموها شركا، وشعمته إلى أنهى وب يعمل تلخيص ، وقال أبو البقاء ، واللام في ولمن أدَّ له) يجوز أنَّ تتعين بالشعاعة ، لالك انعول الشميت بالوانت تعلق بالإسعام السهي الوهدا فيهاقتان لأن العموق متاخر فدخوق النزم علمه فلبلء وقرأ أتواعمران وهزه والكسائل وأدن) بصم الهمره وباقي السمة بعنجها. أي. أذن الله له - والطاهر - أن الصحع لو قوته وقارعهم) عائد على ما عادت عليه الضاياته التي المنهمة في فوله ولا يطكون بابل (ما لحد) (وما له ديهم) وهم الملاكة الذبن (عوهم ألحة وشفعان ويكون التفدير إلا لمز الدرانه منهم. وإحلى) ندل على العابه، ولسن في الكلام عائد على أن (حتى) عامة له فقال ابن عطبه النقل الكلام عدف بدر عليه الضاهر. ذأنه هذر. ولا صم شعمه كما تحبوب أنتم بل • م تجدة أو مسلمون أمداً بعني. منقادون على إذا فزع عن فنريهم. فان. وتطاهرت لأحاديث عن رسول الله ـ الله و أن قايله (حتى إذا أفرخ عن قلوبهم) إنما هي في اللائفة. إذا سمعت الوحي . أي جديل . وبالأمر بأمر الله به سمعت كحر سلسلة الحماية عس الصفران، فتعزع عبد دلك، معقبهاً وهينة، أوقيل: هوف أن نغوم الساعة فإذا فزع ذلك عن فلوجه، أي: أطير الفرع همية وكتبف بقول بعضهم للعاص ولحبريل مادا طال رمك ؟ مقول مسؤولون قال الحق وهو العلي لكنره. وجدا المعني ص مكر الملائكة في صدر الأيات، تتسلق هذه الابة على الأول. ومن لم يشمر أن اللائكة مشال ليهم من أول فواه ١٩ فين وعستبروة تتصل له هذه طابة على الأولى، ومن بابتمار أن الملائكة مشارريهما من أول قوله والدين رحمام إفراتحس له مقاء الأية عاقبها فبذلك صطرب المسرون في تصورها على قال بعضهم " وفي الكفار بعد حلوب الوساء مفزع من قاومهم بعقد الجانب فراوا الحفيفان وزال فزعهم عابقال هم في حباتهم، فيقال هم حينات سنة فالدركم؟ فيقولون فالدا الحق الجمرون حين لا ينفعهم ﴿ قِرَارِهِ . وقالت فرنة : ١٠لاَّيْه في حيم العالم ﴿ وَقَرَّه (حتى) برعد في الاخرة ﴿ وطفارش الأرك في الملائكة هو الصحيح، وهوالذي تقاهرت ، الأحاديث ، وهذه بعيد . نبهي، وإذا كان الضمير في (عن فلوجم) لا يعود عن (الفين ز مشرع كان حائداً على من عاد عليه العبدي في قوله ﴿واققد صَفَق عليهم إطبيع) [سيا ٢٠] ويكون العسمير في (خيهم) عائداً على حميع الكمار، ويكون وحتى، قابة لغوله زقاتمون ويكون التغريع حالة مقارقة الحياف أر بجعل أنباعهم إياء مستصحباً للمديلي بوم القيامة مجراً ، والجملة بعد من فوله وقل ادهوا، اعتراضية بن عقبه والغالة . قال امن ذبت وأقر والبانة حين لا يتعملها الإفواق اللمني أمرع الشيطان عن فلوجه ومرفهم ماكان يطلهم به فالواحاذا قال ربكمه. وقال الخسن ووإغا بقال طمشر كين. ماذا فال ريكم؟ عل لسان الأنباء، عائر واحين لا معم، وصل (حق) عابة متعلقة أفواء (ذعمتم) أي وعستم الكفر إلى غابه التفريع. الدغوكتم ما وعمس، وفلسم الال الخزرة النهى الفيكون في الكلام النفاف من حفقات في (راميشم) إلى عيمة في (فرع عن فلويسم) وعن من حياس: أن رسول الله \$\$ قال: 196 أفقد فزع ودام فرعه عني إذا أديل لتغزيع من اللوب. وقال بعض الشابعين من الملائكة لبعض الملائكة أ مادا فعا ربكو إن قبول لمعاصد؟ بيجب بعصهم البعمل قال أي الله الحزيم أي: القرل الحتي. وهو قبول شةاعلهم إذ كان نعالي أنه، هم في فلك ولا يأدل إلا وهو عوالم

الفيول الشفاعة. وقال الرمحلوي: (فإن قلت ) مم الصل قوله وستى إدا فرع عن قلومهم) ولا لهيء وقعت عني عابة له؟ وقاسم، وتمة فهم من هذا الكلام من أن لم النطاء الإدل، وتوفقاً وتهلا وفر فأ من الراحين للشفاعة والشفعاء وفر يؤند لهم أقرلا يؤدن وأمالا يطفق الإدمالية حساس من الرمان، وطول من الفريض، ومثل هذه الحال بال هلبه يوله عبر من ماظرا، لاب السحوات والأرض ومانيتهما توخل لايمنكسون متعصصا يسوم بقوه البروح والملائكة معاكم يتكممون إلاس أفضاله الرهل وفائد صواباً: كأنه قبل " يترمصون، ويتوفقون ملهاً يرعين وعلين فإسهي إينا ورد عن فلوجونها النباء ٢٠٠٠ (٣٠) أي. كشف العرع من فلوب الشامعين والمشعوع لهم لكفية بتكلم مها رب العرة في إطلاق الإدن شاشروا عالمك، وسأن معصيهم معضاً (ماناه فالدومكم) قال الحق أبي القول الحق وهو الإدن بالشماعة لمرارتعيني، انتهي ، وتسخص مر هذا أن (سخ) عائية إما لمنطوق وهو (دهمتم) ويكون الغنسير في (عن قلوجو) لمقانا وهو للكفار أو هو وفاتيعوم) وب نناسق الضيائر العانسية، والقصل بالاعتراض والصحير أبضاً لتكفئره والضمير في إقالوا) للملافقة، وضمح الخطاب في (ربكم) والعالب أبر (فاتوا) التانية للكفار . وما لمحدود - فيا فدره المر عطبة لا يصبح أن بغياء لأن ما بعد انعابة محالف لما قبلها وهم عبدة متقادون دائهاً لا يتعكنون عن ذلك. لا إدا تزع من الموجب ولا إدائم يقرع، وحمل دنلة عن الملائكة حال الوحي لا يبالب الأبة وكون الحبي - 35 مثل قصة الوحي فال - وفإذا حاملهم حريل فرع عن الرجم الابيال على أن هذه الأبة ي المالانكة حاله فكالمراهة بالوحى والحديث وواداس مسعود عن الشي بالتيج أأفأن وإدا تكليرانه عز وحل بالموحى، سمع أهال السهام صفصة كجر الساسلة على العبداء فيصعفون فلا يرافون كذلك حتى بالتهم جمرالي عامه السلام الغيذا جاءهم حبرال هُ عَ عَن فَلُومِهِ ، فَيَعْرَلُونَ ؛ وأحدِ بل مِعَاقِل رفق فالى فيقول: الحق جناون الحقَّال: وما فقوه الزيحشري بجنعل إلا أن به لحصيص (الدين وحسوس دوله) بالملائكة، والذين عيدوهم بلائكة وغيرهس وغصيص (من ألال له) بالملائكة أيضاً، والمأفوذ لهم في الشفاعة اللائكة وهبرهم ألا نرى إلى ما حكى وسول الله . ويو . في الشماعة في فوله عو وجل فولا نتمع الشفاعة صفح إلا لن أفداه ﴾ وقرى، (فرَّحُ) مشددًا من الفرغ مبيأً للمعمول أبي : اطعر الفرغ من فعوبهم وفقل تأني نمان صها الإزالة وهما منه النحوة فأهت النعبر. أي. أرقت الفرلة أن عنه. وقرأ ابن مسعود والن عباس وطلحة وأمر المتوكل الباحي والل السبيع والن عامر سيةُ تساعل أمن القرّع الصهُّ والصيمِ القاعل في (فرح) إلى كان المستور في (هن فلوجية) المتلافكة أفهوالغاء وإندائك للكفار فالمستبر لعويهم أوقرا الحسر وأمرخ من الفرع يتحقيف الراي فيبيأ للمعمول وواعل الارسما لي موضع وقع له كفولك: العقلق بريد " وقرأ الحسن أيضاً وآمر المتوكل أيضاً وقتانة ومحاهد وفرُّ ع مشددا لهيئاً طلقاقل من الفراع. وقرأ الحسن أيضاً كذلك إلا أنه حقف الرابي. وقرأ هند الله من عمر والحسن أيضاً وأيوب استختباني وفتانة أيضاً وأنو عمل إفراق من العرام مشارد الواد منياً للمعمول وقوا ابن مسعود وعيسى (العربقة عن فلوجهم) يمعني الكشف عنها . وقبل. انعرق . وقال الزهمشري. ، والكلمة مركبة من حروف الفارقة مع ريادة العين كها ركب فسطر من حروف الفيطار بادة الراءم النهن فإن عني الرغشري أن العين من حووف الربادة وكذنك الرام، وهو ظاهر كلامه، عبسن مصحيح ، لأن الغين والراه ليستاهي حروف الريادة . وإن على أن الكلمة فيها حروف وما ذكروا رائداً إلى فات الغيل و براء كبادة فرقع وفعطر ههر فمحيح لولا إيهام ما فاله الرعشري في هذه الكثبة لا أفكر هذه القراءة شخالعتها سواد الصحف. وفاقع أنصا في فوقه تعلق (حتى إدا فرع) أقوالًا عبر ما سنق. قال كتب: ١٥٥ تكلم الله عز وحل يلا كيف صرات اللائكة بأحبحتها وعرمت فزعاً قاليا فيها بهتمها: حالها قال وبكم قالوا الحقري، وقيل: إذا وعاهد إسرافيل من فيورهم فالوا عميمان: مغذا وهواهل التعرع الذي هو الدعاء والاستصراح كها قاله رهبرا

<sup>(1)</sup> أخرجه أمر دارد وقم (45°4) والس**يرطي ب** الدر (40°7°4)

<sup>(</sup>٢) الفراد المعروب وأحد الفردان الوافقراء ديهمه تعمل الإيل.

إذا السرَّفُسوا طَسَارُوا إلى مُسْتَجَيِعُهِمْ ﴿ ﴿ جَزَالُ الرَّفْسَاءِ لَا صِفَافُ وَلَا تُسَرِّلُ \* ﴿

وقيل. هو فزع ملاتكة أنن السموات هند نرول الديرات إلى الأرض، وقيل الما كانت الفقرة بين وسين وهمت الله عبداً أنزل الله جبريل يتوحي. فظنت الالاتكة أنه قد نزل شيء من أمر الساعة وصعفوا الدلك، فحمل حبريل بمريك بكر بكل سياء ويكلف عنهم النزع، ويخرهم أنه الوحي. قاله قتامة ويفائل وإس السائب. وقبل الملائكة المعقبات النبن يختلفون إلى أهل الأوطى ويكبون أعياضه إنها أرسلهم الله فانحدورا، سبع لهم صوت شديل، فيحسب الدين هم أسطل منهم من الملائكة أنه من أمر الساعة، فيخرون سبعية يصمفون. رواه الانتحاك عن أن مسعود، وهذه الأقوال والتي قبلها لا تكاد فلائم القياس في المستوف وهذه الأقوال والتي تشلها لا تكاد فلائم القياس فوها أسأل أن برزقنا عهم كتابه، وأقريها عندى: أن يكون الضعير في إقلوبهم عائماً على من علاقة على المنافقة بعد ذلك احتراماً. وقوله (قالوا) أي: الملائكة المنافقة بعد ذلك احتراماً. وقوله (قالوا) أي: الملائكة المنافقة بعد ذلك احتراماً، وقوله (قالوا) أي: الملائكة بشعير السائل بعد أليكم بعد أن كلف النفاء عن فلوجم في قول المنافقة بعد أليكم بعد أن كلف النفاء عن فلوجم أولانك المنافقة بعد أليكم بعد أن كلف النفاء عن فلوجم أولانك الذي كنافه من الباغ والمهم والنفاء عن فلوجم أنها أنفاء في المنافقة الشعير المنافقة والمنافقة في النفاء عن فلوجم أنها أنه من الباغ والمهم والنفاء عن فلوجم أنفه من المنافقة المنافقة عن المنافقة بالمنافقة المنافقة الم

الأولئك فلسمين الشاكين بسألومهم سؤال توبيخ (مناه فال ريكم) على لسان من بعث إليكم بعد أن كشف الفعاء عن فلوجهم فيقرون إد ذاك أن الدي قاله وجادت به أنهاق وهو الحق لا الباطل الذي كنا فيه من الباع إطبيس وشكنا في البعث (مادا) بحضولة بن إقال، أي : أما بحضولة بن إلى في مقال مركم؟ وأن يكون في موسم وقع على أن (دا) موسولة أي : ما اللهي طال ويكون في موسم وقع على أو الماطل الكري ترب منها اللهي طال ويقالها الحق موسول إقالها الحقي معمول المنافق على عليه والله المنافق المنافق المنافق عمن الدي على خطاب الكفار، صاهم عمن السيوات ولا على المنافق المنافق المنافق عمن السيوات ولا في الأرض، وقمره بن في المنافق إو الإعمال الإغراز عبم يقوله وقل الله الأجم فد لا يجيبون حا في المنافق وإيثاراً الشرك، ومعلوم أنه لا حواب شم ولا لاحد إلا بأن يقول هو (الله). (وإنا أي الراح فد لا يجيبون حا في المنافق وإيثاراً الشرك، ومعلوم أنه لا حواب شم ولا لاحد إلا بأن يقول هو (الله). (وإنا أي المراحدين الراوق العابلين (أو إياكم) المراون الماله عن المنافق إلى المنافق والمنافق أن من عند الله المنافق والمنافق المنافق المنافق والمنافق المنافق في المنافق المنافق والمنافق والمنافقة والمناف

فَأَيُّسِ مَا وَأَبُكَ كَانَ شَارًا فَسَيَقَ إِلَى الْمَقَافِقِ إِلَى صَواكَ وقال حسان

وأحرى الله الكافات من وصال: وفول دائا من يتيعن أن صاحبه هو الكافت. وفطيره قول الشاعر:

أنششوا ولشن فالمعارات فقارقت فخيرتب الهادات

وهذا النوع بسمى في علم البيان استدراج المغاطب. بدكو له امرأيسلمه وإن كان مخلاف ما ذكر حتى يصفي إلى ما يشمه رأيه إذ لوبداً به عا يكوه لم يصمع و لا بزال بقله من حال إلى حال حتى يتبين له الحق ويقبله وهنا لما سسموا المذينة بنه ويينسه خلهر خد أنه عبر حارم لم يعلم من مال للم يطويق الاستدلال: إن المنتكم لا قلك مثقال دون، ولا تقع ، ولا تعرم والنها جله وهم يعلمون فلك. فلسفني أن أراق غم، والماقع والضار هو الله سبحاله. وقبل. حتى الجمئة: استشاص الشركين، والاستجراء بيم، وقد يهنوا أن أطاعها لا ترزفهم شبئاً، ولا تنفع ولا تضر، فأواد الله من مبه وأمره أن يوبخهم، ويستنقصهم ويكذبهم بقول غير مكشوف إن كان دلك أملع في استفاصهم. كفولك وإن أن أخدنا لكافره، وقد

<sup>(</sup>۱) شطر ديوانه (۱۹) وانظر روح للعاني (۲۲) ۱۳۹۹).

و٣) تقدم وانظر ميران حسان (٧٦) جار العران (٢١) ٣٤).

CT: 111 AVM (Indigen and Control of the Control of

علمت الدمن حاميمه هو الكادب، وتكنك رئحت بلفها عمر مكتبوس. و(أو) هيار على موصوعها لكوبها وأحد الشيئين أو الأشباء . وخبر (إما أو إبالتم) هو ولمني هذي أو في صلال مبن) ولا يحتاج إلى تقدير حدف, إد المعنى: أن أحدم لهي أحد هدين. تقولك . ربد أو عمره في الفصر أو في المسجد الا يجتاح هذا إلى تقدير حالف، إد معناه أحد هدين في أحد مدس وقبل: الحبر عدوف الفليل خبر لأوا ما بالتقدير: وإنا بعن عدى أو في صلار مبعن يحدف لدلالة حبر ما بعد، عليه فلعل هامتي أوفي فملاك صين المثمث حبراعمه أوايعكم إذاعواعل نقدم الناولكانها بالحدفث انصل الضمير وقبل خبرالثان والتغذير أو بلام لعلي هدي أو في صلال مين، وحذف لدلالة تحر الأول عيب، وهو هذا الثبت إلعلي هدي أو في ضلال مين} ولا حاجة فعدا التقدير من الحدف لو كان ما يعدد إلى غير معطوف بدر بنجو الريد أو عمر و قائم . كان بخلفج إن هذا التقدير وإن مع ما يصلح أنا يكون خبراء لان اسمها فعقاء عليه براواج والحبر معطوف برازي فلا يجنام إليم ومعب الوعيدة إلى أن (أر) تمنى الواز بيكون من باب اللف والنشر . والتقدير . و ) لبل هذي وإناكم أن ضلال مبر . فأخبر عن كلُّ ف ناسته ولا حاسة إلى إخراج (أو) عن موضوعها وحادق الفدي بـ (على لأن صاحبه در استعلاء وفكي عاجو عليه ينصرف حبث شاه. وجادي الفيلال ما وعلى لأنه صفيس في حبري مرثيك قبها. الأجاري أبي يترجه الزير لا تسالون عبا أجرهما مما أدحل في الإنجياء «وأبلع من الأول، وأكثر تلطقاً واستدراعاً، حيث سمن فعله حرماً كيا يزعمون مع أنه مناك مشكور. ومسمى فعلهم عملًا مع أنه موحور عمه محطور الوقد يراد لم وأحرسها نسبة ذلك إلى المؤمنين دون الرسون وذلك ما لا يكاد مخلو المفعل منه من العسمالون والذي المعلون هو الكفر وما دولا من المعاصي الكنائر. قبل: وهذه الأية منسوخة بأبة السعاب (قل إصبح بيضا ربنا) أي " بوم مضيعة (شم عنح) أي . لجكم (مالحني) معدل، فيدخل المؤسمية الحند والكند النار. (وهو العناج) الحاكم العاصل (العليم) بأعوال الصادر و(العناج) و(العليم) مستنا سالته، وهذا مه نهده وتوسيخ. تعول لمن لصحته وشوفته فلم يغيل وسنرى سوء عاقبة الأمرور وقرأ عبسي ( ادائع) اسم فاعل. والجمهور (الفُتَاح) (قل أروبي الدين أخفته به شركانه مطاهر الله (للزي) هما محتى وأعمم، فيتعدى إلى ثلاثة الصمير للمنكثم هو الأول و(الديراء الذي و(شرقام) النالث، أي: أروي بالخسة والدبيل كيف وجه الشركة؟ وهل مجلكون متفاذ دره؟ أو برزفوبك؟ وقيل: هي رؤية العمر ((شركة) نصب على الحال من الصمر المعدوم في والخفيم) إذ مقدوم الخفيموم به في حال ترهمه شركاه به اقال بن عطبة العوصدا فلحف. لأنَّ استدع ورؤية العبر في هذا لا غناه لدور وقال الوَّهُشريُّ ( : ووهان قلت ) ما معني فيله وأروق) وكان بر هم ويعربهم؟ (صت. ) أراد بذلك الديريب خطأ العطيم في إلحاق الشركاء بالله، وأن نفاص عل أعينهم بت ربيل أمسامهم ليطلعهم عل حالة الفياس إليه والإشراك به الوؤكلا ياردع فتم عن مذهبهم بعد ما يسره بإبطال الحابسة كما قال إمراهيم: ﴿ أَفُّ لَكُمْ وَلَمَّا تَعِيدُونَ مِن دُونَ مِنْهِ [الإنبياء: ٦٧] بعدمًا حجهير. وقد به على تفاحش فلطهم، وأن بقدروا الله حلى تسره الموله (هو الله العربي الحكيم) قاله قاتل الين الدين الحميم به شركاء من هذه الصفات. وإهوى والجم بل الله وخدم أوجو فسمير الشائد كيا في تواه : ﴿قُل مَوَ اللَّهُ أَحَدُ﴾ [الإحلاص . ٢]؛ النتهي . وقول الن عطية لأن سقدعاء ارقهة العين أرحمه لا غلمائمها الي: لامعها ما السريجيدي، إلى الله تكبت لم وتنوسج الولايم يتحقيقة الأمره مثل المعنى" إن الذبي هم شركاء الله على زعمكم هم عن إن أرشهوهم الاصبحتم، لأنهم تحشب وحجور وغير دلك من الحجارة والحباذ اكبا تفول للرجل الحسيس الأصل الذكران اباك الذي فابست به فلإنا النوابعب ولا نوبعا حفيفة الذكر وإنجا أرادت المكنه وإنه إن ذكر أماه التصلح - وإكامة إناب فاعل من كف - وقبل. مصلح كالعاقبة والعاقبة فيكون على حدف مضاف أي: إلا ذا كافة أنى: وا كان للناس إلي اصبح هم من الكفر لو ذاصع من أن يشبوا عن تسيمت. وإذا كان اصد فاعل، همال الزحاج وحياء . وهو حال من الكاف في وارسلناك والمبي إلا حيسها بلياس في الإبلاغ . والكامة عمي الحامج . والخاه

واج ليقر الإنجاب ١٨٢/٣٥

هد المبالغة كبي في علامة وراوية ، وقال الرعشري، إلا إرسالة عدة لهم ، عبطة بهم الاجازة المسلم فقد تعديد أن بخرج منها أحد منهم . قال: ومن جعله حالاً من المعرور منقدماً عليه فقد احطال الارتقام حال الجوارز عليه في الاسائة بحرالة نقدم المجرور عن الحال وكم ترى عن ورتك عدا الخطال ثم لا يلتج به حتى بضم إليه أن بجعل اللام بحتى إلى لاه لا يستوي له الخطأ الابل إلا بالمنطأ الثان فلا بد من ارتكاب الخطاير ، النهى أن الانام بحتى عاصة فالمفرل عن السعوين أما إكان الخال بعض عاصة فالمفرل عن السعوين أما لا تكون إلا حالاً وقر بتعرف فيها مفير قلك أ فعمل المعمد بحدوث خروج عن نقلوه والا بحط أبعث المنامية عن قلك المنامد عن قلك المنامد عن قلك الانتهاء عن قلك ولا وقلت الانتهاء بحدوث اللان وكفيت المنامد عن قلك المنامد عن قلك الانتهاء بحدوث الانتهاء بحدوث إلى أن موجود فلك المنامد عن الانتهاء بحدود وقو المنامد عن قلك في ورتب المنامد عن المنامد المنامد المنامد المنامد والمنامد عبر ما يكون المعمل عبر ما يكون الكان والمنام الكان الكان والمنام المنامد المنامد المنامد الكان الكان والمنام المنام المنامد المنام المنامد المنامد الكان والمنام المنام الكان والمنام المنام المنام المنام المنام المنام الكان والمنام المنام الكان والكان والمنام المنام المنام المنام المنام المنام المنام المنام المنام الكان والمنام المنام المنام المنام الكان والكان والمنام المنام المنام

> الله طُنِيَّة أَمَّلِكُمُ السَّرُولَةُ سَامَكُمُ اللهِ مَنْظُلُهُمَا كَمَّلًا مَلِيَّةِ سَامِنَاً". وقال تعرف

المُسْلَقِينَ لَحْدُوا عَنْكُومُ إِنْهُ مَا يَشِيكُم اللهِ يَعْدُونِهُ عَلَى كَالْكُمْ عَلَمَاكِمَ الْ الله السلبات علكم طرأد الله : جمعة الوقد جاء تقديم الخداعل صاحبها المحرور وعل ما يتعلق به، ومن قلك فيك عام

> ا مَشْنَاوِهُ فَا مِنْ فَيَعْ فِيْمِهُنَّ وَإِنْهِ : ﴿ حَمْمَ الْجِيرِيِّ فَمَا إِنْهِلَكَ مَسِيلٌ^! وقال آخر:

أتماميلا للشرفش المستنينة لللمنال أأأرا أحيناهما ولاتنا حييا إسالاانا

أي. تسعت بك مشيودة وتعرض الفية النمر و فياق إراد جار نقديها على العرور والعامل تقديها ولي تسعد بك مشيودة وتعرض الفية النمر و هذه الراعظة وقال العامل أجوز وعلى أن وكانه حدّ من والباس وهذه الله عقية وقال الفلامل أجوز وعلى أن وكانه حدّ من إلى حاس قوله وأي إلى العرب والعدم وسائر الأمر وتقديري وقول الرعيسة الحقظ المهرور والعامل المهرور والمائل المهرور المائل المهرور المائل المهرور المائل المهرور المائل المهرور والمائل المهرور والمائل المهرور والمائل المهرور المائل المهرور المائل المهرور والمائل والمائل المهرور والمائل المهرور والمائل المهرور والمائل المائل ال

ود) من قطويل ليميل المعدي الطرائرج الرمين الكانية (١ /٣٠٧) الاشعوب (١ /٢٠٧١

وفي من الطويل الطر التصريح (١١/ ٣٢٩) الأنتسوب (١٩٧/ ٩)

و؟} فلميت من الكيامل الطر الأشمون (١٧٧٠)

وورمي للميف الظر الصدير افسابق

والوهباء في الشرب والبحاد اليفو هداه الوالطاهوا أن المبعلين السيراطيل وإن مقطال استعمل تمعين المصدر أي الخل فكروفون وعادبوه وتسجيره وقال الوعشري الطيعان طرب البرصاب مكان أورمان وهوعهما الرمال والعالم عليه اقراءة من قرأ (مبعد يوم) طفال منه ليومه التهني الولاينعين ما قال، وديكون بدلاً عن يقفها محدوها التي الخرائك ببعد بوم العلم خفف أعرب ماخاه مضمه نزم ابعا وفرآ الصمهم وميماه يوم بالإسلامة الرئاسعل الزعيشري المعاد طرف رمان قال أأنه الإصافة فإصافه شيرن كونفول المحواليات ويعار سابية اليوفأ الرالي هنة والزيدي ومبدلاً يوماه بشميمها قال الزهندري. موتما بصب الموم معلي التعصيم بإنسهر فعل القديرين لكيرسيمان أعني يومأن وأربيم يومأص فعطمه أعلى اكبت والبيت. ويحوز أن يكون النصابة على عدف مصاف إربجه و ال يكدن الرفع على هذا التعطيب النهبي اله حجل الجعاد عرف إمان خرج الرقع والنصب على ذلك الربيور أن يكول انتصابه على الطرف على عدف مضاف أأي. إللحار وعدر بوم من صعته كيت وقلب أوقوأ عيمي وميعالة، منونا وويوم، بالتصب من غل تدبيل مضاها إلى الحملة . فاحتمل تحرج الرهشري على التعظيم واختمل تحريجاً عن الطرف على مدف مصاف أبي النجار وعدايهم كذا. وجاه هذا الحوام على طابق التهديد مطاغة للجيء السؤال على سبيل الإلكار والقعلت وأنهم موهدون بوم الفهامة يتخفنهما اللا يستطامون لأحرأ عند، ولا نقدما عليه . والبوم. يوم الفيامة وهو السابق إلى الدهن . و يوم عجي، أحمهم عند حصار حبتهم أوجو بدر النوال وإلى مؤمل بهذا القراق) يعني الدي تصمين النوحيد، والرسالة، والبحث النفذم ذكرها فيه. ﴿وَلَا اللَّهِ يَانِهُ مَا هُو مَا تُولُو مِنْ قُلْتُ مُو النَشْرَةُ وَلِيولُ عَلَى وَقَالَ اللَّهُ للكَّافِ فأخروهم أنهم يحدود صعه رسول الفاء يجؤدي كتنهور وأعضيهم ذلك، ونونوا إلى الغرار ما نقدم من كتب الهابي الكعرين ويكون (اللَّبِينَ تُعَرِفُ) مَلَمَ تَنِي قُومِلُو وَمِن حَرَى مُحرَاهُوا وَالنَّبْهُورِ أَنْ وَالْمَنِي بِي بديه إخراهُ والإنجيل، وما تقدُّه من الكنت. وهرم ري عن اس جواح الوقائد فوقفه: ﴿ فَمَنَّى مِن يَعْبُهُمُ عَلَى القَّبِيمَةُ اللَّهُ عَلَيْهُ لَمُ بَعِيم أمو بين البدي المعة وأنه التقددي الرمك وفاسياه فيها تقدوها التهني الإدلوائري إذا الطالون) حبر عن حافم أن معمه النامحية ستها البانوي، في معنى رأت لإعهاقا في العرف الدفني اليمدول إنوي، ممدوف أني. حال الطائين إداهم موفومون وجواضه (أو) محذوف أنجيء الرأبت لهم حالاً ملكرة من دفعيل وتحذه بم يتحاورهما حربت لا التصهيم شيء من فسلك المهر فسراهك أبرحدع والحذارات الانتاع وهما الدي استصعفوا فالوا لرؤساتهم عل جهه النفسب والنوسخ والاالتجاه عليهم ولولا أشو لكنا مؤسور; أي: أنتم أغريتمونا والرقوبا بالكفر. وأن الصمح بعد زقيلاً) صمير ربع على الانصح. وحكن الأنعة مبدريه والحليل وعبرهما بحيته لتصمير الحوانهم لولاكمار وإنكام المتره لذلك لابلغت رئيه أولماكار صام استوى فيه الزؤوس والرئيس بدأ الأنباع مترميخ مصليهم وإدوالت عيسروناستهم وواعكتهم أنابيكو والمهرمناحة فعارسيون والرهم مغرون أألا ترى إني قول الشوعين ومعد إد جاءكوع فالحديم الفرون بأن الفائو فد جامعين فضر غم وتيساؤهم وأسحن حمندفاكم فأمو بالأسبر بعدأدة واستنهام إلكارا لان يكونوا هم الدين سيدوس سيدوشو مراقين أنصكم والحنباركم بعد أداة الاستقهام، فأنهم قالواء محن أخاراكني وحدويهك وبين الدكر، بعد أن ممتنع على الدحول في الإيمان، مل أمتع صعتم ألمسكم خطهاء وأثرتم الضلانة عل الفدي، مكتم عرمين، كالوس باختسوكم، لا نفولت، ونسويليا، ولم أبكر ولزماؤهم أنهد السبب في تعرهب وألنتوا بفولهم لإسل كنتم بجرسين؛ الدكترهو هنو من قبل أنفسهم، فبالمؤا إصراباً الحصرات فقاله الانباز والرهكم اللبل والتهمر بالتي واكسار جرامساس جهتما سار مكركم لسادانيك ومحاد متكمرانا وليبلأ وتهاراه إدانكمرونيا ومحل أتباع لاعتمر عن عائسكين مطبعون لكبر الاستبلاتكو عليده بالكفر باطاء واتحاد لأمداد وأضيف المكون إلى النهل والمهار انسم في الطروس. فهيئان موضع عصب على تقيمون به على السعة . أو لي موضع بصب على المفحول مه عن السحة وفي موضع رفع على الإنساد المجازي كها قائليا " بيل مائم. والأولى عاماي " أن بالفع (مكار) على العاصبة. أي. بل صفعا مكركم بالنبل والحبال ويغلوه قول القائل: أن صربت ريداً بل ضربه عمرو. فيقول مل ضربه غلامك والاحسى في التطوير: أن يكون المعنى. ضربه غلامك. وقيل: بجيز أن يكون مندأ رخبواً أي: سبب تحرما. وقواً فتادة ويحيل بن يعمر زيل منكمُ بالنبوس (الليل والنهان نسب عني الطرف. وقرأ سعيد بن حمر بن محمد وأبو درين وابن بعمر أبضأ بغنج الكاف رنبد الراء مرفوعة مصافة رمعناه كدور اللبل والعهار واختلافها ومعناها الإحالة على طول الأمل، والاعترار بالاباد، مع أمو هؤلاء الرؤساء الكفر مالف، وقرأ الس حجر أيضاً وطلحة وراشما دهمنا ص التابعين عن صحح الصاحف بأمر الحجاج . كذلك إلا أمهم نصبوا الراء على الطرف، وباهبه فعل مصمر أني . وصده لعزنا مكرً علليل والنهارين أبي : في مكرهما ومعند دائلًا. وقال صاحب والقواهج، يعور أن بعنصت بـ وإد) بأمرارت مكر اللبل والنهارين التهيل. وهذا وهم، لأن ما بعد (إذ) لا يعمل فيها قبلها. وقال الزمخشري - ديل بكون الإعراء مكراً داتهاً لا يفترون منده. انتهى . وجاء إذلك الذين استكروا) بغير واور لانه حوات لكلام السنصحفين دستؤنف وعطف (وقال انه بن استضعفوا) عل ما سيق من كلامهم . والقسم في وأمر وا للحميم المستكرين والمستصحفين وهم الحالود والموفودي ونفدم الكلام في ﴿ وأسروا الندامة لما وأوا العدابِ ﴿ (يونس: ٤٥) في سورة بوس. والندامه: من المعاني الفلية علا تعلهر إنه مطهر ما يدار عليها. وما يعل هليها غيرها أوقيل. هو من الأغباران وقال ابن عطية: هندا لا يشت قط في لغة أن أحو من الأغباران وتدامة والذبي استكروا على فيلاغم أن القميهم وزهيلاف وبدامة والذبن ستصحفوا على ضلاهم والماعهم المصابف (وحملنا الأهلال في أعماق الدين كفروا؛ والطاهر . صوم الذين كدرال فيدخل فيه المستكبرون. والمستضعفون. لأنا من الكفار من لا يكون له انباع سراحمة القول في الاخرة، ولا يكون أيضاً بالمأ لرئيس له قامر. كالمفلام الدي قتله الحضر، وفيل (الذين كفروا) هم الدين سبقت منهم المحاورة - وحمل الأغلال إشارة إلى كامنة العداب قطعوا بأجم والعون فيه فتركوا النتقم الإهل محزون) معاه الفقي، وتطلك دخلت إلا بعد لنعي.

(وما أرسلنا) الاية هذه تسلبة لرسول الله . ﷺ . عا مني به من قومه قريش من الكفس والانتجار بالاموال والاولاد، وإن ما فكروا من ذلك هو عادة المترفين مع أنبيائهم. قلا بيسك أمرهم. ويتمن نذبوع عام. أي. ننقرهم بطالب الله إن لر بوهمدود. ووقال مترفوهما جملة حالية . وتصل على المترمون. لامهم أول الكفمين للرسل لما شغلوا به من زحرفة المعشياء ومة غلب على عقولهم منها، فقلوبهم أمداً مشهولة مبهمكة ، يعقلاب القفراء وانهم خالون من مستفدات الدبياء فقلوبهم أقبل للخير الوفقك هم أنباع الأنباء كياحة، في حديث هرقل وربما، متعلق بـ (كافرون) ودبم، متعلق بـ وارساشها، ووسم، هامة في ها جاءت به النفر من طلب الإيمان بالله وإفراده بالعبادق والإخبار بأنهم رسفه إليهم، والبعث والجراء عبلي الإعمال. والطاهر أن القيميري (وذالو) عائد على النزفين. وفيل: عائد عل فريش. وبدل عليه ما بعده من اشعاب في قوله (قل) لأن من تقدم من المترفين الهالكين لا يجاطبون قلا يقول إلا الموسودون. وقوله إوما أموالكم ولا أولادكم، وهمتموا على رضا الله همهم بإحسانه تعالى إليهم، فلم فر يتكرم عليهم ما وسع علينا. وأما أنتم فلهوانكم عليه سرمكم أينا المتاسوب للرسل. شم تغول إن يعذبوا نفياً عاماً. لأن الأنبياء فد ينفرون بعدات هاحل في الدنياء أو أحل في الأحرز، انفواهم جبع ذلك. عاما أن يكونوا منكرين للاخرة فقد نفوا تعديبهم فيها ، لاجا إذا لم نكن فلا بكران فيها عدف الراما أنا يكونوا مقرين بها حقيقة أو على سبيل الغرض، فيقولون: كما أنهم علينا في الدنية يسم علينا في الأحر، عن حالة الدبه. فيضأ ناسعة فأبطل الله ذلك بأنَّ الرزق فضل منه، بفسم علينا في الأخرة على حالة الدتها كيا شاء لمن بشاء. عقد بوسع على العاصبي، ويشمين عل الطائع، وقد يوسع عليهها، والرجوء شاهد بذلك، فلا تقض النوسمة في الدنب. لان ذلك في الأخرة إن هو على الاعبال الصالحة. وقرأ الأصش (ويقدر) في الرنسجين مشدداً. والجمهور مخففاً. ومعاه ويصيق. مقابل بـ (يسط) وولكن أكثر النامر) مثل هؤلاء الكفرة لا يعلمون أن الرؤق مصروف بالمشيئ . وثبير دليلًا على الرفعا - ثم أعمر تعالى أن أمواهم وأولاً دهم التي افتحروا بها ليست بمفرنة من الله . وإنهًا يقرب الإنجال والصمل الصالح . وقرأ الجمهور (بالتي) وحم التكسير من المغلاء وعيرهم بجوز أن يعامل معاملة الوحدة المؤنثة. وقال الرمخشري ا<sup>07</sup> وبجوز أن بكرن (التي) هي التقوي. وهي المغربة عند الله (زلفي) وحدها. أي: لهست أمواقكم ثلك الوضوعة للنقرب، . انتهل. عجعل والتي) نعتاً لموصوف محلوف وهي النفويء. النهي.. ولا حاجة إلى تقدير هذا الموصوب. والظاهر: أن (الني) واجع إلى الأموال والأولاد. وقاله الفراء. وقال أيضاً هو والزحاج: هحذف من الأول لدلالة التاني عليه. والتقدير؛ وما أموالكم ولا أولادكم بالتي تغربكم هندنا ولفيء . انتهى . ولا حَاجة تنظامِر هذا المُعلُّوف إذ يصح أن يكون والتي لمجموع الأموال والأولاد. وفرأ الحسن ﴿بِاللَّاتِي) جَمَّا. وهو أيضاً واجم للأموال والأولاد، وقريء زبالذي ووراغي) مصدر كالفرس، وانتصابه عل الصنوية من الهمي. أي : يقربكم وقرأ الضماك وزَّلُعاً، بعنج اللام وننوين الفاء جمع رُلَّقة وهي القربة. (إلا مَل قمن) الظاهر؛ أنه استثناه منفطع، وهو منصوب على الاستثناء. أي : لكن من أمن وعمل صاحاً، ويمانه وهمله بقربانه وقال الرجاج: ومو يقال من الكاف والليم في (فقربكم)). وقال النحاس. ووهذا فلط، لأن الكاف والميم للمحاطب، فلا بحور البدل، ولو جاز هذا الجاز رأيتك ريداً. ونول أبي إسمعلى مذا موفول الفواهم. انتهلي. ومذهب الاحفش والكوفيين: أنه يحوز أن بسال من ضمير المخاطب والشكلم لكن البدل في الآية لا يصحر. الا ترى أنه لا يصم نقريع الفعل الواقع صلة لما بعد إلا. لو فلت. ما زيد بالذي يضرب إلا خالفاً. لم يضح وتخيل الزجاج أن الصلة وإن كانت من حبث المعنى منفية أنه بصح البدل. وفيس سعائز إلا فيها يصح النفريع الماء وقد البعد الزعماري ففال ((إلا من امن) استثناء س (كمَّم) في (تضويكم)

(١) انظر الكشاف ٢/١٨٥٥

<sup>(</sup>٣) بشيع بدة الحل قدمة الإيفاق في الاستئناء وهي النفي ، وإن كان ميجوداً والإمرابيس مطلقاً بل به ما يصبح فيغالنونغ في غير حلة المسلام

والمحيية أنه الأموال لا نفوب أحداً إلا القوس الصالح الذي يتفقها في سبل الله، والأولاد لا نفوب أحداً إلا من علمهم الحبرء وفقههم في الدينء ورنسمهم للصلاح والطاعف النهى الرهو لايجوز كها فكرمة الايجوز ما ويد ماندي يحرج إلا أحود ولا ما زبعا بالفتن يضرب إلا مموأ أولا ماريد باللتن يمو إلا سكوا والنركب الذي رقبه الزهشري من قوله الا بغرب أحد إلا المؤمن، غير مواهل الغراب، فعي الذي ركبه بجور ما قائل، وفي معط الغران لا بجوز. وأجار العب مأن تكون مي فيحوصح ومع دولفادير الكلام عنده ماحو القرب إلاس أس المتهي وفوادن كلام لا يتحصل منه معني، كأنه كان ناثرأ سبن قال ذلك. وقرأ الحمهور (حراة الصعفر) على الإصافة الصيف فيه المصدر إلى الفعول. وقدره الرهنزاي مبيها للمدمول الدي لربسم فاهفاء فقال إذ يحازوا لصمت والمهدران كوماسي المعمول الذي لاسام فاهله مماخلات والصحيم المح ، ويغدو هذات مجاوز الدامم الصعف. أي الصاعف لم حسائمي، الحسف مثم المتاعا وبأكار إل سيميّاة من مشاه. وفرأ قفادة زجزاة الصعف برفعها الفائسعف بدلى والعنوب في روادة بنصب جراه ورفع العبطان وحكني هذه الفرادة الغالب عن فتلاق والتعبب حوّاء على الحال كفولك في الداء عالمُ ربد. وفرأ الخديور (أنّ السُّوعات) حسارها الراء. والحسن وهاصم محلاف عمم والأعمش ومحمد بس كعب بإسكاميان ومعنى الفراء مفتحهان واس وثباب والأعمش وطلحه وحموف وأطلق في احتياره في والعُوفة؛ على التوحيد سائفة الراء - والن وثاب أيضاً لفتحها على التوحيد - ولما ذكر حزاء من أمن، ذكر عفات من كمر البطهر نبايل الجرادين. وتعدُّه تعدُّر بطن هذه الكامة،. وله كان افتخارهم بكارة الأموال والأولاد أعدوا أن تلك على ما شاه الله كبر. وهلك المعني تأكيد أن دفك حار على ما شاه الله إلا أن فلك على حسب الأستحقاق لا النكرمة ولا الهوان. ومعنى وقهو تحلقه) أي: بأن باطبلف والموصل منه. وكأن تعط زمن عباته) مشعرة بالمؤمنين. وكذلك الخطاب في (وما أنفلتهم) يفعيد ها وزق المؤمني، عنهس مسيق (في إناوي بسيط) مسيق ما قبل للكعاو، عل مسائي الرعط والنزعيد في المضيف، والحصل على النفقة في طاعة الذي وإحلاف ما أبهم إما سجواً في الدنية وإما مؤسمًا في الأحرف وهوامشروط بفصاد وحه القار وقال مجاهدان ومن كال هندو مرا هدا المائا ما بقهمه فليقتصده وأفا الرزق فلسنوم ولحل ما فسم له قليل، وهو ينفق عفة الموسم عليه فيتعل جيم ما في ينته لد يبغي طول عمره في هنره - ولا يتأيى إرها ألفظتم س شيء فجو بجفه) هذا في الاخرف ومعني الآية ; ما كان من حلف فهو من وحده والرارقين) حمةً ربي كان الرارق عفيقه هو الله وحده، لانه بعال: الرحل بورق هبالد، والامير حده، والسبد عدم. والرفرتون هم مدا الاعتبار اكن أوعك مروقون تما روقهم الله، وملكهم فيه النصرف، والله تعالى برزق من حزائل لا نفني، ومن إخراج من عمم إلى وجود. وويوم لحشرهم بحيماً؛ أي: المكامين من تغدم ومن تأخر - وفرأ الحسهور ولحشرهم بقرل؛ بنالون فيهيا - رحفص بالباء ونفذمت في الأنعام، وحطات الملائكة نعربع للكهار - وهذ علم تعنلي أن الملائكة موهون برماء محاوجه عليهم من السؤال، وإنما دلت على طريق توفيف الكاملر وقد علم سوه ما لزنكيوه من هيادة عبر الله وأن من فيديه مميري، منهم. وإمؤلام) مبتدأ وخاره (كاتوا يعسلون) ر(إماكم) مفعول وبعيدون) ولما نقدم انعصل. وإنما فدم. كانه أبلغ في الحطاب، ولكون (يعيدون) فاصلة ، فلوكل بالضمير معصلًا كان التركيب. يعيدونكم ولم تكن فاصلة. واستدل ينفديم عدّة العمول على جواز تعديم خبركان تعليها إذا كان حملة أوهي مسالة حلاف ألحمار ذلك الل السراح، ومنع دلك قيم من السعوبين، وكذلك منعوا توسطه إذا كال جملة . وقال ابن انسر ج. ، الانباس جوار دنك ولم يسمع و. ورجه الدلان من الابة أن نقديم المعمول مؤدن عندهم العامل، فكما خاز تقديم (إباكم) جاز تغالبم (يعمدون). وهذه العاعدة ليست مطردة. والأولى منع دلك إلى أن بدل عل

<sup>&</sup>quot; قول بغير" المسلة منينة ، والبدل سفي وقوص بيدل منيت من سمي وهذا فيه جراءه من أن حيان لأن فعدل في الاستقاد لا يكون إلا كمالك. وقد وجهه الرضي ، انظر الكتابية ٢٣٣٦٠ التصريح ٢٠٠١/١

حوازه مسهاع من انعرب أوطأ أجابوا الله عدروا ستريه ويرامنه من كل صواء كها قال. هيسي عليه السلام ـ (مسحالك) أح التدوا إلى موالات دول أولئك الكمرة. أي أألت وننا إذ لا موالاة بينا رينهم. وأن فرهم (بل كانوا بعدون الجن) إشعار لهم بما همدوه وإندالم بصرح مدر لكن الإصراب ما ومزع بدل عليه . وذلك لأنه المعبود إذا لم يكل واصباً بعباده عالمه ما مريداً لها، مربكن دنك العامد عامدا له حفيفة، فلذلك فالوالإمل كالوابعيدون الحرج لأن أمعاضم الفسيحة من وسوسة الشباطين، وإعوالهم، ومراداتهم، عالمدون هم حقيقة، فنذلك قائو: (بل كانو: بعيدون الحن) إذا الشباطين والحنون نفك الأهمال وفيل. صورت هم انشياطين صور فوم من الحن، وفائوا العده صور اللائكة باحمدوها الرقيل: كانوا يدسلون في أحواف الأصفام إدا هناب فيعبدون بعناديها روفال ابن عطيف دارضف الملافكة هنادة البشر بهاها وإمحا أقرت أعها لربكن فنافي دلمك مشاركة. وعبادة البشر الجن هي ديرا بقرون بطاصهم إباهم، وسياههم من وسيستهم، ويحواثهم. قهدا قوع من العبادة. وقد بجوزات يكون في الأمم الكافرة من عبد الجزر. وفي الفران أبات بطهر منها أن الحن عبدت في سورة الاسلم وغيرها». النهى ا وإذا هما كلا عبدوا الحن فيا وجه فوضم وأكثرهم مؤمنون) ولو يقونوا جميعهو؟ وفعا حمروا أشهر كاموا بعبدون الجس. والحواب؛ أنهم لريدعوا الإحاطة إذ قد يكون في الكفار من لا يظلع الملائكة عليهم، أو أسم هملوا على الأكار بإنجامهم بالجنء لأن الإنجاز من عمل الفلب فلم يدكروا الاطلاع على هيم أعهال فلوجها. لأن ذلك لله تعالى. ومعهى إمؤسوت) مصدقون الهم معبودوهم. وقبل حصدقون أب بنات الله، وأنهم ملائكة. ﴿وجعلوا بيه وبي الحنة بسناً﴾ [الصافات: ١٥٨] رآما من قال بأن الاكثر مجمعي الجسيع علا يرد عليه شيم ، لكنه ليس موسوع اللعة مــ (البوم) هو يوم القباعة . والحملات أي (مغلكم) قبل: تسلائكة، لانهم المغلطون. في قوله وأعزلاه إباكم) ويكون ذلك تكيناً للكفار حين بويالهم أن مو عمدوه لا ينفع ولا بضر، ويؤيده فولا يشعمون إلا من ترتمين) [الأب: ١٨٠] ولاد بعده (ونفول لفذين ظمموا) ولو كان الخطاب اللكفار لكان التركيب الفيوقوا الوقيل: الخطاب للكفلو، إلى ذكر (البوم) بدل على حصورهم، ويكود قوله (ونفوله) فأكيد البيان حاشم في الطنور وقبل. هو حطاب من الله لن عند ومن هيد. وقوله (عملًا) قبل: بالتشاعة (ولا صرّاً) بالتعليب. وقبل هذا والتي كنان بها تكدمون، وفي السجنة ﴿ الذي كنان اله تكنمون ﴾ [السحدة ٢٠٠] قل منها أي ١٠ من العذاب ومن الناراء الانهو هذا لم يكونوا منتسبين بالعدام ما بيل ذلك أول ما رأيا السرابي حاه عفيب الحشر فوصفت فيم المفرياتها هي ألقي كنم تكدمون مها. وأما الذي في السحدة فهما مُلاسمو المداب مترفدون فيه، تُعونُه . ﴿ كُلُّهَا أَوَادُوا أن يخرجوا منها أفعلوا عِيها﴾ [السجدة: ٢٠] فوصف هم العداب الذي هو ماشرون. وهو العداب المؤمد الذي أكروه. والإشارة للحراه إها هذا إلا رجل إلى قالى الابات - المفهوم من فوله إولاما تبلئ وهو رسول الله . 195 م.

وحكى نعال معاضيه عند تلاود الغزال عليهم مدؤوا أولاً بالطائل في التاتي فيه يقدح في معبودات المنتكم. تابياً:
وبها حاد به الرسول من الغزال بله كدب عنفل من عده وليس من عدد الله. وناثلنا بال ما حاد به منحر واقعح تا الشعل عن ما يوحب الاستهائي، وتأثير المنوس له وإجابته، وعندا في الرسولي وبها حاد به، وفي وعده ، واحمل آن يكون ذلك حدر عدومهم والمستهائل المنتقلة الأحرى وفي قوله ولما حامهم الله عنها تنظ عرب عالى المستهائل الحرب والمنافق الله عنها تنظ أنها المستهائل المنتقلة الأحرى وفي قوله ولما حامهم الله عنها تنظم والمنتقلة عنها من الشركان وأهل الكناف فقال تعالى ووقال الدي كدوا المحقل على وحد المحقل على وحد المنافق عنها من الشركان وأهل الكناف فقال تعالى ووقال الدي كدوا المحقل على وحد المحقل المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة عنها من الشركان وأهل الكناف فقال تعالى ووقال الدي كدوا المحقل على وحد المحتوى

وْمَا اللَّهِيْمَةُمْ وَنَ كُشُبِ بِثَرْمُونِهِمْ وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ فَقَافَ مِن نَقِيمٍ ﴿ وَقَالَتَ أَلَيْنَ مِن فَلِهِمْ وَمَا

المُعْنَوَا مِسْمَانَ مَا أَعَالِمَهُمْ فَكَنْ فَوَا لِمُعَنِّ مَكُوْفَ كَانَ تَكِيمِ ﴿ ﴿ فَيْ لِشَمَا أَعِفُكُمْ بِوَاجِدَةِ أَن تَقُولُوا يَقُو مَمْنَ وَهُرَوَى لُمُ الْفَقَاحِشُوا مَا يستجيكُم فِن جِنَهُ إِنْ هُو الْأَعْوِيلُ لَكُمْ بِإِنْ يَلْكُ مَمَان فَلْ مَا سَالْفَكُمْ فِن أَجْرِ فَهُو لَكُمْ إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى أَفَوْ عَلَى كُلِ فَن وَشِيدٌ ﴿ فَا لِمَا فَي يَعْدِفُ بِالْحَقِّ مَنْ مَا اللّهُ وَإِنْ فَلَا عَلَى مَا لَمُ اللّهُ فَلَيْ أَنْ مَنْهُ فَي اللّهُ عَلَى اللّهُ وَلَى اللّهُ وَال الْفَقَدِ فَيْمَا لُوحِي إِلَى أَوْتُ إِنْ مَن مُنْكُونِ فِي اللّهُ مَن اللّهُ فَي اللّهُ وَلِيلًا فَي اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَى اللّهُ وَلِيلًا فَي اللّهُ وَاللّهُ ولَا اللّهُ وَاللّهُ ولَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَمْ الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالللّهُ وَاللللللّه

ورما أنهاهن أعل مكة ومن تحب وقال المدي الرمن عبديا فيعلموا بدراستها بطلان فالحشد موال وفالدامي راه ومقصورًا أن الشباة حائز وهو كفوله . ﴿ أَمْ أَنْ مُنْ مِنْهِمَ سَلَمَانًا فِهُو شَكَانُو مَا كَسُوا له بشرك إنسة ﴿ أَفْرُ وَمَ أَوْ أَنَّ مُنْهِمَ سَلَمَانًا فَهُو مُنَاكِلُهُ وَالْفَاقِيمَةُ وَأَلَّا فَعَامُ المنافزل الله على العرب كنافًا فيز القرآن. ولا يعن بليهم لينا في عسد للريجية والعني " من أبي قدوا به يأتهو كتاب، ولا سبر الدائدان أأوفيون وصفهم بأنهم قوم أهيون أهل حاهبية. ولا فلة عناء وليس لهو فهد بونزال الكتاب، ولا معنأ وسول، كما قال: فإنَّم أنباهم كذنا من فنه فهوال مستمسكون، [الرخوف ٢٠] فليس للكديبهم وجه فليك ، ولا تشهة العلق، كما يعول عن الكتاب وإن كانو منطقين المحل أهل الكتاب والشرائع ومستعود إلى رسل من رسل العد وقيل: اللعبي أأسم يفوتون بغرائهم في كدب الديفول معصبهما بسعراء والعصبهم القراء اولا بسيشقون فيه إلى ألارة من مخج وألا أتي خبر من بقال حدد اغزما أنهاهم كتما بدرسونها ولا أرساله إبهم وسولاء ولاحتبراً فيعكمهم أن بدعوا أنا أقوالهم فللمدال أمره الوقرأ الخمهور التكوكسونهام هضارع فرنس ممعهار وأمواحيية متنج الدال وشدها وكسر الرناء العصارح الترس اضغل هن الدرس ومعته لتفارسونها أوخران حوة أيهمأ ويعرسونها إمن التشريس وهرمكوني الدوس أوامن درس الكتاب محفظا ودرُّس الكتاب مشدداً، التصعيف بتحشير الخمس ويعني وقبلتنع قال بين عطية الواتي بما أرسلنا من ندير تستههم عني مم ولا بناشر أمن عصرهم. ولا من قرب من أمانهما. وقد كانت التدارة ي العماوي العرب مع شصاء، وصابح، وهوف ودعوة الله وتوحيده فانتهاء لمأخل الأرضل من داع إليهار وإنما المعلى أمل لديم بخلص بهؤلاء الدين نفست باليهموا وفعد لنات محله العرف كام من مدارة إسهاميل والله تعالى يشول الأبينه كان صائف انتوعه أوكاني المولاً سبأله ترمرينا 140 بالكن م يقحره الملغ بذوهمل عذبوه إلا تعمد الجهر المنهي الركاب الذموا مرافيهم وتوقيد لهواعن تقدمهم من الأمعارها البالع أمرهم و وتسفية ترسوله بأن عادنهم في التكفيب صعة الأمم المشقص ويستعلن بالهامة على بأدلتك أوأن الحميسوس في (عخوا) وأبراح البناهم) عائد لا عن والدين من فلهم) ليستنف مع فوق تعالي وتكديراً أي الما ينعوا في شكر المعمة وحراء الله معسارات المتخم من النعم والإحداد ويهمر وقال الن منعي وقنادة والن زيداء الصموق إللعواء تقريش وفي إعا الباهم) للأمم الدبل مرافعهم والمعنى ومرادة هوكاء بعض ما انهنا أولئك مل طول الأهياز وقوة الاحسام، وكابة الأموال، وحمت تعملو رسق حامهم إنكاري بالتدمير والاستنصاف وتربعل عبهم باكتاب فيهامن الفيق فكبف حاف فايلاه إدا حاءهم العداب

والإلخر المرسى ١٩٨٨/١١ راس كنيا ٢٢٣) في

ا الحلاك. وقال الصحر في وعفوم خاند على والدين من فيلهاي وفي وأنياهم، عني فريش وما لمام الأصا المضامه معشار ما أنهنا قويهماً من الاناب والبيمات والنور الذي جشهو له الراء ودامن عطبة هذه الإقوال احتيالات. والزمحضوي ذكر الملل. وألو المعالجة الوازي العمار النالك الفانون في الفدين من فسهيد ما بلسوا ممشاؤها دنينا قرم محمد من البرهان، وهلك لأن كتاب محمد باحلمه السلام بالكسرامي سائر الكتب وأوصع بالوعمداء عليه انسلامها اقصاراس جميع الرسخ وأفصيح وبرهامة أوفس ويسنه أشعى ومؤند مة دكرية بوما البياهيرمن كتب بدرسوسة بالغي على الفرآن فليم كاند المؤتي في الأية الأونى هو الكتاب على الإيناء في الأنه الناته على إن الكتاب، وكان أولي، النهلي، وعن من عجس: وطلس كه أعلم من أنته، ولا كتفات أبين من كتابه ، والمعشر ، معمل من العشراء ولريس على هذه الورن من كهاط العدد غيره وتمير المردع، ومعاهما المذر والدبعي وقال قوم التغشيرن عشر العشيء عانا إبي عطيه العوصيا ليسي بشيء النهي الوقيل والعشر في هذا الفول عشر العائرات فيكود حرم من ألف حبوم قال الناوردي. يوهو لأطهير إلى الوادات الباعث في التعقيل. وقبال الوغشري! أن وفيل فلت. ما معنى وفكدوا رسل وهو مستعنى عبه بقوه (وكانب الدين من تسلهم)؟ وقلت ن له كان مامي فوله زوكذت الدين من قبلهم، وقعل الدين من فيلهم المكدينين والهدموة عنهم. حمل لكذيب الرسل مسيناً عنه. وينظره أن تغرل الفائل أفتاه اللان عن الكفر فكفر اليجيب ويهدل إنوان أنا يتعطف من قوله وما يتعون كسالك العابلية رام معشار فصل ممرو معصل عليه افكيف كالم دكل للمكذب الأؤلين ليحدور من مثامه النهي. وإفكيف) معظم للأموا وأبست استفهاما عوداء وقبه نهذيه الفريش إاي إنهم معرضيان للكارمتهم والكبراء مصادر كالإنكار وفوامه الفصادر التي جاملة على ورن فعمل والفعل على ورن أفعل كالنابير والعدير من أنذر وأعدر الرحدُفك إلى من وبكاري أفصماً لأمها أحرأت لامل ومما أهطكم بواحدة، قال. هي طاعة الله وسوحيده الوقال السمان " وهي لا إله إلا الشوا" . فان فتلاذز وهي وألد تقومون قال أمر من وأن تقومون في موهم خفص عن المال من وجدون وقال الزعث تورقه ووجوعه ومعمله واحدة وهو مسرها غوله وأن تقرمواع عن أبه عطف بيان هذا النجهي الوهدا لا محول لأن إدواحدة نكرق وزأن تقوموان معرفة للقدرة التيامكم عدا وعطف البيان مدمدهان الكراسيدها الدامنة بالشدان مكون معرفة من معرفة وهو مدهب الكومون. وأما المحالف فلم بذهب ويه داهم إنها هو وهم من قائله ، وقد وذ المحربون على الرغمتيري في قوله : اإن ﴿ مَمَّامِ إِسْ مِيهِ ﴾ [ قد همر نا ١٩٧] عصف جال من هوك وآبات سنت وه رفلك والحل التحاثف فكنافك هذا ا والطاهر : أن ألفياء همشا هو لامتصاب في الأمر والنهوصي فيه بالهمة لا الفيام الدي برادامه الفتول على العروب ويبعد أذ بوادامه ما جوزه الزمخيري من القيام صرعلس وسول الله . مجين وتفرقهم عن مجتمعهم عناه الوطعين إنما أعطافهم والحدة فيها إصابتك الحق وخلاصكم، وهي أن تقوموا لوحه الله منطوقين النبن، وواحدًا واحمال أن يتفكروا في أمر عجمدوما حاء به وإعا قال ومنى وفرادى) لان الجهاعة بكون مع احتياههم بشهيش الخياطي، والمسع من الصكر، وتحفيظ الكنلام، والمعصر،

رو) اخر الكشوب ۴روده

<sup>(1)</sup> انظر الغرطي (10 10)

۳۱) انظر الکشام ۱۹۱۶ (۱۹۸۹

المستقد هدم، وقدة الانتشاف كي هو مشاهدة في الدروس التي بجماع فيها الجواء ولا يوقف فيها على تحقيق أواما الانتياز إدا انفوا نعر إنصاف، وعرض كل واحد منها على صاحبه ما ظهر قد ولا يكاد أخر أن يديوهما. وأما الواحد إدا كان حيد الفكر، صححح النطل، عارباً عن التحصف، طالماً للدهن، فيجد أن يعدوه، والنصف إدائي) وعرادي) على الحائد، وقدم (مشي) لان طالب الشفائق من متدافستين في لنظر اجدى من فكرة واحدة إذا الفدح الحق بن الأثبين فكر كل واحد منها بعد ذلك فيريد بصيرة أثال الشاعر:

## إذا تجميعه عام الموامِنيُ في ما رمةٍ و ﴿ ﴿ وَأَوْلَا نَفْضُ الْفُسُومُ مِنْ يَعْسَهُمُ عِلْمُنَّا

(لد تتفكروع) عصف على (أن تقوموا) بالفكرة هذا في حال رسول الله بالطؤ دوقيها بسبوه إليه، فإن الفكرة تهدي شح إلى المسوات وذا عرى صاحبها على يشوش البطر ، والوقف عند أن ساتم عند قوله وتمرينتكورا) (ما بصاحبكم ص حبة) فهي مستأمس قال ابن عطية: موهو عند سببوبه جراب ما بدرل منولة القسم، لأن (عكر) من الأفعال التي تعص المعموز ك زنهن) ويكون النفاكم على هذا في آيات الله والإيمان بدو التهلي . واحتمل أن يكون وتتفكرون معالماً، والجمله المعبة في مرضم بصب وهو عط النفكي أي أثم بشكر والل انتقاء الجنة عن عمد . 😸 ، فإن أشف دمك لا يضبع أن ينصف به من كان أرجم قربش عفلاً. وأنهم ذهناً، وأصدتهم مولاً، وأنزههم نفساً، ومن ههر على نديه هذا الفراك المعجر فبعلمون بالمكرة أن سببه للحول لا يمكن ولا بدهب إلى دلك عائل، وأن من نسبه إلى ذلك فهر معتر كالاب، والطاهر - أن إخز لشفي كل شرحها أوقيل (ما) استفهام. وهو استفهام لا يراديه حقيقته، بل يؤوذ معمله إلى النعي. التعدير: أي شيء عما حكم من الجمون ألى اليمن به تني من ولك الوما نفي نعاق عمه احتمالت أنه (ندير) وبين بدي عدات تبديد) أي: هو سقدم في الرمان على العداب الذي توعدوا به - وزيير بدي؛ بشعر بقرب العذاب - (فل م سألتكم من أجر) الأبة . في المرى من طلب العديدا، وطلب الأجر على المور الذي أن به . والموقل على الله فيه . واحتملت (ما) أنه نكون موصولة منتذأ والعائدامن الصله محدوف نقديره اسألكموه وإفهراك الخبى ومحلت العاء لتصمر المندأ معني الشرطاء واحتملت ان نكون نير فية معمولة ما (سالانكم) وزههو لكم) جلة هي جواب الشرط وقوله إما سالتكم من أحر فهو لكم، على معين -الحدهما بقي مسالة الاجركها يقول مرحل لصاحبه إبال اعطينبي شيئة فعده . وهو يعلم أنه تر يعطه شيأة وأكمه أراد السن التعليف الاخداد لم يمكن . ويؤيده زان أحري إلا على اللهاء المذي أأس بدايا حراما في قوله : فوقو ما سأشكم عليه عن أحمر إلا من شناه أن يتحد إلى وبنه سبيلًا، [الفرقان: ٦٧] وفي قبوك: ﴿لا أَسَالَكُمْ عَارِهُ أَجَارَا إلا الموقة في الفري، إ [التشوري: ٣٣] لأن اتخاد السبيل إلى الله معييهم ما به معلهم، وكدلك المودة في الغرا في لأن الفراءة قد عطمت وإباهم قاله الإعشري. وفيه بعص ريادة القار ابن عباس: والإجراء يونة في الغرب. وقال فنادة: ((مهولكم) أي: العرله وثوامه لأن بـالنكو صلة الرحم أوقال مفاتل: متركته لكم م أوهو على كل ثبىء شهو..) مطاع حافظ، يعلم أني لا أطلب أحرأ على مصاحكه ودعائكم إليه إلا منه، ولا أطمع مكم في شيء والقدف. الرمي رابعع واعبهُ ويستعا, لمعنى الإله الالفواء : ﴿ فاقدتِ فِي السَّمِ ﴿ وَمَاهِ ٢٩] ﴿ وَفَا فَانَ فِي قُبُونِهِمُ الرَّفْسَ ﴾ [الحشر. ٢] قبال قتادة - دريقاف بالحق) بدين الحجة ويظهرها أأدا وفال دامل القشري والردسي القحة يعدث لا الفتراص عليها ولانه علام العبوس، وأنا مستحسك عابقات إلى من الحق وأصل العدف." الرمي بالسنهم أو الخصيروالكلام، وقال من عناس "ببغدف الباطل بالحق. والعاهر، أذ ومالهن) هو المفعول بـ (الحق) هو المفاوف محدوداً . أي : يصدف أي النصي ما بلقي إلى أبيه هن الرحمي والنعرج ما قمل لا بالماطق وتنكون الباء إنَّا تصصياحية وإنَّا لـــــ ويؤيِّد هذا الاحيهال كون وقفافه متعقَّباً بنصم فإذا حعلت (1 حق) هو

<sup>(</sup>۱) انظر القرطبي ع ۱ / ۲۰۰

المتعول كانت الناء وانسقي موسو الا تطره و وادنيا، وقوا الحسهور وعاقباً بالرفع ، فلطاح أنه خبر إلى وهو طاهم قول الرجاح . قال العدرفع، لا تأويل قل راب علاه الحبوب، وقال لؤ عشري، مرح عمول على عن إن واسمها أو على السنيكي في (يقدف) وهو حراسة أعلوبه الجبوب، أن الحبر على على إن واسمها فهو عبر مذهب بسريه، وليس مصحح عند أصحابانا على ما فروده ي فات النحوا الدورة أن الحبر على يقدف وقال بير وحد هذه ووقاته يرت أنه فلا على منظم موال من تقيير عبر وحد هذه وقاله يرت أنه فلا على منظم موال من تقيير الدائل و وقاله يرت أن المناق الموال أن المناقب وقال المناقب وقال أبي وقال أن المناقب وقال أن يقدف وقال أن المناقب على المنطقة إلى منظم على المنطقة وقال المناقب على المنطقة المناقب وقال المناقب وقوى و المنوب بالمناقب المناقب وقوى و المنوب بالمناقب المناقب وقوى و المنوب بالمناقب المناقب وقوى و المناقب المناقب وقال المناقب المناقب المناقب وقول المناقب والمناقب المناقب المناقب

# الخضر ضن أفيلو خبهة الحاليان لايتوي 8 يُعهد"

والعائم أن إما إلى إلى استهام وماه إلى نعي كام قال. أي نهي يسدى الناطل. أي إيشيل ويعده قد الموجع وقرقة معم وعن الحسن، ولا يدي إيسيل العلم جبراً ولا يجده وألى الا يشهه في الديبا والاحراء وقال الشيطان من ندط إدا حلك وقتل والاحراء وقال الشيطان من ندط إدا حلك وقتل الحق السية وعمل المنظان من ندط إدا حلك وقتل الحق السية وعمل المنظلة عن المنظلة المنظلة ومعرد العنال وقتل الحق السية وعمل المنظلة وجمع المنظلة المنظلة المنظلة المنظلة المنظلة المنظلة المنظلة والمنظلة المنظلة ا

زاع الطريعصيل دلك في شرح المعيل 1974، وتراح القديم 2071، الكتاب 1974، المتعلق 1994 العمرية (1974 وقبول). العنف الإين المبحيح حد أصبحتها بقصد المعتقي القشرطين وحود المجرز في العطف على النامل، وهد تقدم الطراطع 1977 ا وفاي الطراطين 1974 وزاد الدين 1974،

<sup>(</sup>۴) اللبت من البسيط لعبيد بن الأبرض ديوانه (60) الكشاف (7) (60) دروح العالي (50 (60)). (3) أخيل السدر

الرغشري، وإنه مسمح فريت؛ يدرك قبل كل ضال ومهند وعداء، وانظاهر أن قوله وولو تري إد فرعواي أنه وقت النعت وفياء المستحدة وكثيراً بده فريايا أنه وقت النعت وقياء الساعة وكثيراً بده فريايا وقواء من الثاري [ لا معام 177 أولولو في إد المعرف عند وبعد المستحدة . [ السحدة . 2] وكل دمك في يرم القيامة وعمر بدوم عواي وواحثواي (وحثوا) (وحثوا ) وكففة ناهي ، فتحفق وقيعه ما فحر الصيابية ، وقال الحسل . في الكففر منه خروجهم من الشوره، وقال عليه . ويم الفيامة وقال الحسل . في الكففر منه خروجهم من الشوره، وقال عدد ما يدم الفيامة ، وقال الحسل في بدئا من الأومن ولا يعجو إلا المعام ولا يعجو إلا المعام ولا يعجو إلا المعام ولا يعجو إلا من قبل من جيش لعرو الكمنة فيخت عامم في بدئاه من الأومن ولا يعجو إلا من هم ينخر الناس فا دامه قالوا ولد قبل

#### ويجد لحيية الحرا البيارا

رروي في هذا المعنى حدث مطول عن حديثة ، وذكر الصيرى أنه صحف السند مكاوب فيه على رواية الل الحباح وقال الزغش ي الموهن ابن عبلس نزلت في خصف البيداء. وذلك أن ليابين أنه بغزون الكعبة لبحر وها فلا العموا البيلاء العسف بين الودكر في حديث حديقة المانكون دتية بان أهذا اللغرق والمعرف فبينها هو كلالك إد خرج عميهم المجال من الوافق الوابس في فوره فكك حيل بدل ومنشق فيبعث جيشاً إلى المدينة فيشهو با للانة أنام، المريخرجود إلى مكه فيأشهم حمريل ، علمه المخام ، فيصر بها ما أي الأرض ، يرجعه صربه فيحسف الله يهم في بيدًا؛ من الأرض ولا يمحن لا وحل من حهية فيخبر لناس عا بالم، فقلك فرنه وقلا توت، ولا ينعت منهم إلا رحلان من جهينة ولة لك حرى اللن وفرعه، أجهيتُهُ الحَمَلُ أَيْضِيُ السم أحدهما: شنبر. بنشر أهل لكف والاحر الذبر بنفلب بحد تسفيان وقبل: لا يقلب إلا وحل و خه يسمى باحية من جهينة ، ينظب وحهم إلى فعيل ومعمول وترايي محتوف إلى ؛ ولو تراي الكفار (إذ يزهوا فلا فوت) أي . لا بفرتون اللهاء ولاههرت فمم عميل بدالهمار وتين الحسران وفلا توت من صبيحة العشور وأحدوا من سطن الأرض إلى ظهرهاه المنهى أوامل النوقف إلى الناراب يعتود أوامارطهر الأرص إلى بطنها إدا مامواء أنرس صحواه شوارتي لمعجب أو من تحك أندامهم بما خسف مهم أوهده أقوال مبنية على ثلك الأقوال السلامة في هيم الضمير في وفرحوا) ورصعت المكاند بالقرب من حيث قدره الله عليهم فحيث ما كالره هو فريب. وقرأ الحامهور وفلا موت.) مني عن العنج ووأحذي) فعلاً ماضة. والظاهر العمله على وتزعوم وقبل على إعلا فوت) لأن معاه فلا موتوا وأحدوا. وقرأ عند أرحن مولى من هلت على أب وطفحه (علا فوت وأخذ) مصدرين منونين. وقرأ أن إغلا فوت) سبياً (والحدُّع مصدراً منوماً. ومن رفع (والخد) فحرمتمار أي: وحالمها أغدر أوسيدة. أي. وهناك أعلى والدائو فشري: ووفري، ووأضم وهومعطيف على محل إفلا فومتها ومعناه أفلا موت هناك ومناك أخنان النهور كأنه بقول ولا موسان الحموع ولا والمتي معها في موصح منذأ وعميه عمالت، فكذلك (وأحقع منداً وحره مثال مهو من معلف الجمل. وإن كالت إحداثها بضمنت الحي و الأخرى المعمنت الإيجاب والصمر في زيده عاند على فلم قاله مجاهد أبيء يقولون دنك عبدما يرون المداب، وقال الحسرة فالس البعث، وقال مفانها : وعلى العراق، وقبل على العدات. وقال الزعشري وهيره عن الرسول لمرور دكره في قوله (ما لصاحبكم من جمةً) (وأن لهم النماوش) (١/ قال ابن عباس ووالنماوش) الرجوع في الطلبا وأنشد ابن الأمباري ف

ا السنطيني التي الشؤوت الإسراء النسل التي الشيئ إلى المنذ الرطبة المسيديين (19 الدرا تعلق الرحد قبل مطلهم ما لا يكون، وهو أن يصفهم إيجامم في ذلك الرحد كرابضم المؤمين إيجامه في

<sup>(</sup>١) التناوش: الغثر (١/١٥٧٥).

<sup>(</sup>٢) من الوأمر عفر العوطى (٦٠٤/١٥٦). روح العاس (٢٠٤/١٥٦)

العامد المثل حافيه محدواس برمد أف يشبول الشواء من بعد كوريشوله الاحراس فرب أوفرأ الحمهدر والشأوش وبالقواو وقرآ هموة والكسالي وأمو عسرو وأمو وكو واهمان ويجوران بكوما سلانون والجداهم أأنامان والواواو بشبرين والإحراق أوالوت والصغرة والقبرين ونفأخ شرحههافي للعودات وبجهاز أنريكمان أصاق الممزه وياتوعهي بالخانه الزحاج وربعه الرعاشراني والس اعطية والخوال وأنو البغاند وقال الرحامان اكل والرمصيامة السمة لأرمة فأنت فيها ناخيار إلى ششك ينبث الدرايها وزنا سشت ترقت همونها فقول للات أقور ملا همزة وأدأي وعمرار قال. والمهير العي أن هداريان ما طميوه من أنويه بعد الوات وقتهان الآنها بمثل في مدمة وقد دهست القديد. فصنوت عالى بعد من الأخرية وذلك أنواء بعيني إص مكان بصندم، وقال بزهشري الالام وهموت النواع المصمومة كواهمزت في أجوه وأدوري وقال الراعطية : ووأنا المنافق بالفيم ويجتمع أن يكون من المتناوش وهمرت الواوغا كالنت مصمومه صمه لارمه كالإنائية أنديتهما وفال احوق: أومن هماني احتمل وحهالا. أحاهما أثنا يفتون موانهاش وهوا عركه في إبطاء الايجوز أن لكون مواماس مومل عمرت الواو لانضهامها كإعمرت أفليت والعأبراء وقاله أموالعد أرويتوا تنخسراس أحل صبغ المواوا أوجي المعي الصواص باشده أأشهى أوما فكروه من أنه العالو وكالكانك مصمومة صمة لازمة يحور أتدنيها العرف ليس مل وهلاقت باريا جن مندان المرسطة إدا كالسامدعمة فيهد المحاو معود وتعود مصطرين ولا إدا صبحت في الفعل المجارات هوك ترهوكاً. وتعاون تصوباً. ولم يسمه العرض من ذلك بلا بجود البراء المارش وعثوا المعارد فلايجوز همره الانار ومقد صحب فراطعن بديقوق المناؤش ومقد تطرما مه الصميراني (4) هناما على ما خاد عميه (أمنا ما) على الأنوال. والحمية حائبه الوزمر فيل) برول انعداب الوفرأ الحمهور الويلهمون) مسيأ لمصاهل مكارة حال متعلمة أقال الحسيران مفوقها لاحية ولاعاراء أوراد هادم أولا عنت ولاغرس وقال النزاريد وطاحت إرافغران بفوفعرات غيراالألول أروقال بجاهلان مل الموسول ينتيز بالقوعم الشاعر وساحو وكالعراق بإسر مكان بعبده أتياران جهوا مناخر لالأرسته إني في مرادلك من أنعد ولانساء الهار الزعت يوادا من وهدا بكنو بالعبد والأمر والحفل والاسم فالشخصة متعدمون ولا شعرك ولا كديار وقد أبوا يقا الصيامن جهة معبدة من خالده لاب بعد شيء محا حماه به الشعبر والسجر، وأبعاء لليء من عديته التي عرفت بينهم وحدرت القشف والمرورة (التهن الرقيان الهاو مستأهما أي البلفطون تكدمه الإدال حبر لايمع نفسها بهاسي فمشت حاصرفي فممهم تحصيل ما عطفوه من الإداداق الدب موهو المثاق الإخوة. ودات مغلب مستعد عن نفذها شيئًا من مكان مبيد لا عال للطرفي لحوقه حيث براسال المع فهام لكومة فحاتماً منه معيدان واللف و المسيء والعائف الوقوا عوهم وابهو حيوة وهموت عن أبي عمرار زوللما وازع مسيأ المجمول قال محاهد أعوير همهم بجاء كوهورا من السهاري وفاله أنو العصل الرائري أأ موجون بالعب من حيث لا يعلمون ومعلم الجنزون للموء أعياقم ولا علم فما بما أنته إما في علم تعدر البراء هندامه للمود وإما ورافا حبرة، أوقال الترمحت نيا أأن أأي الجمهم به يعني بالغيب شياطيهم والفنونهم والدراء فالح أرمون في فعار وهبل حواملل لأشامل عالتي من مكان ديد لا يسمع . أي - هم لا يعقلون ولا يستعين . (وحيل بيهم) قال دهري: الطرف قاتم ددم اسم دا ف حسرة علم التهي . وتوكيان على ما ذكر الخيال مرحموناً وسأوي ودويتنس من إفاد ما تفصر بأكبري والالعمام ١٩٤١ في أحد المعمود الأطفاء أصب إلى مهم وهو المسمر بني فهو في موضع رفع أوزن كالرحب كيَّا قال بعصهم في قومه: فوزه ف حقلهم فالمقبر إلى أنه في موضع وفع لإاصافه إلى الصمير وإناكب مصوحاً. لأنه فيال فاصدا يجار أن لقول العورات معلاطك وقمام فلامك بالصح الرهدا لانترقه أحدا ولاباء لامل الإنهادة إلى المنبي فرس مطلقاً. بل به مواصعة أحكمت بي المنحو

وور على الكنيات ١٩٣٧ع.

رامي الطر الأكتبات 1444ء.

وهم النقر الكحالات و (۹۴٪ ه

#### وُقَدُ جِيلَ بَيْنَ الْغَيْرِ وَالْمُؤْوَانِ؟!

فإنه تصب بين وهي مضافة إلى معرب. وإنما يُغرج ما ورد من نحو هذا على أن الغائم مقام الفاعل هو ضمير المصادر الدال عليه ووحيل) هو. أي. الحول، ولكونه أصمر لم يكن مصدراً مؤكداً فجاز أن يقام مقام الفاعل. وعلى ذلك يخرج فول الشاعر

وَمُوالِثُ اللَّمِي يُشَخِّولُ عُلِيفُ وَيَعْفَقِلُ ﴿ يُسُمُوا وَإِنَّا يُكْفِفُ ضَرَامُوكَ تَاحَرِبُ ال

أي: ويعظل هود أي: الاعتلال. والذي يشتهون الرجوع إلى الدياء قاله الى عساس. أو الأهل وطالل والوقد والدياء ويعظل هود أي: الاعتلال. والذي يشتهون الرجوع إلى الدياء قاله الى عساس. أو الأهل وطالل والوقد والدياء المساب أو يحل المبال الدياء المبال الدياء الدياء المبال الدياء المبال الدياء المبال المبال

<sup>(</sup>١) هذا محرِّبت لصخر من همروس الشريف انظر مفتمة ديوان الكنساء.

<sup>(</sup>٢) من الطويل لامريء الليس الطرفيوانه (٣٩) التصويع (٢٨٩/١) الاتسوق (٣٠/٣).



# 

لَقَنَاهُ يَقُو فَاطِي ٱلسَّنَوَيَ وَٱلأَرْضِ عَامِلِ الْسَقَيِكُو وَشُلا أَوْلِي الْمِينَعُومَ مَنْنَى وَكُنتَ وَارْبَعُ بُرِيدٌ فِي لَلْمُلْفِي مَا يَشَكَّمُ إِنَّ لَقَدْعَانِ كُلَّ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴿ ثُمَّا يَقَانِي مِن رُحْمَةِ فَلَا شَسِكَ لَهُمَا ۖ وَمَا يشبِكَ فَلا فريسَ فَعُ مِنْ بَعَدِواْ وَهُوَ الْعَرَبُرُ الْفَكِيرُ ﴾ بِتَأَيُّهَا النَّاسُ الْأَرُوا بِعَنْتَ اللَّهِ مَتَبَكُّمْ هِلْ مِنْ خَيْقٍ غَيْرُ اللَّهِ يَرُزُونَكُمْ مِنَ السَّمَلَةِ وَالْأَرْضُ لَا ۚ بِلَكُمْ إِلَّا هُوۡ فَاقَتَ ثَوۡمَكُونِ ﴾ ﴿ وَإِن بِتَكَوِيۡوَكَ اللَّهُ مُكِنَّ وُسُلٌّ مِن مُشْلِكُ وَلِمُا اللَّهِ مُرْجَعُ الأَمْوَدُ ۞ يَانِهُا النَاسُ إِنْ وَعَدَالُو حَقَّ لَلاَ لَشَرَائِكُمُ الْمُنِوَا التَّابِكَ وَلا يَقرَئِكُم الْمُنواةُ التَّابِينَ وَلا يَقْرَلُكُم الْمُنواةُ التَّابِينَ وَلا يَقْرَلُكُم الْمُنواةُ التَّابِينَ وَلا يَقْرَلُكُم الْمُنواةُ اللَّهِ في إِنَّا اَلْفَيْطَانَ لَكُوْ عَدُوْ فَأَغَيْدُوهُ عَدُواً ۚ يَشَا يَدَعُوا جِزْيَمُ لِيكُونُوا مِنْ أَحَمَٰكِ الشَّهِيلِ ﴿ اَلَّذِيكَ كُنُوا لَمُهُمْ عَدُاتُ سَدِيدٌ وَاقَدِّنَ مَامَنُواْ وَعَمِلُواْ الصَّيِلَعَاتِ لَهُومَ فَغَفِرَا ۚ وَتَعَرِّ كَبِينٍ ﴾ أَفض رُضَ لَمُ سُوَّهُ عَبِلِهِ. فَرَعَاهُ حَسَمَا ۖ فَإِنَّ اللَّهَ بُصِيلٌ مَن بَشَاءٌ وَجُدِي مَن بَشَاءٌ فَلَا تَذَهُبْ نَصْلُكَ عَلَيْهِ حَسَرَتٍ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ عَلِمٌ بِما يَصْمُونَ ﴿ وَاللَّهُ الَّذِي َ أَرْسَلَ الرَمَامُ مُشَيِّرُ مَعَانَا مُسْفَنَهُ إِلَ بِلَدِ مَيْتِ فَأَسْبِينَا بِهِ ٱلْأَوْصُ بَعْدَ مَوْجٌ كَارَالِكَ ٱلمُشْكُوفُ ﴿} مَن كَانَ يُربِدُ الْمِرَةُ عَلِيَهِ ٱلْمِزَةُ جَبِعا ۚ إِلَيْهِ بَصَعَدُ الْمَكِرُ الْلَيْبُ وَالْمَسَلُ الصّناطِ يَرْمَعُمُ وَالْبَسِنَ يَسَكُولُونَ السَّيِّعَاتِ لْمُتَمَّ عَدَاثِ شَدِيدٌ وَمَكُرُ ۚ أُولَٰتِكَ مُوْ يَهُورُ ۞ وَٱلْفَا خَلَقَكُمْ مِن قُلِبٍ ثُمَّ مِن فُلْفَةٍ فَمَّ حَمَلَكُمْ أَرْوَكِمَا وَمَا عُسِلُ مِنْ أَمَّقُ وَلَا تَعَمَّمُ إِلَّا يِعِلْمِهِ أَوْمَا يُعَمَّرُ مِن مُعَمَّرُ وَلَا يُنْقَشُ مِن عُمُّرِو، إِلَّا فِي كِنْلِ إِلَى أَفَكِ عَلَى اللَّهِ يْدِيرٌ ﴾ وَمَا يَسْتَوِى ٱلْمِحْرَانِ هَدَا عَذْبٌ فَرَاتٌ سَنَيَعٌ شَرَائِمُ وَهَلَذَا بِنُمُّ أَبُاخٌ وَمِن كُلِّ مَأْكُلُونِي لَحْمًا طَيِيتًا وَمُسْتَخْرِحُونَ عِلْيَةَ تَلْبَسُونَهَا ۖ وَقَرَى ٱلْقُلُكَ فِيهِ مَوَاخِرُ لِنَيْفَوُا بن فَضَادِ. وَلَمَلَكُمْ تَشَكُّرُونَ ﴾ بُولِعُ الْمِثْلُ فِي النَّهَكَارِ وَالْوَاعُ النَّهَارُ فِي الَّيْلِ وَمَخَدَ النَّسَسُ وَالْفَصَرَ كُلُّ يَجَرِى لِلْحَلِ مُسَمَّىٰ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَيُّكُمُ لَهُ الْسُلَاتُ وَالَّذِينَ مُدَعُونَ مِن دُونِهِ. مَا يَسْلِكُونَ مِن فِطْسِيرِ ﴿

إِن تَدْعُوهُمْ لَا يُسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ مَعِمُوا مَا أَسْتَكَالُوا لَكُوْ وَيُومَ ٱلْفِئْسَةِ يَكْفُرُونَ بِمِنْرَكِكُمْ وَلَا يُنْبِئُكُ وَمِثْلُ خَبِيرَ ﴾ ﴿يَأَيُّنَا النَّاسُ أَشَرُ اللَّهُ فَرَاهُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ اللَّهُ ٱلْعَبِيدُ ﴾ إن بَشَأَ يُدُيهِكُمْ وَيَأْتِ بِغَلَقِ خَدِيدٍ ۞ وَمَا تَلِكَ عَلَى أَشِّهِ بِعَرْبِينِ ۞ وَلَا فَرَدُ وَارْدِةٌ يُودَر أَخْرَىنَ وَهِن تَدْعُ مُنْفَقَةُ إِلَىٰ حَمْلَهَا لَا يُحْمَلُ مِنْهُ مَنْ أُولَةٍ ۚ كَانَ ذَا قُرْفَةَ إِنْمَالُمُذَرُ ٱلْدِينَ بَحَمَوْرَ ﴿ وَأَنَّامُواْ العَمْلُوةُ وَمَن شَرَكَيْ وَلِشَمَا بِسَكَرَكُي لِتَعْبِسِيةٍ. وَإِنَّى آللَّهِ الْمَصِيدُ ۞ وَمَا يَسْتَوَى ٱلْأَصْلَىٰ وَالْبَسِيرُ ۞ وَلَا ٱلطُّلُسَتُ وَلَا ٱلنُّورُ ﴾ وَلَا ٱلطِّلُ وَلَا ٱلظُّرُونُ ﴾ وَمَا يَسَوَى ٱلأَصَاءُ وَلَا ٱلظُّورُ ﴿ وَمَا يَسَامُ مَن يَسَأَمُّ وَمَا أَنْكَ بِمُسْمِعٍ مِنْ فِي ٱلْفَكُورِ ﴾ إِنْ أَنْتَ إِلْاَمْدِرُ ﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَكَ بِٱلْحَقِّ بُشِهَا وَلَهُمِزَّ وَإِن فِنْ أَشْعَ إِلَّا عَلَا فِيهَا نَفِيرٌ ﴾ وَلِن بَكَفَيْهُكَ فَقَدَ كُمَّتَ آقِيتَ مِن قَبِلَهِمْ عَنَاءَتُهُمْ رُسُلُهُم بِٱلْمِيْقَاتِ وَبَالزُّمُو وْمَالْكِكْتُبِ ٱلْشَيْرِ ۚ ثَنَ لَمُدُدُّ اللَّيْنَ كَفَرُواً فَكَيْفَ كَاتَ تَكِيرٍ ۞ أَلَّهُ قَرَ أَنَّ أَمَّهُ أَزْلَ مِنَ ٱلشَّمَآ إِمَّهُ فَأَخْرَهُمَا بِهِ، فَعَرَاتِ تُخْتَلِفُ ٱلْوَاتُهَا وَهِنَ ٱلْجِبَالِ جُدَدُ بِيضٌ وَحُنفِرٌ تُحْتَكِيفُ ٱلْوَتُهَا وَعَرَبِبُ شُودٌ ﴾ وَمِنَ أَنْنَاسِ وَٱللَّوَابَ وَٱلْأَهْمَاءِ تَعْمَلُكُ أَلْوَتُهُ كَذَلِكَ أَيْمًا يَغْشَى لَقَة مِن عِمَادِهِ ٱلْمُفْمَرُوٓأَ إِنَّ ٱللَّهُ عَرِيلٌ غَفُولًا ﴾ إِنَّ ٱلَّذِينَ يَتْلُوكَ كِتَبُ ٱللَّهِ وَلَكَاثُواْ ٱلطَّنَلُوهُ وَٱلْفَكُرُ مِمَّا وَرُفَاعَهُمْ بِمِنَّا وَعَلَابِيَةُ يَرْجُونَ يَجَدَرُهُ لَن تَكِورُ ﴿ لِلْوَقِيَةِ لَمُؤْرَقُمُ وَمَرْسِدَهُم مِن فَصَياهِ، إِنَّام غَـعُورٌ شَكَوُنٌ ﴿ وَٱلَّذِينَ أَرْجَيْنَا ۚ إِلَيْكَ مِنَ ٱلْكِنَّبِ هُوَ الْمُغَنِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ بَدَاهٍ إِنَّ ٱللَّهَ بِعِبَادِهِ . لَهُ فِيلًا يَعِيدُ ﴿ ثُمَّ قُولُنَا الْكِنْتَ الَّذِينَ ٱصْطَفَيْتَ مِنْ عِنَادِةٌ فَوشَهُم طَالِدٌ الْتَصْبِحِ وَهِمْهُم مُقْتَمِيدٌ وَمِنْهُمْ سَانِنَّ بِأَلْخَفِرَتِ بِإِذِنِ ٱللَّهِ ذَلِكَ هُو ٱلْفَصْلُ ٱلْكَيْرِ أَنْ جَنَّتُ عَذَنِ بَدَخُلُونَهَا يُعْمَوَّنَ بِهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِن ذَهَبِ وَلَوْلُؤاۚ وَلِيَاسُهُمْ فَهَا حَرِيلٌ ۞ وَقَالُواْ ٱلْخَمَدُ يَقَرَ الَّذِي أَذَهَبَ عَنَا الْحَرَدُّ إِنَّ رَمَّا لَغَفُورٌ مُسَكُّورُ ﴿ أَنَّذِي أَخَلْنَا وَالْ ٱلشَّفَاءَةِ مِن فَضْفِي لَا بَسَشَنَا فَهَا نَصَبُّ وَلَا يَعَشَّنَا فِيَالْعُونُ ﴿

القطميما ١٨٠ المشهور أنه الفشرة الوثيفة التي على نوى التمرة . ويأتي ما قال الفسر وذي الخدو. حمع حدة الماء وهي

<sup>(</sup>۱) القصير القرائبان البرب (۱۲۵۰) (۱) المند الطرائبان البرب (۱۲۰۱۵)

\$4\$ ...... موزة فاطو/ الأيات . ٢٨٠٤

الطريقة تكون من الأرض والحبل كالتعليم الدفليمية النصية طولًا. وفال تلوعشري: ووالجُدُّد الخطط والطرائق. وفاك لبيد ألر مذهب جدد على الواحد، ويقال: وحدد الحيائه للخطة السوداء التي على ظهره، وقد يكون لفطبي جدلساك مسكيناك تفصلاك بن لوني ظهره ومطاءر النهى - وفال الشاعر:

### تُعَلَّقُ مَرَّفَةً وَجِمَّةً ظَهْرِهِ كِفَاقِلُ يُجْمِي بَيْسَتَهُمُ وَلِيصُ الْ

الجفاد : الحط الذي في وسط ظهره ، بصف حما وحتى . القريب الشديد السواد الغب يفت الغولة أحما . والحدد فه قاطر السموات والأرض جاعل الملاكة وسلا أولي اجتحة متى وفلاث ورباح يزيد في الحلق ما يشاه إن تأله على كل شيء تغير ، ما يفتح الله تنافس من وحمة فلا المسك لها وما يسلك فلا مرسل من بعده وهو المربز الحكيم ، يا أبها النامي الكروا تصدة الله على فالمركز والمركز المحكوم . يا أبها النامي المحكوم على من خالق غير الحج من المسهاء والأرض لا إله إلا هو فأى تؤقكون ، وإن يكذبوك قفد كلبت رسل من قبلك وإلى الله ترجع الأمور . يا أبها النامي إن وعد الله عن غلا تفريكم الحباة الذبن ولا يفرنكم بالف المغرور ، إن الشيطان فكم حصو فاتخذوه عنواً إلها يدعنو حزبه ليكونوا من أصحاب السعر ، الذبن كفروا هم عذاب المحاف العباطات لهم مقارة وأجر كبر ، المهن زين قدموه عمله قرآء حسناً فإن الله يشار من بشاء قلا تذهب تفسك عليهم حسرات إن الله عليم بما يصدون في .

هذه السورة مكية (١٠ ولما ذكر تعالى في أخر السورة التي قبلها هلاك المشركين ـ أعداء المؤمنين ـ وأنزلهم مشارق العذاب، نعين على المؤدنين حمده تعالى، وشكره لنجاله، ووصفه بعظيم الانه، كيا في قوله: ﴿فَغَطْمِ دَابِر الغرم الذين خُلسوا والحُمِد لله رب العالمين) [الانعام: 80]، وقرأ المسحاك والزهري: ﴿ فَعَلَىٰ جِعَلَهُ فَعَلَّا مافيةً وتصب ما يعدم. قال أبو الفضل الرازي: وقاما على إضهار الذي فيكون نعبًا به عز رحل، وإما يتندير قد فيها قبله فيكون يمعني الحال، النهس. وحدف الموصول الاسمى لا يجوز عند البصريين. وأما دلحال فيكون حالًا عكية، والأحسر عندي: أن يكون خبر مبنةأ غفوف. أي: هو قطر، وتقدم شرح وفاطر فلسموات والأرضع وأنه المني خالفها بعد أنا فرتكن ووالسموات والأرض) عبارة عن العالم، وقال أبو عبد الله الرازي: ١٥ همد يكون ل قالب الأمر على النصف، ومعم الله عاصلة، و﴿ الحمد لله الذي حلق السمنوات والأرض وحمل الظليات والنورك والاتمام ٢٦(شارة إلى أن النصمة العاجلية ودليله ﴿هو الذي خلفكم من طين تم نخبي أجلاً﴾ [الأمدام: ٢] وفواط. فد الذي أنزل على عبد، الكناب﴾ [الكهف: ٦] إشارة إليها أيضاً، وهي الاتقاء. فإن الانقاء والصلاح بالشرع والكتاب والحمد في سورة سيأ يشارة إلى نحمة الإيجاد، والحشر ودليله فإيعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها، [سبأ: ٣] وقوله. ﴿وَقَالَ الذَّبِنَ نَفُرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةِ ﴾ [سبأ: ٣] وهنا إشارة إلى نعمة البقاء في الاخرة دليله ﴿وَتَلْفَاهِمِ اللَّائِكَةِ﴾ [الأنبياء: ١٠٣] فعاطر السموات والأرس: شناقهما لمنزول الأروام من السياء. وخروح الأجساد من الأرض، وليقه (جاهل الملائكة رسلاً أولي اجتحة) أي: في دلك اليوم. فأول هذه السورة متصل بآخر ها مفيء لأنا (كما فعل بأشياعهم من قبل) بهان لانقطاع رجاء من كان في شك مريب. وبكا ذكر حاضم ذكر حال المؤمن وبشره يارسال الملائكة إليهم مبشرين، وأنه يغتج هم أنواب الرحة. وقرأ الحسن (جاهلٌ) بالرغع أي: هو جاهل وعبد الراوث عن أبي همرو (جاعلٌ) وفعاً خبر نفوي والملاتكة، نصباً حلف النفوين لاقتقاء الساكنين. وقرأ ابن يعمر وخلبه بن نشيط (جعلُ) فعلاً ماضياً (الملائكة) نصباً. وذلك بعد قراءته إفايقي باللف والجر تقراءة من قرأ ﴿فالنَّ الاصباح وجعل

<sup>(</sup>٢) قبت لامري، القيس (٩٢). (٤)انظر زاء للسي ٢/ ٢٩١).

الليل مكتُ ﴾ [ الاحداد ٩٠] وقوأ حسن وهيد بن فيسن وولدين بوسكان لسبق. وهن لغة فيم الوقال الوعشري الرقري، (الأدي فعر السموات والارض وحمل اللائكة) فعل فرأ (عطر) ووسمل فيسمي أن تكون هذه الجمل خباراً من بعبد إلى ما أسا له إليها من النعم، كما تقول: العضل لإيس احسن إليه بكفال حوليا كذا، يكون ذلك جهة بنايا لفعله الجميل المذلك كذب في قوله (فطر) وحمل) لأن في دلك يعمأ لا تحصي ، ومن ما أوجيتس) فالأسهر أسها الله داعل فعني الصيء فكومات صفة هذا وعيء الخلاف ف نصب ورسلام مهدمين السيراق أبه مهموت ناسم العاعل وإن كاب دائمياً باللهكان إصابته إلى السبخ، نصب الفاتي . ومدهب أن على أنه منصوب بإصبار فعل ، والترجيح من المدهبين مذكور في المحر ، وأما من معت والعلائقة؛ فسنعرج على مدهب تكسنتي وهشام في سواز إعهال المصلى النصب، ويكون إداعك إعراب بطلاً. وقبل: هو مستقل، اقليره. محمل اللاتكة رسلاً ويكون أيصاً إعراء عالًا، ومعي ورسلاً) بالرحي وعبره من أوعره، ولا يربد همج اللائكة، لأبهم لبسوه كنهم وبدلاً، يعن الرسل حديل وببكائس وإسر قبل وعرزانيل، والملائكة الشعافيون، والملائكة السدون حكام العدل وعواهم كالذك الذي ارسله لله إلى لأعمى والامراس ولأعراج وراجيحة) هم حاج صبعة جمع العلقي وقبالس جمع الكانزة مواصيح على ورياهمل فإن كالهالم يستمركان والمجموع مستميلاً في القصل والكثير الرفعاء الكلام على إمثني وألات ورُماع) في أول النساء مشاعاً، وبكن المذيرون العرصوة المكلام منه صاتراً ، مثال الرغشري (إملق والذات ورماع صفات الاحتجال وإغاله لنجره النكوار احمل هوان ولالمال عدلت من ألفاه الأعداد من صبع إلى حبة أخراقها عداد عمر عل عامر وحدم عن حشه وعل لكرمر إني حبر تكريرا. وأما بالوصعية فلا تفترت حال فجاءين العدولة والمعدون عندر ألا تراك نفول: بنسوة أرامع ومرجال تلاة ملا يعرج عليهاء أأنتهن أفحعل المانع للصراء هو تكوفر العائر فيهان ويشهور أنها استعتراس مصرف للصفة والعمل أوأما فوماء بألا ترائاه فهما لدس الصعدفي فأم العدول فل أفصة في أفعل وفي ثلاث ولبس مصحيح، لأن مطنق الصحة لم يعدوه عنة بل المترطو عنه، فلمس الشرط موجوناً في أرمع لأن شرعه أن لا يقبل ماء التأليث الريس شرطه في ثلاثة مرحدةً. لأنه ل بجمل عنة حم الناسب. فقياس الرعشري فباس مستن إدعمل مورشرط كول مصعة عبة روقال الراعطية المعدلان هزاجال تسكير فتعرفت للامدل فهي لأخصرت للمشل والنعربات وقبس فالعابل والصفياء المنهيي وهدا أندنل هو مشهبور، والأول فوك لمعض الكوفيين والطاهر أل الماك مواحد من صحب له مناصب، وأسر الاتق، وأخر أربعة، وأحر أكثر من ذلك عا روي.. وأن لجريل مشاتة حياس، منها النش بيام سها الشرق إلى الغرب، ذلك فنادن ووقعه الرعيشري يتكسو على تجهيه هذه الاجتمع، وعلى مسيرة الثلاثة عا لا يجدي مائلًا مطالم ذلك في كتابه الرمالات فرقة: المعلى: أن في كل خالب من الحك جناحك وفريعصهم للانف ولنعصهم أوبعقه وإلا طواقلت للإنف بإنحلانا اعتدلت في معادمه رأيها لنحل من الأجنحة و وقبل عل هي فلانة واحد كيا بوحد تنعص الحيونات والطاهرة أن الرحامن الأجمعة العارضيت به في اللغة. وقال أمر عمد لله مولاني. دويل بعد في قوله (احمد لله عاطر السمرات والأرض) وهو لذي حكيما عنه أن قوله (جامل الله تكة وملاً قرلي أجمعة على (ثلاث ورمع) أنع ما يكون لذي الخياج إندارة بان الحجة - ورباعه: أن عنه ليس شيء فوقه - وكل شيء تحت فدرنه ونعمته، والملائكة لحد وعه إلى له وأخدون منه بعمه. ويعطون من دوبهم بما أحدوه بإدر انه. كما فال أمالي الرئامة الروح الأمين على فللك) وقوله ﴿علمه شديد العرى ﴿ [الشعب الدراء قباق بعالي في حقهم ﴿ المديرات أمر ﴿ [الله هنده] فهما حياجته، وفيهم من يهمل ما يعمل من الحبر والبطة، وفيهما من يقطه لا تواسطة، فالدعار بواسطة عبهم من له اللات مهات، وعبم من له أربع مهات. وأكثره البهي . وبلغه في هده وفي إعطر السعوات والأرض) محت

واع الخرالصانية ٢٠٢٥ ابن بعيش ١٠١٥ التصريح ٢١٤١٠ شرح الكادة ٢١٢١.

عجب، وأبس عن طريقة فهم المرضاص بدلولات الألفاط الني حلها ما حمل والظاهر أن إمني، وما يعده من صفات الاجمعة الوقيل وألوق أحمجة): معفرص. وومنني حال والعامل معل عقوف بدل عليه ورسلاً) أي: يرسلون متى وثلاث ورباع أقبل: وإقا حملهم قوق اجمحة. لأنه لما حملهم وسلاً حص ف أحتجف ليكون أسرع للغاذ الأمر وسرحة إلغاد المقضاء فإن السافة التي بال انسياء والأرص لا تفطع بالإقدام إلا في سبين محملت فيه الأحمجة حنى بدلوا المكان المعبد في الوقت القريب كالطبر (يزعد في الحلق ما يشاء) نقرير لما يقم في التموس من التعجب والاستخراب من حمر الملائكة أدني أحججة أني. ليس هذا بهدو و فدرة الله طاله بزيد في حلقه ما بشانه. والطاهر. هموم الحلق. وقال الفراء (عهدا في الاجمعة التي للملائقة. أي. بريدق علق اللاتكة الاجمعة، وقائبًا في هذه الوبادة الحنق الحسر، أو حسر العموت، أو حسن الحمط، قو غلاجة في العينين. أو الانف، أو عقة الروح. أو الحسن، أو جعودة الشعر، أو العقل، أو العلم، أو العبنمة، أو العقة في الففراء، والحلاوة في العمر. وها، الأفوال على سبيل المشهل لا الخصر. والآية مطلقة تشاول كل ريافة في الخاني، وقد شرحوا هذه الريادة بالانتهام المسجمينة. وزيا بشارع عام لا يخص مستحسباً دوب عبره. وحتم الأبة بالقدرة علي كل شيء بدل على ذلك . والعتم والإرسال سنعارة للإطلاق ما إلا مرسل لمع مكان لا فاتح له . والمعني: أبي شيء بغلام الله من رحمة أأي العمة ورزق أو مطرأو صحة أو أمن أو غير دلك من هنتوف بعياله ناتي لا يحاط بعدهما أومة روي عن الحدويل التفدمان من تصبير ورحة منهاء معين فليس على الحصر منه إنما هو مثال، قال الزهشري : هوتنكم الوحمة اللإشاعة والإجامي كأنه قال من أية رهة كالنب سرارية أو أرضيتها فلا يفدر أحد عن إمساكها وحمسها . وأي شيء بمسك علقه علا أحله يقدر على إطلاقته النهيل. والعموم معهدم من اصبر الشرط، وإمن رحمة) لبيان ذلك العام من أي صنف هو ا وهو ٤٤ اجتزى، فيه بالكرة للفردة عن الحمم العرف الطبيق في العموم الأسم الشرط، وتقليره، من الرحمات ( وإس) في \* موضع الحال: أي : قالناً من الرحمات ولا يكون في موضع الصعف لان اسم الشرط لا يوصف. والطاهر: أن قوله إوماء بمسك عدم في الرهمة وفي فعرها. لأنه لم يذكر لم نيرين. فهم ملق عبر العموم في كل ما تسلك. فإن كان تفسيره (من رحمة) وحلفت لدلالة الأول علمه مكون له كبر الضمير في وعلا مرسل لدمن بعدم هلاً على لفظ وما، وأنث في (علا عست لها) على معني (ما) لأن مصاها الرحمة. وقويء إغلا تُراجِل فازيئاتِ الصمير، وهو دليل على أن التصبير هو من رحمة وحدف لدلالة ما قبله عليه الوعل الل عباس : و(من رحمة) من باب ثوية وفلا فسنك هام أي : عوبون إن شاؤوا وإن أبوا وما بمسك من باب فلا مرسل له من معدد فهم لا يتونون و راهده أنفيةً (من راهة) من عاراته، قال الزخشري : ووفإن قلبت ) فيا تقول فيمن فسر الرحمة بالثوبة وعزاه إل ابن عنمس؟ (قلت ) أواد بالتوبة المدابة لله والترفيق فيها، وهو الدي أرافه ابن عباس إن قاله فعضول. وإن أواد أنه (بدشاء أن بتوب العاصي تات. وإن تريث لم بتب. فعردود، لأن الطائعيل بشاء النواة أعداً، ولا نجور عليه أن لا يشاء بهاء النهبي وهر على طريقة الاعديال إمن بعيدم هر على هذف مصاف. أي : من بعد إمساكه كقرله ﴿ فَعَنْ يَهِدِيهِ مِنْ عَدْ أَنْهُ } [الحَالِية ٢٣] أي: من بعد إنسلال الله إباء. لأن قبله ﴿ أَصَّلُهُ الله على علم ﴾ [الجالبه ٦٣] كقوله ﴿من بضلل الله فلا هادي له﴾ [الأعراف ١٨٦] وقدره الزعميسري من معد هداية الله. وهو نقدير قاسد لا يناسب الأبه. جرى فيه على طرَّبنة الاعتزال: ﴿ وَهُو الْعَرْبَ الْعَالَبِ الْغَافِو عَلَى الإرساق والإسساك ( الحكيم) الفق بوصل وتسلك ما ، افتمنه حكمته . (يا أيما الناس) حطاب تقريش وهو منت لكن مؤمن وكافر ولا سيها من عبد عبر الله ، وفكرهم بنعمه أي إيجادهم الزلادقروان لبس أمرأ بذكر اللممان ونكل به وبالقلب وبحفظ المعمة من كفرانيا وشكرها، كعولت لمن أحممت عفيه : والاكر أيادي همنك، تربد حفظها وشكرها والجميع مغمروون في يدمه الله. ما قطاب عام اللفظ وإن كان ترب فلك جسب فريش، ثم استفهم على حهه النقرير (علر من حالق غير الله) أي. علا إله إلا الحالق ما تعبدون أشم من الأصنام وقرأ ابن وثاب وشعيل وأنو حمقر وربد بن عل وحرة والكسائل لاعيَّن باغتص. نعتاً على النفظ. ولاس ساق) سبطًا.

و(بروهك) جوروا أن يكون حبر للمتدأر وأن يكون صفته، وأن يكون مسأحه والحر على هديل الوجهين محدوف. تقدره الكنار وفرأ تسبه وعيمي والحسن وباني السنفة وعراء بالرفع الرجوروة أنزيكون بعبأ على الوصيع فهاالان احج مغنا عل اللفط، وهذا أصهر، شوافق الفراعزم. وأنَّ يكون حراً المستدأوان ركون والالا بالسم معاهل عدي هو احافل لأمه ف المتمد محق أداة الاستفهام صحيح إغياله الفائك أفائه والدفي أحد وجهيد وأق عدا يطرد وهو أن اسم العاص أراما جوى هواه إذا احتمد على أدافا لاستفهام أحوى عرى الفعل فرفع ما يعاد هل يحوه أن تدخل عليه إهلَ ؛ التي للاستخراف ا المتعول: عل من عالمه الوبدون تمها تغول على فانه الرسمون والطاهر أنه لا بجور. ألا نوى أنه بغا حرى مجرى لعمل لا يكون فيه عموم خلافه إنذ أفحلت فلمه زمرع ولا أحفظ مله في لمبان العرب ويسفى أن لا بعدم عن إحدره طل هذا إلا السرع من كالاء العرب أوقرأ الفصل من إبراعيم المعولي وعالى بالنصب على الاستناء والحرابا إبراؤكوم وإما يحقوف وزيررقكم، مستألف. وإذا كان (بررقكم) مستأنفاً كان أولي لا تبها، صدقي إحالق، على عبر الله محلات كومه صعه. فإن العبطة بغد فيكون لم حيق غير العالك، ليس براوقي ومعلى (من السية) طلطر (والأرض) بالشات ولا إله إلا هو: حملة مستقلة لا موضع ها من الإعراب وقان يؤفكون أبي النبط بصرفون على الترجيد إلى الذرك وإن مكتبوا ( إلى ( لامون) تقدم الكلام عن ذلك . وب وعد القاحي و شامل خيم ما وعد من تواب وعقاب وغو ذلك. ومرأ الحمهور (العرور) نفح العدل واسره اس عسمو بالشهالين وقرأ أنو جيوه وأبو انسيال بصمها جمع غار أو مصدراً. كفوته: ﴿ فِلدَاهُ مَ بغروز ﴾ [الأعراف: ٢٠] ونفاء الكلام على ذلك في أحر نعاب. وإن الشيطان لكع عدو، مداونه للشتاء لاسة ادم. وأني عد وة أغصم من أن يقول إن سم ولا عوسوم) أحمين وولا مبليهم، ويافيا ودعة وأم أبي: الفاطعة والحالفة بانده انخرخ الدامين أنَّ مفصيده في دعاء حزمه يمد موامد مهم في السار بديزل هو وهم في العداد، وهو حريص على فلك أنبد الحرص حي بعر المبدق فوله في (علا عوبيم) وولا فمصمر، لأن الاشتراك مع يسوم فالفد يتملق به مخلاف المعرد بالعداب. لم ذكر الفريمان وما عدهها من معقب والنواب ومناً بالكفلي المعاورة فوله والفاعدمو حزمه فأتم عمر الكدفو معاقد في فاحرة القالداس خطية : مواللام في وتوكدته لام الصديدون والعال بدعهم إلى السعر إنها انفل أن همار أموهم. هن دعاله إن والناء التهن الإنفوال: هو تما عارفيه عن المست تأنيب عنه دعاؤهم إلى الكفار، وتسبب عنه العداس. و(الدين كعروا) (والدان أصواً استدأن وجوز معشهم في (الدين كفروا) أن يكون في موضع عفص بعلاً من وأصحاب السعبي) أو صافه وال موضع نصب سالا من (حزم) وفي موضع ربع بذلاً من همدين إنكوبوغ وهذا كنه عمولنا من فصاحة النفسيم، وحراك القائد ا واقس ريل به سوء هينه فراه حيسام أي: هراي سوء عديه حيث وزمل ميتمة موصول ولحَّره محدود ، «اللهر. يتنفيه المصر أن يكون النفدير اكمن لم بهر له تخفيله الواقعين كان على بهية من وبه كمن زيل له سوء عماه) (محمد 196) ﴿ أَفْسَنَ بِعَلْمَ آمَا أَنْوَلَ إِنْيَاكَ مِن رَبِتَ أَفِي فَسِي هُو أَصِيرٍ ﴾ [الرحد: ١٦٠] ﴿ أَوْ مِن كَانَ مِناً فأحبيها ﴾ [الأنحم: ١٣٠] أنه هال فاكسل ملله في الطميلت) [الأمام - ٣٣] وقاله الكيسائي : أبي: وتقديره تدهب بفسك علمهم حسرات لدلالة (علا المدهب بعيمت علمهم ي وأويد في التقديري في أنا حيثُ وأفيله التدكيب عداء الذي فجدت دلك الدلالة وفوت الفرجس من بشاه) وذكر فدين الوجهين الرجاح، وشرح الزعشري هنا ويصل بن بشابة على طريقه أي دير مرضع من كتابه من أنه الإصلال موحدلانه وتخليه وشامه مأن بألفاظ كثيرة في هذا الفعي ، وفرأ الخمهور إلعمل وَّسُ مسيأ المعتمول (أموأ) رفع -وقرا عبيد بن عمين بريك له طوع منياً للغلامل ونصب (طوء) وعه أنصها وأسوأ) على وزب أقفل منصوباً. وواسوا عمله) هو الشاك الوفراءة طلحة وأمل بغيرهام فالدصاحب المعرص التلاصتهمان نبعني العامة لمنتذير الوبجور أسيكون هعني حوف الله الدويدة. التهام كواحدُف من المشهور الجواب، النهن الريعني بالحواب معراستدأ الرمالتهام العايزان لأحمّه آتي. تعكر وارجع إلى افع فإن الله يصل من بشاء ويهدي من بشان، تساية للرسول عن كمر فومه، ووجوب أمسليم غه في

إصلاله من يشاء وهذاية من بشاء. وقرأ الجمهور وفلا تُذَعَلَ نشكت، مبنياً للعامل من دهب ولانشك) قاعل، وقرأ أبو جعم وقادة وعيني والأشهب وشبة وأبو حيوة وجيد والأهمش وابن عيصن ويلاهب، من أذهب مسند الضهير المحاطب (تشكك) عصب، ورويت من فاقع، والحمرة : هم النمن على قوات أمر، وانتصب وحبرات) على أنه معمول من "حله، أي : فلا تبلك نعمك للاحبرات، وإعليهم، معمل با وتدهب كي تقول: هلك عليه حياً وعات عليه حزاً . أو هو بيان للمنحسر عليه، ولا يتعلق بـ (حمرات) لأنه مصدر فلا يتقدّم معمولة . وقال الزهشري : ١٩٠٩ ووجوز أن يكون حالاً كان

مَثَقَ الْهَمَاوَاجِسُو لَخَمَّهُمُ شَبَعَ النَّسَوَى ﴿ خَبَقُ فَخَبِسُنَ كَمَاكِينَاكُ وَمُسَلَّوِا اللهِ يريد: رجعن كالكافل، ومدورةً: أي: لم يين إلا كبلاكلها ومدورها وت قوله :

فَتَعَلَى إِلَّهِ مِنْ فَتَسَاقُطُ فَتَقْسِسَ \* خَنْسَوْاتِ وَوَكُرُفُتِم لِينَ مُنْفَعَمُ \*\*\*

انتهى اوما ذكر من أن كللاكلاً وصدوراً حالان هو مذهب سيبويه اوقال المرد: وهو نهيز منقول من الغاعل. أي ا حتى ذهبت كملاكلها وصدورها و الم توهدهم بالعقاب عن سوء صمهم فقال (إن الله هذم عا مصمود) أي ا فيجازيم عليه .

وافة الذي أرسل الزياح فتير سحاباً فسفته إلى بلد ميت فاحمنه به الأرض بعد موتها كذلك النشور . من كان يرجد العرة فقد العرة جمعاً إليه يصحد الكلم النفيب والحمس الصائع برقمه والذين يمكر ون السينات لهم هذه به شهيد ومكر أولئك هو بيور ، و قد هلقكم من قراب تم من نطقة ثم جملكم أزواحاً وما تحمل من أنفي ولا تضع إلا يعلمه وما يعمر من معمر ولا يظهن من صعره إلا في كتاب إن فلك هل فقه بسير ، وما بسنوي البحوان هذا عقب فرات سالغ شرابه وهذا ملع أجاج ومن كل تأكلون خام طرياً وتستخرجون حدية فلمسوما وترى الفلك فيه مواخر دينفوا من فضله ومسكم تشكرون ، بولج الخليل في البيار ويوفيج النبيار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري لاجل مسمى ذلكم الله ريكم له الخلف والفين تدعون من دوله ما يلتكون من قطير ، أن تدعرهم لا بسمعوا دعاءكم وتو مسعوا ما سنجابوا لكم ديوم القبادة بكفرون يشرككم ولا بتينك من حبر في

لما ذكر أشباء من الأمور السياوية وإرسال الملائكة، ذكر المبيد من الأمور الأرضية الرياح وإرساطة. وفي هذا احتجاج على متكري البحث، دفع على الثال الذي يعاينونه، وهو وإجباء الموقى سيان، وفي القديث: أنه قبل لرسول الله - يُؤلار كيف يُحيي الله الموقى وما أبة ذلك في خلفه \* مثال: مل مررت يوادي أهلك علاً ثم مررت له بهز حصراً فقائوا المعمد، فقال: فكذلك يحيي الله الموقى وللك أبته في خلفه الله. فإلى أرسر، في معني يرسل ولذلك عطف عليه (فنتري وقبل: جيء بالمضارع، حكاية حال يقع فيها إثارة الريام السحاب وستحصر تلك الصورة البدينة الدائة على الفنوة الريانية،

والإ اطر الكناف ٦٠٠/٢.

وج) من الكامل العلم فيزانه (۱۹۵۳)، الكتاب (۱۹۲۵) (۱۹۲۰)، روح الطاق (۱۹۳۰/۱۹۳)، الفرطي (۱۳۰/۱۹۲). وج) لم يند للاقال العلم القراطي (۱۹/۱۹)، الكتاب (۱۹۲/۱۹۰) روح الحالي (۱۹۲/۱۹۲)

<sup>(</sup>٤) دگره لين الجوري ي زاد المسج ١٥٧١/١.

ومنه (هنتصم المرص محصود) (185 - في الرمحشوي الموكنة بشملون لكل بعل مها لوع ثبير حصوصية محمد يستفرمه أو تهم المعاطمة والعرائلات كو فال للمصاشرة.

إنا أن في الفيرة الفيرة القيل إن الشاعفة مخصصاته الفيرة ال

لابه تصدأنا بصور العوم الخاتة التي كبحرم منها الزاعده على صرب الغزل كالم يصرهم إياها، ويطلعهم على كمها مشاهدة للتعجب من حرامته على كل هذن وشائه عند كه اشتاة الوشالين سوق السجاب إلى البلد الجيث وإحجاء الأرص بالطريحة مدعان بالكناس الدلائل على المدرة الناهرة الهن المنص وأحيية معدوداً بهي من لعبد العبية بأن ما هو أدخل في الاختصاص وأدل هيجاء النههي. وقال الواعد نشاأر إلى ما وللحصاء ، والى أرجل بمعط المامي لما أمسه إلى الله وما المعلم تعاني نقوله (كزز) لا ينقي زماناً ولا حره زمان. فلم يأت بلقط المستقبل، لوحوب وقوعه وسرعة كومه، ولاء فرخ من كل التيء فهو قدر الإرسال في الاوقاب المسومة ، وإلى المواصيع البينة، ولذ أسند الإشارة إلى بريام وهي تقام ، في رمان فالـ إعتاب، وأسية وأرسوع إلى العائب وفي ومسقاده وولاحيت إن التكفيع لأنه إن الأولى عرف الفسد بعجر أس الأفعال ، هو الأرسال ، ت 10 هزف فال (أما الله ي هزفني صفت السحات لأحبيت الأرض ، فقي الأولى تعرفت بالمعلى لمحبيب وفي الثاني تذكير والبعث (وهيشاه) و(مأحيث مصاحد الماهني مؤدر ما ذكرنا من الفرق بين (هنم (والوسل)). ينهى (يعمّا الذي فكر من العرف بن إلرمس: ووفيتين لا يطهل لا ترى إلى فوله تعالى في سورة الروم ﴿ لَمُ الْذِي يُرْمَسُلُ الرَّبَيْعُ فنتم منه المالِ [الروم: ١٤٨] في الإحراف ﴿وهو الله في يرسل موماح بشرى من يدي وهيم ﴿ الأعراف: ١٨٧] كبات = ا ما إن الإرسان بالصارع، براته هذا من انتفل و الكلام والتصرف في البلامة أوامة الحروم من مسهر الغائب إن صحر المكتم العظم عمله فهر من بات الالتفاف. وتفتلك ما في الإغراف وهدماه بلي منذ بيت فأثرانا له الحد أخر حداله من كان التعراف؟ [الأعراف، 27] وأماليال - وما يقعله بعالي إلى العروم، وكل فعارس، كان أسسال هره نجل، فهو فعله حقيقة فلا فرق البن فالبسطة وأن ذاته ومن ما السنة إلى عموم الأل عموم ذلك هو إلجادة وحاقة والوالمشور والعصادر شر طبسارنا أحمى بالخاف لأعشى

# منتي ينقيون مشامل بدشا وكال المنا فلسنا القسليب الشاجيرا"

و(النشية) مبدأ والحار والمحرور قبلة في موسع الحرب والتنبية وقع خهبات لما دست الأرض البنة العباد الالمعبدة نفق الحدث الالعبدة الخدم المرافقة بالمحدث الالعبدة الفيل الحدث الالعبدة الفيل المرافقة بالمحدث المرافقة والمحدث المرافقة المحدث المرافقة والمحدث المرافقة المرافقة المحدث المرافقة المرافقة المحدث المرافقة المرفقة المرف

و ۱ مغر الدين و مغرسي وي در ده و يكتبت وي ديوسي، و ما للمي (١٥٧٩ م. در اللمي (١٥٧٩ م. ١٥٠)

روي الطراب والمجاور والمطرور والمتعاري والمتحاولات

العام لله جميعةً في السنان ١٣٤ ) فيمن أن لا عوا إلا لله والوليان. ولان فويض العرة دار. وله المستوسس والشافعوان الدل المنهي ه - ولا ندل بين قوله وظال العزة عد حبيه : وإن كان الطاهر أنها له لا لعود و من يوله هوهد معوة وقرسوله وللمؤسين ﴾ [المنافقوت ١٨] رب كان يمنص الأشارش لان العوة في احقيقه مديات بناء وليرسون بواسطة قربه من القدا وللمؤملين بواسطة الرسول، بالمعكوم علمه أولاً غير للحكوم عليه نابياً ، وزمل نسب شرط وحملة الخبرب لا بدأن يكون فيها مممر يعود على السير الشرط رفا لأبوكن ظرفاء والخواب هدوف التصير دامل حسب نبك الأنبان السابعة رافعل نبال عدهات فهوا معلوب. وعلى قول فناه، فبطلهة من الله. وجل قول الدران فليسبب اللك إلى الله. وعلى المدر الرابع فهو لا سالها، وحدف الخواب المشتاء عنه يفواه ووفد العره حيعاً والدلالت عليه الوانطاهر من عده الأفوال فول قنادة فليطامها من العزة له يخصرك فيها كيا بريد. كما فت تعلق ﴿ ووحر من مثناه وبعد من بشامها إلى عمران ٢٦٠) والتعب (جدمًا على الراد والجراه موة العلم وعرة الاحرة الزرافكمو العمس الترجيد والرسيدة ودي القروسي فلكن وقال براحيص واشهادة أنالا إله ولا فلدور وقبل: كنه بدغور على صاخى الموسان وقال كندره وإن تسلحان المداخنة وقال إلدولا الذواقع أكار فعوياً حول العرش كدول البحل بدكر صاحبها، ﴿ وَمُ الجُمهور ويطُّعَانُ سَبُّ لَمَاعَالِ مَنْ صَعَادُ وَالْخَبُ الطبيبُ صوفوهماً ٩ والكلمية عمد كلمة، وقرأ على دواس مسعود والسلمي وإبراهيم ويصعارو من أصعد الكلام الطبيما على الناء المتصعول و النهي الدوقرا ريدان غل ونصيطها من صفعا الكلام رني الوصعيد الكلام إليه نعالي تعارق العاعل وفي المسعى إليه، لأمه احال السرافي حجال ولام الكانم الصاطالا موصيم بالصحاق الان الصحود من الاحوام يكون واعد ذلك كباية عن الفول روصعه بالكرال فإراعال عنز كعبه وارتصر ندأس ومنه برانهما بني احتكم وربيه الأمر إليه رئيس هناك عمواق الجمهة. والرأ الجمهل ١٩١ مثلُ العائم وأرفعها فاوالعمل مشاً وزيرفته الجراء وناعل ويرفده صبر بعرد على والعمل العائس) وصحير النصب عود على (الكامر) أي . ترفع الكانير الطبيب قالم من عيض والحسن ومن حمير ومحاها ، عماحاتا . وقال الحبسري فيحرص الفول على الفعل فين واتعى الذول الدمل فينز وإن ماله دروي وعدر ابن عباشن بحود فان أداب دكراتمة العبد وقال كلاما حبياً والذي فرانصه ارتفه فوله مع حمله وإلا مال بالما ولا فرائضه بدادوله على عمله و اوفيل عممه أوفي به . قال الراعضية الموهما قول برده معتقد اهل السنة ولا يصبح عن سن صامل الماحق أل الفاضي نفر نصم يُلا تك المدوقات كلامًا طبها فإنه مكنوب له. منظم وله حسمانه. وعليه سيئاته والله بنصل من كل من انص الشركاء. وقال أنو فسانع.. وشهر بر حرسيد فكس فدا القول وسيس تهاعل يعيد عن والكفيري ومستر النصب على (العمل الصالح) أي: يرفعه التحمر الطبيع، وقال تفادم على الماعل هو صدر يعود من الفاراغا، تفصيل المبالح أني الرصو الله إليم أني: بطبقه وقال أن عقبة. هذا فرجع الانوال وعلى بر عالس ورانصل الصالح بدرقع عدمله وبشرعه، المعدم على خلف مصاف، وبحور عمدي أن تكون والعمل، معطوعا على والكف الطبيب أبي، بميسندان إلى الف وورياعه، استناف إحمار أتي البرفعها غفاء ووحد الضمر لاشتراكهي أن مصعاد والصمر قد عرى عرى السرالات إذ فاكرنا لفظه مدرياً والمرادع النشاف وكاله فيل البس صعودهما مراداتها بإرهات وهوائم إياهما أوهرأ ببيهيء برائي هيلة ووالعمل بصالع معملها عل الاشتمال الانفاعل صمير إنكاب أو صبير على وإمكرع لازه وبالسيتات، بعث لصدر عدوف أي المكرات السينانات أو نفعات إلى الصدر أأى الفياف الكرابق السينات أوصين ويكرون ومعني يكتسون فصب (استنادار) معجولاً بعد وإدا قائد والمستحد (بعدا للعدة رأم مصاف تصمير فالطاهر أبد من الدمك مث تريش في والمنسوة إدانفاكروة إحدى قلات مكرات وهي مضكوره في فانفس بشاء. أو قتله، أو إحراسه الردواولتك، إسابة إلى السفيل مكرم اللسك اللكاف، (مدر) في الصد وبهلك مون مكر الله بهراي أخرجها من مكان ونشهر وأنشهر في قليب بدرة فجمه عليهم وكارانهم هميعاً، يحض بيهم لوله: ﴿وَيَكُو وَ.. وَهَكُو اللَّهُ وَاللَّهُ مِنْ مَقَادَهِمْ ﴾ [الأصال: ٣٠] وفيك: ﴿وَلا بجبي الكتب المسين (لا بأهاه) (هانون ٢٤) وادع ميشاً ووبيور) حبرون والحدة حبر عارفوله ووسكو أوطك) وأجار احوق وأنو البعاما أن يكون (هو) فاصلة (وإبيور) حبر ورفكر أوتتك) والقاصل لا يكون ما يصدها. فعلاً ، وقم يذهب إلى ذلك أحد صبا عنساة إلا حد القاهر الخرجان في شرح الإيصاح ته فإنه أحاز في اكان ريد هر يقوم أن يكون هو بصلاً ورة فلك عليه ، (واقت خلفكم من تراب) من حدث حلق أبيا أمم وشم وشم أن ، بالتناسل (ثم جعلكم أزواجاً) أي : أصافاً ذكراً أو إبالله عليه عليه من تراب من خكراً أو إبالله إلسروي. ٤] وقال هادة ، فقد يبكم الزوجة وزوج بعضكم بعصاء و(مراً) في (من مُغفر) والدين والتدوي والقاهر أن التصمير في إبل غشره عائد عن والمنش، لعنا ومعيى والمنوي وقال من من من والدين يعمل فالقول تصمن شخصين ومناسبة عليه المناسبة عليه والمناسبة عليه عليه المناسبة عليه والمناسبة والمناسبة والمناسبة عليه والمناسبة عليه عليه عليه المناسبة المناسبة إلى المناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة والمناسبة عليه والمناسبة عليه والمناسبة والمناسبة

## حَسِينَاتُهَانُ كُفَاشُ تُسَعِلُ فَيَحُلُمُنَا ﴾ فَعَي نَفَقُ بِشَكَ اتَّفَعَتُ بِ وَخُرُّنا؟؟

وقال كلب الاحبارا ومعى وولا ينقص من صروع لا يخترم سبب قدرة الله ولوات، لاحر ذلك السبب، وروى أنه قال: ولا طمن عمر رضي افد صد: وتو دعا الله لواد في أجله، وأنكر المسلمون عليه ذلك وقالوا: إن الله تعال بخول إعاذا حاه أجلهم لا بستأخرون ساخة ولا مستقدمون و فاحتج بهذه الأبة و اقال اس عطلة ا ووهنو لول فيصف مردود بقتصي الفول بالإجلين وسحوه قسك المعارلةور وقرأ الحمهور وولا أنقعرع سببأ للمفعول وفر بعقوب وسلاه وهند الوارث وهارون كلاهما عن أن عمرو (رلا يُنْفِضُ) منياً لففاعل، وقرأ الحسن من عمره (إلا في كتباب) قال من عساس. وهو اللوح اللحفوظات وقال الرغشري: «جُور أن يراد تكتاب الله علم الله أو منجيَّة الإنسان». انتهى: (وما يستري البحران) حلَّه أية أحرى يستدل جا على كل عافل أنه تمالا مدخل لصمير فيه، وتقدم شرح (هذا عدب فرات) وضرح (وهذا ملح أحاح) في سورة الموقال. وهنا بين القسيون صفة للموت وبين قوله وسلام شرابه)، وقرأ الجمهور وسائم) اسم فاعل من ساع، وقرأ عبيني (سَبْع) على ورن فيعل كميَّت. وجاء كذلك عن أن عمرو وعاصب. وقرأ عبني أيضًا (سُبِّع) عقماً من المشدد كميَّت محلف مبث، وقرأ الجمهور (مُلح ) وأبو مبث وطلحة بعنج المبم وكسر اللام. وقال أمو العضل الواري: ورهي لغه شافة. ويجوز أن بكون مقصوراً من مالح فحذف الألف لتخفيفاً، وقد يقال: ماه ملح في الشذود وفي استعمل مملوح،. وقال الزغشري!" از وصرب البحرين . العدب والمنح ـ مثلين للمؤمن والكافر ثم قال على صفه الاستطواد في صفة البحرين وما علق سامن نصته وعطاته ومن كل من شرح الرعشري (<sup>47</sup> العاطأ من الأبه تكورت في سورة النحل، ثم فالله: وبجنمل هير الحريقة الاستطراء وهو أن يشبه الحشيين بالمجرين. ثم يعضل المحر الأبياج عل الكافر بأنه قد شارك العذب في منافع من السمك واللؤلغ وجري الفلك فيه، والكافر خلو من التقع فهو في طريقة فوله تعانى ﴿ثُمِّ فَسَتُ فَاوَمَكُم من بعد ذلك﴾ [البغرة ٧٤] ألاَّجة، اشهى. (لنستموا من فضله) بريد النجارات والحج والغزور أو كل منعر له وجه شرعي. (يولح الفيل ف الغبار) تغدم سرح هذه الحبش. ولما ذكر أشهاء كثيره ندل على قصوته الباهره من إرسال الرياح، والإبجاد من تراب وما عطف عليه وإبلاج الليل في النهار، وتسحير الشماس والقمر. أشار إلى أن النصف بيله الافعال الغربية هو الطاطئ إدلكم الله ومكم له الملك) وهي أحيار مترافعة. وانتشا وقبكم) وزائه ومكم، خيران. وإنَّه الملك، عملة منتفأ في فران قوله ووالفين الشعون من دونه ما يفكون من قطميري، قال الزغشري (١٤). دويجوز في حكم الإعراب إيقاع اسم الله صفة لاسم الإشارة

<sup>(</sup>۱) انظر الكشاف ۱۰۶/۳

الكا الطر الكشاف ١٠٥/١٠٠٠.

<sup>(</sup>۱) انظر الاکتبات ۲۰۵۲ (۲۰

وعظف بيان. رزربكم) حرائولا أن المبنى يأده، النهى، أما كون صفة فلا يجود الآن الله علم واتسلم لا يوصف مه . وفيس اسم حنس كالرجل فتتخيل فيه الصفة . وأما قرقه ولولا أن الفيني بأداء . فلا يطهر أنا المنبى بأباه . لأنه بكون قد أخير وفيس اسم حنس كالرجل فتتخيل فيه الصفة . وأما قرقه ولولا أن الفيني بالمرافق في المنافق المنفقات والأعمال المدكورة إربيكم) أي اسالكم لو مصلحكم، وهذا معني لاثن سائغ (والذبل بدعون من دونه) هي الأوثان وقرأ الجمهور (تدعون) عام القطف وعيسي وسلام وبعقوب باء الفية، وقال صاحب والكاملة أبو القاسم بن جبارة (بدعون) بالياء اللؤلؤي عن أي عمر ووسلام والنبارية عن قنية وادر الحلاء هي نصير وادر جبب وابن يونس هن الكسائي وأمو علية على حضور . و(المطلمير) نقدم شرحه ، وقال جويسر عن رحاله والسحالة : وهيو القسم الفيه في رأس المدرة، وقال عامد : ولها قدر النوم والماكن فهو قتل المتوة والنواقة . وفيل قدر النوم والماكن فهو قتل القنوة والنواقة . وفيل قدر النوم والماكن فهو قتل المقابق . وفال قدر النوم والماكن فهو قتل المقابق . وفال قدر النوم والماكن فهو قتل المقابق . وفال الشاعر :

وُأِمُونَ يُسَمِّعِ مِنْ فَعَيْمَةَ فَسُنُورُكِمَ ﴿ مُسَايِعُهُ أَلْمِسْكِينَ مِنْ فِسَطِّيمِهِ أَنّ

ولا يسمعوا دعاءكم) لانهم جاد (ولو مسعوا) هذا على سبيل الغرض (ما مستجابوا فكم) لانهم لا يدعون فع من الإلهة ويتبرؤون منها . وقيل : ما نفعوكم - وأضاف الصدر في (شرككم) أي . بإشراككم هم مع انه في عبادتكم إياهم كلوك : فإما كنم إيانا نعبدونه (برنس ٢٨٠) فهي إضافة إلى الفاعل . وفوله (يكفرون) بحسل أن يكون عا يظهر هنالك من مودها وبطلها عند حركة ناطق ومدافعة كل محم فيجيء مدا على طريق التحوز، كفول ذي الرمة :

وَقَافُتُ مَا فَي رَبِّحِ فَيِنِيَّةً فَاطِيقِ \* أَنْخَاطِيَّتِي الْنَارَةُ وَأَمَاطِيَّيَةً \*\*\* وَأَسْفِيتِ خَلِقُن فَالِا بِنِيَّا أَنْكُلُهُ \* أَنْكُلُمُ بِي أَمْخِارًا وَمُلاعِينَا \*\*\*

(ولا ينبطك مثل حبر)، قال قدمة وغيره من الخسرين و(اخبري هنا قولاه تعلى نفسه، فهو الحبر الصادق الخرد أنا يخوله ولا بستك مثل خبري من قام ذكر الأصنام، كأنه قال: يخوله ولا بستك مثل خبري من قام ذكر الأصنام، كأنه قال: فلا خبل مثل خبري من قام ذكر الأصنام، كأنه قال: فلا يجرل مثل خبري من قام ذكر الأصنام، كأنه قال ولا يقتل مثل خبري من نفسه، وهي قد اخبرت عن نفسه، بالكفر جولاء. وفال الزختري : ولا يخبرك ولا مرحر هو مثل خبر عالم عرص مدة المثل خبري من من عالم خبرين به والمعين أن هذا المثني أخبرتكم به من حال الأونان هو الحق ، فأن خبر به وقال في النحويد: ويجبون، أن بكون دلك خطاباً للرسول لما تخبر بأن الحقول ما تخبر بالخبرة، وهال في النحويد: ويجبون، أن بكون دلك خطاباً للرسول لما تخبر بأن يكون دلك خطاباً للرسول لما تخبر بأن يكون دلك خطاباً للرسول لما تخبر بأن يكون ذلك بالمثن والخبر يوم القيامة عند، قال نماقي وابهم مرجم يكون يكورون جم يوم القيامة ومنا القول مع كون المضر عن أمراً عميهاً هو كيا قال لأن المضر عن خبري والثاني:

فوما أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو المهي الحصيف. إن بشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما غلفت على الله بعزيز، ولا تمزر وازره وزر تُشوى وإدندع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء ولم كان ذا قربي إنما تنصر الذين يخشون رسم بظفيت وأقاموا الصلاة ومن نؤكي فإنما يتزكي للفسه وإلى أنه المصير، وما يستوي الأحمى والبصير ولا الظليات ولا النو ولا الظل ولا الحرور وما يستوي الأسياء ولا الخموات إن أنه يستع من يشاء وما أنت يستع من في الفيور، إن أنت إلا

<sup>(</sup>١) الفسع: النقر فعناد العرب (١/ ٢١٤٢).

<sup>(</sup>٦) ﴿ تِنْدُ لَقَائِكُ وَلَكُوهُ السَّمِينِ فِي الْقُمْ الْعَمَانِينَ الْطُرْ وَوَحَ الْعَانِي (٢٢ (١٩١٤).

<sup>(</sup>٣) انظر المبنير في روح المعاني و٢٢ (١٨٣).

<sup>(2)</sup> انظر القرطي 114 (12) 10 ، 110

نظيره إما أرسلناك بالحق بشيراً وتديراً وإن من أمة إلا حلا فيها نظير، وإن يكذبوك نقد كدب الذين من قبلهم جامتهم وحلهم بالبيتات وبالربر وبالكتاب الشرر، تم أخذت الذين كفروه فكيف كان لكبريه.

هذه أبة موطعة وتدكير، وأنا جميع الناس محتجون إلى إحسان الدائمة لي جميع أحوالهم لا يستغني أحداعه طوقة عبن وهو الغبي على العالم على الإخلاق، وعرَّف والمفواه) لبريهم تنسيد المنقرهم إليه، إذ عم جسس المقراء وإن كان العالم بأسره مفتقرا زب فلضعهم جعموا كالهم جميع هذا الجنس ولوابكر لكان العني وأندي يعبى العقراء أوقومل الفقراء بالغني، ووصف بالحميد، فلالة عن أنه جواد سعير. فهو عمود على باليسدية من النعور. مستحق للحمد. ولما ذكر أنه اللعبي هل الإطلاق دكر ما يدل على استغناته عن العالم وأنه لبس عجناج إليهم فقال وإدابشاً يدهبكم وأي الإستشأ وأهامكم بذمكم. وفي هذا وعيد بإهلاكهم. (وما فالك) أي: إذهابكم والإتبان بخلق جديد (معزيز) أي: بجملع عالجه إذ هو المتعلف بالقدرة النامه فلا يمنته عليه تيره تمان يدمل ومطيل وسقلل جديدي بدلكم لفرادن فهوون لنواروا مستبدل فمومأ عبركم، إخمد: ٣٨]، وعن أمن هيدس المجلل مطاكم من يعلمه لا يشرك به شبئاً، وقد جاء هذا العبير من ذكر الإدهاب حد وصعه تعملل بالغني في فيوله تعملي فإدريك الاغني ذو الرحمة إن بشيأ بدهيك ويستخلف من بعيدكم ما بشياء [الأنخام - ١٣٣] وحاء أيصةً تعليق الإفعاب عنوماً اخراً الابة بدكر القمرة الدانة على دلك في قول. ﴿ وَل بشأ بدهبكم أبها الناس وبأت بأحربن وكان اف على ذلك فديراً﴾ [السنام: ١٣٣]، روى أن الوليد بن المعبر، فان نضوم من المؤمنين: والتفروا بمحمد وعلى ويركبون فنولت وأحوانعل لا يجمله أحداهم العنه، فال ابن عباس وجاهد وثنادة (عده الابة في الخفوص والجوالماء أويفال: وزرائشي، عملم أووازوق صفة لمصفوف. في: نفس وازوة حاملة، ودكر الصفة وتريدكر الرصوف مفتصراً عليه، لان المعين أن كل بعس لا تري إلا ساملة وزرها لا وزر غرها دلا يؤاخذ عساً شنب لقس كيا يأخذ جبابرة الدنيا الجار بالخار والصديق بالصديق والغربب بالغريب, وقال ابن عطية: عومن تطرف من الحكام إلى أحذ قريب طريه ال جرتية كعمل زياد وسعوه فإنما ذلك طلب لان طاحوذ ربنا أخان المجرم عوازرة ومواصلة أو اطلاع طل حاله واغرير لها فهوقد أخذم اخرم بنصيبء النهبي وكان ابن عطية تأول أفعال ويلاوما يعل في الإسلام وكانت سبرته قريبة من سبرة الحجاج، ولا منادة من هذه الآية والني في العنكيوت، لان تلك في الصافين المصلين مجملون أثقال إضالال الناس هم أثقال فعلا في مكل دلك أثقالهم ما فيها من تقل غيرهم شيء ألا نرى فإرما مم مجاملين من خطاياهم من شي٠٠ [العنكوت: ١٣] (وإن ندع مثلة) أي: بصل مثينة بحملها ﴿إِلَّى حَلَهَا لا يَجْمَلُ مَه شيءَ﴾ [فاطر: ١٨] أي: لا خلف يومثه لمن استغاث ولا إهانة حتى إن نفسأ قد أتفلتها الأوزار لوادعت إلى أن يحفف بعض وزرعا لم تحب وإن كان المدعو مغض قرابتها من أب أو ولد أنو أح . فالأية قبلها في الدلالة عني عدل الله في حكمه. وإنه لا يؤاحذ مضاً بمو ذبها. ومدماتي مغي الإعانة، والحسل: ما كان على الظهر في الاحرام فاستعير للمعان كالذنوب وسعوها، فسيعل كالم عسول منصلة مالظهر، كقوله: ﴿وهم بجملون أورارهم على طهورهم ﴾ [الأندام: ٣١] كيا جمل كل اكتساب منسوباً إلى البلاء وقرأ الجمهور (لا يُحَمَّلُ بالباء منياً للمفعول. وأبو السيق من طاحة وإبراهب من زقال عن الكسائي عنج الناء من فوق وكسر الجم الونفتغي هذه القراءة نصب (شيء) كما اقتضب فراءة الجمهور رفعه، والقاعل بـ (جمس) نسمير مماثد على مفعول (أَفْرِع) المحدوق. أي: وإن تدع متقلة نصاً أخرى إلى حلها : تحسل منه شيئاً واسم كان فسمر يعود على المدعو المقهوم من قوله (وإن تارع) هذا معنى قول الرغشري<sup>09</sup> قال: دونوك المدعو ليعم ويشمل كل مدهور قال و: فإن فلت.) فكبعد استفهام إصيار ولا يصح أنه يكون العام ذا فرق للمنظر؟ وفلت: ) هو من العموم الكائن على طريق العال.. النهي . وفاك

ودر اسر فكناف ٢٠١/٤

الس عطية: وواصم كان مضهم تغلم وأو كان بالتهي أي إوا كان الداعي ذا قولي من المدعو فإن الدعو لا مجمل سه شبيئًا، وتكر الصحر حملًا على المعنى لأن قوله وتنقمه لا تربد به مؤلث العلى فقطي من قبر نمجمون، فكأنه قبل: وإن تلاح شخصاً متقلًا - وفريء وولد كان دو قربر، عن أن إكان، تامه ، أين ولو خصر إد دان دو فرن ودعته له بحمل منه خبائه وقالت العرب: وقد كان لمن. أي الحصر وحدث أوقار الزهنتري الله ولطن الكلام أحسن ملاءمة للماقصة لانا نلعي عل أن المثقلة إذا دعيت أحداً إلى حملها لا بصل منه وإن كان مدعوها دا فرس وهو معلى صحيح ملتنس. وقوقلت: ومووجه هو قرين، لتفكك وحوج عن انساله والتنامهان اللهين. وهو سيق للنشاعي النفاير الذي ذكرناه، وتفسيره اكانا) وهو سي للقاهل ويؤخذه السي للمعمران تغييم معي ولهن موادمأن ومرادته حدث أواسقير أوارقه هكدا فسره التحاف وفاحيش ما المنسمن الوعبد ومعصر أهوال الفيامة كان ذلك إنذاراً فذكو أن الإسارا بي جدى وينفع من يخشي فقه إمالخسم حال من القامل أو المعمول. أي المجمعون رسم عاملين من عدامه أو يخشون عذاه عنها عنهم. وقبل اوبالعبب) في السرا وفيل. والعب. أي: وهو محال فيه عميم إف هي وصالحة ، وقر" الجمهيور (ومن تزكي وهمالًا ماهيمًا (لإشا يتزكي) فعكم مضارضاً أبرقيء أي ومن تطهر بفعل العاعات وترك المعاصي فإعا نمير، دلك عالدة عليه. وهو إنحا ركاته مفسه لا لعبراء والتركي شامل للحشية وإقامة الصلاة - وقرأ العدس عن أن صهرو زومن لوكي والها يؤكي: بالياء مر نحب وشة الربي فيهما وهما مصرف أصلها ومن يتركن أدعمت الناء في الراق كما أدعمت أن الدال في قبله ﴿يَذَكُرُ وِنَ ﴾ [الأمراب ٢٦]، وقرأ ابن مسعود وصلحه (ومن الركني) بلاغام الناه في الرابي واجتلاب همزة الوصل في الانتداء - وطلحه أيضاً (طأنما أركبي) بإدعام الماء الي الزاكل. (وإلى الله المصرع وهذا بر يزكل بالقوات ووما يستون الأعمل والبصير؛ الأنه هي طعن على الكفره وقص، فالأعمراء أنكام والنصرن الؤمان أو الأمين المنبي والنصرة أتباهر وجان وهلاء أيين لايستوي معيره مديمهم المُؤْمِنينَ و(العدات) ووالمرز) و(العقل) و(احرور) تمثيل للحق والباطل بما يؤديان إليه من الثواب والعقاب. و(الأحياء) و(الأموات) فقيل لميء قبل في (صلام ومن فريد عن بير، ووالحرور) شفة حر الشمس وقائد الزعشري<sup>(1)</sup>: (والحرور) المسموم إلا أن المسموم مكون بالبيار وليس كي فال، وإلها الأمراكم حكى الفراء وعبره أن المسموم بخنص ماتماره وإفال الحرور في حر المبلغ وفي حر النهارة النهلي. ولا يرد على رؤيف لانه سه نؤخذ المعة مأخبر عن لعة قومه " وقال فوم: (الظلى) حمّا الحمَّة و(الحرور) جهم - وإبستوي: من الأعمال التي لا مكنعي بقاهل واحد فدخول لا في النفي لتأكيد معناه لفوله ﴿ إِلَّا لَمُنْوَى الْحَمَّةُ وَلَا مُسْبِحُهُم [عصلت: ٣٤]، وقال الرَّ عَشَّةُ [ودول لا إلى عمر على هيئة النكرار، كأنه قال وولاً المغلبات والمور ولا النور والغلبات؛ فاستعم بذكر الأواغ عن الثران ودل مذكور الكلام عن متروكه والنهن أوما ذكر عمر محتاج إلى تصديره بالأنه بردا نعي استواء الظلمات والغور فاي فللمة أي نقسم نفي استواتهها لانبأر الاعتاء محدوفين وأحت تغوف ما قام زيد ولا ممرو فتؤكد ملا معني النص مكتلك هذه. ومرأ زندان عن فلكسالي زرمة نستوي الأحيام بناء النأسك والجمهور غالباء أونرتيب هذه المفي عنيا الاحتواء في عالم العصاحة، وذكر الأعمى والبصير مثلاً للمؤس والكافر. ثمو المصبر ولو كان حديد النظر لا يبصر إلا في ضواء. فذكر ما هو فيه الكافر من هدمة الكافر وما هو فيه المؤس من لور الإيمان. شم ذكر مأفيها وهو الظل وهو أن المؤمل بهبانه في ظل يروحه، والكانر تكفره في حر ونعب. شم ذكر مثلاً أخر في حق عزمن والكافر فوقي حال الأعمى والنصبر إد الاعمى فد بشارك النصبر في إنوان ما واكامر هم مدرك إدراكاً نافعاً فهو كالبت والذلك أعاد الفعل فقال زوما مستوي الأحياد ولا الأمراث، كأنه حجل مفام سؤال وكرر زلام فيها ذكر، الحكيد المنافة.

ودومهل الكشاف ١٩٠٧/٠.

۱۱۸/۴ انظر الكتبات ۱۱۸/۴

فالظليات نباق النور ونصاده والفتل والحرور كدلك، والأعمى والبصير يسي كذلك، لأن الشخص الواحد قد يكون بصبرة الديعرص له العمي فلا منافلة إلا من حيث الوصف. والثافاة من الطل والحرور دائمة ، لأن المراد من والطلي عدم الحر والدرد، فنها غانت المخاهنة أتم أكد بالتكوار. وأما الأحياء والأموات من حيث إن الحبب الواحد بكون محلاً للحياة فيصبر عملًا للموت، ماذا فاشههمها أنم من المنافرة بين الأصلى والبصير، لأن هدين قد بشتركان في إدراك ما ولا كذلك الحي والمت يخالف الحمل في الحقيفة لا في موصة . على ما يين في الحكمة الإنفية، وقلام الاشراف في مثلين وهو الغلل والحر وأخر في مثلين وهم البصير واسور، ولا مقال لأجل السحير، إلى معجرة الفرآن ليست في مجرد اللعظ، بل قبه وفي المعنى. و شاعو قد يفذّج ويؤخر لأجل الممحع والغران المعني محسرم واللعظ بصيح ، وكامره فيل تلبعث في صلانة فكانوا كالعمي وطويقهم الطلمة ، فقية جاء الرسول واهندي به قوم صاروا بعيرين وطويفهم البوري وفقم ما كال متفقعاً من التصف ، بالكمر وطريقته على ما كالذعنأخرأس المنصف بالإيماد وطربلت يشوالما ذكر المآل والمرحم فذمرها بنطلق بالرحمة عوراءا بتعلق بالعضب كهاحاه المسلف وحمتي فضبيء فقلم الطال على الحوور اللم إن الكافر الصر بعد البعة صار أضل من الأعمل وشابه الأموات في هذم إدراك الحق فقال ووما يسنوي الأحياء) العبن اصواعجا أبوال عد وولا الأسوائك الذين نثبت عليهم الابات البينات ولم ينتعموا مها. ومؤلاء كالوالعد إيمان من أمن فأخرهم ليرجوه حياة المؤمني قبل تمأت الكنفي والمرد الاعسى والنصير، لأنه فابل الجنس بالخنس إداد بوحد في أمواد العميان ما يساوي به بعض أفراد اليعبراه كأعمى عبده من الدكاه ما مساوي به البصير السليد، فالتعاوت من الحمسين مقطوع به لا بين الافراق، وحملت الطليات، لأن طرق الكفر متعدَّدة، وأفرد الدور، لأن التوحيد و خق واحد والتفاوت من كل فرد من ثلك الأثر لا وبن هذا الواحد ففال الظفيات لا تجد فيها ما بساوي ففا النور أولمة الأحباء والأمرت فالتفاوت بينها أثان إداما من منت يستوق في الإفران حياً، فدكر أن الأحباء لا يسارون الأموات سواء فاملت الجنس مالجمس م فاملت العرد بالفردة السهى الس كلام أبر عبد الله الوازي، وفيه يعلس منحبص. تو سأن رسوله بقوله (إن الله يسمع من يشاه) أي: إسهام هؤلاء هنوط بمشيئتنا. وكني بالأسماع عن الذي بكون عنه الإسانة للإبحاق ولما ذكر أنه ما يستوى الأسب، ولا الأموات ذال ووما أنت بمسهم من في العبور) أي حوّلاً من عدم إصفائهم إلى صمع الحق بمنزلة من هم قد مانو: فالغموا في فيورهم، فكما أن من مات لا يمكن أن يقبل منك قول الحق فكذلك هؤلاء لانهم أموات الفلوب. وقرأ الأسهب والحسن وتحسَّمهم من على الإضافة، والجمهور بالتموين: إن أنت إلا نذبر) أي - ما عليك إلا أن تبلغ وضعرت فإن كان المنظر ممن أراد اغة حدايته سنجم واهتبدي وإن قان عمل أواد الله فسلاله فيما علبك لانه تعالى هو اللذي بهذي ويضل. و(بالحق) حال من الفاعل. أي. عنو أو من الفعول، أي: محلًّا، أو صفة لمصدر محذوف. أي. ا إرسالاً بالحق أي: مصحوماً خال الرعمنري: وأوصعة وشير) ووندبر؛ ما إبذين على ويشين بالوعد الحق ووسدير؟ بالترعيدة. النهن أولا بمكن أن بتعلق بالعق هذا لشهر ولذير معاً، لل يسغى أن بطول كلامه على أنه أواد أن شم محذوها والتقدس بالبرعد الحق بشبرأ وبالبوعيد الحق بديوأ الفحذف القنبل لدلالة مقابله عليه وبرن من ألمّة إلا خلا فبها بذبرع الأمة: الحميمة الكثيرة، والمعنى: أن الدعاء إلى الله لم ينقطع على كل أمة إما تساشرة من أسبائهم وما بنقل إل وقت بعثه محمد، يجيم ، والايان، التي نذل عل أن قربتناً ما جامعه علين معادر 5 بباشرهم ولا اباؤهم الغربين. وأما أن المعارة الغضعت فلاء ولما شرعت أثلر المدارة نندرس بعث نفه عصداً لهجه لموما دكره على علم الكلام من حال أهل العارات فإنه فألك على حسب العرض لانه والم ولا توحد أمة على وجه الأرص إلا وقد ملهت الدعوة إلى الداؤهانات واقتص بذكر (مدين عن بشور، لا بالمتموعة بها في دوله ولت رأولد برأن ذي ذا الله على أناه مراد وحدف لقدالة عليه. (وإذ مكمسوك مسلاة فلرسول . بيج دونفيم الكلام على نظير هذه الحمل في أواحر ال عمران وفوله (فكيف كان فكين نوعه لغريش مما حرى لكدبي رسلهم • إلى تراق الدائري من السهاء ماء فأخرجنا به شرات عنفاً الوانها ومن الجراز جدد بيض وحمر عنف ألوانها ومن الجراز جدد بيض وحمر عنف ألوانها وغرايت كذلك إلا يقري الدين عباده العلهاء إلى فخريز فعل ١٠٠٠ وغرايت وغراية المناود وعنه العلهاء إلى المناود على المناود إلى المناود إلى المناود إلى المناود إلى المناود إلى المناود المناود المناود المناود إلى المناود إلى المناود والمناود والمناود والمناود إلى المناود المناود المناود المناود المناود المناود إلى المناود والمناود والمناود والمناود إلى المناود المناود المناود المناود الله المناود إلى المناود إلى المناود إلى المناود إلى المناود إلى المناود المناود الله المناود إلى المناود الله إلى المناود الله إلى المناود إلى المناود المناود إلى المناود إلى المناود المناود إلى المناود المناود إلى المناود المناود المناود المناود المناود المناود المناود إلى المناود ال

لذ فرو تعلق وحد به الدائم فريا وأدلك ميريا أسعها بالراة سهاوية وأرصية فقال وألم أور وهذا الاستفهاء فدره به وقا بكون إلا في الشراء العادر جداً والطعاب السامع وفرى من وفرة العلماء لا يابساه إبرائه أدال لا يستف علمه إلا العقل الموافق للكل ولي كان إلى المطوعة عالى المهر فكل وفية الطلب قد تكون مساء أبرزة البحر وغيرها وغيرها ومحر من صحر بعدة الإبران أدامه من الحرة والعيد وأدام الموافق على القحامة وقد مساء المحلمة الكلم، لا يحمة الإحراج أم من المارية الدمن من الحرة والعيد وإذا والمعرد وأدام ودام براة الدر والألبوال بهاء المحلم وأكثر من الألبوال عمي المائت. والطاهر أن الأبوال إلى الألبوال عمي المائت والعام الدولة عمي الألبوال على المحلم والمناب الألبوال على المحلم وأكثر من الألبوال عمي المائت. والطاهر أن المحلم المناب الألبوال عمي وهما المناب المحلم على المناب المائت الواتيا والمحالم المحلم عدد فالمائي وحود المحلم والمحلم المحلم ا

# جُونُ السَّرَاةِ أَوْ حَفَاتُهُ أَرْخُ اللَّهِ

وعد المبارسة الجبر والداروة عرب إر دائم في نشى ولا صحيحه أثرة أوقد عربة هو العقري الواقع المرابعة وصحيحة المرابعة المستوحة عربة المواقع المرابعة المستوط المواقعة والمرابعة المستوط المستوط المواقعة المستوط المستوط المرابعة المستوط المستوط المرابعة المستوط المرابعة المستوط المستوط المرابعة المستوط المستوط المرابعة المستوط الم

والهني الكامل مقاصاتها فنتج رواة ومالمستنات وماحي

وتهام ليسار الطوائب وودادهم

عربيب ويفاتل. أسود حلكوك! ( وأسود عربيب ودر حق الوضيح العابة في فلك اللول أن مكون تابعاً الخفائ البر حطية: وقدم الوسيف الالمع وكان حقة أن يناخر وكذلك هو في المجهى لكن كلام العرب العصوح بال كثمراً على هذا اوقال الإعطاري ( والغربيب ناكيد للاسود، ومن حق لتوكيد أن يتم المؤكد، كقولك: أصغر فاقع وأسفى عنى (ما أف دلك. ورجها أن يظهر المؤكد أماء ميكون الذي يعند نصيراً فالصعر، كفول أندهة:

## والمؤمل العابدات الطبرات

وإنما يعمل لريادة التوكيد؟ حيث يشل عن المن الواحد من طريق الإطهار والإمنية، هيماً «التهن ، وهذا الا يضع إلا على مدهب من يجير حلف المؤكد ، ومن شحاة من منع ذلك وهو احيار ابن مالك ، وقبل ، هو على انتقابه والمأخير أي اسود عراسية ، رقبل اسرد مدل من غراسية ، وهذا أحسن ، ويحمله ، كاون حواليت ، يغرم فها أن يستممل تأكيداً ، وهذا ما حال في الحديث وإن الله يدهن الشيخ العربسة ، دمني الدين يحسب بالسواد : وقال الشاعر

اللَّعَيْنَ لَمَا يَوْدُ أَوْدُ رَدُ سَاسِحَةً ﴿ وَاسْرُجُلُ لِاتَّعِبُهُ اللَّهِجُنَّةِ مِسْرَبُ ا

وقال دعور. ومامل تنفيا جانب حائق الله عاليجة ﴿ ﴿ الْمُعَمَّلُ بِأَنْهِمَا صَالَاحِيُّ وَتُعْرِجِبُكُ ۗ ﴾

وقر الجسهور (والدوات) مشدد اليام والزهرى تحقيقها كواهية التضعيف إدار الثالمة الساكس كياهم بعصهم فإولا الصائبي (العائبية) وإراء من النفاء الساكين، فعدف هذا حر المضعين وحرث أراد استكنى وإعملة) صعة لمعدوف أي تحلق عنف أنواء وكالك (أي كاحتلاف النهرات والجال فهذا النشية من قام الكلام قبله، والوقت عليه حسن قال الل عطية ، ويجنسل أد يكور من الكلام الثاني يجرح عرج السب، كأنه قال: كما حادت الفاره في هذا كفه (إنها يعلق الله من صاده العليه) في المخلصول فيه العبر النظرون فيها و النهى، وهذا الاحتيال لا يصبح و لأما ما يعد زاتها لا يكل الزكيب: كذلك يقتلي الله من صاده أي: يعد زائمًا لا يمكن أن يعلق بهذا يقدر وو قبلها وأو حرج غرج السبب لكان الزكيب: كذلك يقتلي الله من صاده أي: تعدماً، واللغيل في غيولك الله واحتلاف الوابا يمني الله ولكي التركيب جاء إنها وهي تفطع هذا المعرود عالم عدماً، والاعتبال عليه، فعظموه، وقادرة

<sup>(</sup>۱) حفاقوات الحشكة والحبلكان شبته المصوع تصون المعراب

ان العرب و ۱۹۵۰ میل استینا کمامه واقع های و سنجها رهمیان روکای مکانین اطلق و انتشاع انتقاعیان و ۱۹۶۱ و این معیل (۱۹۶۳ و تعربه از ۱۹۷۰ میلاد

وفي إطر الكيف ( ١٩٤٧ لمي ١٤٩٤ للميل لاس يعيش ١٠٦٣ ( التصريح ٢٩٩٧)

<sup>14)</sup> أموهم اللبطس عن أبي مركزة بروماً جوادلة أوليسكوراً في الكلب الأقلاق وأمراحه من عبني في الكامل 1900 1 والقرعب القرطي. 1970/18 وقد يت بلف اللبل المصنة وسكول الروموستين سبية هية

<sup>(4)</sup> سنت لامري، القيس سنة العراشي له (1) (4) 19 والطراروح الماني (4) (4) (5)

ووراتيت لعرشي (۱۹۰۹)

حق للنوم، وحشوه حق خشته، ومن الزداد به علياً ازداد ت خوفار ومن كان عليم به "قل كان أمن وقد وربت أحاديث وأند في الحشية. وقبل الزلت في أن بكر الصديق، وقد ظهرت عليه الخشية حتى عبرهت فيم الرمي الدعمي أن وإضاع المحصور الذال. والمعنى ما يُعشى الله إلا العلل: عقيرهم لا يخشاه و أرهو قول الرعشري. وقال ابن عضة: رزاعا) في هذه لابة تحصيص العلوه لا الحصر . وهي لعظة نصلح لفحصر ونأني أبضًا دوسه راعا ذلك محسب المعني الدي جاءت عبه النهىء وجنامت هذه اجسة سد موله وألم تراع إد طاهره خطاب للرسول، حبث عدد آبانه ، وأعلام تشرف وأثلا صنعته ، وه حلو من الفطر المحتلفة الأحتاس، وما سندل به هميد، وعل صفاته، فكأنه قبل إلى بخشاء شبك وهي على صفتك عي عرف حق معرفته . وقرأ الحسهور منصب الحلالة ورفع العلمإء . وروى عن عسر من عبد العزيز وأن حنيفة عكس ولك وتؤورت هذه العراءة على أن الحشية استعارة للاعظيان لأن من حتى وهاب أحل وعظم من خشبه وهابه . ولعل ذلك لا بصح صها وقد وأبنا كتماً في الشود ولم بذكرو. هذه الغراءة الواغا دكرها الزهمشري ودكرها عن أبي حبوة أبو القباسم بوسعم من حبيره في كتاب الكامل (إن نظ عزيز معروع لعابل للحشية إد العزة ندل على عقوبة المصاة وفهرهمي والمغفرة عل إنابة العاشعين والعقو عنهم - وإن الدين بتلوناني فناهره يقرؤون كتاب تضر أن ز يداومون تلاوته أن وقبال مطرف بن عند الله بن الشخير؛ وهذه به الغواء وينهمون كنات الله فيعملون بما فيمه . وعن الكلمي: ويأحدون تر فيمه، وقال السدي. همم أحمحات الرسول: يتلقه ، ورضي همهم. وقال عطاء : همم المؤمنون ولما ذكر نعاقي وصفهم بالخشية وهي عمل الفلب ذكر أبيم وينلون كتاب الله) وهو حمل اللسان. (وأناموا الصلاة) وهو همن الحوارج وريفقون) وهو العمل الحالي. وإقامة الصلاء والإنفاق بعصدون بدلك وجه الله لا للرباء والمسمعة، ﴿ وَعَارَهُ لَنْ تَبُورُ} لن نكسم ولا بتعذر الربح فيها بل يض عنه الله . (بيرميهم) متعلق بـ زيرحول) د (لل ثيون) أو عصمر . تقديره : فعلوا دلك أقول . وقال الرحشري . هوال شنت نفلت (برحون) في موضع الحال على (والفقوا) راجين الوقيه (ي. العموا جبع دلك قفاة الغرض. وحبر إل قوله (إله غدور شكور) لأعيالهم. والشكر محار من الإنابة. انسهن. وواحيرهمية هي التي رنسها نعال على أهراهم وزاداته من قضاء. قال أبو رائل: متشقيمهم قيمن أحين إلهم، وقال الضحائد. وبقسح القاوب وفي الحاديث بنضمت حسانيم، وقبل: بالنظر إلى رجهه. و(الكنب) هو القرآب. و(من) للنبين أو الحتس أو البعض أتحرجها باللوغشري. ووحمدة) حدد مؤكلة ولما بين بديمه من الكنب الإلهية، النوراة والإنجيل والزبور وعبره. وهِم إنشارة إل كوبه وحياً لأناب عليم السلام - لم يكن ذارناً فانسأ وأي بيبار ما في كتب الله ولا يكون ذلك إلا من العد تعالى. (إن الله بعياده لحير مصبر) عالم بدفائل الأشياه ومواطعها وبصبر تناطهر منهاء وحبث أقللك لوحيه وانتناوك برساليه وكبايه فإنف أعلم حبت بجعل رسالاته في [الأنعام ١٢٤] (ثم أورننا الكتاب) وزئم) فيل ممنى الواب وقبل: للنمهلة إما في الزمان وإما في الإعمار على ما يأتي نيامه و(الكتاب) مِه فيلان، أحدهما: أن الممني: أبرلنا الكتب الإفية. ووالكتابع على هذا المبيع جنس والصعفون على مناياتي جالة أن المعني الاسباء وأشاعهم فناء الحمين!"، وقال ابن عماسي: وهم هذه الأمة أورثت أمة عمد لـ ﷺ لـ كن كتاب أنواء خمه. وقال الن جزير: هأورتهم الإنبان، فالكنب نأمر ناشام العران، فهم مؤسون بها، عاملون بمنتضاها، يدل عليه ﴿ وَالذِي أُوحِها رَبُّتُ مِن الكِتَافِ هُو الحَقَى ﴾ [فاطر: ٣٠] ثم أنبعه بعوله ولم أورننا الكتابي، فعقدنا أنبع أما علمد ريخة ب بها كان معنى المبرأت النقال شيء من قوم إلى فوم . ولم يكن أمة الثقل إليها كناب من فوم كانوا فيلهم غير أمنه فإن فلنا: هم الأنباء وأبعهم كان المعيى: "لورتنا كل كتاب أنزل على مين ذلك النبل وأنباعه. والقول الثاني. إن الكتاب هو الترآن، والمستقلون أمة الرسول، ومعنى وأورث، قال تباهد: وأهلهان لأن الميراث عطاءه. تم فسم الوازلون إلى هذه الأقداء

ودونيط القرطي ١٥٠٠٠ وراء الاير ١٥٦٧٦

<sup>(</sup>٥) معتر راد المسر ١٥٧٥ في ١٥٨٥.

الثلاثة الغال مكنى النفيل هم الذكورون في الواقعة فالسائق بالحراث هو الفوب. والمنتصد أصحاب عيسه ، والحظ النصبة الصحاب الكثأمة أأن وهواعول بروايي مساوعين مقرمان والحسيء وقادني فالداء والصيحرال ومهمرا عالماعل الصافي فالطال لبقياء الكامو بالثانين والفنامية المؤمل المنامين والسامة أأتصى على الإصلاق، وقالوا أعو مطارعا في الوافعة، و لاكترون على أن هؤلاء الثلاثة هما في أمه الرسوال. ومن دان من أصحاب المشاءة مكماه صالا لا يبردت الكفات ولا اصفقاء الدارإيمة الدي في الواصد أصناه . الحش من الأواس والاحرين الفال عليهم من عفادة استاهما أخل حهامه ومقتصدنا أهل حصرتني وطائنا أهل بدريا لاستهدمان حمدولا حدمهن وقال معاب والظائ نصبه الدي معتوعي كجرة أر يتساهمها والمقتصف عن مات على صميره ولم عهدن كبيرة لماشيا والسائيل عن مائد ثانياً عن كبيره أو مبحرة أرافي بصب ملك وقبل النظام العاملي بصروس وللفاصل منفي الكنائر، والسائق المتعي عين لإظلاق و وقال الحمس والطالي من خضاء حسائما والضَّمات من السواما، والسائق من وحجاءان وقال الرمحشوى ، وقسيهم بأن طأة محرف وهوالزجر بالأمر الضومشهيد وهراالتهي عنصاهمالأ صاحأ واحرميت وممنى اصراعم فعيضان التهيي ولاأسرال المحرسة اللالة وأرمص فولاً في هؤلاء الاهمناء . الثلاث ، موا أمر صوان الخوق وصمر من أن شجاع ويعضاب في روابة والفراءة عن الي حسر ووشناتي) و حسيمور وسائلي) مس وهدم الخالة لا ينكل إلا على رحمة الله الوقائل الوهينيري المثلابيدان لكترة القاسمين منهم وطلتهم وأن المتصد قليل بالاصادة إليهم والساسوق أذارس البانور والجهي أزعؤت الفاو مبسرة ودكشه أين إن سنة ليس من جهة لات. إلى ولك منه تعلى الواهلجوز أن الإنسرة للمك إلى إبرات الكتاب، واصطفة ها، الامقار وإحمات إعلى فمنا متمنأ وويشخلونهام الخبر وإحناث باقراءه الجمهور همأ بالوقع الربكون الشارحارا تخفدان أولئك المسطقين. وقال درعتم قراء وإين عطية الدرجات؛ بدار من انعسان المثر الاعتبري " ( إذا، قلب ) فكيف حجلت (جدت عدير) بدلاً من والعصم الكبري لدي هو النسق بالخرات الشفر لهم بدلات (فلت الوما كانه المسمول بل الثواب ترال مذلة المسمى، كأنه هو الثراب فأسائلها عنه جمالت عمال منهمي الوينال على أنه مبتدأ قرامة الحجاري وهاروف عن هاهمو (حمات) منصاباً عن الاشتمال أي : بدخلون حمات عدن بدخلوجا. وقرأ ورين وحبيل والرهوار (جمُّ) عل الإنواد، وقرأ أنو عمر وإيدُحلُونهام مب للمعمول (روويت عن أن كنو والهمهور منية للفاعل (والطاهر أن الصحع العرموع في زيزحلونهاز عائد على لاحداف الثلاثان وهو قال عبد الفرنج استحوده وقصر من احطاب، وعنيت من الجالاء وأبي الشرفاء وهقبة بن هاب وأن للمعيد، وعائلة، ومحمد من الخابةية، وجمع الصافق، وأن رسحاق السبيعي وعمت الاحبال وقوا همواهند الأبة تبرقال رسول بنوار يهتان وسنبدؤ بالسي ومنتصده نجره وطائمة معفور حار ومن حعل اللائة الأصناد، هي النبي في الوافعة لأن الصمير في ويدخلونهام هائد عنده من المنتجد والسفل وقال الرمخون الناء وهو عائد عن السابق فقط، والذلك معن ودلكع إثناره إلى الدبين بعد النفسيم، مذكو لواجه والسكوب عن الاحواس ما يه س وجوب الخدرء فليحدر المقصدة وأبهلك الطال لهدما حارزأ أوعلهي بالتوبة النصواء المحلصة من عمات الغارقة بعقرانة روم عمر وضي الله عنه علي وسول الله التلاق سابقيا ساس و ومقاصدنا ناح، وطائبًا مغفورا أنا له - فإن شرعه ملك صبحة

والراهومي 2000/00 ما50

ردر کے تکنیات ۱۳۳۳

وعراسم فيمني فيحرون

والإرابط أفكهات الأرووي

ارائية مراه المستوطي إلى قديم الصدري 199 مالي ما ويما والسومي في السناء على همروري به السيوطي بالأنسي وقد الحدول الداهم ( ١٠٠٠ من ١٠٠٠ م.) من مرجوبه عن المصاور على صدر الطائري عن مستور الكروي عن عليق السيان عن من والمدر وأعام المعني بالعسن وقال الاست

العربة عسي الفدان خوب عشهم وقوله - ﴿إِمَا يَعْدَجُمْ وَإِمَا يَتُوْتُ عَلَيْهُمْ ﴾ [التومة: ٢٠١٤] وتعد نطق الغران مثلك في مواهمة من المسقولة، اطام على مذيفه كامر ولا يعال نصبه ماخدا وي. النهني. وهو عن طريق العنزلة. وقرأ الحمهود ويحكونها مصبع الباء ومنع الحامدونيد اللام مرتبأ للمعمول وهوى معنع الباه وسكون الحاء وتحقيف اللاء من حميت الرأة عهي حال إذا لسنت اطلى، وخال جند حالية اكان مداخلي، ونقلع في سورة احم الكلام عل ﴿ بحلوب بهما من أسور من معب والوَّلوَّا والمسهد منها حرير ﴾ [الحج: ٦٣] وقرأ الحمهور (الحرَّن) لقتحتين . وقري، يصم الحاد وسكون الوالي. ذكره جناح بن حيض (وزاخزن) يعم جميع الإحزان. وقد حص الفسرون ها واكتروا وبسمي أن بحمل فلك على التعشل لا على اللحين، فقال أبو الدردام: وحزل العوال بوم الفيامة وما بصيب، هدالك من طلم نفسه من العم واحراب، وقال مسرة س جمعت العميشة الدنيا الحبر وتحودون وقال قتادة: وحزن الدب في الحرقة أن لا يتفيل أعراضها، وقال مقاتل الاسترف الانتقال بفولونها إدا منصروا فيهاف وفال الكلمى والوحوف الشيعاناف وقدرابع ربداء مرد مطالم الأحرة والوقوف عن قبوق الطاعات ورمعا وطول المكت على الصراطين وقال التاسم من عمد الوحرد روان العمر، وغلب الفلب، وحوف العاقبةي وفدأكثروا عني فالربعضهم كراء الدان ومعادا أنه يعيركل عزناها أحران الدبن والدب حتى هذا الزارارها المتعور شكور) إلعمور) فيه إشارة إلى دعول الطائر لنصبه الجنة ، وإشكور؛ فيه بشاره إلى استانق. وأنه كتبر الحسات، ولاَعْقَامَة) هي الإقامة، أي. الحمة وأجادار إقامة والوَّالا برحل عمها من فصلة من مطالة. إلا يسما فيها عصب إلى: فعب عدد ويلا نيسته فيها لغوب؛ أي. فعب نفس وهو لاؤم عن نعب البدر - وفيال فناده - و للحبوب أن الوصيع، وأف الزمجري ، والنصب التعب والشقه التي تصبب الشعب فراول لمن وأدر المعرب وزياه تم من العنور بسب النصب ووالمصماح الفسي المقلعة والكلفة ووالمفيدري شيعته وما تفترت منهام الكلال وانفذتوا النهي واولن ملتان إبرادا التفي السبب المعن مسته فها حكمه إدا نعي السبب والمعن ممييه وأرث يقول. بالشبعث ولا أكلت ولا تعسن ما كتبت ولا لحسق لأنه يلزم من منطاه الأكل تنطاه الشب ولا متعكمين علير حاء على هذا الأسادان أكان التركسين لا بمساعيه زعيمه ولا مشقة؟ (فالحراب ) أنه تعالى من غالفه الحنه الدلو السبا فإن أماكما عن وسمون، موضع بس هم الشاق والفناعب كالجاري والصحاري الوموسع بمس فيه الإشاء كالبياث والمارل الني فيها المددار دنس إلا بالندامها مصابه) لأجه أيست عطان القاعب لعار الدبا (ولا بسنا فيها تعويم) أبي. ولا يعرج مها إلى موفاع تصب ورجع إليها بسسنا فيها الإعباء، وقرآ الجمهور وأنعرب يضبو ثلامي وعلى مرالن طاآت والسلمي يعتمهان فسلاهراء اوموها باغب به كالفطور والمسحوب وحاد أسبك تاهيفة للمصدر للحدمف كاته تعويد يخوقنهم موت ماثنات ومان صاحب النوهم : ويجوز الديكون معسموا كالفنول، وإن شنت جعلته صفة نضمر التي: امر بعوب، والمنوب أيصاً في عبر عبد للاعمل قال أمران ب. فلاتاً لغوب حامت كتان وحنترها. أي أحق فقيل لدار أشد؟ مقالي السي صحيف

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهَا ۚ مُرْجَهَنَّدُ لَا يُقْمَىٰ عَبُهِمَ فَيَسُونُوا وَلَا يُحَفَّدُ عَنْهُمَ بَنَ عَا إِيهَا كَذَاكَ بَخَرِى كُلُّ كَفُوْدٍ ۞ وَهُمْ يَسَطَرِقُونَ فِيهَ رَبِّنَا ٱلْجَرِعَاءُ مَعْمَلُ صَدِيمًا عَبْرَ الْذِي كَالِمَا تَعْمَرُ أَوْلَا مُعْمِرُكُمْ مَا يُنَذِّكُمُ وَهِمْ مَنْ مُذَكِّرُ وَيَعَاذَكُمُ النَّهِيزُ فَلُوفُوا مَنَا لِلطَّالِمِينَ مِن سَبِيمٍ ۞ إنك اتَّهَ عَسَالِمَا

ا خلال أنسأ أنه الفسل من مديد الفرني قال وديراه من هيئي لا يديع على مرده درسائل له منه المورقات روادهم فصرواني احصات الوحم ومنعه الظار معنين في الصيفة عن عاد الدر القدير دار 1914 والدائس 1947 ) وم الفنون السند والأجود (1972) في

عَيْبِ الشَّيْوَيِ وَالْأَرْضِ إِيَّةُ عَلِسَمًا بِذَاتِ الشَّدُونِ ﴾ هُو الَّذِي جَعَلَكُمْ طَاتِبَ فِي الْاَضِ أَسَ كُفَرَ فَطَلَيْهِ كُفْرَةً وَلَا بَرِيدُ الكَيْمِينَ كَفَرَهُمْ جِندَ رَبِيمَ إِلَّا مَثَنَّا وَلا بَرِيدُ الكَيْفِينَ كَفْرُهُمْ إِلَّا خَسَالَ ﴾ فُل ارْمَيْمَ شُرُكَانَكُمُ النَّيْنِ تَدْعُونَ مِن دُوبِ اللهِ الْذِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الأَيْسِ أَدْ لَمُنْهُ مِنْوَقِي الشّعوبِ أَدْ عَامِلَهُمْ كُنْنَا فَهُمْ عَلَى يَهْتُو بِمُنْهُ فَقَ لِن يَبِدُ الظّالِمُونَ بِعَضْهُمْ فَعَثَا إِلَّا عُلْمَا إِنْ الشّ الشّعَوْنِ وَالأَرْضَ أَنْ تَرْوَلاً وَلَهِى وَالْفَا إِنْ السّكُمُهُمَا مِنْ أَسْرِهُمْ إِلَيْهُ كَانَا عِمَوا

فا دكر حال المؤدين ومفرهم ذكر حال الكافرين، وهذا بدل خل ان أونك الثلاثة عبوي احمة (والدين قاد والدين الدين مصوراً في حرات الدين الدين مصوراً في حرات الدين ال

## فاللؤم أشرب غار تستحجب الار

وقرة الجمهور (يأجري كُلُّ) منها للعاعل. ونصب وكلَّ وأنو عمرو وأبو حاتم عن نابع باليه منها للمفعول وكلُّ بالرفع. (وهو بصطوحون) بي من الصرح يتنعل والدلت من الناه طاء أواصله بصر عنها أوالصراح اشفه الصياح، قال الشاعر:

## صرخت خبل أسلسانها قبيلها

واستعمل في الاستغاثة خمية المستعيث صومه، قال الشاعر

وْلَمُولُ السَّطَوْاخِ الْنَدُّهُ فِي تُقَدَّدُ فَقَرْهَا ﴿ وَخَلْمَاذُ شَيْقٌ ظَالٌ فِي النَّسَارَ فِسَا غَسَوَى

[ورنا العرضاع أي : قائل رضا الحرجنا (منها) في . من النار . ورهة إلى الدب وتصل صالحاً) . قال ابن عاس : "" وقال الرقائل الله و الرائل كتا تعمل أي . من النبرك ويتمثل أمر الرسل ، تنوس بنك الكفره ويطبع بدل المسيد . وقال الرغشري . وعل :كفي ب وصالحاً كم اكتفي به في (أرجعنا بعمل صالحة وما فائدة زيادة (غير الذي كنا معمل) على أنه يوهم أنهم يتملون صالح أغر عير الصالح الذي جملوه إلى قائلت : عائدة زيادة التحسر على ما عملوه من غير الصالح مع الاعتراف به واما الرحم مزائل تظهور حائم في الكفر وركوب المامي ولا يم كانوا يجسون صنعاً فقائرا أخرجا تعمل صالحاً غير الذي كنا تحسيد صالحاً بعمله وانهي . وري أنهم بجابون بعد مقدار الديا (أو لم تعمركم) وهو استعهام

ورا و نقدم وهو لامري ، نقيس ديو ته (۱۹۲۹) مريد دارند

وا) لطر الغرمي 12 1931.

توجخ ونوقيف ويقرير وزمام مصدوبة طرويق الى: مدة بذكر، وو أ الحسهور إما بذكر بيدس تذكري وقرة الأحمش وما يذكر عبه) من الأكر بالإدغام واجتلاب همرة الوصل ملفوظاً به في الدرس. وحده الذي قال الحسن: والبلوغ، يريد أنه أول حال التطكر. وقبل: سمع عشره سنة، وقال فتادة: وثبان حشرة سنة و. وقال صعر من عبد العريز: وعشر ولَّاه، وقال ابن عبلس: وأرسوناه ، وقبل: حسوب وقال على: وسنول و، وروى دلك بين بن بياس (وجاء كم) معطوف عل وأولم مسركم) لأن حماه. قد عمرناكم كفول فإلل وبنت فيها وليدأله [الشعراء ١٨] وبوله وأد بشرح لك صدرك) ثم فال فولست فيما ف [الشعراء ١٨] وقال (ووضعها) لأن المعني قد ريناك. وشرعنا. وزالتذبوع جنس، وهم الاب، كل مي مدير أمته - وقريء (اللَّذَرَ جمعاً وقبل الندير الشهب قاله ابن حاس وحكرمة وسفيان وركيم والحسن من الفصل والعم ، والطبري. وقيل. هوت الأهل والأفرب. رفيل: كيان السمل. وفلدقول أي: عذات جهند. رفراً جناع من حبس وعالمُ) منوناً (فلي) نصباً. والجمهور على الإصافة. وجيء هذه الجملة عنيب ما هيلها مواته تعالى ذكر أن الكافرين يعذبون دائراً مده كفرهم كالت مدة بسيرة منفطحة، فأحبر أنه نعالي عالم عيب السموات والأرض فلا بجعي عليمه ما تسطوي عليه العصدور س المفسمرات، وكان سلم من الكام أنه فحكي الكم في قلم يحيث لواد مازل الإمداء؛ أمن نافة ولا عيمان وإحلائف، هم تحيفة . وخلفاه جمع حليمت ويفال للمستحلف حليفة وخليف و في هذا نبيه على أبه نعالي استحلقهم بدل من كان قبلهم فلم يتعطوا محال من تفتحهم من مكتبي الرسل وما حل يهم من الهلائ، ولا اعتروا بُني كفره ولم يتعطوا بن نقدم وفعليه كفره) أي " عقاب كعرم. والظاهر: أنه خطاب عام. وقيل: لاهل مكة "رزالمنت، أشد الاحتشار والبغض والغصب والخسار: حسار الممور، كأن العمو رأس مال فإن المهن في عبر طائبة الله فقد خسره واستعاص به بدل الربح عا يفعل من الطاعات سخط الله وفاضيه لحيث صاروا إلى النار وفل أرأيتم شركاه كنم، قال الحوال : وألف الاستفهام دلك للتقريره، وال الفحرير وأرأينوا الوادماء أحبرون لأن الاستفهام يستدعي ولك يغول الفائل الرأبت ملاء فعل ويد؟ فبغول السامع باع والشغرى ولولا نضمه معني الحدول لكان الجواب نعم أو لان وقال من عطية: وأوايتم ينزل عند سيبويه منزلة احبرون. رفال الرمخشري : ﴿ (أرون) إذل من وارايشم) إلى معني ولرايشم أخبروني. كانه فال " أسرون عن هؤلاء الشركة وعن ما استحفوا به الإفية والشركة (ارون) أي: حرم من أجزاء الأرض استبدرًا بخفقه دون الله. أم غمر مع الله شركة في خلق السموات، أم معهم كتب من هند الله ببطل بالهم شركاؤه فهم على حجة وبرهان من ذلك الكناف، أو مكون الضمير في (التخاصم) للمشركين، تفوله: ﴿ أَمْ تَرَدُا عَلِيهِمِ سَلِهَا فَهُ إِذَالَ وَمَا ١٣٥٠ وَأَمْ أَتِهَا هَ بعصبهم) وهم الرؤسة (معضاً) وهم الأنباع (إلا غروو) وهو قولهم المؤلاء شفعاؤنا عند الله التهن . أما موك : فأرولي لمار من أراجه إلى الايصاع، لأنه لجنا أبال مما وصل عليه الاستعهام فلا تدمن دخول الأداة على البدل. وأنضأت فبدال الجملة من الحملة لم يعهد في فسانهم، ثم البدل على فية لكرام العامل. ولا بنقل دلك مما لاند لا عامل في (أوليتم) فيتحبل دحوله على (أوزن) وقد تكلمنا في الانعام على (ارأيتم) كلاماً شانياً. والدي أدهب إليه (\* أن (أرايتم) بمعني أخبرن. وهي تخلب مفعولين أحدهما منصوب والاخر مشامل عبلي السافهام الفارل العرب الراست زبيدأ ما حسج بالأول هشاجر إشركه كدر والفان (ملاء خلموا) و(ارون) جمله اعتراضية فيها ناكيد للكلام وت. ابد - ويحتمل أن يكون دفت أبضاً من بات الإخباق لانه نوازد على (ماذا خصول) واراينين وإلورزي لان واروزي قد نملق عي مصوفا في قولهم أعاثري أي: تري ها هذا ويكون قد أصمل الثاني على شجار عبد البعم مين وهل العندي أن تكرن وأرايتم استفهاما حقيقيا وواروس أمر تعجير للتبين "ي. أعمضه هذه التي تدعونها كيا هي ياهي هاهي هشاهي المجز، أو تتوهمون فيها فدرة فإن كتم معمونها

واله والعبر الحساؤلية مرعشوني هو أيصا من الحنيلات الأعراب في الزينا المطروح النص ١٩٩٣، ١٠

عاجرة فكيف تعبدرينا. أو توهمتم ها غاره فأروق قدرتها في كي شيء هور أهي في الأرض كها فالدبعصبهم: إذ الله إله أب المسهاء وهؤلاء ألحة في الأرض الخالوان وهيها من الكواكب والأصناع صورها، أم في السموات كيا قال بعضهم: إن السياء حلف وسنعاتة اللائكة . فالمنزلكة شركاه في خلقها ، وهذه الأمسام صورها ، أم فدري في الشفاعة لكم ، كياقال مضهم : ولذ الملاكة ما خلقوا شيئة وككبهم مقربون عند الله فنجدهم للشفير لبا فهل معهم من الله كتاب فيه إدنه هم بالشعاعة، النهى الراضاف الذبركاء إفيهم من حيث هم جعلوهم شرك، في إلى : السن للأصناء شركة بوحه إلا خوهم وجعلهم. غيل: ويحدمل (شركة كم) في الدار لقيله: ﴿ وَلَكُمْ وَمَا تَعَدُونَ مَنْ دَرَنَ اللَّهُ حَمْبُ ( الحَجَدَمُ في والأنبياء: ٩٨] ﴿ لِظَاهَر: أَنْ الضميري والبناهم) هائد على الشركاء لشاسب القياش. أي: عن مع ما جعل شركاء لله كتاب من الله فيه إلا له شعاعة هند فإنه لا يشفع عند إلا بإذنه . وفيل عائد عل الشرقين ويكون الفائدُ حرج من فسير الحفاف بل صمير الغيبة ، إعراضاً عنهم، وتنزيلًا لهم منزلة الغائب الذي لا تجصل للخطاب. ومعناه: أن عبادة مؤلاء. إما بالعفل ولا عفل لمل بعد اء الانحلق من لأرض جوءاً من الأجيزاء، ولا يوشرك في السيران، وإما بساليع بالإيازات المشركين كناصاً ب أمر معددا مؤلاء، فهله عبدة لا عقبة ولا تقلية، النهي. وفرأ ابن ولعب والاهمش وحزة وأبو عموه وابن كتبر وحمص وأبال عن عاصم زخي بينة) بالإفرادر وباقي استحة باحجم ارثا بين تعالى مناد أمر الأصدم ورفقه الحجة على بطلانها، عقبه فذكر عقمته وفدرته ليشمن الشبيء مضدم وتناكم حقارة الإصباء مدكر عطبة الطار الهال إإن الله تبسك المحموات والأرض أن ترولان والطاهر: أن معناه أن تنشلا عن أعلكتها وتسفيغ السهوات عن علوها. وقيل: مصاف أن قزولا عن الديرات التهييء ولا يضح أن الأرض لا نذور - ويطهر من قول ابن مسمود. وإن السهاء لا نذور وإلى تحري فيها الكواكب، وقال العمل يه رُوالاً أن تدرر ربوطيرت لكانت قد رانت. ووان ترولاً) في موضع المقمول له وندر الثلا برولاً،، وكراهة أن نزولاً، وقال الزجاج ((بسك) بمنه من أن ترولا مكون معمولًا تانياً عن إسفاط حرف الجراء وبجور أن يكوب طلاً. أب: تمنع دوال المعمولات والارص بدل اشتهال وولش زائد إن تدخل عاماً على المكن ، فإن قدرنا دعوها على المكن ، فيكون داك ناحشار يوم الفيامة عند على السيام، ونسف الحيال، وإن دلك تمكن، شهرواتم ماخير الصادق. أي: ولتن جاء وقت ووالحياء ومجوز أن يكون ذلك عل سبيل الفرضي. أبي. ولئن فوضا: زرائع مكون مثل لو في لمامين . وفد فرأ امن أن حبلة (ولوزالغا) و(إل مافية ﴿ وَالْمَسْكُهِ }) في معنى النصار ع حوب للقسم المتقار قبل لام المتوطئة في الشرية وإنما عواقي معنى المصارع فالحوث (١٥) الشرعية كفرله ( ﴿وَثَنَ أَنْيَتَ (شَيْنَ أُونُوا الْكِتَابِ مَكُنَ أَيَّةُ مَا نَسْعُوهُ فَيْمَنَّكُ ﴾ [البقرة (١٤٥] أي ( ما ببرسون وكفوله ﴿وَلَتُنَ أَرِمَتُ رَبُّهُ قُولُوهِ مِنْهُمُ } [الروم: ١٥] أي: ينضوا فيعدُر هذا كله مصارعاً لأجل إلا الشرطية. وجواب إن في هذه الواضع محدوف لدلالة جواب الفسم عليه قال الزمحشري ( دوراية المسكمة) حواب انفسم في (وش راة؛) سنا مسمأ لحوايين، النصي اليعني: أنه مال على خواب المتعقوف وإن أحد كلامه عل غاهره لا يصح. لأمه لو ..... مسلمهما لكان له موضع من الإعراب باعتبار حواب الشرط ولا موضع لدمن الإعراب ياهتمار حواب فانسمت والغبيء الوحد لا يكون معمولاً عبر معمول " . ولامن) ق زمن أحدم شاكيد الاستغراق وزمل في إمل بعده) لاعداء العابه . أي: من معم ترك لجميانه . وحال ابن عياس رحلًا تخيل من الشاه من لعبت؟ فال الامبأر فال أوما بسعته بغول؟ فعد إن السعوات طي ملك ملك قال كذب كعب للما ترك بهردينه يعد ك قرأ هذه الانهة . وقال ابن مسعود لجدات البجلي وكان رحل أي كعب

وهم لكل العرام الدكر أن حصف في الغة العلي النمير الخطف

فندن فعرمها المعالمة

و آل يقصد المسلمان وحدها أن حدده أن حدكهم إن حدث ساءة سند القوالين كالت معمولة إنا في أن عل حرم بالتسريع حواسا الفرط وهم المعمولة لإنه الاعمل ما معيوما حواس بالمغربي المؤربي عدد المسلم الساط أن الشاط والقديم الأسعود 1970

الأحبار في كلام أخره ما فكت البهودية في قب وكانت أن نمارة، . وقت طائفة التصاده ما فحلم و نعمرات في هذه الاية اك هو إشارة إلى أن السهد كلات ترول والأرضي كففتك لإشراك الكفرة ليمسكها حكراً منه عن المشركين وترمصاً ليعفر في أس منهم كهافك في أخراقها أخرى فإنكاد المسوات ينفطرن صافح [الشوري: ٥] الأباء أبقال الرغشري: «(حلياً عقور) عبر معاجل بالعفوية حيث يكسها وكانا حارباني مان تهدها السظم كلمة الشرك كهافال لكانا السموت ينفيرن ما الإية».

الفصير في ووأقسموا) لفريش ولما بين إنكازهم للموهيد بين تكديبهم للرسش فيل: وكنانوا طعنوان البهوه والتصاريء حيث كدير رسلهم، وقالوا ولتى أنانا رسول ليكومن أهدى من إحدى الأصوء فلها بعث رسول الله - يتلق م وتشيوماً " (نش حاءهم) حكية نعني كلامهم لا تنقصهم إذ لو كان اللمط لكان الذكيب نش حاءنا بدير من إحدى الأسم أي ، من واحدة مهندية من الأسم، أو من لأمة التي يقال مهما رحدى الأسم، تفصيلاً عا على غيرها كها فالوا مو أحيد الأحديث وهو أحد الأحد ، يريدون التصميل في الدهاء والمغلل معيث لا نظر له وقائل الشاهر.

المسكى المستعمالية فني أحدد الإهباء الشيبيدا أها وسرا فني مسلاح لمسلمة

وطلع جدا صو نذهر) وهو محمد عصد على عالم عداس وهو الطاهر " وقال معانل: وهو انشيقاق النسرة (ما أزادهو) الى " ما برادهم هو أو عينه " وإلا نهوراً بأشراً من الحق وهرباً من ووسده الزيادة وليه مجار، لا ما هو السبب في أن زادوا انهسهم نحوراً كتوك. ﴿ فَوَ دَنِهِ رَحِمَهُ لَى رَحِسَهِمِ ﴾ [النوية: 17] وصاروا أصل عما كامن، وجوب (لما) (ما زادهم) وبه دليل راضع على حرفية زنا) لا ظرفيتها، إذ فر كانت طرفاً فرير أن ينتقام على عاملية المغي ما زمان وقد ذكرنا دلك في حرام الإطفاق قصينا عليه ذكوت ما دفعم، إسبال 19 وي قول دولة دحموا من حيث أمرهم الرهم ما كان يعي عميم)

والوالمقرصان العرب (١٩٢٨) (١

والمالية والمبار والمرطي والمرطي والمرطي

ويحامل أأرمو بسنها المعتافي للنوازش سعيد المنتبيق معر مقرانة والاء أوجح

ا میتی است. از با را زیادی الاساد است. این مسلام الاساد این استلام الاساد ا با هر راح تمثل ۱۳۹ (۱۳۰۶)

والمؤمطين فأكب والإملاق والسرائيس مجارات

والشاهر، أن واحدكاراً معدل من اجده في سبب النمور ومن الاستخدار ودير الهيريم، وإيوست 100 معدومة على والمحكمة في فير مقدور من أجدة أستان في اختلال من على الانتقاد من احق هو الاستخدار والمحكمة في معدور من أجدة أستان أول اختلال من على الانتقاد من احق الاستخدار والمحكمة والمحكمة والمحكمة والمحكمة والمحكمة والمحكمة والمحتري والمحكمة والمحتري والمحتري والمحتري والمحتري والمحترية والمحترية

#### ولا يُسخَدَرُونَ مِنْ تُحَسِّسَ بَسِينًا ﴿ وَلاَ تُسْجِدُونَ مِنْ صَالِقِ مَالِسِ؟ \*

وقر أمن مسموه ويمكراً سينًا عقف تحوة على تكرة (ولا بجيز) وأي الجيط ويمن ولا يستمعن إلا في الكروه وهوية وتجيز بهاللام أنه يصد البه والكر السين بمالسب ورلا بجيز الله (إلا بأمه بالما ي لدنياه البه فلك على أهله وصال ألو سد الله أنه أن المورد فلن أن كتبراً وي الماكر بالرسول من الدم عن الغاط والإسام ولا يجيز إلا يهم حرث فلموا مشره من وجود أحدها أن المكر إلى الأية هو المكر بالرسول من الدم عن الغاط والإسراح ولا يجيز إلا يهم حرث فلموا مشره واكر السين والإياملة به علم أوها من الماكر على على الكروفال الا تمكووا إلا بعير والأواج معالى بعوا (ولا يجيز وعمد به المكر عاجلاً إلى تقاهر عني أخياس بماوجه المناز و لمكر هو إغالت السهى وهذا كعب لاس ماس التي الغورا من حفر حمرة الاحدوام فيها فقال له أمن عباس بماوجه المناق إلى كتاف الله إلى المعالم عن الذيل كار و برحمهم من الأسم أضار العرب المن حمر لا مهم عواردة الدي سهد ورسة الأولون إلى المعالم عن الذيل كار و برحمهم من الأسم أحدًا لهم الماليات المقاراً له مهم ورسة الأولون أغيف فيه التنظم من مكان الوس وادة الا يدها هو مواه المناه إلى المام واده والمعالم والمناه المواسم المكان الوس وادة الا يدها حجوم والا

م مش د السر 1 رواق

وم القر الكتاب ١١٩/٥

رجح الحبيراء حنق للإستنداس مكر أوداوما

السنة العرب وفاتلات

روع در الوائر في الموا الطوافلي ثقلق وقار ۱۳۵۰ فرانه وقاده وقادي بر الميش وده فيد القادمة. وما تطر طراحي الروع وقاد

يجوها في أهلها، وإن كان ذلك قائل لا عالة واستشهد عنهم عا كانوا بشحدونه في سابرهم وطاجرهم في وحظهم الى التشام والعراق والبيد من أثار المصرى وعلامات هلافهم ودارهم، كذيار لمود وبحوها ونفقم الكلام على نظير هذه الجملدة وسود المورد الروم وماك و قانوا عليه، وها ووكانوا أن وقد الجملدة وسود الروم والله وعلى المحتودة الوكانوا عليه، وها ووكانوا أن وقد كانوا عليه، وها ووكانوا أن وقد الأشهاء أنه يقد على أنها عليه وهاك و قانوا عليه على الأشهاء أنه يعدو وسيعه (من شيء) أنها المحتودة (من) لاسموان الأشهاء أنه يحد على أنها أنها بعليه على الأشهاء فلا يغيب على علمه غيره وتشود لا تنصر عليه شيء لم ذكر تعالى حضم تعالى على المحتودة فعال وونو يؤاحد أنه اللمس بما كدورا أني : من الشرك وتكليب الرسف، وهو عليه اليه في المحتود وماك المحتودة في المحتودة فعال والمحتودة فعالى وقد وهاك ومثلاً المحتودة في المحتودة في المحتودة فعاله المحتودة في المحتودة في المحتودة على المحتودة في المحتودة والمحتودة في المحتودة في المحتودة في المحتودة في المحتودة والمحتودة والمحتودة في المحتودة في المحتودة والمحتودة والمحتودة في المحتودة في المحتودة والمحتودة والم

# المحالية المستركة الم

# ينسيب والفرالغثيب التشهيب

يش ﴿ وَالْقُوْمُنِ لَفَكِيمِ ﴾ يَتُكَ لِمِنَ الْمُرْسَلَةِ: ﴿ فَقَ جِدَيْظٍ مُسْتَهِيمٍ ﴾ تَمَيِنَ الْفَرِيقِ الزَّجِيرِ ﴾ وللسيرَ فَوَاهُ مَنْ أَبُورُ مَا مَنْ فُهُمْ فَهُمْ عَنْهِ لُونَ ﴾ فَقَدْ حَقَى الْفَوْلُ عَلَى أَكْفُرُمْ فَهُمْ لَا الْإَسُونَ ﴾ إِنَّا حَسَمَا بِي أَعْنَقِهِمْ أَمْنَلًا فَهِيَ إِلَى ٱلْأَفَادِ فَهُمْ مُفَمَّحُونَ ﴿ وَجَعْلُنَا مِنْ إِنِّهِ أَيْدِ خَسَنَا أَمِنَ خَلِفِهِ لَا سَذَّه فَأَعْنَيْنَهُمْ فَهُمْ لَا يَبْهِرُونَ ۚ إِنَّ وَمُواَدًّا عَلِيمٌ ٱلْفَارْفَهُمْ أَرَالُو لَلْجِرْفُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ إِفَا كُنْجَارُ مَن أَفَهُمْ الْيُوكُونُونُ وَخَيْنِي ٱلزَّهُونُ بِٱلْغَيْبُ فَيُثِيرُهُ بِمُغَفِرَةٍ وَأَسْرِ حَصْرِيدٍ ﴾ إِنَّا تَحَلُّ نَعْي ٱلْمُوفَ. وَمُكَتُّتُ مَا قَلْعُواْ وَالتَوْهُمُّ وَكُلُّ مُنَى الْعَصَيْمَةُ فِي إِمَامِ شِّينِ ﴾ وَاَصْرِبَ فُمْ مُثَلًا أَسَحَبَ أَلْقُرُوفِ إِذَ جَادَهَا الْمُرْسَقُونَ ﴾ إذ أَرْسَكَ إِنْ أَيْنِ فَكَفَهُوهُمَا فَعَرُقَا مِنْ إِنْ فَعَالُوا إِنَّ الإِنكُم مُرْسَلُونَ ﴾ فَالُوالنَّا أَنْ إِلَّا نَدُمْ الْمِنْفُ وَمَا الْمِنْفُولِ مِن قَوْلِهِ إِنَّ النَّذِيلًا الْكَلِيقِيلُ ﴿ فَاقَا رَضَّا بَعَكُمْ إِلَيْكُو فَمُرْسَقُونَا ﴿ وَمَا عَلِينًا ۚ إِلَّا أَنْكُمُ ٱلَّذِيفِ ﴾ وَالرَّا إِنْ تَطَامُونَا بِكُمْ فَي أَوْ مُنْهُوا الزَحْسَخُ وَلِيَسَفُكُمُ وَمَا عَلَانَ أَلِيدٌ ﴾ قَالُوا طَنْوَكُمْ مَعَكُمُ أَيْنَ فُدِكِرَكُمْ إِلْ أَيْنَا فِيزُ مُنْسَرِقُوكِ ۞ وَعَالَة وِنْ أَفْسَا ٱلْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَىٰ قَالَ جَعَوْمِ الْفِيعُوا الْقُرْسَتِينِ ﴾ أَشَيعُوا مَنْ لَايتَعَلَّكُوْ أَمُوا وَهُمَ مُهَتَدُونَ ﴾ وَمَا إِنَّ لَا أَعْلَهُ الْغَيْفَ فَلَمْ كَا وَالْيَهِ أَيْفَكُونَ ﴿ وَأَنْجُدُ مِن دُونِهِ وَالْحَكَةُ إِن يُرَدُنِ ٱلْأَحْنَنُ بِعَشَ لَأَنْفُنِ عَيْبَ مَنْفَعَتْهُمْ حُسَنَا وَلَا يُسْهَدُونِ ﴾ إني إذا أبي صَلَتِني أمِينِ ﴾ إليت المُستُ برَيْكُمُ فَاسْتَعُونِ ﴾ فيل أضَّل فَلِمَنْهُ فَالْ يَلَئِتْ فَوْى بَعْنَمُونُ ﴾ بِمَا غَفَرْ لِي رَبِّ وَحَمَلَنِي مِنَ ٱلْمُكْرُوفِينَ ﴾ ﴿ وَمَا تُرَبُّنَا عَلَى فَوْبِعِ مِنْ يَعْدِهِ. مِي جُعَوِيْنَ ٱلسَّمَاةِ وَمَا كُنَّا مُعْرِيقِ ﴾ إن كَامَتْ إِلَّا مَنْيَحَةً وَجِدَةً فَإِمَاهُمْ تَحْسِدُونَ ﴾ يَحَسُرَةً عَلَى تَهِيدَاؤِمَا يَتَأْتِيهِ مِن رَسُولِ إِلَّا كَانُواْ بِهِ. يَسْتَهْرَهُونَ ﴾ الْرَمَوْدَ كَذَا أَهْلَكُنَا فَلَهُمْ فِي ۖ الْفَرُومِ

أَتُهُمُ لِلْتِهِمْ لَا يَزِيهِمُونَ ﴿ وَإِن كُلُّ لَنَا جَبِعٌ لَمَهَا خَعَرُونَ ﴿ وَوَابَدٌ لَمُتُم الْأَرْضُ الْفِيدَةُ أَخْبَيْهَا وَأَشْرَهُمَا بِنَهَا حَبًّا فَيِنَهُ يَأْكُلُونَ ۚ ۖ وَمَعَلَنَا فِيهَا جَنَّتِ ثِن تَجْسِلِ وَأَعَلَى وَفَغَّرْنَا مِهَا مِنَ ٱلْمُيُونِ ﴾ لِمُأْكُنُّوْا مِن هَرِهِ. وَمَا عَيْنَتُهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَتْكُرُونَ ﴾ سُبُحَنَ ٱلْأِدِي عَلَقَ ٱلأَذْوَعَ حسُّلُهَا مِنَا تُنَّبِتُ ٱلْأَرْضُ وَمِنْ تَغْيِسِهِ وَمِنَا لَا يَصْلَعُونَ ﴿ وَعَايَدٌ لَّهُ لَهُمُ ٱلَّيْلُ فَسَلَحُ مِنْهُ ٱلْهَاوَ عَإِذَاهُهُ مُطَلِمُونَ ﴾ وَالشَّمَسُ يَحْسَرِي لِمُسْتَعَرِّ فَهَا أَذَلِكَ تَقْدِيرُ ٱلْعَزِيزِ ٱلْعَلِيدِ ﴿ وَٱلْفَسَرَ فَذَّوَتَهُ مُنارِلَ حَقَّ فَادَ كَالْمَرْجُولِ لَلْقَدِمِ ﴿ لَا الشَّمْسُ بَشِنِي لَمْ ٓ أَن نُدْرِكَ ٱلْخَمْرَ وَلَا الْبَالُ سَابِقُ النَّهَارُ وَكُلُّ فِ فَلَكِ بِتَسْبَعُونَ ﴾ وَمَايَةٌ لَمُمْ أَنَا خَلَتَ ذُيْرِئَتُهُمْ فِي ٱلْقُلْكِ ٱلْمُشْخُونِ ﴾ وتشكف للمُم مِن يَشلوب مَا يُكِكُونَ ﴾ وَإِن فَنَا أَنْفُوفُهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَمُمْ وَلَا هُمْ بُعُدُونَ ۖ إِلَّا رَحْمَةُ مِنَا وَمُسْتَعًا إِلَى جِينِ ﴿ وَإِمَا فِيلَ لْمُنْ ٱلْقُوْلَ بِينَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُو لَفَلَكُمْ وُتَحُونَ ﴿ وَمَا قَأْنِهِم بَنِ مَائِدٍ فِنَ ٱلِنَتِ وَجِهُمْ إِلَّا كَانُواْ عَلَهَا مُعْرِسِينَ ﴾ وَإِذَا فِيلَ فَمُمْ أَنْفِقُواْ بِمَا رُوَقُكُمْ آفَهُ قَالَ ٱلَّذِينَ كَعَمُواْ لِلَّذِينَ المَثُوَّا أَفْلُومُ مَن لَّوَ بِكُمَّا أَفَلُهُ لْمُصَمَّدُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي مَثَلَٰلٍ تُبِينِ ﴾ وَيَقُولُونَ مَنَىٰ هَلَا ٱلْوَعْدَ إِن كَشُمُّ مَسْدِفِينَ ﴾ هَا يَنْظُرُهُمُ إِلَّا صَيْحَةَ وَيُعِدَةُ تَأَخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِيشِمُونَ ۞ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ قَرَسِيَّةً وَلَاّ بِأَنَّ أَخَلِهِمْ رَجَعُونَ ۞ وَلَيْسَ فِي ٱلتَّسُونِ فَإِذَا هُمْ مِنَ ٱلْأَجْدَابِ إِلَىٰ وَيِهِمْ بَسِيلُونِ ﴾ فَالْوَا يَعْيَلْنَا مَنْ يَعْشَنَا مِن تَرْفَقِهَا ۖ هَاذَا مَا وَعَدُ اَلْزَّمْنَةُ وَصَدَقَكَ اَلْمُرْسَكُونَ ﴾ إن كَانَتْ إِلَّا صَبْحَةً وَجِدَةً فَإِذَا هُمْ جَبِيثُمُ أَدْيَنَا مُحَمَّرُونَ ﴿ فَالْنُومُ لَا نَظْلُمُ نَفْشُ مُنْيَنًا وَلَا تُعْتَرُونَ إِلَّا مَا كُنْدَ فَشَكُونَ ۞ إِنَّ السَعَبَ الجَنْفَ ٱلْبَوْمُ فِي شَمْلِ تَنْكِهُونَ ﴾ لَمْ وَأَزْوَجُهُمْ فِي طِلِقِلِ عَلَى ٱلْأَرْتِيكِ مُشْكِفُونَ ﴾ لَمَنْم عِبَا طَيَحَهُمُ وَلَمْم مَا يَذَعُونَ ﴾ سَلَتَمْ قَوْلًا بَنَ زُنِهُ تُنِجِم ﴿ وَتَسْتُوا الْجَمَ أَبَّهَا الْسُجْرِقُونَ ﴾ ﴿ أَمُ أَحَمَّدُ إِلِيَكُمْ بَنَبَى عَامَ أَتَ لَا تَعَبَّدُوا اَلشَّبَطُلنَّ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُقٌ شِينَ ۞ وَلِي اعْبُدُوكِ قَدَا مِرْطَ مُسْتَقِيدٌ ۞ وَلَقَدْ أَسَلَ مِنكُرُ جِيلًا كَيْمِيزًا أَنْهُمْ تَكُولُوا لَمُنْهِلُونَ ۞ هَنَانِ، جَهَلَتُمْ الَّتِي كَشَنْرَ نُوعَدُونَ ۞ اسْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كَشَمْر فَكُمُونِكِ ﴾ الْيَوْمَ غَيْدَهُ عَنْ الْتُؤْمِهِمْ وَتُنْخَلِمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرَجُلُهُ ويتنا كَافُوا يَكْسِبُونَ ﴾ وَلُوْ مَنْنَاهُ لَلْمَسْنَا عَنَى أَعْيَئِهِمْ فَأَسْتَنِعُواْ الصِّرَاطَ فَأَلْتَ يُشِيرُونِ ۞ وَلُوْ مَنْسَاتُهُ لُسَنَحَتَهُمْ عَلَىٰ مُنكَ النِهِرْ فَمَا السِّمُعَلِيمُوا مُعِدِمًا وَلَا يَزِيعِمُونَ ﴾ وَمَن نُقَهِرُهُ لَنَكِسُهُ فِي الْمُلْكِي أَفَلَا بِمُقِلُونَ

﴿ وَمَا عَلَمَتُهُ الشِّهُ وَهَ يَبْنِي لَهُ أَ إِنْ هُوَ (لَا يُكُرّ وَفَرَانًا لَمْنِينٌ ﴾ إلى بإشدار من كان حيث ويجل الفؤل على المنظمة الشيارة المنظمة المنظمة المنظمة المنظمة المنظمة المنظمة المنظمة المنظمة ويمثل المنظمة المنظمة ويمثل ويمثل المنظمة المنظمة ويمثل ويمثل المنظمة المنظمة المنظمة ويمثل المنظمة ال

قسع المعين أسدى وبعد أثر شرب اللدي ويأي الكلام بيد مستوى العربون العود المدقيا الدين المشعراجات إلى مستدمن المحقة الرفال الرحاحي وهو لعلون من الامواج وهو الإسطان و الجديث الفياء ويسمع فيه حدث بإمدال الثام قام كها قالون فيم ي قدم وكها لطفوان وقت ذه قالوا ي معقور مبتورة وهو صرب من الكماء المسج الخويل من حدودة إلى صورة متكوم الرميع الشن الفيت

ويس والغرأن الحكيف إلك لن الرسفين ، على مراط مستقيم، نتزيل العزيز الرحيم، لتنفر قوماً ما أنفر أملاهم فهم غاظون، لقد حق النول على أكارهم فهم لا يؤمنون ، إنا جعلت في أمدتهم أغلالاً فهي إن الأفقان قهم مفسمون. وحملنا من بين أيديهم سدا ومن حلفهم سداً فأهليشاهم فهم لا يبصرون، وسواء عليهم التفريم أم لم تنفرهم لا طرائون، إما تنفر من اليم المكر وخشي الرهن بمغيف فشره بمنفرة وأجر كريم، إنا تعن نحي المولى وتكتب ما فعوا وآثارهم وكل شيء أحضينا، في إمام بين في .

هذه السورة مكية "" إلا أن فرقة وعلت أن فولم: ﴿ وَلَكُنْتِ مَا لَدُمُو وَالْتُوهِ ﴾ [بس ٢٠] ولنادي بي سلمة من الانصار جين أواقية أن تذكوا دورهين ومثقلو إلى حوار مسجد للرسول؟! - وترس زمرًا صحيحًا، وقبل إبلا قوله - فرزاة

 $<sup>\</sup>partial \Delta (0)$ 

و 19 تشعر ج. التسروح، الفلكال بدي عند السراء وأمث في العدل. وهد يكون في العلب

والإرابطر الفرطني والإا

وبإم الطا الفرسي والأج

عبل فمو أفغوا تعاروقك مصفح إيسي: ٤٧) الايه وتقلم الكلام في الخروف المقطعة في أول النظرة. عال الني جبر همان إمه استهرمن أسياء محمد ديمتو وروفية (إلك في المرسلين). قال مسيدة مسيري

## بدائكي لانتخصي بكالبوة صامية أأأن ميني التصوة إلا أل يناسبساك

وقال الراعالي مصاف وبالنسان بالحشيبة أأأه أوعس مصوفي لعفاضي ما ونشقاه أصريفوا وبرايسان عمني إنسان وبجمعوته على أسلسين فهدا مدمه الرقائت والخذا إيهام حرف بداء الواسسين ملائعة مقام إنسان النزاع ماما حرف فأقيع فعامه وفال الزعشري (١٠٠ م) وصع أن معناه يا إستان في لعة طبي م، موجهه أن يكون أصله ، بنا أنيسون ، فكثر الله ، عني أحمهم حن النصروا على شعره. كم دالوسي القلسوم الله في أي الله و النهي الوالدي المار على العرب في تصعرهما أن إلحان النهجيان بياه معدعا الصدر فدل على أن أصله أنستان لان التعيش وم الأنبء إلى أصوفان ولا معصهم فقوا في بعيشاء أ الهجون. وعلى معابر اله نفية أنجين علا يعن دلان إلا تراسي في الضيو ولا ينفي مانوفًا. لأنه ملاي منها أعليه مع فالك فلا بجوز لأنه عضر ربيسم دلك في حق مسوة الدقولة - مكياة بوا في الفسيم أدعه في أيمي الله العدا فون وس النجوبين من يقول إن مُ حرب قسم وقيس معي من أبي . وفرى، هنام أبيا، وإمالتها محصا وبين العمص،. وقوأ الحمهور سكون الدول مدعمة في الوالي، ومن السيمة الكميني وأنو بكر وورش والراح من معهود عبدياقي السيمة وقرأ الرزال إسحاق وعيسي الصح السوي الرقال فنادق الريسوم مسمره بهال ديو حوال الفيان حيد الفوال بتيع النوال باكيز نشول المذاكات فالمناف وقاف الحاجة والنصب كأمه قال أثرًا بس وهذا على مدعب سيبيرية أنه المرافقين وفره الكلبي عصد النون وقال الخي لمعه طحيا بالإنسانان وقرأ السياك والرزاني وسحاق إيصا لكبرها البيل والغركنة لاتنناه السائلين، فبالصع شاقل طعا للمحمصة. والصم تحمثُ والكبر على صلى اتفاتهما وإداعيل مانسم فيحور أدريكور معربة بالنصب أفل ما قال أبو حانبها وألوهم على الابتداء لحد أدنية انته لأقويها الواعد عن إصبار حرف الجار وها حائر عبد الكوفيون. ووالحكيم وإس العبل تمني فُيُعلِ فَإِنْ تَقْرُبُ العِمْلُ الْهُو عَقِيدَ أَيَّ فُقْعَدَ وَإِمَّا لَقَمَاعَةً مَنْ حاكم وإما عق معني السبب. أي ، دي حكمة ﴿ عَلَى صَرَّ عَلَى أَوْ لِي مُوضِعَ الحَالُ مِنْ عَيْمَ السَّلَافِ أَوْ مِنْ وْالْرَسِيْرِينَ أَوْ مُتَعلق بالمُرافِق أَوْ لُصَّرَّ فَأَ المستغيبين الدريعة الإسلام أأرفر طليعه والاشبهان وعيسي يحلاف عبهزا واس عامر وهموة والخسائي ومزيلي بالأحجاجل لمفحدر وباقي السبعة وأنويكم والوجمعر وبيهم واحسن والاعرج والاعيش بالرفع حرابيته محدوف أي العواشريل وأبو سوم والربدي والغور مني عن أن جعم وشيبة بالخفض إما مق الشارات والقرات وإما عن الوصف المصدر الشاري متعلق ما (تبريل) أو بر وأرسند) مصمره ( إما أبدر) فإلى عكرمة التحيل الدي. أبي الشيء السني أنفره المؤهم من العدام هـ وما) مفحل ثانب كفوله : فإنا أندرة كو هذاه قربة ﴿ اللَّهُ ﴿ وَإِنْ قَالَ مَنْ عَلَيْهِ ﴿ وَيُصِمِّل أَنْ يكون وَهُو مصدرية ﴿ أي أما ألذُو المؤهم والالمدعل هدة أحمر الأندمون من ولد إسهاصل وكانت الندارة فبهم أوراقهم) على هذا المتأويل تعي ع بورة دخلت القادة كقطم الحملة من تحميه الوائمة صية التملق غوله وإلماء أن الرسلين لملكو) كما تعوف أرسمتك إلى هلان لتنسرم عليه غامل أو فهو عاطل وقال فتادة ( وورو ناجة " أي ا إن اداءهم له يبذروا ما وأماؤهم) على همه العمو بالغربدية حبيده وزمنا فبفرنافي موصع الصيفة أأتي أعير مبدر ببازهم وفايهم عاطوان متعلق بالتميء التيء لماجا والعهج

ر به سر است ایروم ع ایمان ۱۳۹۵ (۱۳۷ و دفرطی ۱۹۲/ ۲۰

ومن الطراس منع ١٩٣٥٠ وكفرطس ١١٥٠.

وهي الحر الأفشاف (٢٠٠) وود الدائر المائلات والا

<sup>(25)</sup> بعر شرح الكانب ( 1970 - 1941 ) بوج العلى 177 - 19 شرح الفصل 1744 -

عاقلون على أنا عدم إنشارهم مو سبب عصلهم وباعتبار الأباء في القدم والقرب برول المعارص بين الإنذار ونعهم (لفد حق القول على أكثرهم) الشهور أن القول: ولأملان جهم من الجنة والناس أجمعن، وقبل: لقد مملق في علمه وجوب المدهب، وقبل: حق القول الذي فاله الله على لسان الرسل من الموجيد وعبره وعان برهانه، فأكثرهم لا يؤمنون بعد دلك. و لظاهر أنه فوله (إذا جعلنا في أعناقهم أغلالًا) لأية موحقيقة لا استعارة. لما أخبر تعاني أنهم لا يؤمنون أخبر على شيء من أحواهم في الأخرة إذا تحلوا البار. فال ابن عطية - ووقوله وبأغنيهاهم بهم لا بيصرون) يضعب هذا، لأن بصر الكافريوم القيامة إنما هو حديد برى فنح حالدور انتهى أولا يضعف هدار لا نرى بل قول: ﴿وَمَحْسُرُهُمْ مِومُ الفَيامة عل وحرههم عمياً﴾ [الإسراء:٩٧] وقوله : ﴿ قال رب لم حشرتي أعمل؛ [حه:١٣٥] وإما أن يكون قوله: ﴿فصرتُ اليوم حديد؟ [في 37] } كناية عن إدراكه ما ينزول إليه حتى كأنه بسم من وقال الحسهور دلك استعارة الحال ابن عباس باس إسحاق: فاستحارة لحالة الكفوة الذين أرادوا الرسول سبوس حجل الفاحذة فيم مثلاً في كفه إياهما هبه ومحهم من أذاه حين ستودي وقبال الصبحالة والصراء الصنصرة لمنعهم من البلغية في سبيل الله، كيا قال. الإولا تجمل بدل مفتوسة وفي عبقك إله [الإسراء. 29].. وقال عكرمة ، مؤلت حين أوله أبو جهل صراء بالقجر المظلم، وفي عبر دلك من الواطن، فعنه الشه. وهذا قريب من قول ابن عباس. هروي: وأن أنا حهل هل حجراً لبدفع به النس باللغة ، وهو يصل فاشت يداه إلى عنقه حتى عند إلى أصحامه والحبحر في بده قد تزق بها مكوم لا سجهة فأخذ احراء فلي دنا من الرسول طمس القابصر ه فسم بره هداد إلى أصحابه فلم بيصرهم حتى نادوره. فحمل العل بكون استعارة عن منع أن جهل وغيره في عنه القصة الولما كان أصحاب أن جهل واضين بما أراد أن يفعل فسبب ذلك إلى الجمع - وقالت هوفة: استعارة لمنع الذ إباهم من الإيمان وحوله مينهم وعيد. قال الل قطية - موهذا لمرجع الأفوال لأنه تعالى فاذكر أنهم لا يؤمنون لماستي فيم في لازق عقب دلك بأن جمل لهم من المناج وإحاطة الشفاوة ما حافهم معه حال المفغوليزين استهنى. وقال الزغشرين: ممثل تصميمهم على الكفر وأمه لا مسل إلى دعواهم مأن حملهم كالمغلولين القصحين"؛ في أنهم لا يلطقون إلى الحق. ولا بمطفون أحاقهم تحدوم ولا يطاطئون رؤوسهمانه وكالحياصلين بين بسدين لابيصر وناها صدافهم أولا ماخلعهم فيأن لاخامل فمء ولابيحروب أتهم متعامون عن السطر في أبات الله تعالى و النهيل. وبه دسيسه الاعترال. ألا ثرى إلى بول أهل ليسة: استعارة لمع الله إيامج ص الإيجان. وقول الزعشري: ومثل تصميمهم ونسبته الأفعال الي يعدها إليهم لا إلى عدم والقل: ما أساط بالعش على معنى النصيف، والتخبيق، والنعذيب، والأسر، ومع العبق الإدان أو أبد الواحدة على معنى التعليل، والضاهر: عوم الضمير في افهي) إلى الأعلال، لأنها هي الدكورة والمعنات عنها. قال ابن عطية " وهي عريضة ببلغ بسرفها الأفقان. والدَّفي: مجتمع اللحين فيصطر المنثول إلى رفع رجهه نحو السياء، ودلك هو الإثمام. رحو نحو الإلمناع في الهيئة، وقال الزعماري: الإغلال، وأصله إلى الانفان مكروزة إليها، وذلك أن طوق الغل الذي هو عنق المعلول بكون في ملتخي طرفيه نحت اللدقي حلقة فيها رأس العسود نادراً من الحثقة بل الدقن فلا تخليه بطاطيء راسه ويوطيء قذاله فلا يزال مفسحات المنهى وقال القراء: والقمع الذي يغض مصره بعد وهم وأسمه. وقال الرجاج نحوه، قال: وبقال قسم المعبر وأسه عن وي وقمح همره. وقال أمو عبها ق. وقمح قسوحاً وفع رأسه عن الحوص ولم يشرب والجسع قباح. ومنه قول بشر يصف ميته أحصعم ليدفها

وتسخسن فسلق جدوابسيتها فمنفسوة المتأطئ فسلطرف فسالإبسال فللمساح الما

والإطفيح الفذل روي من العراء: الدعال اللفيح الفعل بصرديمه رفع وأسدر

لسان هم ب (۲۷۳۶/۵ وی فیت لیشر بی تمی شاوه اکاسدی سفر های هوار و ۲۷۰۱-۲۰ طفرطی ده ۱۸۵۱ روح بلتانی (۱۱۱۲/۳۳) اللسان (تسع) الخاح (تسع). وقال الفيت: وهو رفع السعير وتمسه إذا شواب الماء الكترية تم يعوده الرفاق الرجاح للمكانونيس شهرة قبح لأن الإمل إدا ووقات المدنوف وفوصها نشدة برده. وأشد إبوازيد بيت الحدثي

فرعين منه إلين الأفيرُ إِنْ فَنَشَرُفُ \* ﴿ رَضَّابُ فَنَوْهِ فِي فُسَهُمَونُ فِي مُسَاحٍ \* \* ا

رواه بصم الفاف، وامن السكيت مكسرها، وهما لعثان، ووسسية شهري قياس، لكراهة كار دي كند شرب المله فيده. وقال الحسن: والقامم الطاقم بيصره إلى موضع كنمه، وقال عامد "والرامع الرامع الواصيم بدء عبل هذه "وقاب الطوي : والصمول (فهي) عائد على الابدى وإن لريتمام فالاكر لوصوح مكاميا من المعي. ودلك أن العل إله بكون في العبل مع البدين، ولدنك أسمى معل جامعة للمسه البد والمشقى وأرى على كرم الله وجهه الباس الإفراح هجم يديه تحت حِيد والصفيها ورمع رأسه.. وقد الرعشري - وحمل الإنهاج شيحه قوله فهي إلى الأفقاة؛ ولو كان الضمور للأبدي فم بكن معنى النسبب في الإتماح فناهراً، على أن هذا الإضهار فيه صرب من المعسف وقولة الطاهر الدي يعملوه المعني إلى عصه إلى "لباطل الذي يجمو عنه ترك للحقر الاملاج إلى الباطل اللجلج ب. اسهن. وقرأ عبد الله وسكرمة والمحمل رابن ولمات وطلحة رحزة والكسائي وابر كاير وحفص ولهذاً) يفتح المنبي فيهيا والحمهور بالضم وتعدم شرح السد في الكهف. وقاأ الحمهوم (فأغشيناهم) بالعيل مضوطة . و بن عباس رعمو بن عبد العزير وابن يعمر وعكرمة والتجعي وابن سرب والخسن وأبوارجاه ويهديس على ويزيد الربوي ويربدان الهلب وأبواحيقة والي مفسم بالدن مي نفطاني وهو صعف البصر جعلنا هامها غشاون. (وسود عليهم) الأبة نفذُع الكلام على نظيرها تصبيراً وإعر بأ في أول البقرة. (إما نشر) لقدم فالتنفر قوماً﴾ [بس. ٢] لكنه لما كان محنوماً هابهم أن لا يؤموا حتى قال ورسواء مليهم الدونهم أم لم شدرهم) لم يحد الإطار الانتفاء منفحة تقدر (إعاشدن) في الإندارأ ينفد (من السم الذكور) وهو القرآن فال فنادة: وأو الوعظاء (وحشي لوحمن) أي. المتصف بالرهة مع أن الرحمة قد تعود إلى الرجاء لكنه مع هلمه برحته عواهشاه عوفاً من أن سلمه ما أمعم مه عب وبالعيسي أي: بالخلوة عند مغيب الإسماد عن غيوب الشرار ومّا أحدث فيه الطارة وشره تعفرة؛ لا سعف وأحر كريم) عل ما أسلف من العمل الصالح، وهو الجنة : ولما ذكر تعالى الرسانة، وهي أحد الاصول الثلاثة التي بها يصبر المكتلف فأمنأ ذكر الحشر وهو أحد الأصول الثلاثة والثالث: هو نوحيد. فعل إليها بحق بحين المرق إلي: بعند ممانيس وأيصا. الحسر والصحاك في قوله: إحيازهم: إحراجهم من الشرك إلى الإيمان وولكت ما قدموا) كباية من المعازاة . أي: وللحصي . فعم عن إحاطة علمه بأعرفهم بالكتابة التي بفيبط بهذ الأشهار. وقرأ ور وبسروق (ويُكَّنبُ ما فندموا وأشارهم) بالبياء مبشأ الممغمون. وياما بدموام من الأهوال ووأشرهم) حطاهم إلى السناحد. وقات: السير الحسمة وانسمته. وعيل وما تذمول من السيئات زوائارهم) من الاهيال. وقال الرعشري - هونكت ما تسلقوا من الأهيال الصافقات هيرها، وما هيكوا عنه من أثر حسن كعلم علموه وكتاب مسفوق أوحيس أحيسون اوساه بيودمن مسحيفا ورياط أوفسطرة أومحر ذليك أأوسييء كوظيفة وطفها بعض العلام حل السلمين. وسكه أحدثها فيها تحبرسي، وشيء أحدث مبه صد عن ذكر الله من ألحاف وملاء، وكذلك كل صنة حسنة أرسينة , يستن بها وتحوه قوله عز وحل ﴿يَنَّا الْإنسانَ بُومَنَّد بَمَا قَلْم وأحركِ [الفهامة - ١٣] من أغارهم. الشهل الوقرة لحسهور وتوكلُ شيخ بالتصب عن الاشتخال الوقرة أبو السيال بالرقم علي الاعتمام. والإمام المبرز: اللوح المعفوض فاله عاهد وثناده واس وبدل وقالت فرققه أزاد مسحف الاعيال

﴿ وَاصْرَبَ هُمْ مَنْكُمُ اصْحَابُ القرية إن ساءها المُرسلون، إن أرساننا باليهم الذين فكذبوهما فعززنا بثلاث قطالوا إله إليكم مرسفون. قالوا ما أنتم إلا بشر مثنا وما أثر ل الرحن من شوره إن أنتم إلا تكذبون، قالوا وبنا يعمم إذا إليكم

 <sup>(1)</sup> البيب مثلك اعدل دكره ابن مطور في اللسان المدح)

لمرسلون، وما علينا إلا البلاغ المبين، فاقوا إنا نظيرنا بكم لئن لم نشهوا نترحتكم وليستنكم من عداس أليم، قاقوا طائركم محكم أثن فكرنم بل أنتم قوم مسرفون، وجاء من أقصى المدينة رجل بسمى قان يا قوم انسموا المرسليم، انسموا من لا يستألكم أجرأ وهم مهتدون، وما في لا أهيد ثلقي نظري ورثيه ترجمون، أأغذ من جونه فلمة إن يودن الرخس بصر لا نفن عني شفاعتهم شيئاً ولا بتقذون، إن إلاأفني ضلال مين، إن است بريكم فاسمعون، قبل ادخل اجمة قال بالحيث فومي بعلمون، عا فقر في ربي وجعلي من المكرمين في.

تقدم الكلام هي الهرب مع التال في قوله : ﴿ أَنْ يَصَرَفُ مِنْ اللَّهُ مَا يَعَوْضِهُ ﴾ [اللَّهْرَة ٢٠٠] والغربة : الطاكبة فلا خلاف ف قصة أصحاب عقربة وإذ جندها الرسطون؛ هم للالة جمهم ي اللجيء وإن اختلفوا في رمن المحيء (إذ فرسلنا إليهم النبن) الظاهر من ولرسلنان أسم أنياه أرسيهم الله. وبدل عليه قوله المرسل إليهم وما أشهر إل مشر مثلة) وهذه المعاورة لا تكون إلا مع من أرسله أفنا. وهذا قول أبن هنامن وكسب. وقال لنادن: «وغيرهم من الحواريين بعنهم عيسي - عب السلام رحين ومروصلب الدي أنتي عليه الشبه فافارق الجواريون في الأفلق نقص المدهصة الدبن دهبوا إلى أساكية وكاف أهلها عباد أصباع صدق وصدوق فاله وهم وكامب الاحباري وحكى التغالي بن سيمعل ويجنا. وقال مقابل: الخومان ويوسىء ﴿ وَلَكُمْ وَهُمَاءِ أَيْنَ \* مَعُواهُمْ إِنَّ فَأَعْمِوا بِأَمْهَا رَسُولًا اللَّهُ فَكَذِيوهما وَفَقَرُونًا شَالَتَ } أي . قوينا وشددنا قاله محاهد وابل قتبية رفال بهذال تعزز لخمر لناقة إدا صلبء وفال غيره: يقال التصريعزز الأرض إدا ليدها وشدها، وبغال للأرص اللصلمة المرأن هذا عني قراءا تشديد الرائيء وهي قراءة تحسهون وفيرأ احسن وأبو حببوة وأموابكار والفضل وأبيان بالتخفيف. قال أمو على: وفقلسان النهي - وذلك من قوضين من عزين وفيله تعاني (وهزس في الخطاب:)، وقرأ عبد الله (معالث) وألف ولام. والذلك: شمعود الصفاقات إلى عشي الوقال كلب ورهب: وشلومه. وقبل: يوسل الوخلاف مفعول (معززتا) مشدداً. أي: قوم: همة المالث. يحفِقاً الخطية من أي البعاجة الملك وما يلطف به من النوصل إلى الدعاء إلى الله حنى من المُلك على ما ذكر في فيعدتهم - وسيان هي أو بعص سها إلى شاء الله وحاء أولًا (مرسلون) مغير لام ، لأمه البنداء إخيار فلا بجتاج إلى توكيد معد المحاورة ولمرسلون، بلام النوكند لأنه حواب عن إمكار، وهؤلاء أمة أنكرت الشوات مقولها ورما أمؤل الوحم من شيء) وراجعتهم الوسل بأن ودوا العلم إتى الله، وتسعوا بعلمه، وأعلموهم أنها إنها عليهم البلاغ ففطء وما عليهم من هذاهم وضلاغهم وفي هذا وهيد لهم الووصف أبيلاغ بالمبين وهو الواضح بالأبحث الشاهدة بصحة الإرسال كيا روي في هذه القصه من العجرات الدالة عن صدق الرسل من إبراء لأثمه والأمرص وإسباء المت إفالوا إنا تطيرنا بكم ي أي: تشداهما الحال مقاتل: واحتبس عليهم المطرو. وقال أحر: وأسرع فيهم الجذام همه لكالممهم الرسل، قال ابن قطبة : ووالطاهر أن تطعر هؤلاء كان سبب ما دخل بيهيد من اختلاف الكفية، وافتتاب الباس. وهذا عل تحو تطير تريش محمد . 35 . وعل نحو ما خوطب به موسى . عليه السلام يه وقال الزعشري . (١٠) ١٥ أنهم كرهوا دينهم، ونعرت مه تفوسهم، وعادة اجهال أن يتسترا مكل شيء طالوز وليه واشتهوه، وقبلته هياههم، وتشامعوا عا بعروا عمه وكرهوه. فإن أصابتهم بعمه، أو بلاء قالوا مركة هذا، ويشؤه هذان كها حكى الله في الفيط فإوإن تصنهم سيئة بظيروا بهوسي ومن معه) [الأعراف: ١٣٦] و من مشركي مكه ﴿ووِي تصنهم سنة بقولوا هذه من عدلا) [النساء ٧٨] التهي . وهن قناهه: «إن أصامنة شيء كان من أجلة . ولنرجنكم، بالحجارة. قاله فتاهة (حذاب أليم؛ هو الحربق (فالوا طائركم معكم) أي المطكم وما صار لكم من حير او شر معكم. أي : من أفعالكم ليس هو من أحشا مل بكفرك. وفرأ الحمس وابن مرمز وحسروين عبيد وزومن حبرش (طُهُرِكم) بياه مساقته معدد الطاء. وفيراً الحسن قيها نقبل (الطُوكم) مصدد مأصره

<sup>(</sup>۱) **خطر فک**نات ۱/۸

الذي "صله نطير، فادعمت الناء في العناء فاجتنبت همرة الوصل في تعاصى و العبدر. وقرأ الجسهور وطائركم، على وزانا فاعلى وقرأ الجسهور والتي ذكرتم، بسيرتين. الاول : همره الاستعهام الرائات: همرة إن الشرطية. فخفهم الكوفيدان والر عامر، وسهلها بافي السبعة. وقرأ وراجعوليل مصرعين، وهي فوادة أي جعفر وطلحة إلا أنها تبداء الثامة بعل من اوقال الشاعر في تعيفها

# أَوْلَ الْمُسْتَّقِيَّةَ وَأَوْدَ لِمِينَ أَحْسَوْقِي لُسَرِّحِسَلَا ﴿ ﴿ فَقَلْتُ بِسَدِّمَ لِالْنِ عَلَمَكَ مُحْسَرِضًا النَّا

والماجشون أوهو أبو سلمة بوسف بن يعقوب بن عبد الله بن أن سلمة اللدن بهمرة واحدة معتوجة. والحسن بعاء مكسورة. وأبو عمرو في رواية ورو أبصأ تمدة قبل الهمرة الفنوحة. استثقل احتياعهما ففصل بيتهي بألف وقرأ أبو حمفو أبضأ والحمن ليصأ وفنادة وعيمي الفعدان والأصمش وأبئن بمعزة معنوحة وياه ساكة وفتح الموذ طرف مكانا. وروي مدا عر عبسي الثقمي أيضاً. بالقراءة الأولى على معني إن وكوب تنظيرون مجعل المحذوف مصب الاستهام على مساهب سيهويه أوتبعله للشاط على مدهب بوسس أنون فهرته مصارعاً كان عمروماً أوالغراءة الثانية على معنى أالآب ذكرتم تطويقو قبل معمول من أحله وكذلك الهمزة الواحدة القنوحة، وإلتي بمدة قبل الممواة المتوحه. وفواتة الممزة الكسورة وحماها محرب شرط عملي الإخبير . أي : إن وكرتم نظيرتمي والفراءة الذنية الأحيرة وألى؛ جها ظرف، أدة الشرط حفقه حراؤه الله لالة حليم، وتقديره: أمن مكونم صحيحي طائركي، وبدل علمه دراه وطائركم معكم، ومن جور تعفيم الحراء على الشرط وهم الكوفيون وأنوازيد والدرد يجور أل يكون احواب وهائرك ممكيرة وكاف أصلهن أيز مكاتم فطائركم معكس فلها فدح حذفت الصاء وقوة الجمهور وُذَكِرُتُم، مشديد الكان، وتبو حفق وخالدس اليلس وطابحة والحسن وقشدة رآنو حجوة والأصمار من طريق والدة والأصمعي عراءافع شخفيفها ومق أشو قوم ممرفود وعباروون الحدفي فملالكم فعن تع أتاكم الشؤم إوجاء من أقصى الغربلة وحاريستهري استمه حبيبا الله فاله ابن عبلمن، وأبو فلؤه وكعب الأحدر، وعاهد ومقانون قبل وهو امن إسرائيل وكان قصارأ. وقبل: إسكافاً "وقبر": كان بنحت الأسمام. ويمكن أن بكون حامعاً لحفه الصائع ووس أنصى الشبغ) أي: من أبعد مواضعها، فقيل: كان في حارج المدينة بعالي زرعاً له. وقيل: كان في فاريعك ربه وقبل: كان مجدوماً فعمر له أنحى بات من أنوبها عبد الأصناع سمعين منة بدعوهم لكشف فعره فلها دعاه أوسل [. عبادة الله عل من أية؟ قالوا بعم : مدعو ربنا القائل بعرس عبك ما بك فقال: إن هذا لعجب لي سيعود منة ألاعبو هذه ا الألحة فلم تستطع عرجه وبكم ل غداة واحدة الخالون تعبي ورساعل ما يشاء قدير وهده لانتقع شيئاً يلا تعمر فأمنء ودعوا رسم فكشف الله ما به كان لم يكن به بالس، فأقبل على النكست فإذا متني نصفق بكسم، بعيف لعباله، ونعمه -يطعمه . فذيا فحمَّ فومه بفتل الرسل جامعم عقال وبا نوم النعوة الرسلين) وحبب هذا عن أس برسول ١٧٠ ـ عقد - وابتجها حشيئة سنة كيا أمن به تبيع الأكبر، وورفة من نوطي، وغيرهما. ولم يؤس بنسي غيره أحد إلا بعد ظهوره. وقائل بن أبي لبش ومساق الاسم ثلاثة لم يكعروا قط طرقة عين هي من أبي طالب، وصاحب بس ومؤمل أل فرعوب، وأورد الرعشري، قول بن أي ليل حديثاً عن وسول عند ١٩٤١ وتعدم فيل من حاله أنه كان محدوماً عند الأصباع سيمين منه عاهه أعلمه. وهما تقدم (من أنصى المدينة) وفي القصص ناحر وهو من النعش في المبلاعة (رجل بسعر ) عشي عل نسب (قال يا قوم اليعوا المرسليم) الطاهر أنه لا بقول ذلك إلا معد تشام إنمائه كي سبق في قصة - وقِيل: جاء عبسي وسمع قولهم وفهمه فيها ههمه . ووي . وأمه تعصب أمرهم وسنره بأن فالرغم ز أتطلبون أحرأ حل وهوتك هده؟ صواة لا مدعا عبدذلت قومه إلى انتاعهم والإيمان تهم

 <sup>(1)</sup> ليت من الطويل استنهدت على تحقيق المنونين في قوله وإين كسنه وذكره السميز في قامر العمول.

فاحتن فليهم نفوه إنشمو مرالا يسأنكم أسراوها مهندون أني أوصاء بل هميهمل بما أمرهم أولا باساع الاسمان أنيء المباراتس الله وتنكمه فالدموهم المرافرهم للبرالجمعة حالعة في الرابيبية والتوبيد لا يتصل مبدات عطام البرهم التي الدوني كوحر ومساود مهذ هم ويشمهاون على حبري الدب والاحراء الوقد أحبر بعص منحويين في ومراً يمان الخوف الملا ص والموسقين، فقهر فيمه العاصل كم طهام إنه كان حرف عن النشوية بعالى . وأحمدًا أن يأكم بال عن الجونور ف [الرخراب ٣٣] والحمصور لا يعربون ما صرح فيه بالعامل الرافة والدنيب ، لا يل يعملون الله فعيونية بحرف حي الرزا كالفاء والمع والمحمد محوا فاك مانشهم لا عالصالي وفي فواه إرجعه من لاجسالك يا حراج هامي على يقصر من أحمد أجوأ حق نبى امو أفعاد الشوح الى عن كارمه ته كالصلاة ، ولا تعرفه ماذ في الرسلين أحد بندي الدفن في شامهم وعبادة الصافابرية في حموره مصحة فنصم وحوابوبلا بصحهم لتقطف يهو وبراء سبي وباله أدخل في امحاص التا النصاح أعبت لا بريد فع إلا منبريد لنسبه فرفنع فيله وبعالي لاأعند الدي مطروع موصع وصالكم فانعدون الدي فطركما ولدلك ف وواليه ترجعوناه وقوفا أنه قصد هلك تقال وإليه أدجع المهرائع لكاته المنالك عاطيا تصمم فطال وأالحداس دربه اهذم فاحرة عن قال سيء لا المع ولا تصربه فإنه أوادكما الله بصر وشمعت لك لم يتمع شما مهم ، ولم يضرون على اللمذهب م أولأ بالطاء الجله ضركون شعاعتهم لاسعم وشرائب بالنباء المدرة بعدر بالتفاد الإعلامية الرهو شبيتها ومبع بالرشكالم في الهافين مع طفحه السهاف. قدا في كتاب أمل خطيق وفي كتاب أمل حالوية طفيعة من مطرعها، وعيسي العمداني، وابع معتمره وروبيت عن بافعه العاصليم وأن عمروا البقال الرمحشري: الوقاري، إينا بردي الرحمل بصرع تنعلي الديمعتني مارواه اللعاب خهن المشاماته أعلووأي في كلب الفراءات وترس بالفتح الدوقوهي أنها المشفارية فحص المعل متعنيا أباك اله الخطابة كافعناه والفعالت أدخل طنبه فحية المعدداء فدت بردادين الوالذي واكتب الغراء السواه أمها باد الإنصاء المحاججة حمةً وبطقه الانتقاء البسائليس" . قال في نتاب اللي حافوه . وهج منه الرَّفهاديون وعال في النوامج . وإن برعن موجمع إ أأمح وهوأصل الباءعت البصريف فكل مذه محدومه بعني النصريف بيء القت بالحظ البريري بالنصر لكوبنا مكتوبه لخلاف الجدودة حطأ وبمعنا فلانوي بالمصرور بهرو إذأم إنهاؤ أعند الدي فطرن والحدث الحذمر دوبه في حباء وعملجة كمثل فمور مفعل مسجع الله صوح عبمت وصدو بالحق فعال محاطف سوسه وإني املت بربكم) أي. انسدي كنوسو المد الخاصيمون) أور. الصعوا فولي وأطبعون عقد مهلك على الحق. وأن العادا لا تكنون إلا بن منا فشالكو، وإليم خرجعكس واعطعن أندا فحقاب بالكنف ولميم وبالواروهو للنومان والأمراعلي سهة بلماضة والسييان فالداعي هامل وكصب ووقب وقبل خاطب عوله وفاسمعوني الرسل على مهة الاستمهاد بهبروالاستيمارط بلان عندهما كالرقبل العطاب في ابر وكمه فرقي الخاصمون) للوحل بالتفسخ قومه أحدو برخمونه فأشرع بصو الرسل قبو أن غنل فقال دلث، أن: المسعوا رقاب والحوادرا لي مه الرفيل الاخل حمل فلمول أنه المراحقيقي الرفيل المستاه وحست لك الحبة فهو حار أنه لد المسحق المخرجاء ولا يكتاب إلا معد السمت. من مأت في الفراد أمه فتل فقالها الحسين ما فواد قوم، قتما وقعه تضايي العبياء مهوافي الجابة لا يجوب إلا بصاء السنموات وهلاك الجنه فإذا أعاد الله الحباه دختهاء أأوصل أرا فالراذلك وفعوه إلى المفت يطول معهم الكاح ليشظهم عن قتل الرسل بل أن صرح هم بجاله بيشوا بمم يتشفيه بوطء الذبيل حي حرج للمه من هم والحي في

البيك المناس (١٩٥٥م)

<sup>(19</sup> المعلم السرا مانهو الارعوة والمعلم مراكار شيء المالس

<sup>75</sup> أي. إلى قراءة السهور لان الديني في قبول البراءات. أن قاء منذ معياسة علا مده ولا سكار وهي في عدا ما المسجد البعرية هيي. - استية والعبر في الفراية الشاعر وي قرايد الممهور عليه عدارة النظر ابرم المدن 118/18

والانتحار أمرضي فالمنافات

يتوارهن الرسو وأنه. وقال السدي: دوهوه بالجمارة وهويعول القلهم اهد قوس سنى ملته الوفال الكلمي العرموه في حصرة وردوا التراب عليه فيان و. وعلى الحسن. حيرفوه حرقًا، وعلقوه في باب المسابة وقده في سور الطائبة. وقبل: فشرج مالنائمبر حتى خرج مر مين رحليه الرعل قناده: وأدخته لله الجنة وهو فيها حي بروق، أبراد قوله لعال: ﴿ فَل أحباء هذ رجم يروقون قرحين} [ال عمران: ١٦٨، ١٩٧٠] وفي النمجة التي طابعة من تقسير الل عطبه ما نصه - وقرأ الحمهور (فاسمعولُ) نفاج النول. قال أمر حانم. هذا احطة لاشترز لام أمر وإما حدم المون وما تسترها من جهه الساء. النهل. معنى منه الشكال والنبون فلونسف وقواءن وقوأ الحمهورين أهب فاحشء ولا يكون واغة أعلم إلا من السحخ، بل الفرم مجمعون فيها أملم على كسر التون مستنهم وشراغهم ولامدروي عن عصمة عن عاصم من فتح التوب ذكرا في الكامل وفالف أبي القاسم الهنئي ولعل ولك وهم من عصمة . وقال ابن عضة " وهنا محذوف نواترت به الأساست والروايات وهو أنهم فتلوه، فعيل له عند موته لا تلل الجنة، ودلكات و لذ أعلم بابأن عرض عليه مفعد، منها، وتحقق أنه من ساكيها، فرأى ما أقر عبينه، فلواحصر فالله لهي أن يعلم فوجه لذلك. النهني - وقول إقبل الاخل الحنة) كأنه جواء - نسائل من حاله عند لله -ربه بعد دلت النصلت في نهته. عليل (النحل الجنة) ولم يقت المزكيب قبل له، لاه معلوم أنه الحاطب. وتمنيه عدم قومه بذلك مومريب على يغذير سؤال عن ما وحد من قوله عند ولك. استبداقًا، وبصحاً لهم. أني الرعمة، فلك لامنوا المقا. رفي الحديث الرنصح قومه حياً وميناً رفيل: تمني ذلك لبطمورا أنهم كاموا على حطة في أمره، وهو عمل حنواب فيندمواء ويجزجم دلك ويبشر بدلك الوموجودان ضاع البشر أتبامل أصاف حمرأ في مير موطه وذاك يعلم مذلك حيرانه وأترابه الذين مشا فيهم أوسعنا أل الوزير فعك الذين المسيري وكان وزانوأ لملك معمر واح إني قريته الني كان مها وهي مسيروهي من أصعر فرى مصر فقيل له في ذلك، فقال. أردت أن بران عجائز مسير في هذه الحافة التي أنا فيها. قال الخاهر:

# والنبيرُ استَكُونُ وَمُنْفَقِدُ وَأَخَالِهُ مَا يُنظِلُ فِي أَ وَهُونِ

والطاهر: أن إما في قوله إنها بقبل إلى مصدرية الجوزوا أن يكون على الذي والفائد تحدوف الفديدة براهي علمهم إدافي غيره لي ربي من الدول الوليس هذا بجداء إدايزول إلى في علمهم بالذئوف المشرة الذي إحسن في علمهم إدافرة دوله الرحمة من المكرس الواحار الفراء أن تكون إمار استهداماً، وقال الكسائي المواضح هذا يعن الاستفهام قال بم من عبر المداء الوقال العراد: وهوز أن يقال أما بالآلات وأنت منه أساءً الوقال الرعش في الرعشل أن تكون استهدامية يعني الذي في اعدل إلي المهم المراد ما أن منه معهم من التسارة الإعراز دين الله حتى قبل: إذ قولك (ما معراد دين) ويقد ما كان منه معهد بطرح الله المودوران كان بترايا حالة أطفال: قد علمت عالمناه وما صحت الانتهام الشفور

أَصْلَى قَبَا قَبَامُ بِلَيْكُمُلُنِينِ لِنِينَاءُ أَنَّ كَنَجِنْكُولِيمِ النَّمِيرُةُ فِي رَضَاهِ<sup>رَاء</sup>ُ وحلتها هو اللهراب في الكلام تجو مراء .

عَلَى وَيُصْولُ السَّرْضَعِ لِنُصَاقَ مُسَاهِ فِي ﴿ إِذْ أَنَّنَا لَمُ أَفْضَلُ إِذَا الْخَيْسَلُ فَسَرَّتَ ال

التماد العرب (١٩٤٢/٣)

وعرطسم

وم السناس خفول لمتروان مند يكرب الهو الفولية الميرية و١٩٢٥ الأصنعيات (١٩٦٥) للتي (١٩٥٥) النصابح (١٩٥٥) الأسمال الأشمال (١٩٥٤) ووج المن (١٩٥٩) (٢٧٥).

والماقاليس التراكمون وقراقصحاح التراكات البقية مي تعود

وقرىء ومن المُكرِّمين) مشدد الراء معنوح الكاف أوالحمهور بإسكان الكاف وتخفيف الراء

﴿ وَمَا أَمُولُنَا عَلَى قَوْمَهُ مِنْ مَعْدَ مِنْ جَنْدُ مِنْ السياء وما كنا مؤلِى، إن كانت الاصبيحة واحدة فإنا هم خامدون، يا حسرة على اللباد ما يأتيهم من رصول إلا كانوا به يستهرئون. قر يبروا كم أهلكنا قبلهم من القبرون أمم بأيهم لا يرجعون، وإن كل الاحجم فدنيا عصرون، وأنه فم الآرض البية أحييناها وأحرجنا مها حبا فنه يأكلون، وجمعنا فها جناب من فخيل وأعناف وفجونا قبها من العبون الكنوا من تعره وما همينه أيديهم أقلا بشكرون. حبحل الذي خلق الأراج كلها الانتشار فإذ من مظلمون، وأنه فم اللبل نسخ منه النهار فإذا هم مظلمون، والتسمى على النهر فلرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم لا السمس بنفي لها أن نعوك الشمر ولا اللبل سابق النهار وكل في قلك يسيحون، وأنه في أنا ملئا فريهم في الفلك المتمون، وخفف فم من منه ما يعرف من وإن نشأ فلم تعرف من منه ما يركبون، وإن نشأ فلم تومنا إلى حين إلى حين إلى

أخمع لعالى بوهارك قوم حبب عصيحة واحدوه صاح يهم حديل اوبي زلك توعد لعربش أنا يصيمهم ما أصابهم إذ هم القصروب فلم اللتان وأحمر نعاني أنه لم يهزن عليهم لإعلاقهم وحندأ س لممياه كالحجاره والربح وعمر فالمك، وكالموا العون عليه ارفوله (من بعده) بدل على ابتداء الندية ألى الإبراسل إليهم رسولاً ولا عاتبهم بعد نتله، من عناصهم خهلاك. والطاهر: أن (با) في قوله (وما كنا منزان) بافية الطلمي قربي من معينة قبلها: أي ارما كان يصح ف حكمة أن سول في وهلائهم حنداً من السيام، لابه تعلق أخرى هلاك كل قوم على بعض الرحود دوي بعض كيا فال ﴿لكلاُّ الخدم هذه (1 مكبوت ١٥٠ لايه. وقالت وده ومن السيا معطوف على وجدي قال الل عطيه الدأي. من جند ومن اللدني كما سوايل على الأمم متلهموا - النهل . وهو تفليم لا يصبح ، لان زمر والى (من حدة) ونده وبدهب البصريين عير الاحقش أن ارمادتها شرطين. أحدهم. أن يكون تبلها على أرجيل أو استهام والثاني. أن يكون بعدها نكرة - وإن كان كذلك فلا يحوز أن مكريا العطوف على خكرة معرفة الانجور ما صربت من رجل ولا زيد او إمالا بجور ولا من ربد. وهو فعر اللعطوف بالذي وهو معرفة فلا يعطف على المكرة المجرورا تمن كوالدة أوقال أبو البماء أأوتجبر أن تكون إمام رائده أي: وقاه كنا منزلين: ﴿ وَأَولُهُ لَسُن عَوْلِهِ ﴿ وَوَأَ رَانَ كَانِكِ إِلَّا صِيحَةً ﴾ ينصب الصبحة ﴿ وركاني باقصة واحجه مفسس أي : بنا قالت الانحدة أو العقوم، وقو" أبو حمم وشبية ومعاد برا لحارث الفاري، وسيهجة، وبالرهبر في الموقحين على أن (كانت) ناحًا. أي: ما هدلت أو وقعت إلا مصحة الركاب الأعمل أن لا بنحق الذات لام إذا كان الدمل مسدأ إلى ما معد إلا هن المؤمث لم للحق العلامة للتأميت. فيقول: ما هام إلا هند. ولا كابره ما هامت إلا هند تعند أصحاما إلا في الشعر - وجوره بعضهم تي الكلام عملي قلة ومثله تراهه الحسن ومالماء من دشار والى . جاء والحمصري وقتامة وأن حبوة واس أي عملة وأبي لحربة ﴿لا ترى إلا مساكمهم } لاحقاف ٢٥٠] بانتاء والفراءة المشهورة بالباء. وعول ذي الرمة ;

وَمُ نَفَاتُ إِلَّا الصَّلَوعُ الْحَرَاعُةِ الْ

وقول الأنحر

ا فيسا الإنسيانيين أن المراق المراق المنطق المنظم المنطق المنظم المنطق المنطق المنطق المنظم المنظم المنطق المنطق

ووهيم

<sup>11)</sup> فين من الرمو فريت لفات الانصريح ( 1744 كأشمون (2744) المنح (1744).

المبيحة فريتأس وكني ينطيبوه عن سكونهم بعد حياتهم كثار حمدت بعد نيقدهن وبداء الشبيرة على سعي هذا وقت حضورك وظهورك هذا تقدير نداء مثل هذا عند سيبويه . وهو منادي منكور عن قو مة الحمهور . وقرأ أن واس عماس وعل من الحسين والصحاك وعاهد والقيس ويا سيده الصادي على الإصافة، فيسوز أن تكون الحسرة منهم عن ما فالهم. وتجور أن فكرن الحسرة من غيرهم عليهم لما قانهم من انهاع الرسن حين احصر و فلمذات، وطباع النشر تناأز عند معايمة عنداب عرهم وتنجير عليهم. وقبراً الوالنوناه وعيند الله بل فكرن شدني، إبن هرمنز وابل حندب (ب سلوم على العسام) وسكون الغاء في خالون. حمل فيه الوصل على الوصف ورفعوا على الفيه مبادعة في الفحسر لما في المده من التأهم كالتأؤه الم ومسلوا على ذلك الحال، قائد صحب اللوامج، وقال الرز خالويه وإيا عسرة على العناد) بغير نبوين قاله ابن عباس. النهي ووجهه أنه اجتزأ بالفنجة من الألف التي هي بدل من ياء الفكالم في النداء فيما احتزأ بالكسرة عن الباء فيه . وقد قرى، زبا حسرة) بالإلف أي : يا حسرتي ويكون من الله على سبيل الاستعرة في معني تعطيه ما جنوه على أنصبهم وفرط إنكاره وتعجبه منه أوالطاهر أأن العباد عبر مكتمير مرسل تحسرت عليهم الملائكة أقاله الضحاك الان وقال الضحاك أبصأن والمعلى. مناحسرة اللائكة على عبادما الرسل حتى لربيضهم الإيمان فعره أوفال أمو العائبة أوالمراد النجاف المرسل الثلاثة وكأن هذا المحسر هوامر الكفار حين رأوا عذات الفاضهم؛ عن ما فاتهم قال إبر العطاف الرفواء وما بأنبهم} الابة ما فع عدا التأويل و النهي . قال الوحاس و لحسرة: أمر برك الإنسان م التارة الدم على ما لا نهامة له حتى ينفي حسيراً و. وقبل المنادي محدوف. وانتصب أحسرتها على الصدر التي إلا هؤلاء تصر والحسرة. وقبل (يا حسرة على العباد) من قول افرحل الذي حاممي أقصى المدينة بسعي لذوت النوم انتدم رصل: هو من قول الرساع الثلاثة، فالواهلك حي قطوا فلك الرحول رحاسهم العذاب. فالواليا حيرة على هؤلاس كأنهم فيورا أن يكونوا قد اعتواء النهيل الألف واللاء تنعهد إلاً قلنا: إن العالد فراد بهم الرسل الثلاثة تُو من أرسلو: إليان وهو العالكون سبب كفوهم وتكفيهم إياهم - والطاهر: أجا لتعريف حنس انكمار الكدمون وسلحص أن المتحسر اللائكان أو الله تعانى، أو الثومنون، أو الرسل الثلاثة ، أو ذلك الرجل. أقوال وها بأتيهم) بلي أحو الأبة. غيل لفريش، وهم الذبل عاد هليهم الضمار في قوله والم برواكم أهلكنا)، عال الن حطيه. وروكين ها خبرية وزأنهم بابش متها، والرؤية رؤية اليصرو. انتهى الهداكا بصح لاجاردا كالمحديد فهي في موضع نصب بـ وأهلك ) ولا يسوم فيهل إلا فقك . وإذا كان كذلك النت أن يكون وأعمام بذل مها لأن البدل على بة تكرار العامل وأو سلطت وأهلكنا) على وأنهمي في يصبح الالزي ألك لوقلت العلكة النفاء رحوطهم أو أهلكنا كونهم لا يرحمون الربكل كلاماً، لكن ابن عطبة توهم أن (يرواع مصولة (كم) هوهم أن قولهم النهدلا يرحمون) بشار لأنه يسوغ أن بتسلط عليه، فتقول ألم بروه أمهم لا يرجعون وهذا وأمثاله دليل طل ضعفه في علم العربية. وقال الرجاح: وهو عالم من الجملة الرئمني ألم برايا أن العرون التي العلكياها إليهم لا برجعوب. لان عدم الرجموع والخلاف تعمي العيرو. وهذا اللذي قاله الرحام بسل بشرح. كانه لبس بدلًا حساعيةً. وإنى فيم المعنى وه ينسط هيسة السعور وقال أبو البقاء: فإجع إليهم النهي . وليس شيء، لأن وكم) ليس تعمول \_ ويرواع ونفو عن العراء أنه بسمل ويرواع في الحملتين من عبر إبدال. وتوف ال الحملتين تحور لان وأمهم، وما يعده ليس محملة رقح بين كيمية هذا العمل. وقال الرمخشوي المحاز وأنه بروا) ألم بعلموا وهو معلن عن العمل في زكم) لان زكمي لا يعمل فيها عامل فيلهان كانت للاستفهام أو بلحر. لأن أصلهما الاستفهام إلا أن مستحا بالعدبي الحملة اكن معدان فولك الذابروا أنا زيداً لمطلق أوإد لم نعمل في تفط ورأمم إلحمالا برجمود) بذل من (أهلكة) على العبي لا على اللفظ، تقديره: ألوبيرو كابة إهلاكنا القرون من قبلهم كومهم هم واحمص

رام الط القرطس : ۱۷/۱

بوفار الطر الكلفان بإراجان

اليهم : النهلي المحمل (بروا) تممي بعلموا، وعرفها على العمل إلى (اس) وأوله الان إشرار لا بعمل فيها ما فعمه كانت اللاسمهام والدحروا وهداليس عور يطلاف لاي العامل والكان مرودجي أواصي مصافات جاران يصلا فيها محركتها على كمرجة في مست؟ وأبن كيو رئيس صحيدة وعن كها فقر تعبة فناه أرجو التوابية وأبل كير شهيد في سبيل الله حسيت إليه " وقويه . وأم للمغرب حديه بهما تعدل المصبحة لنه دهن لا يتقدمها عامل إلا ما دنوبا من اجار . والنعة الأحرى حكاها الأحضل بقياري فيهار مسكب كير فلام أأراء ولكب تبرأس العفران الكرزتين والمنتبع العامل محل فتعراك لمك يجر أنا يتعدم عن كبرد لا يا بمعاهد وقوله الالد صلها الاستههاد ليس أصبها الاستههام، بل قل و حدد أصل ف بالها الكليا تعلقا مشارك من الاستعهام والخداء وقولها: ﴿ أَنْ مِعَاهَا يَقِينَ فِي الْخِيمِينَ. يَعْنِي: مَعْنَ ويروا) بالله في الحمية، لأن جمعها معقع وغراج الديمسون، وقوله كها تبعد في توقت والقريرو أن زيداً متهلكي، بإن زيداً شطلق معمول من حلت المعني لماويروا إولوائك داملاً من حبت المعتدل بدحور النزاء وكانت أن معتوجة كبال وفي حبرها الكام من الأدوات الغي تطلق أفعال مفلوب ونوف وونهم لا يرحمون وبن حركجان لايممح أن يكون والالاعق اللفظ ولاعل المهي أحاعل اللفظ، فرنه رغم أن ويرم ) مصمة فكون وكيم استفهادةً وهو معمول ( وأهمكنغ ، وأهلكم) لا تتسلط على وأنهم إليهم لا برحمونة وبقدم ندهنت وأماعل العبي ولابصلع بصأن لابدهال تقديره النياعي العبي أذيروا لنزة إهلاكما المرود من أفلهم كونير هرار جمين إفهيم فكوسم غبراند اليبرانكارة الإهلاط فبلا يكور المشائل مرانسور ولا معهواس الإهلاك ولا يكون بغل مس من كلي، ولا يكون على الشيل، لان على الأشنى يصح أن يصاف إلى ما أمال كان وتغاطف مان معمل من كما وهدا لا يصبح هند. لا نصار : أم باوا النماء وسوع كثر، وهلاك الخرول من قسهم وفي عالم الاشتهال يحور أعجني احارية ملاحتهم ويبرق ريدانويه يهيج أعيسي ملاحة اغتربة أوساق توسان أوعدوال الكلام عن إعراب مثار هذه الحملة في توليد ﴿ لَمُنْ بِدُوا كُمْ أَهَاكُمْ مِنْ قَدَيْهِ مِنْ الْأَنْفَام والدني تفتصيه همدعه العرباء أداراك والسوم معمول المحدوف ودل عليه العلى الرغفيرة الغمسا أو حكمتانا أمها إليهم لا ورجعون وقرأ امن فبلس والحسن زربهم بكسر العمزة على لاستنافت وقصه الخبانه عراما فأنها من جهه الإعراب وذك لأمك عن أن فراءة الفتح معطوعة عن مه فيلها من جهه الإعراب سفق الفراءف ولا فينمل ومضمر في وأبهج) عائد عن عمل (كم) وهم الدون و(البهل ماته مو من أسب اله ولولو ، عم قرش عالمي البهولا برحمان إلى من في الدنيا وقبل: الغمامري، يهم؛ عائد عل من أسهارك (بروه) وفي إليها) عائد على المهلكس والعبي الدائدة في الرحاود إتي المهلكين شبب ولا ولاده أأن أتحلك همرا وفطت بسلهم أوالإهلال مع قطه السلل أمع وأعيرا وقرا عندالله وأذابروا مل أهمكما) (أممر) عن هذا عدل الدنهال. وفي لدهم إ بهم لا يرجمون، وداعل الفاتلين بالرجمة. وفعل فاس عناس الإنه أقومة برعمون أبرعلية منعوبان فباربوم الفسمه يفال أنبس الغيام يحزز إده يكيمه تسده وقسمنا موالعاء أوقرأ عاصم وحموه هر بن هجر منصبل زلما، وبالتي السنعة مخصصها العمن نفاتها كالب عند، تعلى إلا وزاره بالبية التي العائل ألى التجه إلا (جميع المهمة محصورية) أي المحشورون الذل فندة الوقاق بوالسلام العصمونيان وقبل اللعديو مزامة وتسو مشيء العر حقف وغاه جعل إإناء المخففة من النفيلة وزوري والدة أأتى إن كال حقيج . وهذا على مناهب المصريب وأمة الكوفيوب العوادي مقامم بالمعاولين تعلى إلا ورمان زائدة . ووقاع الشدية تبعي إلا تالشياق للبرد الدرات للقل المدت. فحادثه ما إلى الزهم الكاسلين أحالا معرف دفلك الوفال المواصف بمدائل إلى زادق كون بأرعمني الأحصى صابست وهو مهاله كانها حرف لفي حميعاً وهما لمربط مأشد الدمن ورلا لانها حروا تفي إلى ولا عاسته من أحدهما مكان الإحراء السهيل وعدا أحلساهن عول الفراء الي إلا في الاستثناء أب مركبه من إن الا إلا أن العراء حيما إن المجمعة من التقيلة وما والناغ أبي إن لنز خصب وهذا على معاهب المسرون أأراما الكرمون وأوارأ متسعو ومده للإرامان والإدوان والفاقي مدالتنفية على ولا كالتناح فبالعيء وهمر قول مردود عند المحاد رقبت وما ترتحب مسه ارزاد العربطأ أوك منه الوركائي ننعني الإساطة. والجب بالعبسل بعلى معمول. ويدل على الأجناع وإجهم) (عشرون) هناعن أندي كما أرد منتسر على النفظ. وكلاهما بعد هميم براهي فيه العواصل. وحامت هذه الجملة بعد ذكر الإهلاك نهينا أن نعالى لهي من أهله يزك مل بعد إهلاكهم هم . وحساب، وتواسد وعقاب، ولذلك أعقب حدا إهلاكهم هم . وحساب، وتواسد وعقاب، ولذلك أعقب حدا إهلاكهم هم . وحساب، وبدا الأرضى المنه أسهيناه) رما بعده من الأبلت عالم عقال من الإعلام من لأعلى مستقرهم وحركة وحكواً، حياة رموناً ومرت الأرضى الحنياة وإسهاؤها النبت، والفسير ل إلهم عالم على الأعلى المرت الأرضى المنة أبله وكذلك عالم على المناسطة بها إلياء عالم على المناسطة أبل الأرضى المناسطة المناسطة أبله المناسطة المناسطة المناسطة المناسطة المناسطة المناسطة الأرضى واللها بالمعلى الأنه أوبد بها فالمناس منطق بأبله لا صفحاء واللها بالمعلى الأنه أوبد بها الجنسان مطابقين لا أرضى ولؤل بإحمالها فعرمة معاملة الكرات في وصفها بالإنعال، ومحود

# وَلَقَدُ أَمْرًا عَلَى اللَّهِمِ يَسُبُّونَ

انتهى. وحفا عدم لما استمر عدا أبية البحوس أن التكوة لا تبعث إلا بالتكرف والمعرفة لا تنعث إلا بالمرفة. ولا دنيل لمن دهب إلى ذلك وأما يسبق قحال أي: ساماً في وقد تهم الزغتيري نم مالك على ذلك في التسهيل من تأليعه. وفي هذه الجمل تعدد نعم إسهاؤها سبب تصير غضرة، تهجم العمل والعبي، وإحراج الغب منها، حبث همارها يعيشون به في المكان الذي هم هيه مستقرون لا في السية، ولا في الهواء، وحمل الحباث الأبهم أكثوا من الحب روبا ناقت العمل إلى المنقلة فالأرض يوجد مها الحب، والشهر يوحد منه الشيء، وتفجير الهيون يجسل به الامتهاد على تحصيل الزرع والنسر، ولم كان من أنساء لم يقد أن بغرس ولا أبي يقع المطر، وفرأ سناح من سيش ويهجرنا، بالتخفيف، والجمهور بالنشاديد، وإبن أحدى غذت عبر، وطلعة وامن وتاب وطرة والكسائي مضيئي. والأعيش مضيم الناء وسكول المؤمد والمضجر في والعرب عائد على الدلالة العيون عليه، ولكومه على حدف مصاف. أي : عن ماء العين وقبل على النخيل واكتفى به المعلم في المنتوث الوعياد فيها على به النحيا من أكل شره أو يراد من شير الذكور وهو اختات كي قال الشاعر:

## المسلما خَلُوطُ مِنْ صَاوَا وَمُلَقُ ﴿ كَأَنَّهُ فِي الْجِلَّهِ فَاوَلِمَعُ الْمُهَانُ \*\*

فقيل له. كيف قلت معيون كانه والدي تقدم عطوط؟ فقال: أردد كان داك. وقيل عائد إلى الصحير الدال عليه (وفحرنا) الأية أفرس مذكور. وعلى بـ والعره) فوائده كها نقول شرة النجارة الربح وقال الزغشري: مواصله: من شريا. كما قال (وحجلنا) ووجورا) فيقل الكلام من النكام إلى النبية على طريق الالتصلف. والمحنى: ليأكلوا تما خلقه الله من الشعر، وما فعلله أيدي بهم من الغرب والحييم من الغرب، والسحي ، والأينر، وعبر طلك من الأعمال إلى أنها الشعر صنها، ويأن أكله يدي أن الشعر، وما فضاء معلى الله وحلقه. وفيه أثار من كد مي أدم. ويجوز أن تكون (ما) نافية على أن الشعر حلق الله يدي أن الشعر عائد عليها، وإلى الناس، ولا يقدرون على خلفه، وقرأ المحمور إدما عبلك من النظمين وأم يكر معير مصير. معمول (عبلت) على التعاريب عدوية. وجوز في علم الفوايد كراه المحمول (عبلت) على التعاريب عدوية. وجوز في علم الفوايد كراه المحمول فيحرد المحمول إنسان فيحرد المحمول إنسان فيحرد المحمول المحمول فيحرد المحمول فيحرد المحمول فيحرد المحمول فيحرد المحمول المحمول فيحرد المحمول المحمول إنسان في الأنواج من جميع الأشهاء محالات الأرض من المحقل والشجيع والزدع المحمود المحمود المحمول وعي الأنواج من جميع الأشهاء محالت الأرض من المحقل والشجيع والزدع المحمول الشعول المحمول والشعاء المحمول فيحرد المحمول فيحرد المحمول المحمول المحمول المحمول الشعاء المحمول المحمول

واز) عدم.

والماس الرحز ترزية القدم

والتعر وغير ذلك وكل صنعه روح ، علف بها وطعها وشكلاً وصغرا وكراً لايس العسهم) وكاوة وإداناً (بما لا يعلمون) أتي وأنواعاً مُا لا يعلمون أميموا بوجوده وله بطهوا ما هور إدالا يتعلق علمهم محجه أمر محتاج إجه في دبن ولا شياء وال إعلامه بكتره محفرقاته دليل عل انساع ملكه . ومطيه قدرته الوفا ذكر تعانى الاستدلال بأحيان الارضر يعي المكان الكل ذكر الاستدلال بالليل والمهار وهو الزمان الكلل ويبهها صاسبة. لأن المكان لانستعبى عنه الجواهر. والولاد لا تستغيل عمه الأعراض، لأن كل عوص فهو في زمان وطله مذكور في نوله. ﴿ رَمَّ أَبَّاتُهُ اللَّبِلِّ وَالنَّمْسِ وَالْقَعِر ﴾ [فصف: ٢٧] ثم قال معلم هوس أياته أمك تري الأرس هاملم، [فصلت ٢٦٠] الأبة وهنأ هناك بالرمان، لأن المفصود إليات الوحدالية بدليل قوله (لا نسجدوا للشمس ولا للفيل الأبة التو الحشر بقوله (إن الدي أحياها لمعني المرق) وهذا الفعود الحشر أولًا، لأنا دكره فيها أكال ودكم التوحيد في مصلت أكثر مدليل قوله إقل أتفكم تفكفرون بالذي حلق الأرص) النهي - وهر من كلام أي عند الله الرازي وفيه تفحيص - وإنسلج) معاد -لكشط<sup>(2)</sup> ونفشر ، وهو استحرة لإرافة الصوء وكشفه هن مكان الليلي. و(مطلمون) داختون في انظلام كياتقول أعنيما وأسيحوث باحقا في العنمة وفي المعجر الواسادتي أوم ميذا عل أن الليل أصل والنهار فرع طاري، عليه، ومستفر الشميس بن يفي العرش تسحد فيه كل أبلة ١٠٠ عروبها كما حاه في حديث أن ترزوية أل قا اطفع أمر حيث طفعت فإذا كان طفوعها مراحغ جايفان ها الحلمي من حست هرمت طالك حين ﴿ لا ينعج نصاً إيانها لو تكن أصف من قبل أو كسبت في يهاجا حيراً﴾ [الأمعام. ١٥٥٨]، وقال اس عنص: وإذا غربت واعتهات إلى الموضع الذي لا تتجاوره استوت قمت المرش إلى أن تطاع، الوقب الحسن؛ وللشمس ي السنة للاتهالة وستون عظاماً، تعرل كل يوم مطلعاً. تبولا تنزل إلى الحرل وهي تحري في طال النارات. او يوم الفيامة. أو عبدرينها، لأنها محربي كل وقت إن حد محدود نعرب فيم. أو أحد مطائعها في المشمس، لانها نهاينا مطالعها فإذا استفر وصوفة كرت راحمة ويلا فهي لا المستقرعن حركتها ضرفة عيرهر وسحارل هداءاس فتيمة أو وفوعها عباد الزوال كل يهوم ودليل ستفرارها وفوف ذلك الطلام حبنته وقاتل الإمحلمري الزار وتصنفوا لهالحار لها مؤقت مفدر انتهمي إليه من فلكها في احر السنة الشاء تستقر المسافر إله قطع مسبره أوكمينهي غاامن المشارق والمعارب لاجا لتعصاها مشرفأ مشرقاء ومغرما معرماء حني شلع أفصاهاء العرارجع فلفالك حدها ومستفرها لأنها لا تعدوه أو لا يعدفها من مسترها كل يوم ي مرأني هيوم وهو المفرب، وقبل. مستفرها: عملها الذي أفر الله عليه أمرها في حريها فاستقرت عليهم وهو آخر السنة الرفيل. الوقت الذي تستقر فيه وينفطع جربهاء وهو يوم القيامة!" أن وقال أمر عند الله الراري: ما مشخصه : من المنظر وجوء في الزمان وفي الكان، على الزمان القبل، أو المستناء أوجوم القبلمة أوق المكافء غاية ارتفاعها في الصيف، والحفاصها في الشناء، وتحري بن تلك الموضع فترجع، أو فالبة مشارفها، فلمها في كل بوم مشرق إلى منة أتسهر. ثم تعود عن تلك القلطوات، وهذا هو ما تعلج في الأوهاج، فإن اختلاف المشارق، سبب احتلاف الارتفاع، أو وصوف إلى بينها في الأسد أو الدائرة التي عليها حراكتها سبت لا تمبل عن منطقة الدوج عل مرور الشمس. ويعتمل أن يقال: أنوي عجري مستفرها فين أصحاب الحيثة فالواء الشمس في قلت والعلك بدور فيديو الشمس، فالشمس تحري عرى مستفرهاء. النهي. وقري، وإلى مستفر له)، وقرأ عبد الله وابن عباس وعكرمة وعطاه من رباح وزين العامدين والباقر وإب الصائق والرأني هندة (لا مُستخرفة) تقيأر هبياً على الفحر. فيفتضي النظام كل مستقر وفقك في الدنباء أي: هن تحري دائياً فيها لا نستغر إلا ابن أبي عسة فؤه فرأ ترفع (مستقرًا وتنويت عن

<sup>(</sup>۱) کشط: فرع وفرع وکشف

السان العرب (٥/ ٣٨٨٣).

ولار المر تكتاب ۱۹/۹/۳. ما در المراتك المراتك المراتك

## النَسَارُ فَالِهِ شَيَّةَ عَلَى الأَرْضَى سَاجَيْنَا ﴿ وَلاَ زُورُ مَسَلَّنَا فَسَطَّسَى اللَّهُ والجنبيا \* ا

الإشارة بدلك إلى حرى الشمس. أي الالك الحري عن ذلك البقدير والحساب الدفيق، تقدير (العربر) الغالب بقلوته على كل مفدور ، المحيط علماً بكل معلوم ، وهرأ الخرميان وأبو جمرو وأمو جعفر وابن غيصل والحسن محلاف عنه ووالغفر، بالرفع على الابتداء . وباقي تسبعة بالبصب على الاشتقال . وإقدرته، على حدف مضاعب أي: قدرة سبره و(مناول) طرف أي مناوله. وقبل: غدريا نووه في مباول ميزيد مقدار الثور كل يوم في القاول الإحتيامية، وينفص في المأزل الاستقبالية ، وقبل وفدرناه) حملنا أنه أحري جريه عكس منزل أنوار الشمس ، ولا مجانح إلى حذب حرف الصفة فإك جرم القمر مظلم بنزل فيه النور للبولد عكس صياء الشمس مثل المراة المحدود إذا فربق بها الشماع. وهذه المازل معروفة عند العرب، وهي ثرانية وعشر ون سنونة بيزل القمر كال ليلة في واحد مها لا يتحطن ولا يتقاصر عنه على تقدير مستو لا متقاميت بحير فيها من تبلغ المستهل إلى الثاملة والمشربين. ليو يسير لباعي إدا يتامن الشهر. وهذه الحازل هي مواقع المحوم التي نسبت إنبها العرب الأبوء المنتمطرة وهواز الشرطين البطين الثرباء المدران الفقعة المفدق المعارف الخفيف الطرف الحميف الدنوق الصرفان العوم السيكل العفي الزباني الإكليل الفلب الشولف النعائم، البلدة، معد الفايح ، معديلي معد المعود ، معد الاخية ، فرع المار القدم، فرع الدلو الزحر ، بض الحوث ويقال له الرضاف فإذا قان في احر مدرله دفي واستفياس واصفر دنيم بالموجون التشهيم من ثلاثة الأوجه، وقرأ سلبها، التبعي (كالعرجون) مكسر العين وهنج الجبيمي والمجمهير بصمهيل وهما للعنان كالتربيان و(القديم) ما مراهليه زمان طويل وقبل أطل عدة الوصوف بالقدم حول، فلو قال رجل: كل مخولا في فديم بهو حر، أو كنب دنك في وهينه، عنز مهم من مضم له حول واكتره التهلي. والفعوم أمر نسبي وقد يطلق على ما ليس له سبلا، ولا سنتان، فلا يقال. أعمل فدام وإنما نعتر العامة في فلك ( إلا الشمس يسغى ها أن ندرك الفسر) وببغي هام مستعملة فيها لا يُمكن خلافه . أي : لا مجمل ها قدرة عل دلت، وهمدا الإدراك المبعى هوا صال الرعضري تارب الله نصال حعل لكبل وانحند من الليمل والمهبار وابتبهها قمسها من الزمان، وصرف له حدا معلوماً، ودم أمرهما على التعاقب، قلا بسمى للشمس أن لا يستهل ها، ولا يعسج ولا يستقبم، الوقوع النصبر على العامية. وإن حصل لأكل واحد من البيرين سقطان على حياته أن يدرن العمر، فتجتمع معه في وقت واحد، وتداخله في سقطانهم فتطمس نوره، ولا يسمل الليل البيار: يعيى: اية لليل أبة البيار، وهما التجراك، ولا بوال الأمر على هذا الترتيب إلى أن بيض الله ما دبر من ذلك، ويتمص ما ألف فيجمع بين الشمس والقمر، فتطلع الشمس من مغربها، النهل. وقال ابن عباس والصحاك. وبدا طنعت لريكن للفعر ضوء وإدا ظلم لم بكن تلشمس ضوءه ٥٠٠، وقال مجاهد : ولا يشبه فموم أحدهما هموم الأسرور وقال نقادوز ولكل أحد سلالا يمدوه ولا يفصر دونه إذا حاء ساهات هذا دهب خذاه - وقال هي عناس أيضاً: وإذا استبحال السيء كان أحدهما بين بدي الأخر في منازل لا يضتركان هيهم، وقال الحسور، ولا بجمعان في السياء ليفة الفلان حاصة . أي: لا نبقي الشبس حتى يطل القمر ولكن إذا غومت طلع، وقال بجمي من صلام: فلا تدرى ليلة الندر خاصة لأنه ينادر بالعيب قبل طلوعها، "وقبل " ولا يحكها أن ندركه في سرعته، لأن دائرة فلك الفعر داخلة في ملك عطاره، وفلك عطاره والحل في فلك الرهرة، وفلك الزهرة داخل في فلك الشمس، فإذا كان طريق الشمس أمعد قطع الفير طبح أجراء فلكه، أي . من البروح الالتي عشر في زمان نقطع الشمس قيه برجاً واحداً من فلكه

وال تغلم وهو من العويل الطر التصويع (ا 1916) النسع (1/175)

وم) الظر القرطس (١٥/ ٩٣ والن كثير ١٧٣/٢).

رقال المحاسرين وماقيل فيدوأبهم أنا صبير نفعر مسير صربع والشمس لا ندركه في معبره المتهني، وهو ملحص الفول معلى فيفه زولا الليل مشي المهزم لا يعارض فوله فيعشى مايل مهنز يطله حيياً فه (الاعراف (د) لأن طاهر فوه إبطله حثيثًا) أن المهار سابق الضأب فنواص الطاهر. وفهم أن عار الله الزائزي مار قواء وبطاله حنيثًا: أن المهار بطلب المبلي. واللبل منابقة أرفهم من قوله زولا المبل مباش المهاري أن المبل مسمون لا سامل فأبروه منزلاً أرفان اكبعه وكوب اللبل صابقاً مستوفاً؟ وأخاب بأن فراد من واللبلن ها منطال الميلي وهو القصل وهوالا بصن المنجون الاخرافة اليومية السريعة والمرام من المهل هنائية: بيس مهول، وكل ومعدنة كان في علم الاحر كان طبهه المهلي. وهرص له هذا السؤال لكوفة حعل الصمير الفاعل في (يطلم) عالمه أعلى المهار، وصلم المفعول عائداً عني إليقيل إو عقاهم أن فسمير الفاعل مانه على ما هو العاهل في معنى وهو المبنى. لأبه كان لهل وحول هموة البقة الإينشي النبل ليهان وصحر الصعول عالم على الهور، لأم المعمول قبل نشفل ومعدي وقرأ عهارة من مصل من ملاق من حوير الخطفي إسامق معارشوني (العبار) ومصنت ذال المعرف ومستعادة أحملت ما ١٧ قال الردن ما بن الهور محملت والأنه أحماء الشهي الوحلاف الموس مع لانظام الساطين وتفلُّغ شرح ﴿وقل في فلك مسجود، ﴿ وَلَا بِيامَ ٢٣٦] في سوره الأبياء والقفاهي من الدراء أنه مراد مه الأسم ومن مشأ منهم الرفيل البطلق على الاستار وعلى الاستار الديم أنوعنهان وارتها مراعطان وعلمه كخليط الا يعرف هما في المعلام النهى . وتعلُّم الكلام في الدرية في في ممرات ، والقاهر ، أن الصمر في إشهر وفي إنه يتهمها عائد على شيء واحت. فللعن أأبه تعال حمل دريات هؤلاء وهم داؤهم الأصفول بي سفيله تراء باعليه انسته م دقاته دين عباس، وهذعاء ومن خله للسعر الموجودة في جنبو ابن ادم إلى بوء العبادي أو أربد بعاله (درباديم) حدف مصاف أي الدربات حسهود وأربد بالدرية: من لا يطبل نشي و لركوب من الدرية والصعفاء ولالعلمان)، العبر حشل مل عليهم مدلث وكون الملك مرعاً به الحسن. قاله من عمامر أيضاً. وعدهد وانسقو ومن مثله الإبل وسناتر مباير تسم وفيان العصيران متعمان أي: فراه الغروب فاهربه فالدعل براستيهان وكال أبة عؤلان بدهها بسؤ تنك الدريف وقول ادفرها العاداء الإلخلاء للتحودي بصود النسام الكراه اللبردي، وسنسبارتي على من طالب الوهد لا يصح. لأم من موء تعسير الدطنية. وعلاة لتصوفة القاس بصراءان قبلتها افتدعل لليء لا بالبهاعلية الفطال يجهد من جهاب الدلاية، بجربون الكشاء من مواضعت ويدل على أنه أربد طاهر العنك قوله (وحيفنا هم من منها ما توكيون) بعني. الإطرار خيل والمغال والحمير الواهرملة في أنه م كوب منانة فلأرطان فقط الحذاري كان الفيك حبيباً، وأحراق أربديه سفية بوح فطيئلة ذكون في كومها معاً ملفوات وعي الوجاده في الله ويهمد قرال من قال والدرية في الطلك الفرة لواج في سفيته والملل الأحق وما ياكساد، لأنه لفظعه قوله وروان مشا العرفهم)، وقو أسافع والله علي والإعمش وزيد بن على وأبان بن عيان (دربانيم) بالخجم وكتم ربد وأمان المالية وماقي السنمة وطلحة وعسبي الإفراف وقال لرعشري وهريتهم أولادهو ومريحهم هادم ونس السم الدرية يعع على للماء لابيل وتراجها، وفي الحديث، وأنه بهي عار فتي بذراري بعني المبتده الزمل متله إهل متل القلك (ما يركبونا) من لإمل وهي منفاش أجرا وقبوا والفيظاء للشعودي سفية بواس ومعني عمل فندم منهم فيهار أنه حمل فيها أماؤهم الاصعوف وفي أصلاحوهما وفرياتهم وإلد دكر درياتهم بدمهم الالدائموان الابتشاء عليهموه وأدخل في المعجب من قعومه في عمل عصابهم إلى بوم الفيامة في صعيمة نواج، وومن منفع) من منع ذلك القائث إما يركنون: من السعن ه النهن ، وقال أنو عبد الله أرارى الزاتا حصل مدربات بالدكل لأن الموسودين كانوا فقارأ لا بالغداقي وجودهما أأبي ألربكن الحجل هملا فعاوزادا فالناحلانة والصلاحوس تؤميره وفال أيهيل والصيبري زوابة مياع بديدسي العادق فوله زياحا واعلي أحاداة تو فالدعم ووأده هم الارص البغا احبياها، ورأية هم اللبي والذهم أنا حملا فريتهن دريات الديان ولا طوء أنا يخوب الصمع في الموضعين للدبين مهر النواله - 49 تضموا أصلكما في تسبد - 14 إربا بريان لا يشال مطبكم عصاء مكفطا هذا وراية مدي أي الية تلل عصر منهم أن علمًا ذراء كل يعلن منهور أدارات بمص منهما النهي الواقعاها في قاله

(وحلقتا) أنه أرود الإسناء والاحتراع، فالمراد الإبل وما بركب، وتكون ومن للبيان وإن كان ما يصمعه الإنسان فد مسب إلى الله حلقاً. لكن الأكثر ما دكوناه وإدا أريد به السفى تكون زمن للتبصيص، ورشم، الظاهر عرد، على ما عاد علمه زوابة لهم) لأمه المحدث عنهما. وحور أن نعود على (الدرية) والظاهر: أن الضمار في إمثله) عائد على (العلك)، وقبل: يعود على معلوم عبر مذكور الإنصارة: من مثل ما ذكرنا من المخلوفات في قويه وسيحان الذي خلق الأزواج كلها ته تست الأرض: كها قالوا في قوله (من تمره) أي : من تعرها ذكوبا. ومرأ الخمس وتُقُرُّفهم مشابداً. و جمهور محفعاً والتصريح : عمل مجمعي حائرج. أي. مستخب، يمعني مصرخ أي مفيت. وهذا معنة هنا. أي: فلا مفيت هم ولا مدير. وقال الزمحشري. وإفلا اصريخ فامهراي: قلارعانة فماه المنتهي. كانه جعله مصدراً من أفعل ونبتاج بل بعل أنَّ مريخًا يكوب مصدراً تعمل صرّاخ والطاهر: أن قوله (ملا صريخ لهر) أي: لا منيث فؤلاء الذيل شاء الله وغر فهم (ولا هم ينقذون) أي البنجول من الموت بالغرق الغي أولًا الصريح وهو حاص، ثم نفي نائياً إنقاذهم بصريع أو غيره. وقال ابن عطاة: ورفيله (فلا صريخ لهم) استشاف إحدر عن المسامرين في انسجر ناحي كانوا أر معرفين. فهم في هذه الحال لا يعاة هم إلا برعمة الله، وليس قوله إعلا اصريح لهم) مربوطاً بالغرفين، وقد يعيم ربعه به، والأول أحسن فتأملهن النهين. وبسن يحسن ولا أحسن -والفاء في (فلا صريح فم) تعلل الجملة مما قبلها تعليقاً واصحأ، وترتبط به ربطاً لانتحاً، والخلاص من العداب بما يدفعه من أصله، فتغي طوله (فلا صريح لهم) وما يرفعه عند وقوعه عنهي بقوله وولا عند ببقدون) والتصب ورحمًا) على الاستثماء المعرخ للمفعول من أحلم أي: لرهمة منا وقال الكساني والزجاج، وبل حين، أي إلى حين الموت. قاله تتابه وقبال الزمخشري: وإما الرحمة مناء وليتمتع بالحياة إلى حيل أبي إلى أحل بموثوث به لا بد لهم منه بعد النحمة من موت العرف ه النهيي. وإما قال. ولا بد هم من موت العرق. لأنه تعالى قال زوإن بشأع أي: إغر فهم ونفرقهم) فمر شاء إعراقه لا الد أن بموت بالغرق والطاهرة أن ورهمة وومدعاً إلى حين بكون للغرل بمقذرت ملا بعيد النبراء بل ينفده الله رحمة الم ويحمد إلى حين المرجيته وقبل اب تفسيم إلا رهمة من علم أنه يؤمنز فيبغذه الله رهمة، ومن علم أنه لا يؤمر محمه زماماً وزودادان

فوى: قبل لهم انتوا ما بين أبديكم وما حليكم الملكم ترجمون. وما تأنيهم من أية من ايك ومم إلا كالو عمها معرصين. وإذا قبل لهم أغفوا مما رزئتكم الله فلما الذين كفرو المدين أمنوا أنظم من لو بشاء انه أطمعه إنه أشع إلا في صلال مبين. ويقولون مني هذه الوعد إن كنم صادقيا ، ما ينظرون إلا صبحة واحدة ناحذهم وهم يخصصوك ، فلا يستطيعون ترصية ولا إلى الملهم برجمون. وطفع في الصور فإذا هم من الأحداث بمن وجم بشالون، قالوا با وبلنا من بعشا من موقدًا هذا ما وحد الرحمن وصدق المرسلون. إن كانت إلا صبحة واحدة إذا حم جمع لدينا بمصروف، فالجوم لا تقلم تقس شيئاً ولا تجرون إلا ما كتم فعمون في .

العصير في وقدي لقريش. وإما بين الديك، قال نشادة وداة في. اعدات الاسم فيلكم ووضا حقعكم؛ عناب الاسمراء. وقال تعاهد وقد الحسن. وشوقوا بدعهي من فتوبهم ما يأي ضياه، وقال تعاهد أيضاً تحول حسن الأسراء. وقال تعاهد أيضاً تحول حسن الماسم من فتوبهم ما يأي ضياء بعده. أي المرصو وإما ناتبهم من وما تقدم من دنوبكم وما ناسم الإعراض عند كل أبد تابهم ووبدا بيل لهم أنطوا بما الشهام حزائلي الكفار من أقر مانهم وحزائلهم من المستصنفين قطعو حديم ما كارو يراسونهم ما وكان دلك مكة أولاً قبل وواد بات افتال، فديم الزمنون إلى صفة قرائل بالناب المساء وقبل مسجد أمريش بسبب أدية المساكين من مؤس وهره مشجم أني الناب المهاد ويراهم وقبل منحق فريش بسبب أدية المساكين من مؤس وهره مشجم أني المواقعة على المعالم وقبل المعاهد أنها الناب المعالم وقبل المعالم المعال

هلك عن صبيل الاستهراء أوقال اس عباسرا السائل تكه زبادقة ؤه أمرار بالعبسة في قالوا الاونته أيقفره العاوملاهمه المحرب أوكالوا بمممود الأومار بعفقول الأومال تشتادانه توانسه المولاعي ولاتأه ولوامله لاعرف وأواتمه لكاك كفاء فأخرجوا فداء لنواب غرح الاستهراء بشؤمس وبماكانو تقولون وفلان للنسيري أدبرت فراقوه من الرفادة لا يؤشون بالصامع، استهراه بالسلمين لهذا الفول. وقال احسن (10ولا قبل هم) أي (مبهره أمرو بإطعام العفراء) وجراب وأو الشباع فالله وأطهبهما وورود الموحب يعم الاو فصيحه وصه لات لدائساه أصيناهم) والمواشم جعلتاه احاسا ل أواقعة (١٧) والانخر محيته باللاه ، والتصريح بالموصيعين من الكتم والإنان. دليل عل أن المعول هم هما الكادووات ار آقائل همر هم التؤملين وبهاكل وصف حاص هياجه على بالعبشو عنه إذ كل إمام بالدي فيم برضح . وامروا الأاطاق محا ومحكم افقاه وهوعده في الإطعام وعبوم فأجدوا مدية المصاعف طاراغني إطعامهم يفتصي مهي الإبداق العاف فكأسو فالوا الاختفر ولا أمل الأشباء التي كالوا سنمجري بهاي وبهال ويراب على القابيهم وهو الإطعام الدي به تشجرون. وهذا على صبل الفائحة كمرايعون للشحصين أفط اراه وسنرأ فيقول الاأعطاء وإهمنا فهدا أنقرس لاأعطيه بهبارا الدلعاهورات فوله وإن أمنع إلا إلى صفال منزل) من تمام كالإه الكتبر العطنون النوسان أني زاحينا، فللشه أن تطعمها من لا يربعه الخارطينية إه أنو أواد الله إطعامه لأطبعهم هوا وبجدر أن يكان من فهال العدمهم المنظ فما وحراهم بعد أراس فول المؤسون فسرر فنو حكن العالي عنهم ما يتولوب على سبيل الاحمهز م والتمحيل بالتوعدون به الأيء متي بدم التبولية الدي أنتم وعمارت بعم أوامني هذا العقاب الذي تهددوننا بها أرفع سؤال عمل سبيل الاستهراء منهماها أحاوا فأنظوى ولا يتفي إلا تما يحاف وهماعير مؤملين المألو على بقد هما السني تحوفوها به المنهوالدعيهم الرمة يتعرون ألى المستصروب ولذ تناتب فلده الصمحه لأالد من وفرعها حملوا كأنهم فسطروها، وهلم هي البليخة الأولى، بأسمعير فيهلكون، وهم يتحاصمون. أي أو معاملاتهم وأسواتهم وال أماكنهم من عير إصهال لنوصيه ولا رجوع إلى أهال وفل الحديث المشوم الساعة والرحانان فعالمشر أتوبها بشايعاته فيا بطويهم عني نفوم. والرحل بجفص ميراته ويرفعه , والرحل برقه أكلمه بني فيه فيا تصل بني فيه حني نعوه. وليل. (لا يرجعون) إلى أهلهم فولاً - وقيل: ولا إلى أهلهم يا حمون الداء وبرا أن ويُحَصِّعوب: من الأصل والحرمون وأمو عمرو والأحراء ونسل والراجتهميس بإدعام الداء في الصاد ولله العركمها إلى الحال وأبع للمرو أيصاً الوقائون يخالف اللاحتلامل وتشديد الصنف ومنعي بيكار الخاد وتحقيف الصادعي عصمن وباقي السنعة لخسر حادوشد العماد. وفاقه وكسر الناه الباعد لكسره حاموشد الصادر وقوا ابن عمصن ولوحقونها يضو البام وفتح الجيم. وقرأ الأعراج في والصواري الختج الواود والحمهور بإسكامها وقريء إمل الاحداث أعالفاه بالرائلان وفي الحمهور اللاه و(إسكون) لكسر السعر والل أن إسحاق وأنا عمرو يبحلان عنه يصمها - وهذه النفخة هي الثانية أني بقوه الدس أحماء عمياء ولا تنافس بين وبيسطون) ومن ﴿ أَنَّهُ مُعْمُ وَقُولُ ﴿ أَدْمَرُ 18] لأنه لا بيسنل إلا قائلُ، ولأن تناوت أنوملدن مجعله كأنه وعلما واحمد وقرأ الن أن ليل ويا وبُلته منه الناست. وهنه أهماً إن وماتي وبالناء مدها أتما على من باء الأصافة ومعني هذه الفواءة : أن كل واحد منهم بقول ما ويلقي. والجمهور وبثلُّ لمانتا إمنُّ و سنمهامي وإنصاع بقلُ منض أرعل وابن حباس والفسحاك وأمو بيلك (مأع) حرف عو وإلعُمَامُ بجرور ما وإالوفع، استعارة عن مضجع الميت واحتمل أنا يكون فصدرًا أن احن رقاب. وهموأجيد. أو يكون مكاملًا هيكون نفعره فيعابراه به الجميع. أبي: من مر قدنة أوما روي هي أبي من كعب وعافظ مدادة. ومن أن حميم النشر يدمون بومة على الحشر، فقالوا: هو عمر صحيح الإسناد ، وقبل أقالو. إمن مراة الم لأن خذاب

والماسطي المراهق 14 زاع كال 14 والح كان 44 وهسار عامد 14 (45 م

وَاوَ وَالْعَمِينَ مِنْ عَبِدَيْ النَّمِيرِ. وَهُمْ رَسَانَ الحَدِثِ، وَالعَرْبُ مَعْدُنَ مِنْ العَادُ وَالنَّا فِي النَّمَةِ.

القركان كالرفاد في حيث ما صارو إليه مي عدات جهد والقاهر أن هذا إيدا كلام بقين : من الفاعي سيل التربيخ والتوقيف على إلكورهم، وقال القراء على عدل مديلة وقال فتاوة وعاهد الامر قول المؤدور لفكسار على سبيل التربيخ والتوقيف على إلكورهم، وقال القراء على قول المؤدور المنافقة بها والمستعلقة بها ومن الدي بالمهال قبل المؤدور المؤدور المنتعقة بها ومن سؤل هي الديال قبل الذي يعدد من وإلما إلم وعدا ما وعد الرحمي دكر الماعث الى الترجي الذي وعدد الرحمي وإلماع بعروات لمكور الذي المدافقة من المؤدور المنتعقة بها المؤدور المؤدور المنتقلة والمعلق، وتعلق الدي أن المدافقة المدافقة المؤدور أن يكون إشارة إلى المؤدد المنتقلة وما وعد بالمرافقة عددي من وعدد المرافقة والمنافقة المؤدور المنتقلة المؤدور المؤدو

﴿إِن أصحاب الحلية اليوم في شعل عاكبون، هم وأزراجها في خلال على الرائك متخدول لهم فيها ناكهة وغم ما يدعون، سلام قولاً من رس رحيب واحتاروا اليوم أبها المجرعون، ألم أعهد إليكم باحي أدم أن لا نعدوا الشبطان إله لكم عدو مين، وأن عدوي هذا صراط مستقيم، ولقد أصل منكم جبلاً كثيراً أقلم تكويوا تعقلون، هذا حهم الني كنم توجدون، اصلوما اليوم ي كنم تكمر ول. ليوم نختم على أفر مهم وتكلمت أيديم وتشهد أرسلهم عاكاتوا يكسبون، وفر تشاء للضاحة على مكانهم في استطاعوا عنبياً ولا يوجدون، ولو تشاء للمنطقة على استطاعوا عنبياً ولا يرحمون وما ينبغي له إن هو إلا ذكر وتر أن مبن، فينقر سير حمون ومن المهراء على الكام بن ﴾

لما ذكر تماني أهوان يوم الغيامة . "عب دلك محد السعداء والانتيان والطبعون أن إنجاز ب يديكون وم إذا حداروا إلى ما أعد غو من الثوب والمعامل وقبل هو حكية ما يقال و لله البوم" . أي مثل هذا الحكاية والانتهام من كل الموجود به في المعرب وترعيب إلى الهوسم عليه وفي يشره والطاهر . أن الشعل هو النعيم الذي قد تعقيم من كل ما يحصر بالد و النعيم الذي قد تعقيم من كل ما يحصر بالد و النعيم الذي قد معمل وعد أمل الشغل بالتصافي الإيكارات فالد من عدل وعد أمل المنافر بالتصافي الإيكارات فالد من عدل وعد أبيعة الأولاد وعن الحسن وسعلوا على ما يه أمل الناز ، وعلى الكلبي وعلى أعليهم من أعل الناز الإيكاروب وقبل وعصوات والمن المنافر الإيكاروب وقبل وعليانة الله وأفود الشغل مقدولة فيه النعيم وهو وحد من حسد عدل المنافرة الموالد وأنو عمر العمم النازي والمكون المين ويافي السيعة بصنعية ويجعد وأنو السهال وإلى هدرة في المنافرة على عليه النازية عدد المنافرة ا

١٤) الشر الفرطبي ٦٥) ٣٩ رابل كثير ٢٠) ٧٤: ونصير عاهد ٢٥/٢ د

<sup>(5)</sup> العر مترطي ١١٥ / ٣٠.

٣١) المغر تصمير عُومد ١٧٠١/٥ والقاطبي ١١٠/١٠.

<sup>(4)</sup> الطر الفرطني ٢٠٢٥، واللي كتام ٢٠٢٤.

الجمهور (فاكيمون) بالألف، والحسن، وأبو حطن وقديق ولها حيول، وتعامله، وشبيه، وأجرحه، وعمين من فسبح، وناهر في رواية بصر ألف المطاهدي والإصهار وماكهوس بالإنصار بالباء بعيما على الخالف ودال لمعلى هو الخس فالألف أهمجات فاكهام كبايقان لاس ونصي وسامس ولاحير وبمرائف بصابه فرجون فزمون مأجوه من المكامة وهي. المرحة. وفري، (فكين) معر أنف ويائيان وفري، (فُنْهُون) بصير لكان بقال: وحل فكنه وفكه نحم مس وللَّ من وبحور ال وهمي أن يكون منتدَّ وخره إلى صلالي و(مكنون) حبر الله أو حدودمكون) وإلى ظاؤل استعلى به أريكون تأكيماً اللفسام. المسكن في وفائلهون وزفي طلالهم عال وزمنكتون حبر الد الدوائم أو بالغرب المقسام المستكن في شغل المنظل إليه من يجامل فيه . وعلى هذا الوجه والذي فيله يكون الارواج فد شاركوه و في التفكه ، والتعلق ، والانكاء عن الأرائك، وهلت من جهة المطوق. وعلى الأول شاوكوهم في الفلال والانكاء على الأوالت من حبث المطوف وهي قد شيزكنيم في النمكة والمنبطل من حيث لمعني أوفرة الجمهور (في طلال)، قال أن عطب أوهمو مع ظلَّ إذ أحنة لا شمس ديها، وإنا هواؤها سجميع، كوقت الاستار قبل طنوع الشمس، النهل، وهم يقُل على تقال في الكاره لعدو فأب وذِلكِ، وأما أن وقت الحَمة كوقف الإصطار قبل علوم الشيس، فيعناج هما إلى طل صحيح، وكيف وكيف وكلوك ذلك دي الخديث فابدل على حور بالمن على احمه لوظهرت لأصابات منها الديال أو محوامل هما. فإن الوريخيين أنا يكون هم طُلُقون قال أنواعل دكرًامة وبرادي ومال مندر برا سميدا وجمه طفة بكسا الطاءور فالدانن عطية: دوهي أعة ل مُنَّدور التهبى الميكون مثل أتمحة وتدام، ومعان لا يتماس في تلاة سل بمنظر وقرأ عسدانه ، والسلمي، وطمحه، وحمارة، وانكباني ري نين) حمر فلنة وجمه فعنة على فعل معيس. وهي عماره عن النابس، والمراتب من الحجال، والسنور، وتحوها من الاشهاء التي خفل. وقوأ عبد انته ومتكنين) حسب على الحال ويتذَّقُون) مصارع الأعل، وهو المعل من دهم، ومعتاه: وهيرجا بتحترس قال أمر عهدن والمرب طول الاجامل ما تبشيه تعلى أمز على الإنفول الانا في حج الأنحواء الأم اللوجاجة فوهوص الدعاني أني المايدعون أهن الحنة بأنبهب وقينء فيدعون بالأفضيهوب وبيل الهيداعونه عدله ارتجه وتواموه ارتوا الحمهور إسلامً، بالرفع، قبل: وهو صفة لـ إما) أي. مسلم فما وحالص النهي. ولا يصح إلى كان إما: بعلى الذي لانها تكون الاذال معرفة. ووسلام، تكوه ولا تنعب للعرفة بالتكوم. فإن كانت وما) بكره ماحدولة جار إلا أنه لا بكون فيه مهود كمدهر عمي الدين. وقبل. (سلام) سيداً ميكول جرا ذلك المعل الناحب لفوله وقولاً) ألى. مثلاً يضا الولاً (من رب رحيم) أم يكون إحليكم، عده فأر أي المبلام عليكم تولاً من رب رحيم، ولهان حو مندة عدوهم أي · هو ملام، وقال الأغشري: ووسلام قولاً) عنز من إما بدعونها كأنه قبال هير سلام. وقال فيه قولاً من هية ومنا وحب والمني: أن الشابسيم عليهم والمعلة اللائكة أو معر والمعلق مائعة في تعليمهمي إدلك منساهم (وقع) ذلك لا بمعوم. قال من محاسرين و للإنكاء بدحمون عليهم بالتعبية من رب المعارب « التهلي أو إذا كالد ومعلام) مدلًا من (ما بدعوان) كالذ وما بدعون) مصوصاً. وتظاهر: ك عموم ل كل ما بدعون، وبداكان عموماً لمكن (سلام) بدلاً مه . وقبل (سلام) سر (ما يعاهون) وإلما بمامون) مبعدًا . أي . وهم ما يدعون السلام حالص لا شرب بود. ووقولاً) مصدر مؤكد كفراه (رفايا فا بغاهول سلام؛ أتى العدة من إرجيمه، فإلى الرعبة عن العواللوجة أن ينتصب من الاختصاص وهو من محارمة. النهي ويكون وهموه متعلقة على هذا الإموات له وسلامي، وقرأ عيهند من كيف القرطي وسلم) بكسر الدين وسكون الملاء ومعمله معلام. وقال أمر الفصل الرازي: مسالم همرا أي. ولك مساؤه، وقرأ أبيًّا. وعبد الله، وعسى والنسوي، ومعلامهُ مالتصب على العصدر. وقال الزهماليوي " منصب على حال أي. " لهم موادهم سالهماً " وو منتزوا البيوم) أي " معردوا عن المؤمسة، لأن المحشر هما الد والعاص، فأمر لمحرسون بان يكربوا على ماية من لمؤمسة. والعاهر أن تم قولا محدولا الله فكر تعلل منايفال للسومش في موله وسلام مولاً من ومن وحدي مل أويفال المعجومين امتاز والأوما امتثاما ما أمروا هم فأل

هم عن جهة التوبيخ والنفراج ("قراعها: إليكم) وقعهم على عهده إليهم ومخالفتهم إياد. وهن الضحاءان ولكن كامر ببات من الغار يكون فيه لا يرى ولا ترى معل هذا معناه أن معصهم من بعصيه . وعن فنادة ، واعتزلوا عن كل حج ، والعهدات الوهمية أعهد يهم الأأوصاد ومهدانك إسهوا ماركر فيهم من لتانة العقارة وأنوب إليهم من أدلة السمع أوعيادة الشبطان اطاعته فيه يعايه ويربعه أوترا الجمهور وأعهاع أهمج المهرة واهان وقرأ فلمحة والهديل بن تمرحبين الكوفي بكسر المعزف فاله صاحب الدامح الموقال لغة فيم وهذا الكسرافي البول وانتاه أكثر من بن حروف المصارعة بايعيي للمهم وتأجهه، وقال امن حالويه: وأما أعهم، يمني من وثات ألم أحد نعة فيهم، وقال ابن عطية. ووقرأ حذيل من وثات [ألم أههه) بكسر المبيع والصنية وفتح الهاء وهي على بعة من محسر أول القصارع مساى الهاء . وروي عن ابن وناب الحاد وأعجد، بكسر الهاء الذال عهد يعهده النهي الرقولة العكسر المهارالهمزاء يعني اأن كسر المهابطل على كسر العمزة لاب احركة التي في ليم على حركه نقل اهمره المخصورة. وحدفت الهمزة حين بقلت حركتها إلى الساكي فيلها، وهو اليم زاههها، مالهموة المطابعة المكسورة للعلة لأن هذا لا يجور . وذال الرعمة. ي : موقري، إ عهد) الكسر الفموة . ومات بمل كله يعور في حروف مصاوعته الكنواء" إلا في الباء وألمهد مكسر الهاء أوقد جور الرجاح أن لكون من بات معويلهم وصرت بصرت وأتحهد بالغاء وأحدوهن فعة تمهم وصدغوهم اللخا محاه النههن وقولدر وإلافي تياءي تغة لمعض كلب أنهم يكسرون أيضاً في الباه بغولون على يعلم وقوله : وحا مماه يريدون دعها معهان النفسوا المعاري الحاد. والإشارة بهذا إلى ما عهد إليهم من معصبة الشبطان وطاهة الرخمن. وقرأ ناتم وعاصم إحالاً: لكسر الحيد والده وتشديد اللام الوهي فراءه أبي حروف ومنهيل وأزن حففوه وشبيقه وأن وصده والحميس بخلاف عدما وقرأ العربيبان والهديبارس فبرحميل عفت الجميد وإسكان الباء أودني السبعة بصبعها وتحصف اللاجر والخبس بن أني إستعاق، والزهري، والن هنزم، وصند لذ بن هية بن عموره وعمص بن حمد، مصمني وتشديد اللام، والاشهب العقبل، والبهاي، وهماد بن مسلمة عن عاصم، بكس حيد وسكون لياء، والاعمش (حلًا) بكسرتين وتفايف اللاء. وقرى، (جيلاً) بكمر احيم، وقم الناه وتحصف اللام اجمع جُمَّةً ، فحوز العِظْرِ، وفقر فهذه سبع لغات فريء بهذا رفوا على من أبي طالب رسمس الحراسانيين (حيلاً) باكسر الخبع بعدها بالأأخر الحررف أراحد الأحيان أورالجيلغ بالباء بواحدة من أسفل الماءة العظيمة أرقال الصحائف وألهه هشرة ألافء الخاطب تعلى فكتدرتها فعل معهم الشبطان، تفريعاً همر وقرأ الجمهور وأدبه تكونون ساء الخطاب وطلحة وهيمني مياه العببة عائدأ على وحملء وبروى أأنهم بجحدون وبخامستين البشهار عليهم خوراتهم وطشائرهم وأهابهم فيحلمون ما تامر مشركين، فحيث يحتم على أفو ههم ونكك أيديني وأرحلهم، وفي الحديث، ومقول العمد يوم الحجمة : إن لا أحز على للنعم إلا من نصيري فيحتم على فيم ويقال الأركاء : الطعن فتنطق بأعياته فو يجل بهم ويجن الكلام فيعال لعداً ذكل وسنحفأ، فمنكن كنت الناصل. وقرى، وأيتدم مبياً للمعمول (وتكلم ابشهم) بنامين وقرىء (وَنَسَكُلُمُ الْهِرْبِمِ وَنُعْشِهِهُ) بلام الأمر والجزم، على أن القابان الأعقباء بالكلام وانشهادت رزوي عند الرحم من محمد بن طلحة عن أنيه من جده هذهة أنه قرا زواتكلفت الديهم والشهد، بلام كي. والنصب على معني: وكادلتك يختم عل أقواههما والظاهرة أن الأعين العي الأعصاء المصرة الوالمعين لأعسياهم فلايرون تيف بمشون؟ فاله الحسن وقتاه ويؤهده مناسبه المسح فهم أل فنعية الفدرة ومروح المدامه إن شائد القاعم الوقال الم عباسي: فأراد عبي المصائر ، والعلى ولوانشاه خممت عليهم بالكفر فلا يبتدي دبهم أحدايدأن والطمس زاينصف الشيء وأثره هلة حني كأبه لربوحه فإنا أرابه بالأعبز الحقيفة الدعالعرا أنه بطمس يمني بمسع حفيفته وبجوران يكيان الطمس أيرادانه العمي من غير إدهاب المعمو رأنوه، وقرأ الجمهور (بالسَّفُوا) معلاً ماهيئًا. معطوفًا على الضَّب: وهو عن الفرنس رائعة براء و( امير ط) متصوب عل

تقدر إلى حدّف ، ووصل الفعل ، والأصل : وفاستينها الى الصراط) أو معمولاً معلى نضمين واستيقوا) معنى : التنادروا ا وجعله مسبوقاً لا مسبوقاً إليه - قال الرخشري !!! . فأو ينتصب على الطرف، وهذا لا يجول الان الصراط مو العفران ، وهو خرف كان عنص لا يصل إليه العمل إلا موسحة فيه إلا في شفوة!!! ، كما أشد سبويه

البلادُ يهَارُ الْكُنْ يَعِينِ لَمُنْكُ اللَّهِ فِيهِ فِينَا فِينَا لِكُرِيقَ لِتُغْتِّ

وطأهب ابن الطراوة أءأن الصراط والطريق والمحرووما شبههامن الطروف المكانية ليست محتصةور فعل مذهبه بسوع ما قاله الرغشري (١٠ وفرأ عيسي إمالشفُوا) على الأمر، وهو على إصبار الغول. أي: فيقال فم: استفر الصراط، وهذا عل سجل التعجيز، إذ لا يمكنهم الاستباق مع طبس الأعين وعاني ينصروني أي . كيف ينصر من حمس على هيئه ، والظاهر. أن السح حفيقة ، وهو تبديل صورهم بصور تسيمة . قال اس عباس: المسحناهم قرنة وحباراتر كيا نفذم في خي إصرائيرية. وقبل الحجارة. وفال الحسن وتنافة وحاعة : ولاتمدناهم وأرمناهم فلا يستطيعون تصرفان والظاهر: أن هذا الركان يكون في الدجار وعال امن سلام. وهذا التوها، كله يوم القيامة أن وهرأ الحسن (هن مكانتهم) بالإفراد وهي المكان كالمقامة والمدم الوفوا الجمهور، وأمو يكر، بالجمع، واحمهور ولطيبية بضم نليم. وأموجيوة وأحمد من حجر الانطاعي واهن المكسائي مكسرها انبغهأ لحركة الفياد كالعتبي والغنبي وزناء أفكول الثقت ولوساكنة وباد ذأبدلت الواوج وأدغمت في الباء وكسر ما قبلها لتصح الياء. وقرى، (فصيًّا) عنج اليم، فبكون من المصافر التي جاءت على فيهن كالرابيين والرجيف ولما دكر تعال الطمس والمسخ عن نقدير الشبه ، دكر تعالى دليلًا على باهر قدرته في تنكيس المعمر وأن ذلك لا بعمله إلا هو تعالى وتنكيسه قلبه وحمله عل هكير ما حلفه أولاً، وهو أنه حيقه على ضمعه في جنيد، وحلو من فقل وعلو، ثم جعله يترابد ويشقل من حق إلى حال إلى أن ببلغ أشمه. وتستكمل فوته. ويمغل وبعليهما له وما عليه المؤذا النهي نكسه في الحلو، فيشاقص حق يرجم في حق نسبهة محال العبنا في فينفذ جمده ، وقلة عقال وخلوم من الفهم ، كيا يتكس السهم فيحفل أعلاه أسفله. وفي هذا كله دليل على أن مر فعل هذه الافاضيل قائر على أن يطمس، وأن يفعل بهم ما أراد. واتو أالحمهور وَلَنكُ } مشهداً. وحاصم وحرة تخففاً. وتوا نافع والمرة توان. وأبو عمروال رواية عباس (لْمُعِلُّون) بناء الحطاب. وبالى السبعة بياء الغينة (وما مُلمنه الشُّعر) الفسمر في (علساء) للرسول . نطح ـ كانوا بغولون فيه شاهر . وروي أن الفائل هفية بن أن معيط فتعي الله ذلك عنه، وقوض فيه شاعر . أما من كان في طبعه الشعر، فقوله مكابرة وإبهام للحاهل الشعر، وأما من لبس في طبعه ، فقوله جهل غصى ، ولين هو من الشهر؟ والشعر عا هو كلام مرزون بقفي يدب على معي نشجه الشمراء من قارة اللحبيل . وتزويل الكلام، وهو ذلك تما يتورع التعليل على إنساده فصلًا عن إنشائه، وكال عليه السلام لا جفول الشعر وإذا أنشد يننأ أحرز المعنى هون ورنه كيا أنشدن

مُشَرِّدِي قَلَفَ الأَيْسَامُ مَنَا قَلَتُ مِسْ مِسَالًا ﴿ وَيَسَأَمُنِسِكَ مِنْ فَلَمْ كَنَوْدُهُ مِسَالًا تُعْسِلُوا ۗ \*\* وقبل من قسم الناس مثال الذي يقول:

<sup>(</sup>۱) علر الكشاف (۱۹۹

<sup>(</sup>٢) المنع ٢٠٠١/ العداد ١٧٩/٢ شرح المعمل ١٤١/١ شرح أنكحة ١٨٦٧٠.

را) شدم رای انظر الکشاف وار ۱۹

<sup>(</sup>c) انظر فين في القرطي (۴۱/۱۰) روح للمغز (۴۹/۲۴)

الْمَوْ فَارْبُنْهُمْ فَالْمُمَا حَمَّنَا فَارِهَا ﴿ وَجَمَّنَا هِمَا وَإِذَا فَرْ سَجْمَا فِيمِا اللهِ الْمُحَمِّنُ مَهْ بِنِي وَسَهْمِتِ فَاعِيدُ ﴿ مَا مَيْسَنَ الْأَقْمَعُ مِ وَعَبِيدُ لَكُانَا والعديداً ﴾

تمعي بالإسلاء والمتهب أنعياه

مقال أنو بكر وحمر : نشهد أمك رسول الله إلها قال الشاعر : تنفي السيب والإسلام . ورثما أنشد البيت مثرت في الباعر : روى عنه الشد بيت من رواجة

ينايتي أينجسا في خشّمية حتى صرّابهي ( ) إذا الشُخَلَفَ بالأَلْمُونِين العَصَمَاتِ مَا اللهِ ولا يدر إحماء البيت من لعده حداً أنه يعلم الشمل، ومدون في دلامه ، عليه السلام ، ما يدحمه البراد كموله . أنّسا السُمْسِيرُ لا في عينيات أنّس الإسل عبيد السُمْسُلِينِ؟

وكذنك نوله

رسيدي. - حيل آلت الأراميسة المعرب الدي للبيان الديا للبيانات

وهو ولاه من حسو كلامه الذي كان يتكسره على طبيعة من عد سنية فها، ولا تصد لورن ولا تكلف كيا يدخل الذات في مورون ولا يعد سعوا كنوله بعثل في الذات في مورون ولا يعد سعوا كنوله بعثل في الذات في مورون ولا يعد سعوا كنوله بعثل في الذات الذي ينتث القصيحاء ولا يسمى دات شعوا ولا يسمى مات شعوا ولا يسمى ولا يسمى دات شعوا ولا يقطر بالله الشيء ولا ايسمى ولا يسمى دات شعوا ولا يقطر بالله الشيء ولا يسمى ولا يسمى دات شعوا ولا يقطر بالله الشيء ولا يسمى ولا يسمى ولا يسمى ولا يسمى دات شعوا بعله تعالى طرق حد عصل والشعو الذوق طريق مولى وتحديث فاليس حسن وتقليم الماليس بعدا وبعلا تعلى مداله المعالمة بعدا المعالمة والشعو ولا ياليس في والشعية الدول ويلل الله الإلاث ويتفاقا مع المها بها والشعو ولفا فالد عليه ولا المعالمة الماليس المواجعة بيان والماليس المواجعة ويلل المواجعة بيان ولا المعالمة المعالمة والمعالمة المعالمة والمعالمة والمعالمة والمعالمة المعالمة المعالمة المعالمة المعالمة والمعالمة المعالمة والمعالمة والمعالمة والمعالمة والمعالمة والمعالمة المعالمة والمعالمة المعالمة والمعالمة والمعالمة والمعالمة والمعالمة والمعالمة المعالمة والمعالمة المعالمة المعالمة المعالمة والمعالمة والمعالمة والمعالمة والمعالمة والمعالمة والمعالمة والمعالمة والمعالمة المعالمة والمعالمة والمعالمة المعالمة والمعالمة المعالمة والمعالمة المعالمة المعالمة

ر المستقد الرابط في المفرطي (19) والاستراوع المعدل (1974) (19) المدرد (19) المدرد

<sup>(1)</sup> عبر نسادي الفرش ودارده روع العلق (1979)

المورقالس والأيات المراجع المر

مثلاوته. والعمل له إلى فيه فورا لد ربين. فكم بنه ولين الشعر الذي أكثره من هموات الشياطين أوفرة نافع بابن عامر والمشارع الداد الخطاب للرسوق. ولدفي السنة الذينة المختص أن يعود عني الرسود، واحتمل أن يعود عمل الفرآب. وقرأ البيان وليكاري سياد منياً للمفعول، وتشنية الراحاتية عن المحموب، وقال عن أي السيال والبيان: في مهاجراً (الشور عقع الباء والذال مصارع أمر لكسر الذال إذا عليه بالشيء فاستعد له، ومن كان حياً أي : غافل، فالم المتحملة لأل العامل كالمت ويرجد به من حدد عليه الإيمان، وكانك قابله بقوله وويش القول، في الكلمة العدائب على الكامرين المحتوم علم مالم والدعل التكفر

قوارم يروا فلاخلتنا في ما هبلت أيليها أنهاماً فهم ها مالكيون. وذللناها قم فسيد بكوسه وصها يأكمون، وفض فيها ساقع ومشارب أفلا يشكرون. واتحفوا من دون إنها لها لملهم ينصرون، لا يستطيعون عصرهم وهم قم جند محضرون، علا يحرفك موضع إما لعلم ما يسرون وما يعلنون، أو لم ير الإنسان أنا علشاء من نطقة فإذا مو حصيم مجيد وضرب لنا مثلا ونهي حلقه فال من يجيي العظام وهي رميم، في يجيها لذي تستاما أول مراة وهو يكل خلل عليه الفي جعل لكم من الشعر الأحضر نام أفإذا أنس مه توطيون، أوليس الذي حلق المسوات والأرض يقادر على أن يجلل مثالهم مل وهو الحلال العلم إنها أمرد إذا أراد شيئاً أن يقول له كل فيكون. فيبيحان المذي بده ملكوت كل شيء وإليه ترجمون في.

لإخاروتية لاستهام لغريش وإعراضها على عبادة الله وعكوفها على عبادة لاصغم وإذ كانت الأشياء المستوعة لا يباشرها السّر ولا تاتيد مع لهم تما يقوم من أفهامهم بقوله وتما عملت أبندها : في الحالولية عمله، ولا يمكن لحربنا لم يعمل وطارفا في ادنيا مرت عند الأشياء في يشركنا فيها أحمد والباري يعلى من وجن بدائي عن الخارجة وعن كل ما القضى الشهد المحدثات ودكر الابقام في لأما كانت من أمواهم، ومد عن ما يجمل فهم من ما يعمد وول مها تصرف الملائل عنصون بالانتفاع بها، أو (ملاكون) صابطون هذا فاحرومها المن قوله.

## المُستخبث لا أختمت في الشبيعي (N = أشعك رأس السبيب إن الشرامة)

أنون لا أفسطه. وهو من حلة النمو الساعرة مولا عدينة بعلل إيدا وتسعيد أو يقدر عليه، كالا ترى إلى الأذا فيها الألا في المستدن الدي سعر أن الملاوطا كنا الأكان يقدر على روده المذالك أمو تسعير أن الملاوطا كنا المغربية إالوجوف إلا أن إلى المدون الدي سعر أن الملاوطا كنا المغربية إالوجوف إلا أن إلى المدون على المؤلف والمقاوع أنا وهو عا لا المغربية إلى وطائلة المؤلف والقاوع أنا وهو عا لا يسمون وقال الركوب بعود المنهى والمؤلف المؤلف والمؤلف المؤلف ا

وه استان روح العلي (٢٠ استان

وها والطائح أأمطي والصحتين فرعدوهوجه فرعا والراباعة بحرطا أرجاه بالعجش وتسام الفياد لعا

### رقيبانيو الخيئياتية الأسوس فيلحبط تنهين ؤسم وشيوفات

وأحمل الحاقع هماء وفصيفها في قوله ووجعل للام من جلوه الانتفاع الانته والمشاوب الحمر مُشرب، وهو وما مصدر ألى : شرح أوجومنع الشرب أثم حقهم واستجهلهم في الفلاهم أغه لعلما الاستنصار إلا يستطيعون إلى: الألحة نصر متحديهم أأوهقا هو انتظاهرها تخدوهم اهة فلاستنصار يهم ياداتهالي حقيهم بأنهم ليس فما تدره على تصرهما أأوق اس عطيه والمتمورات يكون النمسترق وستطيعان وعالمة بلكمان وقي وبصرهم والأصمود النهي الرائقاهن أندالضمير ل (وقم) عائد عن ما هم الظاهر في (لا يستطيعون) أي . والألفة للكفار وصيد تعضر ون، في الأحوة عند الحساب على جهه العربيج والتفية ومتزهم خندأورد هو معدون للتفهة من مهديهن وللتوميض أو محضرون بعدايهن لابهم يحملون وهومأ المغال فل ومحرران يكرد الضمر في (وهم) مانداً على الكفار. وفي إلهم) عائداً عن الأصاء أأن: وهم الأصنام (حند عضرون، محصبون فلم، متحبرون، يذلون عليم، يعلى إز الدنية. ومدادتك لا يستطيعون أي: الكفار الساصر. وهذا العول مركب على أن الصمير في ولا يستطيعون، تشكفان شير أسي نصل بب عقوله وقلا محرك فنوضع، أي: لا يحث تكفيهم، وأداهم، وجعاؤهم، وأرعد لكفار بفرله (إما لطهرها بسرون وما بطنون) فنحديهم على فنسف. (الوالم بر الإنسان؛ فيع نعلن إنكار الكدرة لبعث عبت فرو أن عنصره الذي علز مدعو بطقه منه بهور، عداح من غرح النجامة ، أنفي به مهانة أصله إلى أن بجامله المباري تعتل ، ويقول أمس بجين المبت بعد ما رق به منهم أنه منشأ من موات أوقائل ظك العامي بن وائل. أو أمية بن جلف الوالي بن علف أفوال. أصحها أنه أن بن أحلف. وواه ابن وهب عن مالك، وهذه اس إسحاق وهوم أوالفول: أنه أب قاله مجاهد، وفتايش ونجتهن أن كلاً منهم والفراءلك مه أوقد كان لأني مع الرسول مراجعات ومفامات - محاه بالعصم الرميما " تبكة ميت في رجهه الكريم وقال من تجمي هذا با محمد؟ فقال: الخ تجيبه ويحنثك وتحببك ويدحلك حهنهاء نبهانولت الأبغار وأنأ هدا فنفه رسول افتاريجي دبيده بيام أحد بالحروف فحرجت مر عمقة 🖰 ووهم من نسب إلى اس هيمس أن الحاش بالمعظم هو عدراته بير أن الراسلول، لأبالسورة والآية مكية يؤحماع ولأن عبد افدين أن لم يهاجر فند عدد الهيجرة ، وبين عوله وفإذا هو خصيب ميس وبين إحلفياء من تطفة) جمل محدولة مبهن الكثرها في قوله في مدورة المؤمنون، ﴿ لَمُ حَمَدُهُ تَعَلَّمُهُ فِي مِرَارَ مُكَانِ ﴾ [المؤمنون: ١٣] وإنما اعتقب قوله (فؤلة هو حصيم المبراغ الوصف الذي الراباب من التصير، والإهراك الذي يتأن معه الخصام أأى المؤدا مو بعدما كان بطعة، رجل تمير معيق، قادر على «حصام، مين معرب عيال نفسه (وضرت لناحثلًا وسي خلفه) أي. نشأته من البطعة فدهل عنهم، ونزك دكرها، عل طريق اللده والمكابر، والاستحاد لما لا يستبعد. وفرأ ربد من على (ونسي حالقه) اسم فأعلى والجمهور وخفَّفه؛ أي نشأنا. وسمى قوله إمل بحي المطام وهي رميم، فاحل عليه من قعبة عميمة شبيهة بالثال، وهي إنكار مفرة الله عن بحياه الول كياهم عاجزون عر دلك وقال الرعشري: ووالرميم: اسم مَّا بل من معظم غير صعه كالرمة والرفان فلا بغال فم أبيؤنت وفدوهم خبراً لمؤمت, ولا هو فعبل أو مفعول؟ النهير. واستدل بقواء (الرّ عديه)؛ عن أن حياة تحلها وهدا الاستدلال هاهم ومرز فالرين الحدثالا لجيهار قاب لر والإسباء المطام روها إلى ما كانت عليه عضة وطبة في بدلة حسن حساس. (وهو بكل خلق عليم) بعلم كيفيات ما بمغل لا سماطهم شيره من المنشأت والمعادات حساً. وموعا، وقة وحملات. واللدي جمل بكم من الشجر الاخضر بارأع ذكر ما هو أعرب من حلق الإسبان من البطقة وهو إمرار الشيء من صده وذلك،

<sup>146</sup> فيند من فرحر العر المناد وحلسة

وأراء الرسم الخلق الماني.

البدع شيء وهو افتدح الدار من الشيء الاعتصر آلا تري أن المنا معاميء الدارومع فالك حرجت فما هو مشتمل على الماء والأعراب نوري البار من الشجر الاحصر وانخذه من مترج، والدمان، وفي أما فيم " ولي تني غيره ماره واستحد المرج " ا والمقارأة أوا بغطم الرحل منها مصدي دهنق السوادين أوهما أغصران ويعظرانهما نقاء ويستمعل المرج وها فكر والعمار وهي أش والمقمح لنارسوف الفاعز وحيل وحراس هياس وللسرائح والارامة الرالا أمعارها ووارا والخميج ورزالألحمين وقريء والحمة أنه وأهل الحيجار بؤيلون الحسن الدين وتحده بالناء اوأهن بجد بدكرون أهماطاء واستشبت في كنت المحور الوادكو ماخو أندع وأغرب مراجعن الإسبان مراغطتك ومرازعته المؤاز وهوارشة عده المطرقات العظيمة العريبة عن صرف العدم إلى الرحود على والرئيس الدي حيل السيموات والأرص يقاهر عن أن يُعني متلهم، وقرأ الحسيور ولفالور جاء الحرداخة على السوالفاعيل. وقرأ الحجيدري، والرائن إسحاق، والأعرب، وسيلام، ويعمرب، (نشأن) فعلاً مصارطً. أي الملّ دير علي حلق السموت والأرض من عضو شادية كالدعل خلق الأدس فادراً والصميرة وإمناهم عائد حل الناشي. فيم الرمان، ومان جاءه من المصورين ، عائد على المصوف والأرض ، وعاد المصور عبيهما كصدير من يعمل أمن حيث لانت متضمة من بمقل من الملافكة واللفلين. وذال الرعشري، ويمتنهم، يعتمن معين، أن يجلق كانهم ال الصعر والعياءة بعنزصافة إلى المستوات والارجن. أو أن يجيدهم لأن الصادر مثل للمنتذأ وليس مه المنهي أ ويقول. إنه المعاد هو عبن البندأ ولو تان منعه لا يسبوذلك إعجف على يكون إنشاء مستأنعاً. وقرأ الحمهور والحلاقين بصبعة معاقعه لكفرة علوفته ارقرأ العمل، والحجاري، وملك من دينان وربد من على والحائق، منه فاعل وإفا أمره إذا أرادشناً أن تقول م كل فيكون؛ فقام شرح مثل عند الحملة : والخلاف في وفيكون، من ميت الغراء، بلمبأ ورهماً. (مسيحان المذي لهلم صكوت كل شرع) نوامه هام الدنماني من حميم النقائص . وقرأ الجمهور وملكوت، وطلحة والانتمال (ملكة) على ورث شحرة الرمعاء اصبط كل شيء والصرة فلندر وفريء وتانكان عل وزي تكملة الفريء ومأثلان والعين أنه منصرف ليه على ما أراد وفضى او الحمهور وترجمون; مسأ بالمعمول ورمد بن على مشأ فلعاهوا

والماطئ موافيع فمار معووية والزج فيمزعته الووى يويعه



# بنسب وأفراز كأن التقسية

وَالفَيْتَيْتِ مُنْفَاحَ فَالْمُوْتِ وَمَنْ أَنْ فَالْفِيْتِ وَكُوْلَ فَيْ إِنْ يُفَكِّمُ تُوْجِدٌ أَنْ أَلْفَتُوْتِ وَالأَرْضِ وَمَا بْنَتُهُمَا وَرْفُ الْمُشْرِقِ ﴾ إذا وَلَمُنَّا الشَّمَاءُ الذُّبُّ رِينَةِ ٱلكَوْكِ ﴾ ويوقطا بْس ألل شؤطن تابع ﴿ ﴾ لَا يَسْتَعُونَ إِنَّ الذَاذِ الْأَعْقُ وَيُقَذَفُونَ مِن كُلِّي بِنَابٍ ﴾ مُحُوفًا وَقَلَا مَذَاكَ وَاسِكُ ﴾ إلَّا مَنْ خَطِفَ لَلْاَهُمَةً وَلَتُعَمُّ مِنِكِ قَافِكُ ﴾ فَاسْتَقَدِمُ أَهُمُ أَشَدُّ خَلَفَا أَمِ مَنْ خَلَقَناأً إِنَّا خَلَقَتَكُم مِن طِيسِ لَانِبِ ﴿ كِلَّ عَمَدَتَ وَيُسْجُونَ أَنْ وَلِنَا قُرُّكُمْ لَا يَنْكُرُونَ ﴿ وَلِهَا رَّوَا عَلِيمٌ يُسْتَجَرُونَ ﴿ وَقَالُوا إِنْ هَنَا ۚ إِلَّا يَعَارَّ شُولًا ﴾ أبرًا بذًا يُكُمُّ زُنَّ وَعَطَلَتُ أَبِنَا لَتَسْعُونَ ﴾ وَاعْتَقُوا ٱلأَوْلُونَ ﴾ فَأَنْ فَشَرَ وَأَشْمَ كَجُرُونَ ﴾ فإنَّ هِي فَحْرَةً وَمِينَةٌ فِهِمَا لَمْ يَظُرُونَ ﴾ وَقَالُوا يَوْيَنَنَا هَمَا يَوْهُ النِّينِ ﴾ هَذَا يَوْهُ النَّسْل الَّذِي كُشُد بِعِم فَكَابِمُوكَ ﴾ ﴿ الشَارُةِ \* أَلِينَ ظَلَنُوا وَلُوزَمُهُمُ وَمَا كَانُوا بَعْيَدُونُ ﴾ مِن دي أَفَهِ تَلْعَدُومُ إِلَى مِبَرَطِ الْعَجِيج ﴿ وَفَعُومٌ لِنَكُمْ خَسْقُولُونَ ﴾ خَالِكُو لَا تَامَلُونَ ﴾ كَيْ أَمْ الْبَوْ مُسَلِّسَتِينَ ﴾ وَأَنْ يَشْغُ عَلَى مَسْ يَسْكُمُونَ ﴾ فَالْمَا الْمُكُرِّ كُنْ الْمُؤَادِينَ الْهُمِينَ ﴾ فالوابل لا أنكُولُوا أمُؤْمِينَ ﴾ ومَا كان فَاطَيَكُمْ مِن سَفِطَتِي مَل تُحَدُّ فَرَما طَلِعِيث ﴾ وَمَوْلُ عَلَيْنَا فَوْلُ رَبِيّاً ۚ إِذَا لَذَا لِهُونَ ﴾ وَأَغْرَيْتَكُمْ إِنَا كُلْ غَدِينَ ﴾ وَإِنَّهُمْ فِأَنْهِمُ فَلَ إِنَّا كَذَائِكَ تَفْهُنُ بِٱلْمُحْرِمِينَ ﴿ إِنْهِ كَانُواْ إِذَا يَبِلَ لَمُنَهُ لَا إِلَهُ وَلَا أَلْفَ بستنكماهِمَ أَنَّ ويقُولُون أَسَا لَعَارِكُواْ عَالِهَمْ النَّامِي فَعَوْدَ ﴾ بَلَ مَنْ وَلَمُ فَي وَصَدَى ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ إِنْكُو لَدْآيَهُمْ ٱلْفَذَابِ ٱلأَلِيدِ ﴾ وَمَالْخَرُفَ بِالْامَا كُمُمُّمْ تَعْسَلُونَ ﴾ إلَّه جَادَامُتُم تَتَمَلَينِ ﴾ أوليك فَتَدَرَقَ مُعُومٌ ﴾ فَأَكَمَّ وَهُمِلْكُمُ فُومَ ﴿ فِي جَنْتِ النَّهِيرِ ﴾ عَلَى شَرُدٍ مُنْفَتِهِينَ ﴿ يَعَمَانُ عَلَيْهِ بِكَأْنِي مِن مَّعِينِ ﴾ يشتأه لَذُو الشَّذِيبِينَ ﴾ لا يميًّا غَيْلٌ وَلَاهُمْ مَنْهَ لِلزَّوْلَ ﴾ ﴿ وَجِدَكُمْ فَضِينَ الصَّابِ عِلَّ ﴿ كَأَنْهُنَّ يَشَقُ مُكُمِّونً ﴿ وَأَفْنَ بَعْضُهُمْ عَنْ يَعْمِنَ بِشَكَ الْوِنْ ﴾ قال وَيِلُ وَعَهْمَ فِي كَانَ فِي قَرِيقٌ ۞ بَعْنُ أَمَنَهُ لِينَ لَلْصَافِقِينَ ۞ فَهَ مِنَا وَكُمُّا

لْوَالِمَا وَيَقَلَمُنَا أَيْنَ لَمُدَسُونَ إِنْ فَالْحَقَ شُدِيمُ مُطَيِّعُونَ فِي فَاضَّامُ فِرَاهُ فِي سُؤَاهِ الْحَجَدِ إِنَّ قَالَ تَأْهُوان كِعَاتُ لْمُونِ ﴾ وَلَوْلَا يَضَمُ رَفِ لَكُتُكُ مِنَ الشَّخْصَرِينَ (﴿ أَلْفَ ضَنَّ بِشِيْدِينَ ﴿ }لَا مُولَكَ الأَوْلُ وَمَ خَلْ وِمُعَدَّبِينَ ﴾ إِنْ هَنَدًا لَهُنَ ٱلْقُولُ ٱلفَهْلِمَ ﴾ لِيشِي هَذَا فَلِيتَمَعَى ٱلْعَنِيلُونَ ﴾ أَفَلِكَ خَيْرٌ فَرَلَا أَمْ شَجَعَةً الرَّفِيهِ إِنَّ إِنَا مُعَلَّمُهَا وَمُنَافِّ لِفُعَلِمِينَ مِنَ إِنَّهُا شَحَرُوا فَلَرُولِ الْمِل المُبل المُبلوم في طَلَعُها الْأَنْهُ لِرُّولِ التَّذِينِفِينِ ﴾ فَإِنْهُمْ لَايْكُونَ بِنَهَا فَعَالَوْنَ بِنَهَا النَّطُونَ ﴾ فَمْ إِنَّ أَلْهُمْ عَنْهَا تَنْوَكَا فِنْ تَجِيمِ ﴾ فَمْ إِنَّ أَلْهُمْ عَنْهَا تَنْوَكَا فِنْ تَجِيمِ ﴾ فَمْ إِنَّ سْيَمْهُمْ لَإِلَى لَقَنِهِمِ ﴾ إنتهم ألقوّا داناته للرعشانات ﴿ فَهُمْ عَلَى الْتُرَافِرَ لِيُرَافُونَ ﴾ وتُقَدّ صَلَّ فَمَالُهُمْ أَكْنَىٰ الْأَوْلِينَ ﴾ وَأَمَّدَ أَرْسَلُنَا فِيهِم مُنهِرِينَ ﴾ وَالظَّلْ حَكَيْفَ كَانَ عَلَهِمَهُ ٱلسُّندَوِينَ ﴾ إلَّا عِمَادَ اللَّهِ الْمُهْمُلُكُ فِي ﴿ وَلَقَدَ مَادَنَنَا تُوخُ فَلَيْهُمُ ٱلْمُجِلُونَ ﴾ وَتَخْبِنَهُ وأهلهُ مِنَ ٱلكَّرَبِ ٱلْعَظِيمِ ﴾ وَمُعَمَّنَا ذُرُغَدُو هُمُ الْبَالِقِينَ ﴾ وَوَكُنا عَلِيهِ فِي ٱلْأَخِينَ ﴾ خَلَتْمُ عن لوه في الفناه بن ﴿ إِنَّا كُنْبَكَ تَمَوَى اللَّهُ جِبِينِينَ ﴾ يَقُونِي بِمَادِدًا الْمُؤْمِينَ ﴾ ثُمَّ أَغُرَقُنَا ٱلْأَخْرِينَ ﴾ ﴿ وَإِنَّ مِن شِيعَتِهِ أَلْإِنْهِ بَرَ ﴾ ﴾ زَجَاءً وَزَيْهِ بِفَاْبِ سَلِيدٍ ﴾ إِذْ فَالَ لِأَبِيهِ وَفُوْمِهِ. مَاذَا أَضَدُونَ ﴾ أَيْفَكُ مَالِهَةُ دُونَ كُفَّةٍ فُرِدُونَ ﴾ فَمَا لَمُنْكُمْ بِرَبِ ٱلْعَجِيمَ. ﴿ فَغَفَرَ نَشَارًا فِي ٱلنَّجُومِ ﴾ فقالَ إن سَفيتُم ﴿ فَقُولُوا مُنْهُ مُلْدِينَ إِنَّ فَرَامَ بَلَّ عَالِمُهِمْ فَقُالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴾ مَا لَكُو لا تَطِيقُونَ ﴾ وَاعْ تَكِيمْ صَرَّا بِٱلْهِدِينَ ﴿ فَأَلَنْكُ إِلَيْهِ مُؤْنَ ﴾ قال أَعْدُونَ مَا تَنْجِدُونَ ﴾ وَاللَّهُ حَلَقَكُمْ وَمَا مُمَلُونَ ﴾ قَلُوا ابْزُا فَمْ لَيْنَا فَٱلْفُودُ فِي ٱلْجَجِبِ ﴾ فَأَرْدُواْ بِيم كد فيعتنهم لأسفان

الزجر، الدفع عن التيء تسليط وصياح، والزجرة: الصيحة، من فولك أرجر الراعي الإبل والدم إدا صاح. عليها فرجمت لصوله. قال الداعر:

رُجُسِر أَبِي عُرُوهُ السَّلِيعِ إِلَا ﴿ أَضْفِقُ أَلَّا مِنْجُتِهِمُنْ بِاللَّمُ سُوا \*\*

يريد تصويته بهار الدفيد الشديد المعلق الملازب الكرام ماجاؤره واللاصل به اللذلف المستطاب جال. أنه ولكي مند فهراذ ما اران على رزن معل كـ (حلّب)، قال الشاعر

فللأن طلب وتحاث وياء الإنائهتها لشخ تمناءاك

ردی ن انسر ج لبنامهٔ احمدی همو دوانه ره داری نگامل ۱۹۰/۲۹ و رایع افعان (۱۹۱/۹۳)

والإيران العوامر المادعة، الدنيان العقر الروام (١٣٥٥)

... . .

Jüş

فَنَاذُ فَسَطَّهُمُ الصَّرَّحِينُ دُوكُهُ \$ ... أَزْمَى الْمَدَامِنُ طَيْبَةَ الْخِدَابُونُ \* "

ر⇔ سرم

المحديثان ملدي الدي ليؤ تُنتُمنينَ السَّالِيَةِ الْمُعَالِمُ بِمَا أَنْدُنَ بِالْمِالِاتِيَّةِ

العول: السند هام في لادي. تقول العالمة تداوكدا. إن ضره في حدم، ومنه العيلة في العمل، والعبلة في الرصاح، وغاله الشيء. أهماكم وأقساد، وما القول التي في أنوديم، العرب في أمثاف المنافضات غور الحشوء. وقال المناهر

الله والله الأسواليا المناطعين المناطعية ( المحيات وقدالكي إلى في فيرلُّ الله الله عُمَرُلُ الله الله والله ال

روب وقت المحتبل فالمسالية - ودالمات - سالاول - الأزنران

مرات الشارب المحمو وأنوف هو. لأهب عقمه هو السكوء فهم مريف، وصوف. الثلاثي صفعاء والوياطي لاره. تعلق كبات الرحل وأكبّ وتشقمت الربح السمامات وأفقتم هواي الاحلاق الكب والفنيم، بال الشاهر، وهو لاسودا

تحضَّري لِعَنْ أَسْرَقْهُمْ أَوْ صَحَـوْنَـهُ ﴿ ﴿ تَبِقُنِ السَّدَاسِي فَيَقُمُ الدُّ أَسْخِيرًا ۖ ا

. وترف الشارف طنها الزاي ، ويقال أرف الطمون ذهب منه كلي منها تقميل ، وتاست الركة حق ترفتها : لإيثر فيها مله ، ويقال أرف الرجل بعد تبرانه فوالرف وشارك بن سكرونك ، البعن ، منه وضاوعي أسم بسن النواحد يضية ، ويسمي يقلك ، لياضه ، ويُصم عن يوض ، فأن الشاعر

السنيلية والمراج والسميطي تحاليها المافيان الأخان المأخات فراء أكبولها المتا

الرقوم: تسجرة مسمومة هذاليل يوسمس جسم إنسان تورم ومات منه في أعلب الأمور. نست في البلاد المعدية المسمورة المتصمولة، والدّرتين المنع على تدمة وجهد نسب التيء بالليء بشوية نبوية: خلصة ومزجه، والأيورغ، مال في حدة من دوغة التعلف الرف الآر أسرع، وارّف الدمل في الوقيف مهمونه به ليست للتعدية، وارضه، حملة على المرجب، ذل

والتراحب البيان الرامي حكفاني الفساق ولفتح والطر القرطس والالالاع رواح أفعلي ١٩٥ (١٩٥)

٢٠) فيتناص الكامل دكرة السميدي الدر لصوارر

<sup>183</sup> البندس انتقارت تطلع من اينس - الطراعي القرار (و (۱۹۹) العبري (۲۷۹) ۲۰۰ القرطي (د ۱۹۹) ۱۹۹) (2) من فطرين سبه أيو هيمة تلايره الأراجي إنسه البرطي المعطية المطر القسان والمام) عار القرار (۱۹۹/۲) الفرطي (۲۹/۲۹)

ولا) البيت من تطويق تعدو من أحل اختر اجزاءً (1946ء) من بدلي 1945ء) الأصول 1971ء الثبائة (مراس) ربح المدل. 1971ء -

و١٧ الرف الربيب المرعة تدارب تعنو وسكور

متورة العبادت ( الأبلت ١٠ و ١٨١ . . . TTV

الأصممي وباحدة به للتعلية في وقال الشاعر وبعو العرويق ب

قَجَاهُ فَسَرَمِيعٌ الصَّوْلِ فِيْسَلِ إِضَائِهِهِ؟ ﴿ يُسَوَّهُ وَجُرَاهُمُ مَعَلَقَتَهُ وَهُن زُفُّ فَشَ<sup>الِه</sup>ُ

وقو لصافات صفاً ، فعوّاجزات وَجواً ، فالتاليات ذكراً ، إن إخكم لواحد ، دب انسموات والأرض وما بينها ودب الشارق، إنا زبنا السياء الدنيا بزينة الكواكب، وحفظاً من كل شبطان مارد، لا يسمعون إلى الملا الأعلى ويقذفون من كل جانب دحوراً وهم هذات واصب. إلا من خطف الحلطة فأتبعه شهات ثاقبهم. علم السورة مكاء. ومناسبة أيلها لاخر بسء أنه تعالى ما ذكر المعاد، وعدواه على إحباه المونى، وأنه هو مستنهم، وإدا نعاةت إوادته بشيء كان دائر نعالي وخدانيته إد لا ينم ما تعلقت به الإرادة وجوداً وعدماً إلا يكون الراسا واحداً . وتقدم الكلام عن مثلاً، في قوله ا فإلو كان فيهيا الحة إلا الله لفسنة ﴾ والأنبياء: ٦٣ وأفسم تعالى بأشباء من غلوقات، حقال: (والصافات) قال ابن مسعوف وفائخا، ومسروق: وهم اللائكة تصُّف في السيرة في الصادة والذكر صفوعاً: "وقيل: تصف أحتجتها في اهواء، واقعة منظرة لأس الماان. وقيل: من يُعَبِّفُ من بني أنه في قتال في سبيل الله. أو في صلاة وصاعة , وفيل: والمطبر صافات. (م تؤاجرات؛ قال مجاهد، والساعين والملائكة نزحر السحاب وغيرها من غلوقات الله لعالىء الرقال قتادته وأينات الفرآب النصصف، منواهي الشرعية . وقبل: كل ما رحر عن معاصي الله إن لنائبات؛ القارئات . قال عاهد: والملائكة يتلون وكروو<sup>17</sup> ، وقال حادة: وبنو أدم يغلون كلامه المقرل وتسبيحه ونكسره، وقاف مجاهدا والملائكة يتلون دكره، قال الرنخشري: ووبجوز أن يعسم الخرس العلياء العيال، الصافات أفدامها في النهجان وسائم الصدرات، وصفوف الجمياعات. فالواحرات بالموقعة والتصائح، فالتاليات أيات الد والدارسات تم العاء أو بنموس فراء القرأن في سبيل الله التي تصعب الصفوف ونرحر الخيل اللحمات وتطنو لفكرام فلك لا يشغلها عنه للك الشواعل والانتهل وقال ما معيان وإن الغاء العاطعة في الصاعات إما أن تدلى على ترتب معانيها في الوجود كفوله :

#### بُنَا نَبِهُ فَ رَبِيانِيةُ لِلْمُعَارِبُ العَبِيا السِّيحِ العَالِمَانِ العَبِيا العَبِيا

أي. الذي صبح، فعم فأت ريما على ترتبها في الفقاوت من بعض الوجوء، كفولك: خد الافضل فالأفضل، واعمل الأحسن فالأجل. وإما على ترتيب موصوفاتها في ذلك، كفولك: رحم الله فلحلفين فالمقصرين فأما منا فإن وحدت الموصوف كانت للدلالة عل ترتب والصافات في التفاضي فإذا كان الموجد الملائكة فيكون معضى للصف، فم الوحوء ثم التلاوه. وإما على العكس الران نليت الموصوف فترتب في القصل فتكون والصافات، دوات مصل (و تواحرات) أفضل ورالتافيات؛ أبير فصلًا. أو على العكس. انهل. ومعنى العكس في المكاسب. أنك تبرنغي من العصل إلى صافعل إلى مقصول، أو تبدأ بالأدن، ثم بالفاضل، ثم دلايضل. وأدعم ابن مسعود، ومسروق. والاعتش، وأبو عمرو، وهمرة الثاءات الثلاث، والجملة القسم عليها تضمنت وعداليته تعالى ، أي " هووا عد من جهم الجهات التي يستظر هيها المضكروف. حربعد حرعل مدهب من بجير تعداد الاخبار، أو خبر مبتدأ محذوف, وهو أمدح. أي: هو ركُّ وذكر الحشارق، لاجا مطحع الأموار والإعمار مها أكاتب. وذكرها يعني عن ذكر المفارب إذ والذممهوم من المشارق. و لمشارق الالزاة وسفوت مشرقًا، وكذلك العارب، تشرق الشمس كل يوم من مشرق منها، وتعرب في مغرب، ولا تطلع ولا تغرب في واحد بهمين

واز) من العفويل العفر الديوال (٣٨٨). 17) الخر خرطس 12/12، سمج

٣٤) انظر شمير عامد ١٩٩/٩

وثني في ﴿ رب المشر فين ووب الثعر بين ﴾ [٥٦ حن - ١٧] ماعتبار مشر في الصيف والشناء، ومغربهم}. وقال ابن هعلية : وأراد تعالى مشارق الشميس ومغاربها. وهي 1 مانة وتابود في السبة . فيها برعمون من أطول أيام السنة إلى أفصرها . ثم أحبرتعالي حي فمرته بدين السياء بالكواكب، والنظام التربيل أن جعلها حفظاً وحفراً من اشبطاناه - المهرز. والنزية - مصدر كالسنة، واسم فايزان به الشيء، كالليقة اسم فايلاق به الدوات، وقرأ الجُمهور (مَا بَنَّهُ الْكُواكِمِ) بالإضافة فاحتمل المصدر مضافاً لتفاعل كي: بأن رابت المسهاد الكواكب، ومضافاً للمعمول. أي أبان رين الما الكواكب واحتمل أن يكون عا يُزاك بعد والكواكب بيان للربنة . لأن الربنة مبهمة في الكواكب وغيرها عما يران مه ، أو محاربت الكواكب من إضاءتها ولموتها وقرأ ابن مسعود، ومسروق، بخلاف عنه وأمر زرعة، وابن ولك، وطلعة (برينة) سوناً (الكواكب) بالخقض بدلاً من (زينة). وقرأ الل ونات، ومسروق، لخلاف علمها والاعمش، وطلحة، وأبو بكر إلزينة) موناً (الكواكب) تصيأ، فاحتمل ان يكون ويزينة، مصدرة وزالكواكب، مفعول م. كقول ﴿ وَالعِلْمُ في نوم ذي مسلمة يتبهُ ﴾ [البعد: 14] واحتمل أن بكون والكواكب) به لا من والسيان أي : وبن كواكب انسياء . وفرا زبد من على عنوير (زبلة) وربع والكوكب) على خبر صندل أين: هو الكواكل، أو على الفاهلية بالمجدر أفي بأن ريت الكواكب أورهم القاعل بالصدر التوف رهم العراء أنه ليس بسمو في وأجاز النصريون ذلك على قلق وفاق اس هامي: «وتربية الكواكس» بضوء الكواكب». قبل، ومجود أن يراد أشكاها المعتلفة كشكل النرباء وسانت معشء والحورات وعيرادلك أومطافعها، ومسابرها، وحص السياء ألدنية بالذكر، لأنها التي تشاهد بالأبصار. والحفظ من الشباطين. إنها هو فيها وحدها . وانتصب (وحفظاً) على الصفار أي. وحفظناها حفظة، أو من المعول من أجنه على ويادة إنوان، أو على تأخير تعضل أبي " وخفظها (بناها بالكواقف وهملاً عل معنى ما نفدم لان المدنى: إن خلفته الكواكب زبية بلسياه، وحفظًا. وكل هذه الأفوال منفولة. و لماره: قفدم شرحه في قوقه و فيشيقاناً مريداً ﴾ [النسام: ٢٠٧٧] في البساء - وهناك جاء ومريداً ووهنا ومارد، مراهاة للفواصل (لا يعسموك الي الملأ لأهل) كلام منقطم منتذأ اقتصاصاً لما عنيه حال المسترفة للسمير، وأنهم لا يفارون أن يستمعوا أو يسمعون وهم مفدوفون بالشهب منسنون عن والك إلا من أمهل حتى ضعلت الخلطية واسترق فستراقة معندها تعاصفه الملائكة ماتساع الشهاب لناتب، ولا بجوز أن يكون (لا سممون) مدمه ولا استنافأ جواباً لمثل بنال لم يحظ من الشهامين، لاما الرصف كرجم لا يستعول، أو الجواب لا نعني للحفظ من الشباطن على تقديرها، إلا يصبر اللحي مع الوصف: ووحفظً من قل ضبطف عارد عبر سامع أو مستعبره وكذلك لا يستقيم مع كوم حوامًا أوقول من قال: به الأصل ولان لا يستعبراه فحدثت اللحم وأذن فارتمع الفعل، قول منعمم بصاد كلام الذعم، وقرأ الجمهور إلا يسمعون على سيعهم وإن كاتوا بسمعون بقول ﴿ إِنَّهُمْ عَنَ الْمُعَمِّعُ لِمَوْلِونِ ﴾ [النَّمَراد ٢١٣] وعد ويدول التفيينة مني الإصفاء، وقرة أبل صاص بحلاف عه، وبن وثاب، وعبدانله بن سبلم، وطلحة، والأعبش، وعزة، والكساني، وحفص بشد السبن واللبم بمعنى: لا يُستَعُمُون. أمعمت الناء في السين وتعتمل نفي التسميم وطاهر الإحاديث أنهم بتسمعون على الان لكنهم لا بمعمون، وإن مسخ أحدمتهم شيئاً لا يفلت أعربه وتُمهياً من وقت بعثة رسول عند ينطق . وكان الرحم في الجاهلية أحق، فأما كانت تعرة التمسيح هو السمح وقد النفي السمع نفي السمح في هذه القراءة لانتفاء شعرته. وهو السمع وزائلًا الأعلى) عند الملائكة والإنس. والبين: هـــ الملة الاسفل، لأنب سكان الأرمس وعال ابل سباس «هم أشراف الملائكة رعنه تشاسبه» (ويقدمون) برمون ويرجون (من قل حاب) أي " من كل حية بصعدول إلى السهاد منها. والمرسوء مها عبي الني يراها الناس للقضاء والبست بلكواكب الجاوية في السيام، لأن نتات لا تُرى حركتهم، وهذه الرحمة نوى حركتها لفريها منا - قاله مكي . والمفاش وفرأ عموت هن ابن عمرو (ويتُذَوُّون) مسياً للقامل. و(دسوراً) مصدر في موضع الحال قالد مماهد: «مصرودين» أو معمول من اجلاب اي ؛ ريندنون للطوي او مصدر ، (مقدنون) لانه متصمن معي الطرف آي . ويدخرون من كل حاصة فحوراً ،

لويفدون من كل جاب قدفا عيدا أي بكون التحوق وويفدون وإباق (دحوراً) وقراً على، والسلمى، واس أي عبلة ، والطراق، عن يحاله عن أي جعمر وذخوراً بعيد الدال الى اغدة دحوراً بعيب الدال، ويجوز أن يكون مصدراً والطراق، عن يحاله عن أي جعمر وذخوراً بعيب الدال الى اغدة دحوراً بعيب الدال، ويجوز أن يكون مصدراً كالفيول والوقع إلا أن هذه العاظ وكر أنها محصورة والواصعة الدائم، فإنه المدنى، وأبر صالح ونقلم في مورة النافق معدول ويقوز أن يكون عدا العدب الدائم في الدنيا، وهو رخهم دائماً وهذه طوغها ما يقصادان والمائوة معدول ويجوز أن يكون عمد العدب الدائم من الدائم، وهو رخهم دائماً وهذه طوغها ما يقصادان من المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق ويجوز أن يكون مصرياً على الاستناف أي الايستان المنافق ويجوز أن يكون مصرياً على الاستناف المنافق مندول المنافق ويجوز أن على والل وتهم بن مرة وقرى وأطف يمتم الحاة وكبر الطاء والمنافق وعلى المنافق المنافقة المنافق المنافقة المنافق المنافق المنافق المنافقة المنافق المنافقة المنافقة

﴿ وَاسْتَفْتُهُمْ أَمْهُ خَفَقًا أَمْ مَنْ خَنْتُنا إِنَّا خَلْقَتْهُمْ مِنْ طَيْنَ لازْتَ، بَلَّ فَجِبْ ويُسخرون، وإنَّا فَكُرُوا لا بذكرون. وفينا رأوا أية يستسخرون، وقالوا إن هذا إلا سحر ميين. أنذ امتنا وك نراباً وعظاماً أننا لليعوثون، أو أباؤنا الأوقون، قل نعم وأنشم ماحرون، فإضاحي زحرة واحدة فإدا هم بنظرون، وقالوا يا ويلغ هما يوم الدين، هذا بوم الغصل الذي كنتم به تكتبون؟ . الاستفناه : يوع من انسؤال. والمعزة وإن عرجت إلى معنى الصوير ، فهن في الأصل لمي الاستعهام أأي: فاستجارهم والصمر لشركيُّ مكافئ وقيل لؤلت في أن الأشعاص كانده وكي بذلك، لشدة بطُّته وفويه أوعادل في هذا الاستعهام التعويري في الأشارية بينهم وبين من حلق من عبرهم من الأسم، والجنء والملائكة، والأفلاك، والأرصين، وفي مصحف عبد الفروام من عملها) وهو تصمر لما (مُرَّا حلقها) أي اسن عددنا من الصافات، وما سدها من المتغرفين. وعلمه العاقل على غيره في قوله (من سلقة) والمنصر على الفاعل في (محلف) ولم يذكر متعلق الحلق، اكتفاه مبيان ما تقدمه، وكأنه قال: أجس سلفنا من غرائب المستوعات وعجائبها. وقرأ الأعمش (أملّ) بتحقيق البم دون وآلم) جعله السفهاماً ثانياً نقوبها أبضاً، فهما جلتان سنتقلتان و التقوير، وإملُ مبتدًّ والحبر بحذوف تتنبوه أشاء قعل (أم هي) هو نقرير واحد وبطاره ﴿ أَنْهُمْ قَسْدَ حَلَقًا أَمُ السَّهِ، ﴾ [المازعات. ٢٧] قال الوغشري: ود(أشه حَلَقاً) بخسل أفوي حلفاً، من فوضر. شديد الحلق. وفي حلقه شدى وأصحب حلفاً، وأشد حلفاً، وأشقه انجنمل أفرى حفقاً من فوضم: خديد الحلق. وفي حلقه شدة على معين الرد لإنكارهم البعث والنشأة الانحوي. وأنَّ من هان عليه خلق هذه الحلالق اللعظيمة ولربصهب عليه تحتراههما كاراحلق الشراعليه أهوان وخلفهم مراطين لارساء إنا شهاط فانبهم بالنفعف والرخاوق لأن ما يصدم من الطين عبر موصوف بالصلابة والفوف أو احتجاج عقبهم بأن الطبق اللارب الذي خلفوا سه تواب همن أمن استنكروا أن مجافوا من تراب علله - قالي - أثقا كنا ترابأ؟ وَهَذَا النَّبِي بعصده ما ينلوه من هكر إنكارهم المحتاه المنهن والذي بعثهر الاحتهال الأرث، وقبل: وأم من خلفتان من الاهم المنضية كفوله: ﴿وَكُمْ أَهَلُكُما قبلهم من قرن مم أشد مهم علشاً ﴿ إِنَّ ٣٣٪) وقوله (وكانو، أشد ملكم قوة) وأضاف الحلق من الطين إنههم. والمُخفود منه هو

والم الطر الفرطني ١٥ (٩٣).

أموهم أدم إذ كاموا مسله . وقال الطبري . وخلق اس أدم من تراب وماه وبال وهوات وهذا كانه إدا حلط صار طبأ كاز بأجرج ها حاوزهه. وعن ابن عباس. واللاؤب البالحرز أي الكريم الجيدي وفوأ الحمهور (مل حجيث) بناء الخطاب أي اس فشرة الله على هذه الحلائق العظيمة وهم بسيخرون سك. ومن تعجيك، وتما تربيع من اثار فدرة الله وأو عجمت من بإنكارهم البعث، وهم يسيح ولا من أمر البعث. أو عبعت من إمراضهم عن الحق وغماهم عن الهدي وأم يكونوا كافرس أمع ما حلتهم به من عبد الله. وقرأ حرض والكسائل، والن سيعدان، وإلى مفسير بياء التكلي. ورويت عن على وعبد الله واباز هباس، والنجعي، والل والب، وطلحة، وشفيلي والأعمش، وأنكر شريح القافق هذه لقرامة، وقال: «الله لا يعجبون نفان إبراهم كانا شريح معجباً بعلمون وعبدالغا أعلم منه يعق عبدانة ص مسعود الواطاهرا أن فسمج التكثير هو قد تعالى، والمحمل لا يجوز على القديماني لانه روعة تعتري المحجب من الشرب. وقد جاه في الخابث ٢٠٠ إسناه العجب إلى الله تمالي. وتؤول على أنه صعة فعل يضهرها الله تمالي في علقه المتحب منه من تعطيم أو تحفير حتى بصير الباس متعجمان مناء فاللعني: بل عجبت من صلائنهم، وسوه عملهم، وعملهما للناظمون فيها، وفيها الفرن فيهما من شرعي وهداي منحصاً . وقال الربحشري : وأي للغ من عطيم آيني. وكثرة خلائض، أن عجبت منها فكيف معبادي؟ وهؤلاء خهلهم وعنادهم بسيخرون من اباتي. أو عبَّت من أن يبكر وا البعث عن هذه أفعاله . وهم يسجرون بمن بصف الله بالغفارة غليه أثال. وبحود العجب لعبي الاستعظام أو يجيل الصحب وبمرضرة. وقبل العوضيم الرسول. أي أقل ال عجبت الله مكي وعلل بر سلبهان. (وهم يسخرون) من نبوتك والحق الدي عندك، ولا ذكروا ووعظوا لا بذكرون ولا بالعظول: "أ" وذكر حناج من حبيش (دُكِرُون) شخصيف الكاف الروي : وأنا وكالة وحلاً من الشركين من أعل مكاف أعبه الرسول في جبل حال برعل غليًّا له، وكان من أقوى الناب فقال له ية ركانة الرأيث إنَّ هم هنك أتؤمن بي؟ قال: العجر، مصرحه ثلاثاً. الم عدمي عليه أبات، من وعاء شحرة وإنباغا، فلم يؤمن وحاء إلى مكه، فقاله: با بني هاشم ساجروا العباحبكم أهل الأرض في فيرلت فيه وفي نظراته ووإدا رأوا أية يستمخرون، هال تجاهد، وكندة: فيسحرون بكون استعمل بمني المحرد وقبل به معني الطلب. أي البطلون أن بكونوا عن يسخرون. وقال الزعشري أأن ديمالغون في السخرية، أو يستدعي بعشهم من يعض أن يسجر منها. وقري، زيستُسُجرونه بالحاء الهملة وهو عبارة عن ما قال ركالة لأسلم الرسول والإشارة بهذا إلى ما ظهر عل بدياء عليه السلام . من الحارق للمجر، وتقدم الحلاف في كسر صيع (مُمَّة) وصمها . ومن فرأ وأنذاع بالاستفهام مجوات وإداع هذوت. أي . نيعت وينال عليه إيام المموتون) أو يعري عن الشرط، ومكون طرقاً محصاً. ويقدر المعمل: أنسف إذا يشا؟ وقرأ الجمهور وأو أماؤناً؛ منتج الواد في إفرًا وترأ أنو جمعر، وشبية. وابن عامر، وناهم في رواية قالون بالسكون فهي حرف عطف. ومن فتم فالولو حرف عطف دخف عليه همزة الاستفهام. قال تزعشري. ﴿ وَأَوْ أَمَاوُهُ مِعَمُوفَ عَلَ عَلَى فَاسِمِهَا، لَمُو عَلَى الضِيدِرُ فَيْ فِيقِولُونَ والذي جوز العطف عليه الفصل جمزة الاستغهامي والمعنىء قبيعت أيضأ أبازنا عني زيادة الاستنفاده بعمون أتهم أفقاه هيعتهم أبعد وأبطران امتهيء أما أتوله: ومعطوف على عمل إن واستعهاء معذمت سيسوية غلامه . لأن يولت: إن زيداً قاتم وعمرو فيه مرفوع على الانسام وخمره مخاوف. وأما قوته الدوعش الضمير في صعونون إلى احرمه. علا نجوز عطعه على الصمير، لاب هموة الاستفهام لا اندخل إلا على الحمل لا على المفرد لام إلا حطف على المفرد كان العمل عاملًا في المعرد بواساعة حراء الصطف وهمرة الاستفهام لا تسمل فيها مدها ما فيمهال فقوله وكر أبلائ مبتدأ حبره تفذرف المقدرة البمونون الويدل عليا ما فيعه فإها

<sup>(</sup>١) أمر مد أحد ل المسد (١٩٢٤ وأبو داره ١٩/٩ كتاب الصلاة (١٣٠٣) والسائي (٢٠/٢٠ كالمد الاداب

۳۱) انظر اظرطی ۱۹/۱۵ ۱۳۶۰ د د د د د د د د د د د

<sup>(</sup>۲) دخر انکشامه ۱۹۷۶.

قلت: أقام ربد أو عمر و حصر و مبتدأ عنهوت الخبر لا دكرنا واستههامهم نصب وكدراً واستعلام عام الله نبه أن المهم من المعرف والمرافقة نبه أن المهم من المعرف والمرافقة في جانب والمنتهامهم نصب ولله والمرافقة في المستوى ورافعه في المواق المواقعة في المنتها والدا وفرة أن والمال وفرة أنها المعرف المال وفرة أنها المعرف المعرف

﴿ احتمر وا الذين عشموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم إلى صراط الجحيم. وتعوهم إنهم مسؤولون، مالكم لا تناصرون، بل هم اليوم مسلسلمون، وأقبل بعصهم على بعض يساطون، فالوا إذكم كتم تأنوننا هن اليمين، فالوا بل به تكونو مؤمنين، وما كان لنا هلبكم من سلطان بل كتم قوماً طاخين، فحق علمنا قول ربيا إذا لقائلون، فأفويتكم إذا كنا غاوين، فإنهم يومند في العداب مشتركون، إذا كذلك أنمل بالجرس، إمهم كانوا إذا قبل هم لا إنه إلا الله الشيدكرون، ويقولون إفائناركو أفننا لشاعر جنون، بل ساء باطن وحسق الرسابان، إذكم للانفسر المداب الأليم، وما تجزوز إلا ما كنم تعملون في .

واحتروا عندان من الله المعلائكة او حقاب الملاكة مصهم لدهن أي اجموا الطائل وساءهم الكهرات. واحتروا عندان من ورجعه وهو والواعهم وضرباؤهم و فاله عمرواني هامي أيضاً أثر أشاههم من العصاء وأهل الزنا عامل وورجعه وهو المراق و والواعهم وضرباؤهم و فاله عمرواني هامي أيضاً أثر أشاههم من العصاء وأهل الزنا مع أهل الودن وأهل السرقة أو وهاؤهم الشباهين ووراً هيلي بن سبيان الحيدزي وواروائهم موفوعاً عطماً عن حرير وطلعوا) أي الإطلام أواجهم (هاهلوهم) أي الحروم وقودهم إلى الاستهار المحترون المارسي يسمللوها ورالحجيم طفة من حقيقاً على عند وقواه على المراق الإلايات الإلى وهو توبيع هم والهم سنؤولون). ووقراً عين والهي المقال المحترون وعلى المحترون على المحترون المورسية والمحترون عن المحترون عن المحترون المحترون عن المحترون عندون المحترون الكم لا ناهرون والمحترون عن المحترون عن المحترون عندون على المحترون الكم لا ناهرون والمحترون عرائم حقل حين قال عن على المحترون عن المحترون عن المحترون على المحترون عندان المحترون المحترون المحترون الحرون المحترون المحترو

ودوالظر فكشات ومراد

ل مدر فونحن هميم منتصر ۾ [الفصر: ١٤٤] وقري. (لا ساهم ول) بنده واحدة ويتاويل ويؤدغام إحداهما في الأخرى. (الي هم البرم مستسلمون) أي : قد الملم بمصهر بمصال وخدله عن ضحل وكل والجد مهم مستسم عبر متصر . (وأهل بعصهم عل بعض يتساملون) قال فتلاق وهم جن وإنس " لم وتساؤهم على معني البغريج ، والتنج، والسحط، قالوان أي قالت الأرس للجراء أفال محامد والراريان وأواصفقة الإسر الكفرة لكمالهم وقفاتهما واليمين الخارجة، وليست مرافة هما. فقيل: السعبوت لجميه الحبر، أو للفوم والشدق أو خهة الشهوات. أو لجمه النمونه والإعواء وإطهار أمهارت فا والخلف ولكل من هذه الاستعرات وحد، وأما استعارتها بخية اخر، علان الجارحة أشره - العضوين وأيمه وكامرا بنسون بها حتى ال المسانح الا ويصافحون ويتاسعون ويناولون ويراولون بها أكثر الأمور، ومنشرون بها أقافيل الأنهوم، وحفقت لكانب الحسنات، ولاخد ننؤمي كتابه مهان والشهلل بخلاف دلك. وأما فستحفرض تلفوة والشدة، فإجا يقع يها العلشء عالمين أتكو تعروننا يقوتكم، وتحملوما على طريق الضلال، وأما استعارتها لجمهة الشهوات، فلأن حمهة البعجيء هي الحهة التقالة من الإسنان. وفيها كبدت وحهة شهاله فيها فليه ومكره، وهي أخصا والمنهوم برجع على شقه الأبسر، إنا هو أحف شفيه راما استدارتها فرية النمويه والإمواه مكامهم نسهوا أفواق العوس بالسوائع التي مي عشاهم محمودة، كأن التموية أن إعوانهم أظهر ما يحسنونه ، وأما احلف مؤهم يجلفون هم ، ويأتونهم إنيان التحسمين على حسن ما يتبعرنهم فعم (قالم) أي . لمُحاطبون إما الجن رأما فاده الكم وبارالم نكونوا مؤسين) أي الم نفركم على الكفر، بل أنتو من فوائكم أليتم الإبمان. وقال الزعشري: ووعرضهم مع لمكنكم واختيارتهم بل كنتم قوماً على الكفو عبر ملجين، وما كان لما مليكم من تسلط مسلكم به فكنكم واختباركمي مل كنم فود محتاري الطفيان، انتهن ولفطة الممكن والاخمار الفاط المعايلة جربا على مناهجهم (فيمور عليها توك رساع أي ؛ قرمها قول ربه . أي . وهيده قيا بالعدب، والظاهر . تما قوله وإما الداعمون) إخبار منها أميم ذاغنون المداب بمبعهم الرؤماء والأنباع. وقال الإعشري العقرما قول وبدا (إنا لذاغنون) بعني، وعهد القابانا دائلون لعذاء لا عالم، لعمد بحال، واستحقانا بها العقومة، وتو حكى الرحم كها هو لقال: (إلكم لذاتقوله، ولكنه مدل به إلى لفظ التكليل الأنهم منكسون الذلك على المسهمي ولحره قول القائل:

### الْقَدُّ وْسَيْتُ عَوَازِنْ قُلُّ طَالِ:""

ولو حكي قوطا لمال: قل مالك: ومد قول المحلف نفحائف لأحرص ولتخريج الهبرة لحكية لقط الحائف. والته الإنجال المحلف على الخلف، النهبي وتأعوبهاكم) وعوماكم إلى العمي فكانت فيكم قابلية له فعويتم (إما كما حاوس) فأرد الأن تشاركونا في الغي الفؤكرا فيها ترتب عليه من المعدب، وإن كذلك؛ أي: مثل هذا العمل بطلاء رفعلي بكل مجرم فيأت الشركو في الغي الشركوا فيها ترتب عليه من المعدب، وإن كذلك؛ أي: مثل هذا العمل بطلاء رفعلي بكل مجرم فيأت عني وجرفعه عذابه، ثم أحير عنهم بأكبر إحراكههم، وهو أشرك بانف، واستكيارهم عن توجيعه ورفره، وأخبة، تم ذكر حبهم ما فيحوزيه في المرسول، وهو يسته إلى الشهر والجنون، وأنها ليسوا بناركي الحقيم له، وفا حاء به، فحمحوا بين

البيان العرب (٢١٩٤/٣)

<sup>(</sup>از) انظر الفرطس (۱۹ ازاد) واس كابر (۱۹ از).

<sup>(1)</sup> فتسامع : ما أنظار عن يحسك من هي لو طائو أو عبر طلك، و جارح ما أبطار من صلت من يعساركا

<sup>(</sup>٢) صلم بيت من الوادر وهمره

وهل لي عبرها تعقت مال

انظر الكشاف (۱۳/۳) .

إيكار الوحاء البه وإلكار الرسالة ، وفوضم بالشاعر عنها في كليطا ي كلامهم، وارتباك في عيهم، فإن الشاعر هو هده من الفهد والحلق وجودة الإدراك ما ينظم به المدى العرب العربية ويصوعها في قالب الانعاط الدينة ، ومن كان عرب لا بصل إلى عليه ولي فلا بالمرافق وجودة الإدراك ما ينظم به المدى العربية ويصوعها في قالب الانبعاء المحالال، فلبس ما جاء به شعراً على هو تقول المدين إلا منوفق من المدين إلا موقوعها على مقامة والمعدق وعلى الأسم إلى الموجد وترك عامة عرب وأن عبدا المه ووصية على القربة والمعدق الرسلون الاسم إلى الموجد وترك عامة عرب وأن عبدا المه ووصية على المرافق المرافق المرافق المرافق المرافق الموجد ولي الموجد وقرأ المحاجم والمدافق المنافق المحالة الموجد والمحافة والمرافقة والمرافقة على المحاجد المحاجم المحاجد المحاجم المحاجد المحاجم المحاجد المحاجم المحاجم

ا فَالْمُسْفِقِينَةِ مُسِيمِ فَاسْفَعَ مِنْهِ اللهِ الْمُؤْكِينِ اللهِ الْمُوالِدِينَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ وقري والماهودي طون والمداري بالنصاب وما ترون ولاحوامثل مماكد إدامو تمرة عملكو

والا عباد الله فلصلحين. أوكن غم وزق معلوم، فواكه وهم مكرمون، ق جنات التعيم، على سرد مقابلين بخاف عليهم بكاس من معين، بيضاء ماه الشاريين، لا فيها غوق ولا هم عما يتزفون، وعدهم قاصرات الطرف عين. كأس بخي مكنون، فأقبل بعصهم على بعض يشاءاون، فإل فائل منهم إن كان في قريم، يقول أإلك بن الصدفين، أبنا منا وكنا تراباً وعظاماً أينا لدينون، قال على أنتم مطلعون، فاطلع فراء في سواء الجميم، قال بان ين كمت لترمين، ولولا تعمد بن الكامل المعظم بن، أما تعين نهين، إلا مودنا الأولى وما تعين عمدين، إن هذا غو الفوز العظيم، لمان هذا فليميل العاملون إ

(إلا عبده فقى سنتاه معطى قا ذكر نداً من أحواق التمار ومناميس دقر نياً من أحواق الزمين وتجهيم والمتحلوب) صنة مدح الان كوبهم الدينية من أحواق التمار ووعدها (ووق) به وصلوم أي اعتدها فقد في والمتحلوب) صنة مدح الان كوبهم الدينية من أبيانها محسها وقال وعشري (أن معلوم أي اعتدها عمر فقد عبوله عابيت ميهم من الرق، وأن شهرائها في المتحلم القلد كثوله : فوضري (أنهم بها بكرة وعشه) عليها من طب طعم ووالعبة والدي وحسن منظل وقبل معجم الوقت كثوله : فوقم وزفهم بها بكرة وعشه) إليه النهى (مواكم بدل من إرزي) وهي ما عكمة فلومه للأبد فكي ما يكوب فها عليه وقبل الميان المتحلم على المتحدة المتحدة المافوات الابهم أجمام عكمة فلومه للأبد فكي ما يكوب فها الإكرام وهو ما يتلده به القوس ورون يتمانه للكيك مله فكر النحل الذي هم في في وحم احتاث نشيم أن المرب المحلم وهو المدرد أنه في المافوس ورون يتمانه للكيك في فكر المحل المتحد المحلم والمتحد المحلم والمتحد المحلم المحلم المحلم والمتحد المحلم المحد المحلم المحلم المحلم المحدد المحلم المحدد ال

<sup>144 (1)</sup> 

الإنهالش الكشاب الأرابا

المصاب إذا كان الله أن والمثلف التحريوان في الصفة فصهم من قاللها على الألسو فقاح فيقول ذلك يقلح الخلام على تلك الملحة النابه في الأسم ولتهم من حص ذلك بالالهم وهو مورد الهيام في تلك النفط وقيل اللسائل الا ينظر المصهم إلى المناسس وفي الخديث . إذا في الحدث ترام عليه المنور المنظر المعلهم إلى بعض الولا المناف أن الكير الحياتيم عله المصور على المناسبة على المناسبة في أخرى في توقه الإربطوف عليهم ولدات منا أولاد الشركين قبل النكاسبة على صحيح المخارى : المناسبة على المناسبة على المناسبة المناسبة المناسبة على المناسبة على المناسبة على المناسبة على المناسبة على المناسبة على وقد تسمى المناسبة على المناسبة

ومالي الشرأت أصلى الملوأ الإقباق فعلائك ومنها الها

وقال إلى عباس والفسحان والاحمال الاكل كان في المواد ههو من وقيل الكانس: هيئة محصومه في الأداب، وهو كان ما السع عبه وذيكل له معيس ولا يواعي كريه المعر أوالا الإس معرى في المن لوات ماري، أو من لمد معين وهو الجاري عن رجم الأرض كيا تري الاما ووبيساء صفة للكانس، أو للبحس، وقال الحسل، وهر احدّ أشد بالصأمر العنياء، وي فراءة صد الله وصفراء) كي قال بعض الوينين

المقارة لا قارق الأخاري للتحصير الكوالشها خجار مثارة فالرافاة

والمذّوا صفة بالصدر عن سبل شائدة ألو عن حذف أي أذات لذن أو عن تأليث لد عمن الدند (لا فهها غول) أن البن عدس وقائده أو مع المدار (لا فهها غول) أن البن عدس وقائده أو مع صدره ألّ إلى أن وقال إلى عباس إنسال وقائدة والرابط المعرف المعرف النهى والاسب شهل أنواع النهيد شهل أنواع النهيد أن المدارك والميان أن مدرس الحيو فيالي جميها من مدس، وصفاع، وحمل وعرفة أو لاو والأليدة وبعد الله والمارك والمرابط والميان أو المدارك والمارك والمارك والمارك والمارك والمارك والمارك والمارك والمارك والمرابط الميارك والمارك والمارك المارك المارك وعالما والمارك والمارك المارك المارك وعالم المارك والمارك المارك المارك المارك المارك المارك المارك المارك المارك والمارك المارك ا

مَنَ الْفَاصِيرَاتُ وَالْمُرْبِ لَوْقِتُ لِمُسُولُ ﴿ مِنْ النَّذُّ فَيْقُ لَحُمَّ مِنْهِمَا لَأَصْرًا \*

والنمين؛ جمع عبدان وهي الواسعة الدين في حال. (كأنهن بنصر مكنون) تنبههن ، قال جمهور ..؛ بوجمر النظام المكنون في هذه . وهو الموحية، ولهما بدعن به صعرة حسنة ، وبه نشخة نسطة الفقال: أطفيتك الحَدُود

وب فود أمريء القيس:

وسينطب صغوالة يسؤم حنباؤها الانتخاب وفلويها فيترتمغيل

وان البيت من النفاوت الأحتون - نظر دوانه و 1999 ، وام العني ( 1970 ). وان البيت للمسروع عن الرائوان - نظر دوانه (13 روح العال (1977). وان ايسار الموان ( 1977).

وووس لطرش لامريء النيس الطراديوك وماي البرنسي وحاكروت

# فيقبر المتنبانية النشاش بمشزو فنامنا تبيل النباء طيئر التخلال

وقال السعني وابن جس وشده الواسي بنون قدر البيضة الداخل ومرعرفي، المبطنة وهو المكتون في كي ورجعه الطهري، وقال أو خارج قدر البيضة طبس تكون. وهن الل عاسل. «البيض الكتون، الحوهر الصواء» والفقط يمو عن هذا القول، وقالت فرقة هو نشبه عام حلة الوالة بحملة البيضة، أراد بذلك نباسب آخزاء المرأة وأن كل حزء سها نسبته في الجودة إلى نوع، منه تعرفا إلى ميها مسوية، وقامه غاية في وعها، والبيضة الشاه الإنباء نباسب أجراء، لانها من حيث حسنها في النظر واحد كيا وال بعض الأدباء يتحرف:

رضاً المنظمينية المستن المستقدات الإلا الأخسانية المكسرام الفيض المتسقام ؟؟ وهي معاصب المستنق الإحدارية الكان فنارض تراحكي تمال عن يعصيه ما حكى يعدق بقات عمد تعالى عديد.

هداه إلى الإباب، واعتقاد وفوع البعث والنواب والمفاتس. وهو هذان للتحفظ من فرده السوء والمعدمنيد أقال امن هياس وعبره. وكاناهـقا مقائل وفريه من السفره - وقالت برقة - هما المذان في فوله فوبيا وبلني نبتني لم أتخذ عملاناً حسليلاً (العرفاد ٢٨) وقال مجاهد: ١٥٤٥ إنسيةُ وحداً من التجاهق الكنوف، وقوأ الحمهور (من الصندقيس) خعفف الصاه المرا التصفيق وفرقة كدهاس البصلق الانا فرةاس لعلية البوارن وكاما ليربكين كإنبة الآف درهم بعبدانة أحدهاء ويفصر ال التجارة والنظر والأحر اكال مقبلة عل ماله فانفصل مر شربكه لنقصيره. فكلم النشري دارنًا، أو جذبة - او سيتانياً، ومحود عرضه على الماس وينحر عديه. فينصدق المام البنجوانوا دلك تبشق ي به في الجنة. فكان من أنوهما في الأحردما فصه افقاء اوقال الزمحشري: ينزلت في وحل تصدير الماء لوحه الله فاحتاج فاستحدى معض إخواج فلذل: وأبن حالك؟ فقال: نصدقت به للموصق الله في الأخرة حيم المه يفاق وألمت في المصدقين) بيوم الدين، أو من المصدقين تطلب الشواب، والله لا أعطيك للمشأخ وأله للدينون) فال اس عباس وفنادة والسلمين العلمازون محاسبون. وقبل. لحسوسون مديونون. بقال: دنه مباسب ومنه الحديث : والعائل من دان بنسبه : والطاهر : أن الصنعبر في (قال هن أسو) هاله على (قائل) في قوله (قال فائل) قبل . وفي الكلاء حدي تهذيره فقال فملة الصائل حاضروه من اللانكة إن قريبك عذا ل حملتم بعذب، غنال عند ذلك وهل أمنم مطنعون واخطاب في وهن أنهر مطاعرين بحور أن بكون نشطانكة، وأن يكون لرهانه في الجنة الدين كان مو وإينهم بنساء لون، أو القدمة . وهذا هو الطاهر لا كان قريته ينكر النعث علم أنه في المار فغال وهل أشر مطامون، بن النار لأوبكم ذلك العربين. وعلى هذا العول لا يحنام الكلام إلى حدم ولا لقول اللائكة : إن فريخت ب جهتم يعدب. قبل: إن إراجة كوي ينظر أهلها مها إلى أهل النار. وقبل. القائل (هل أنت مطلعون) الله تعالى وقبل: لعض اللائكة بلتول لاهل الحسة: مل تحبيون أن تضملوا فتعلموا أين مسرلتكم من منزلية أهل الدار اوقرأ احمهموه ومطلعودي بتشديد النقاء العلوجة وفتح البوان وإاطلع بنبد الطاه، فعلاً مناصياً ، وقبرة أبو همسرو في رواية حسبين الجعلي ومطلعون بمؤسكان السفاء وفتح السون إفاطلع بصم الفسرة وسكون انسقاء وتسر اللام هملأ ماضب مسيد

وراع من الغيرين مقر ديومه (١٩١٩) والسلح الطال (١٩٥ - ٧٧) عنصليت (١٩٥). ومع البيت من الرمو تر احد نقالته الطر الكتاف (١٩٢٧) القريش (١٩٨٠-١٩٥

للمعمول أوهي قوامة من عباس وأمل عبهين، وعبار بن أن مياد، وأني مراح وفرى، (فاطع) مشدداً مصارعاً مصورياً على جواب الاستفهام. وفرى، (مطابعون) بالتحقيق وظافلين تقطأ الملا فاضياً . (فاطلع) الفقاً فضارهاً متصرباً، وقرأ أنو الراهيام، وهيار بن أبي عبار، فيها ذكره منف عن طرار (مطابعونا) لتحقيف الطاء وكسر اللون وظافلع) ماهميا فيتا للمفعول، وردعته القراءة أنو مانيا وعبره فيمها بين فون الجمع وباء المكانو والوجه مطاهي في ف أو أو غرامي هابه. ووجهها أنو العلم عن مزوع أنس المناهل مزلة المفارع، وانتبذ الطبي على هذا فول الشاعر:

وَمُنَا أَقْدِي وَظُلْتُمَ كُلُّ ظُلُّ ﴿ أَلْمُثَّلِمَانَ إِلَّانِ فَيُوْمِي شَلَّوْمِي اللَّهِ

لهم التناعلون الحبر والأمروعات

أو شده أند الفاعل في ذلك بالمصاوع تناح بنها، كانه قال (تطلعون) وهو ضعيف لا يقح (لا في الشعر، النهل التاسعية الت والتحريج الناس تحريج أن الفنع. وتحريف الأول لا يجور، لانه ليس من مواضع الصحير المفصل، فيخون النصل وصع موضعه لا يجور، هند ريد صارت إيناما ولا ريد صارت إياى - وكلام الرعشري (4 يعل على جوزاء)، فالأولى تحريح أبي والفيح وقد عله صد.

ألسملني إلى قؤس شراعي الله

وقول الاحرر

حَسَلُ فَيْ مِنْ سَبَرَاهِ الْعَسَوْمِ يَحْمِلُنِي ﴿ وَلَـٰذِنْ حَسَمَلُنِي إِنَّا الذَّنْ حَسَسَالُهُ \* . وقال الأحرا

# رئىس ئىلىنى سى

عهده أيدند أسد التنوير فيها مع بنه الشكاء فكذلك بيدن بود الحسم فيها إجراء المود تعربي الشوين. لاحتماعها في المسقوط الإصافة السريفال: علم علمها دلان والطنع عملي واحد أرمن قرآ (فأطاع) مسهاً للمعمول فصيره أتماثل الذي هو المعمول الذي ترسم فاعلم، وهو منعند الفعاة إذ يقول صفع زيد وأطاعه عربه، وقال صاحب اللواحج: وطلع واطلع إذا بعا وظهر، واظلع الخلاطة إذا أقبل، وجاء مسها أرمعني ذلك إهل أنهم مفعول فأقبل وإن أفيم انصاد فيه هذام الدعن

<sup>11)</sup> فيبت ليزيد بن عمم العربي الطر للمنتسب و17 (19) التني (4/ 17) الطري و49 / 49) اللبيع (1/ 135) :

والمرابكتات فأفلا

والاوشعر بينوس بقرول وقافوه

وبالعواهشواس الأمرعطيا

ا ميل فكت و دوميدور ميني تبليد و ۱۳۶ ميل ميمين لايل بييني (۱۹۷۶ ميلي و ۱۳۶۳ مواطرانه ۱۹۹۳ م. وي تيل الكتب (۱۹۶۶)

وافتا غذو فرسأ

وه) البيت من السبيط العر الأعداد ، و1919ع ، تكمل (٢٥٣٦٠) شاخ الكافية الرحمي (٢٨٢/١) عرامة (٢٩/ ٢٩٠)

وم) من طفويل تبطر الأشموني (٣٩/١٥)

وهوالمعر شوح المعمل ١٩٤٨/ التصويح (٢١/١٠ الاتمعول ١٣١/١٠

التغدير إفاطُّهم) الاطلاح أأر حوف الحر المعدوف. ثنى: عاطف به الاد اطَّله لارة كيا أن أمن كذلك. النهي أوقد ذكرنا أن والطلع) عمدي بالهمرة من طلع اللازم الراما فوله وأوجرف الحر المحدوث أي باطاع مده فهدا لا مجمور. لأن معجول ما ق يسم فاعله لا بجوز حدمه لأنه نائب من الهاعل فكن أن الفاعل لا يجوز حذبه درن بانبله مكتلك هدار لو قلت أربد فهاره أو معصوب الريدية أو عليه لربجل وإصواه الخيجيم) وسطها، تقول: العبت حتى القطع سوائي . قال الن عباس: مسمي سوام، لاستواء السافة مع إلى الحرسية. يعني سواء احجيم! ٦٠ وقال خليل العصري: (وراه) تدلت صلع، طولا ما عوفه الطابه لا سرعه فتل ته عند دلك ونبطه إن كدت تترديع أبي : فتهشكني يوعو نلك وزان) غدفة من النشانة الفني مها الفسم وإنقاف) نسم فيه التمحيد من سلامته مه إذا كان فريمه فارت ال يرفيه . وولولا بموة ربي، وهي النوابقة للإنجال والمعد من فرين السوه ولكنت من المحمر بن العدات كي أحصرته أنت الإنفيا نجر عبنون فرأ ربد من علل إعانتين) وانضاهر المه من كلام الفائل بسمم فريم على حية التوسع له التي المن العل الفيه عامل لكن المولة الأولى كانت له أن الدنيا بحلاف أهل النار، فوجم ل كل ساعة بنصوق فيها ألموت (وما بحل بمصلين) كحال أهل النار بل محل معصود دالي. ويكون ي حطابه غلك سكالاً له . مفرعة عوما له . قا العد الله به عليه من دعول الجمة معلماً له عبابي حاله في لأخرة حداء كم كالتا التبايان في الديباس أبه ليس بعد الموت مزاء فقهر له هلاب بعنت يكفره بالفني وإنكار السعت. وبحوز أما يكون حطاما من الفائل فرققاته الخارأي مامرك طربته وقعهم على تعليه تعالى يا ديومة حبودهم في الحبة ومصعهم فيها وينصل قوله لاب هدارا إن قوله (المعاطون) بهذا الشويل ليصاً لا واصحاً خطاماً لرفقائه. ويحير أنا يكون نم كلامه عنا. قوله وتذرس محكون (إنما النحر) إلى (عمديون) من كلامه وكلام رفقاك. وكذلك وإن هدام إلى المصطون) أي. إن هذا الأمر الدي حجل عيه من اللعبم والنجاذمن البارا وهال حومن قول الفاتعاني نقرير الفوط ونصاديقاكه وحطابأ تبرسول عدوأتمه ربعوي هدا قوام ﴿ لَمُلِّلُ هَذَا فَلِيعِمِلُ العَامِلُونِ ﴾ والأحرة ليست بدار هما ﴿ ولا يَباسَتَ ذَلَكَ قَوْلَ الْمُعن في الأحرة إلا على تحوز، كأمه يقول: لحُل هذا ببيعي أن يعمل العاملون. وقال الزغشري: «الدن مطف صيه العام محدوف، معدّات أحس محدوث. أي: محمون فيابحر بجنون ولا معدون والتهي وتعدو مراهذه أبدإها تعدمت عموه الاستفهام وجاء بعدها حوف العطف مضمور ما يصح مه إفراز المنزة والخوف في عنهما الفدين وفعا فيهن الوسدها الخواعة أن سرعا المطعم هو الفدم في التقدير والهمزة بعدى وتكتمنا كانت الهمرة هاحمدر الكلام فدمت الفالهندي عبد الحياطة المأمار وقدارهم الرعشوى إلى ملاهب الحزعة . ونفتم الكلام معه في دلك.

فإنك حيرترالا فم شجرة الزفوم الناجعات افتة لفظ لمين إبها شجرة تسرح و أصل اجعيد طلعها كأنه و وص الشياحين فاهم الأكلون عنها فيالتون منها البطون، فم إن لهم هليها لشوياً من حيم، ثم إن مرحمهم الإلى الجحيم، الجم العوا أياه هم صالين، مهم على المارهم يبرعون، ولقد صل قبلهم أكثر الأراب، ولقد أرسلنا فيهم منفرين، قائعر كيف كان عاقبة المقدرين، إلا عياد فله المخلصين، ولقد ناهانا نوح فلنم المجيون، ونجيناه وأهله من الكرب العظيم، وجعشا فريته هم الناقين وتركنا هليد في الأحرين، سلام على نوح في العالمين، إنا كذلك تحزي المحسين، إنه من حياما المؤمنين، ثم أحرها الأعرين في

له القصيد فضاة المؤمن وقريته، وكان ذلك على سينو الاستغراد من شيء إلى في هـ عاد إلى ذكر جمة والورق الدي أعده انه ميها لأملها فقال و ذلك والمرزق زحر نزلاًم والنزل، ما بعد اللأصياف. وعندل بن دلك الورق وبن شحرة الزقوم

والوائظراس فلبراء أبد

فلاستواء المروق الضفوم بحصل به المادة والسرور، وضحوة الزفوما " بحصل بها الالم وافضه فلا الشتراك ينتها في احبرية والمراد: تغليم قريش والكفار ولوفيقهم على نسيس، أحدهما الخاسد، ولم كان الكلام استفهاما حقيقة لم يزراد لا ينوهم أحد أن في شجرة الرقوم خيرا، حتى يعامل يهنها وبين رزق الجنة. ولكن المؤمن با احتار ما أقدي ولي رزق الحمة، والكام احتار ما أقدى إلى شجرة الزفوم قبل ذلك نوسها للكافرين، وتوقيقاً على سواء اعتبارهم. وإنا حملناها فتم المطافئين، قال قنحة وعاهد، واصدلي: وأنو جهل وبطراق، لم مرات قال المكامل يفر عمد عن طبار أنها نتبت الأشجار وهي تأكلها وتضعيها خترا بذلك أنضهم وحملة الناعهما " أه وقال أبو جهل الها الزفوم الدم بالرمد ونسن نزضه. وقبل المنبعا في تحم جهنم، وأهمه نها ترقيم بال دركاتها، واستدير الطلع وهي الدماة كما تحمل عند الشجرة، وشبه طلعها بشعر نسجرة معرولة يغال لشرها رؤوس انشراطين وهي مناحية المدين بقال لها الاستن، وذكوها الدمنة في قوته:

تُسجيدًا عَسَ أَشْفُنِ شُسُومٍ أَسَادِ لَمُ ﴿ مِنْهُ ۚ لَإِضَاهِ الْعَوَادِي تَصْمِلُ الْخَرْضَاتُ ا

وهو شجر خشن مر مكر الصورة، سمت ثمره العرب بذلك، يشهآ برؤوس الشباطين تم صار أصلاً يشبه به. وقبل: هو شجرة بقال فا الصوم، ذكره، مناهدة بن حوبة الهذي في فوله.

مُستَوَّدُ لُو بِنَستَوْفِ الطَّسومِ يُسرُقَبُهُ فَ ﴿ مِنْ الْمُنْسَاظِسِ مُخْسَطُوفَ أَسَحُسَا وَرَوَّا الْمُ وقبل: الشياطين: صنعه من الحيات ذوات أمراف، ومنه.

أصفترة فتخبث جبين أخباث أأفيضل فبسكان التخفيط أخرتك

وقبل: شبه بما اشتهر في التموس من كراهة رؤوس الشبطين وفيحها وإن كانت غير مرقية ، ولذلك يصورون الشيطان في أقبع التموري وإنا رأوا الشمك منتفش الشعر قالوا: كانه رسم شيطان وكان واسم ركس شيطان . وهذه يحلاف الملك بشبهون به الصورة الحسنة ، وكي شبه امرؤ الفيس المستونة الزرق بأنباب المؤل في قوله :

# وَمُشْتُونَةً وُوْقُ عَاتُهُاكَ أَغُوالِ ٢٠٠

وإن كان تريشاهد تلك الأنباب وهذه كله نشيه غيلي، والصمر في إمنها يعود على الشجرة , أي : من طلعها . وقرأ الجمهور الشريأ بفتح الشين الشيال النحوي نضمها . وقال الزجاج : والفتح للمصدر ، والضم للاسمة العني أنه فقل بمعي مغمول . أي : صفوب كالتقص بمعى الشوص الوصر الخلط ، ووالخميم الله السخن جداً ، وقبل الراد به هذا شرايج الذي هو طبقة الخيال مديدهم وما سام منهم . ولا ذكر أنهم بملاون بطويد من شجرة الزقوم للجموع الذي

و٢١ قال الحومري: النم طعام هم فيه فر وويدًا وهو فعول من الرئم فالذم فالشيط والشرب المعرط.

فسانة العرب (١٨٤٢).

<sup>(</sup>٢) انظر القرضي ١٠ /٨٥ وابن كثير ١٩ -٦.

واع من قسيط لثناية مطر ديوله (١٩٤٦) مكامل (١٩٧٧ع). (ع) من قسيط لساعته بن جزية نظر ديولا، المقابق (١٩٤/١٥) اخصاتهن (١٩٧/١٥)، أثال القال (١٨/١٥) افلسان (صرية

وفع البت من البرجز الطر مدان كائر مو ( 1847) القطاق وصحود) الفرطي (1847). (1) هجز بيت من قطاريل لأمريء القيس وصفره (

أينتلق وفلشرق مصاجعي

مظر دموانه (٣٣) الكامل (٣٩ ٩٩) معاهد الشعب من (١٣٤/١) دلائل الإصبار (١٤٩) ، الفرطين (١٩٨/١٠٥).

بلحظهم أو لا تراهيه على الاكن ومن النطول زيادة في صدابه داو مديستون لقدة المعتلى وهو ما بحرح لحد من الجميد ولا كان الإكر بعنقده من والسلط كان العقف بالداري قراء (هرانوري ون كان الشرب بكتر تراجيه عن الاكن أن يلفظ (شو) المعتقبة المهلة الرئ المعتقبة المهلة الرئ المعتقبة المهلة الرئاس منظم إماماً، لبرداده من المعتقبة المهلة الرئاس على مداول من أمر والم واكبر أن مرجههم الإن الجميدي وعطفهما أن عداول المعتوب على منازهم المي المحكومة في المنتوب المامية المعتمل المحكومة في المنتوب المحكومة في المنتوب المحكومة المن المحكومة المواجعة المحتوب المحكومة المواجعة المحتوب المحكومة المحكو

#### بهية نبقي الملبدان وحدقات

والمحسوس بالمح عديف الغديرة عليها البيون لدى وجد بهيئة الحدي العلود والكديدة الخديم العطمة والكدية لفوة وهندون المحو الغنورة وراكوت العنيدة والكدية الفوة وهندون المحتوية وحرافيون المحتوية والمحتوية وحرافيون المحتوية والمحتوية والمحتوية

<sup>11)</sup> مستريب من الغويل لزهن وعجره

هل كان حال من سيميل ومبره

ديوات (۱۰۵) انتياج (۱۲/۳) (۱۵/۱ مکر الکشات (۱۸/۱

فووار من شيعته لإبراهيم إدجاء ربه بقلب سليم ، إدفال لآيه وفوت ماذا تعيدون أنفكا أفلا دود أنه توبعون. فما ظلكم برب العالين، فنظر نظرة في انتجرم، فقال إلي مشهم، فتولوا عنه مدر بن، فراع إلى أفلتهم فقال آلا تأكلون، ما لكم لا تنطقون، فراغ طلبهم ضرباً بالبعين، فأقبلوا إليه بر فوت، قدل أتعدون ما تتحدون، والفاحاتكم وما تعدون قانوا جواله مياناً فألفوه في الحجم، فأر دوامه كيدا فحطناهم الأسفاين في

والطاهر مود الصميراق (من شيخه) عن برح. قاله من عمل و تعافده ومادق والسدي. أي: عن المايعة في المساوة الكذيون ا أصبال علي و تنوسيد وإن احتامت شرائعهن. أو تفق أفترها، أو عن شايعة في المستنب في دين الف، ومصارة المكذيون و فك وقاله من موج ويتراهيد الفاسية وسيهاة وارسود سمه ويبدياً من الاسية هود وصالح ما عليها السلام موقال الغراء والمساور في الرباق هو شيعة للمنتفع الوصاء عكس ذلك في قول الرباق هو شيعة للمنتفع الوصاء عكس ذلك في قول الرباق المستنبة المستفع الرساء عكس ذلك في قول الرباق المستنبة المستفع الرساء عكس ذلك في قول الرباق المستنبة المستفيد المستفي

## وما يسي إلاً ال أخسسة فينيسية ... وتريس إلا مقمما للحق مقتلما ال

حعلهم لمهمة فصلح وبناز الرافقة في مرورة فلك والهاينداق الطرف وفقت والناق الشيعة من معي الشابعة . نعبي ( وإن عن شابعه عن دينه ولفواه خين خاء . به نظلت سايد الإبراهيم، أو محدوف وهو اذكره - النهي - اما التحريح الأول الله تحرر، عالم فيه مفصل من العامل والمعمول بأحسى وهو هوله وكامز ميم؛ كامه أجسى (من شبعته) مِمن (إلا) وراد اللحراة فدره عن شايعه حرم حجد لإنزاهيد ، وأيضها مجم الهركيد بميه أن يعمل ما فنفها فين بعدها لو فلك: إن صارعاً لفائح عليه ريساً. وتقدره الدامسوباً ريدا لقلوم عنيه الريخ الوأم نقديره لفكاء العهو العهود عبد العربين أوعك وزايه علت صليع، إخلاصه انتسل في وسلامه فله براءه مرزات كي والشك، والطائص التي تعفري الفلود. من الطل والحصة والخبث والأكر والكر وتحوهاا الرامل عروقات بالمراذ بلعا النبطأ قاف وبيا السلم مر الشوك ولا معني المتحصيص وأخاروا في بصب وأنفكام وحوماً. أخدها. أن بكون بممولاً [وزيندون] والتهديد لابته وهواستهم تطرير وأبهذكر ابن خصة عمر هذا الوحم، وذكره الزعمة في قال: وصعر الإمان بقوله وأحم من زدون الله على أبيا إفات في أحسهم. والثاني الديكون معمولًا من أحله التي الزيدون الفاص دول العابلكأن ووالفة يعقمول مما وقدمه عباية بعار وقدم الصول له على الظعول من لانه كان الاصرعمومال بكالمجهم بالهم على يفك وباطل ف شركهم ومداجه الناجه الزعشري والثالث أن بكوب خالاً . اي . انزيدون أغذ من دون نفد الكون قاله الزعيم في وجعل المهدر حالاً لا بطرد إلا مع أما في لحو . أما حلماً معالم ﴿ وَإِ فَلَكُمْ رَبِ العالمِنَ استفهامِ تَوْجِعَ وَقُولُم \* ويوعد \* في: أيَّ شيء طَكُم عن هو يستحق كأن تعبدوه إو حورب العقلون حي والتم عبادته ، وعدلته به الأحدود أن أي شيء مسكل بعمله ممكم من عقامكم إدافة عبدتو عواه ، كها تعول أسأت الدفلان فيأظلك بدأن بوقع بك حيراً ما السآت إليه أولنا ومحهم على عبادة عوراته أواداف يريمو أن أصنافهم لا مفع ولا بعمر فعهد إلى ما بجعفه منفرداً به حتى تكسرها ويبين لهم حافيا وعاهرها . الانطر بطرة في النجوم) والطاهر . أنه أباد حلم الكواكب وما يعري إليها من التأثيرات التي جمعها الفالغاء والطاهران أن مطره كان فيها، أي : في علمهم، أو في تتاجا الذي اشتمال عن أحرافها وأحكامها أقبل. وكانوا بعانون ولك، فأناهم من اجهة التي بعانونها، وأوهمهم بأنه استداء أعارة ل علم النجوم أنه وسفيهم "بي: النارف السفيم التين الوهو الطاعري ا"تاولان اعاب الأسقام عليهم إذ ذاك وتعافر الععول

والواقب من تطويل علم التصيب ووالإهلام الإنساب ودائلة عشي تعلنا وقدي، الأنسيان والأداراة اللبان والمعيان.

<sup>194</sup> نظر الفرطي 1970، وض كثير 1944. 27 لعفر الدعلس 1970، 197

برهريوا مه إلى عيدهم. ولدكان كان زهنواوا عه مصريري فال مصاه الل عباس الدواركودي بنت الأصباع بعمل ما فعل ما وقبل الكانوا أهل رعاية وفلاحة وكانوا بختاهون إلى خلد التحوير الوقيل: أرسل إليهم ملكهم أن سما عيدنا فاحصر مصاد محظ إلى نجم طاح فقال إن هذا يطلع مع سفسي الوقيل: معهى وفيطر بطرة في التحوي أني، فيها بجم إليه من أمور تهيه وحالة معهم، ومعي إهوارا عنه سيرين إلى الكفرهم بدر والعفارف لها وقوله وإلى سفيدي من العاريض المراحل أنه يسعم وظائل الكي : يشارف السفيل قبل وهو الطاعون، وكان عند الرفهموا منه أنه ماشس بالسفير واس أدم لا بقائل

فَتَافِيكُ إِنِّي بِبَالْسُلَانَةِ خَيَامِيناً ﴿ لَيُصَالِحُنِي فَيَوْا اللَّهُ لِلْإِنَّةِ ١٢٢٥٠ -

ومات رجل فجاه فاكتبف عليه الناس، فقالوا مات وهو صحيح الطان أعرابي أأصحيح من النوت في عقه إفراغ إل المتهم؛ أي: أحدثهم البي هي في وعديم الحال كلول ﴿ بِنَا شَرِكَالَى ﴾ [القصص ٧٦] وغرص الأكل عابه، واستهجمها عن النطقين هو علي سبين غرم، لكوبها مسخطة عن زنيه عامديه إد هم بأكلون ويستعوف وروى. أمهم كامرا مصعود عندها طعاماً ويعتقدون أنها تصيب منه شبئاً وإننا يكله حدمتها (فراع فليهو ضرباً للجاجر) أي أأفس طبهم مستحمية العبارية وفهو مصادر في موصده الحال الريصريهم صابأه الهوامصدر فعل محة وداء الواقيسين وفراغ خليهم وامعي صريحيا «ومسمن» أي. عين بدعه قال الراعبات ولاب أفوى يديد، أريفونه لانه مل قال بمعربسيه في الاقة التي يضرب بهام ومن الفائس، وميل السب الحاد، الذي عو فوزات لاكباب أصامكم) [الأنباء لادارم] الحمهور (يأموس) شخر الباه ص وقبه أصراعه أوامن زهاف العراوس وهو المههد في الشبه لذكالوا في بصائبة أدابنال أصحبهم شيء لعرضها وقر احمراه ا ومحاهد، ومن وتاميد والاحمض بصم اليارس ولُوتُ إصحى في مزفيف، فهي للتعدي. فإنه الأصبيعي، وقرأ محاهد، أنهم وعبدالله مزايا يعده والصحاك وبجيي براعبد الرجن المري وابن أن عبية الوهبود) مضارع وف معني أسرع وقباك الكساني والعواء ولا لعرفها ممعي رهناه - وذال مجاهد والوزيف السيلان .. وفرى، يرفون مشيأ للمفعول - وفرق، (برأفوك) يسكون الزاي من زفته إذا حداء مكان يعصهم برقو بعصاً بتسارعهم البدرجي قوله ومراع عقبهم همرياً بالبحري وجل قرقه ﴿فَالَالِمِ إِلَهِ يَزْتُونُ} حَلَّى عَلَوْقُهُ، عَلَى مَدَّيُورُهُ فِي شَوْرُهُ اللَّهِ اللَّهِ لَوْ ﴿ مَنْ فَعَلَ هَذَا نَاهِتُ ﴾ [ فالباء ٢٥] وإسار من عرض بأبا إبراهيم كان بدقر أصامهم، لأنا هذا الإقد كان يعتص ملك الجُمس فحدود أي أفاصوا إليه أي إلى الإنكار هذه في قسر العسمهم. وتأنيه على ذلك، وبسر هذا الإمبال من عندهم والوبيد مجنهم مرعدهم حرب تلث للماوصات الدكورة في سورة الأرسى واستسلف الزمماري في كلامه أساء لم تتضيبها الأبات صارت الأباف عده بها كالمتنقصة القال وحيث وكراهها أسم أدروا عنه خيمة العاروي، ﴿ إَ حمروا بكسر أصنامهم، أقسرا إليه مبادرين لبكهوه ويوفعوا إما وذكرك أمهم مبائلوا من الكاسر حتى قبل محمد إلواهيم يدمهم فلعله هو الكانب فعلى إحداهما ألهو شبههمام وكليبرهال وفي الاحراق أبها استدلوا بدما عمل أنه الكاسرات النهور العأ أبلاي ص المنافيل وفيس أن الأباث ما بدل على أسم الصرود بكسرهما فبخول فيه كالتنافس ولد فرز أمه كالمناقص فالدر وفلعت فيه وحهاديه أحدهما الشايكون الدير أنصروه ورموا إليه بقرأمت دوب عهورهم وكبراتهم العيار مع احمهوره العلية من عندهم إلى بيان الاصباع للكامرة العدم الذي وصاموه هباها الازاع علما وراوها مكسورة المعاروا من هلك وسألوا من فعل هذا بالد بعد عليه أولك النصر نيمة صرعت ولكن عل سميل النورية والتعريض بضوهم فوسمما فن يتذكرهما

والإرابات ويبد وبلو الفرطس والأالك

[الأسها 17] العصل السوارف. والذي الذي يولان ولاجب ولا يتبع بدلك أحتى ويكون وعلم يتبعد بولود بعد رحوعهم من عيدهم والناس ولوهم الإقالية علوا به على تعيد الشرية [الاسام 17] انهى ، وهذا طوجه التي وقر على المن وقر والمناس ولوهم الإنتكان ولوهم الإنتكان والله المناس ويكون المنهم الإنتكان والمناس والمناس والمناس المنهم المن وهذا طوح والمناس والمناس المنهم المناس المناس المناس المنهم ا

وَقَالَ إِنَّ الْمُعْلِمُ إِنِّى اَلِيَ مَبْهِمِينِ اللَّهُ وَمُعَلَّمُ مِنْ الْمُشْلِعِينَ الْمُشْلِعِينَ الْمُعْلَّمِ الْمُعْلَّمِ الْمُشْلِعِينَ الْمُشْلِعِينَ الْمُعْلَّمِ الْمُعْلَّمِ الْمُعْلَّمِ الْمُعْلِمُ الْمُعْلَّمِ الْمُعْلَّمِ الْمُعْلَّمِ الْمُعْلَّمِ الْمُعْلِمِينَ وَمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ اللَّهُ مِنَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ اللَّهُ مِن اللَّهِ الْمُعْلِمِينَ اللَّهُ مِن الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمُونَ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُونَ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمُونَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمِلْمِيلِمِينَ الْمُعْلِمِيلِمِ الْمُعْلِمِينَ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمِ

وَكُنَّا عَلَيْهِ فِي ٱلْأَحْرِينَ ﴾ سلمُ عَلَا إِلَى باسعًا ﴿ يَا كَا لِلَّهِ عَلَى ٱلْمُحْسِمِينَ ﴿ إِنْهُ من منادة الْمُؤْسِمِينَ ﴿ وَإِنَّ لُولُمَا كُلِنَ ٱلْمُرْسَيْنِ ﴾ إِذْ تَعَنَّتُهُ وَأَهْلَهُ. أَحْسَبِينُ ﴾ إلا تَقُولُ في الفكيرة ﴿ أَوْ دَمُونَا ٱلْإِحْرِيَّ ﴿ وَلِيْكُو النَّذُونَ عَسُهِمِ تُصْرِيعِهِ ۚ ﴿ وَمَا تَبِلُ أَفَلَا تَعْمَلُونَ ﴾ ولياً يُؤَسُّنَ لسنَ الفرنسيين ﴿ يَا أَمْقَ إِلَّى اَلْقُتُلِ، ٱلْمُشْخُونِ ﴾ فَسَاهُمْ فَكُلُنَ مِن الْمُسْخَمِينِ ﴿ فَالْفَسَةُ ٱلْحُوْثُ وَهُنِ مُلِيمٌ ﴾ فلؤلا أنَّمُ كان من الْمُسْتَمْعِينُ ۖ إِنْ لَلْمَدُ فِي تَطْهُوهِ إِنَّ ثِيْرٍ لِيُعَتُّونَ ﴾ ﴿ فَيْمَانَكُ بِأَلْمَتُوكَ وَلَمْ تَقْهِدُ ﴾ وأَبْلَمْنَا تَقْهُ شَهِرَةُ مِن يَفْغِينِ ﴾ وَارْتَشَلْتُهُ إِنَّ بِاللَّهِ أَلْفِ أَوْ رَبِيدُوكَ ﴾ فَعَامُواْ فَشَعْتُهُمْ بِكَ جِيوَ ﴾ وَالسَّمَانِيَةِ وَالْرَقِيُ الْبِنَانُ وَلَهُمْ الْبِنَاوِي ﴾ أَمْ طَفْفُ الْسُلَجِكَةَ إِضَا وَهُمُ تَنَهَدُوكَ ﴾ ألآ بِنَالِمَ مِنْ إِنْكُهُمْ لَقُولُونِ ۗ ﴾ وَلَذَ اللَّهُ وَإِنْهُمْ تَكُيْفُونَ ﴾ المسلقي البَنَّاتِ عَلَى ٱلسَّمَانَ ﴾ مَالْكُو كَلَّتُ عَكُونَ ﴾ العرائدُونَ ﴾ أولكُو شنسَتُ شُهِتْ ﴾ تأثوا يكِينِكُونِي كُلُهُ صَدِيقَ ﴾ وتعمُوا يَبَدُ ويق اللِّمَةِ مُنْكِمْ وَلَهُمْ عَلِمْتِ اللِّمَةُ لِلْمُحَمِّرُونَ ﴿ سُنحَنَ اللَّهِ عَلَا يَعِيقُونَ ﴿ إِلَّا عِلَا أَنَّهِ الْسُعَلَعِينَ ﴾ [ وَنَكُوْ وَمَا تَشَكُمُونَ ﴾ ﴿ أَنْذُ عَنِهِ شَهِدِينَ ۚ ﴾ وَلَانَ هُو صَالِياً أَلْمَهِمْ ۞ وَمَا وَنَا وَلَالْهُ هُمَّامٌ ۚ ۞ وَلِنَّا لَيْحُنُ النِيَاقُونَ ﴾ وَمَا لَنَحُمُ لَلْسُمُ فِي ۚ وَإِن كَامُوا لِمُؤْمِنُ ۚ لَا لِللَّهِ لِمَا لَقُو الْمُسْتَمِيعِينَ ﴿ فَكُفُولُ بِهِوَ مُمْوَى بِعَلَمُوهِ ﴿ وَلَهَادُ سَفَتَ كُومُنَّا لُوبُومَ الْأَرْدَ لِين ﴿ إِنَّهُمْ فَكُوا أَسْتُعُ وَرُفَّا كَا وَمَا لَمُمَاكَمَ الْمُعْيِمُونَ ﴾ فَتُوَلُّ عَلَيْمَ مَنْيَ جِينَ ﴾ فأبيتهُم فَنُوقَ بُغيرُونَ ﴿ فَالْحَاوَا بَشَفَعَجُلُونَ ﴾ فإذا نُولَ بِسَاخِيمَ فَسَاءَ صَمَاعُ ٱللَّمَٰذَوِينَ ﴾ وَقُولَ عَنْهُمْ خَفَى جِهِ إِنَّ وَأَشِرُ فَمَوْفَ بَيْصِرُونَ ۖ أَنَّ مُسْخَفَ الْهِنَ رَدُ ٱلْهِارَةِ عَنَابِهِمِعُونَ ﴿ وَمُسْتَعِ عَلَى ٱلْعُرْسَدِينَ ﴾ وَأَخْتِمُ أَبُورَتِ ٱلْعَلَمِينَ ﴾

> عَلَىٰ الرَّجَلِ الرَّجَلِ صَرَعَهُ عَلَى شَنْهُ ﴿ وَمَنْ } رَضِعَهُ بَنْوَهُ ﴿ وَأَنْ سَاعِنُهُ مِنْ سَوْيَةً \* بَنْلُ السَّاءُ لَلْنَجِينِ وَلِنْكِ . \* بَنْلُ السَّاءُ لَلْنَجِينِ وَلِنْكِ ...

والحبيبات مناكشف من هنا ومن هنا أرشد هم الحبين على أعلى وقياسه في المنه أحنة ككيب وأكبه، وفي الكارة وأبادت وتحل ككتبات وكلب، السمح السيرها يقيم كالرامي السراء، يرعى أأنق أهراب استعمر: طارع، اللحض مقالوت، الحوث: معروف، ألام: أن عا يلام صيد أقال الشاعر:

ومحمَّ مِنْ مُنهِمَ مُنوَّ بِمِنْ لِنَسْتِهِمِيةٍ ﴿ وَمُفْسِعِ بِنَافِيكُتِ مُنِّسَ فِيهُ وَلَنَّهُ ا

والها فليشامر العوبل الطرالعال الفائق ١٩٥٨

لعراءا الأرمن المبحاء لاشجر مها ولا يعلم قال الشاعراة

الأشفيك وجبلا فأأفيات بيشارف المالإنبان بالمبين الخبزاء فالابيران

البقطين: يفعيل كاليفصيد من وقطى أفام بالكاني. وهو بالفكاني وهو ما كان من الشيعر لا يعوم على ساق من عود كشيعر البطح والخيظل وافقاتها الساحة: القيام، وجمها سوح. قال الشاهر

العنفيان بهنان أن لا يُسترخبوا نفسية ﴿ أَوْ يُسْتِرِحُوهُ بِهَا وَامْهُ رُبِّ السُّوحُ ؟ ﴿

﴿ وَقَالَ إِنْ وَأَهِ إِلَى وَهِ سِيهِدِينَ ، رَبِّ هَبِ فِي مِنْ فَلَمِناهُونَ ، فِيَسْرِنَاهُ بِعَلَامِ حَلِيم ، فَيَ لِغَ مَعَهُ أَسَمَى فَالَّ بِأَيْقِ إِنْ تَرَى فِي الْمُنَامُ أَنِ أَفْهِحِكَ فَانْظُرَ مَاذَ تَرَى قَالَ يَا أَبِثَ افْهَا مَا يَوْمَ مِنْجِعَنِ إِنْ شَاءَ نَهُ مِنْ الصَّايِرِينَ ، فَلَمْ أَسْلَمُ وَتَلَّهُ لَلْجِينَ ، وَالْاَئِنَاءُ أَنْ إِلَّمْ إِنِّ ، صَادَفَ الرَّقِهَا إِنَّا كَذَلْكَ تَجْزِي الْحَسَيْنِ ، إِنْ هَمَّا لِحَوْ الْبِلَاءُ الْمِنْمِينَ ، وَيُعْرَفُهُ حَظْمٍ ، وَتَرَكَنا عَلِيهُ فِي الْأَخْرِينَ ، سَلَامَ عَلَى إِنْ الْمِنْمِينَ ، وَيَعْلَقُ نَجْرَ يَا لَكُلْكَ نَجْزِي الْمُحَمِّنِ ، إِنْهُ مِنْ الْمُعْمِينَ ، وَيَعْرَفُهُمْ أَنِهُ الْمُعْمِينَ ، وَيَعْرَفُهُمْ أَنْهُ الْمُعْمِينَ ، وَيَعْرَفُهُمْ أَنْهُ اللّهِ الْمُعْمِينَ ، وَيَعْرَفُوا أَنْهُ اللّهُ اللّهِ الْمِنْ وَالْمُؤْمِنِ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ الْمِنْ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ مِنْ فَالْمُونِ اللّهُ اللّهُ عَلِيهُ وَلِي اللّهِ الْمِنْ الْمُؤْمِنِ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ فِي الْعُلِيلَةُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ الْمِنْ الْعُلِقَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

قاسليم الله منهد ومن التارائي ألفوه فيها عزم عن معاونهما وعبر بالذهاب في ربا من هجرته إلى أرض الشام كيا فان عليه منها و فيها منها حرال وبي في المستجرة و التارك وبها و منفرع أنه من غبر أن يلفى من يشوش عديه فها من أرض بالمراح في المستجرة و و في المهاجرة و التارك بعد الإحراق فينا منها المستجرة و و في التارك والسيدين إلى إلى المهاجرة و و في الما الماح و التارك والسيدين إلى إلى الجدة أحا إلى منا التارك والمنهدين إلى الماح و التارك والمنهدين إلى إلى الجدة أحا إلى منا التارك والمنهدين إلى المنا الماح و التارك والمنهدين إلى المنا المناطق المناطقة المناطق المناطق المناطقة المناطق المناطقة المناطق المناطقة المناطق المناطقة المناطقة المناطق المناطقة المنا

واع بي الكامل نسب كان مواني الفتال انظر ديوان الفتالين 13 (دواه) والكامل (1997) جد الفراق (1907) اللسان (فرا). (1) من البسيط فاي مؤيب الفقال انظر دوانة الفتالين و1974 والرابعيل (1974) والمسائص (1974) المنهي (1974) المسان (مير و.

والإرامطر اس كتبر أوارة الرافرطسي ١٥/١٠

وحي فالبطلة الوذكرة له الرديد أنحسح أأأعل حتيال نبك البلية العطيمة، وشاوره عنوله (فانظر ماذا براي) وإن كالذحتيأ اس الله ليعلم ما عنده من بنشي هما الامتحاد العطب ويصاره إن حراجي ويوطن بعمه على ملافاه هما البلاء وتسكن عمله لما لا بدامته إذ مدحة اللاه فيل الشعار به أصعب على تنفس، وكان داراه في المام ولم يكور في ليضلة كرؤيه يوسف اعليه المسلام بالرؤيا رسول افقاء متنا بالاحوار المسيعد الغرام نبدل على أن حائل الاسهاء بذيلة وسانها سوادي العبدي متطافرات عليه . فيل: إنه حين بشرت اللائكة وتعلام منهوم قال هن إن نابع الله من سع منذ السمى معه . قيل له : أوف بخولات أفيل أرأى لمنة الغروبة فاللاً يقول لماز إن أبه بأمرك عالج أبلك هذاء أمنها أصبح ربأي في ذلك من الصباح إلى الرواح أمن القدهما والحدد فيس تواسعني بام التزويق فتها أسها رأي مناء دلك صوف أنه مرااللة فسر تواسعي بوم عرائه وتشرأي فنله الى الليلة الثانية بهيأ متحره فمسي برم المحرب وقرأ الحمهور وقرين مقتح اللاه والراء . وعبد العب والأسود من يزيف والير وثابيد وطلحني والاعمشي وعاهدر وحرني والكمائي بصيرالية وقمد يوادر والضبطان والاعمش أيضأ بصو الذه وفتح الراء - فالأول: من الرأى والتنار : ماذا توبيه وما نبذيه لأنظر فيم. و شابك: ما نبذي بجيل إليث ريوقع في قلبك. وبرابط إ معلقة وإمناهام استصهام، فإن كالب ونيام موصوبة بمعني الدي ف إصام منه. والعمل بعد إداع صلة . وإن كانت وفاع مركبة ففي مرضام بصبب سنمطر بعا فذنا والحسلة وسنبر الاستفهام الذي فوامعمول للعص بعذمافي موضام فعسم أسارا الطري وقا قان حظاف الأمر ومناسل على سنهل الترصير. قال هو وبه أمكم هو مديها التعطيم والنوفع وافعل ما تؤمن أي احذ الؤمرة الحدثة وهو مصوبات وأصلمن مالؤم به مجلات الحرف والمدلي القيمير متميوراً وحاز حديد لوجود شرائط الحدف هيم. وفائد الرعشري: «أو أموك على إصافه الفيدر إلى العمول الذي ل ساير فاعلم. وق ذلك خلاف هن بعنقة ل المسخم العامل أن مجرر أن يبق تستعول فيكون ما عدد مصرلًا لم سبير مسم أو لا مكون دلناء الرستجلين إن شباء الفرمن العبارين كلاه مراوق الفلم والفسر والامتال لامرافة والرصاعا أمراته ارطل أسليه أي الامرافف ويقالن منسلم وسلَّم بجماعة. وفرأ الحمهور وأسنها: "وفرأ عبدالله، وعلى وابن عباس. وعباهد، والصحائق، وجمعو بن عمله، والإعمال، والنوري (سأبي) أي الوصيانية في من الدوه اوم البغري) ومناكم الملاث فراد ب الرفيال فناها القي (أسفي) أسلم هذه ابنه وأسفو مدا بمسحق فمعمل وأسلري متعدياً وعبره ععله لابعاً تمعي الفتعا لأمر الضاء وحصعا أن الزوتاء المنحس أي. اوقعه عن أحد جب في الأومو مبشر الأم يصبر وجيد، دلك عند مصحرة التي عني. وعن الحمس وفي الوصح المشرع معلى مسجد مبيء. وعن الصحال عني المهج الذي يسعر فيه البوم، وحواب ولمن محدوق مقار رحمه والمه المجين) أبي: أحركا أجرهما الذك يعط اللصارين أو بعد الرلايا، أي الكار ما كان فانتطق به الجمر ولا عندانه الوصف س استيشارهما وحدهما العد هي مد رويا و إلى أرفاط كثيرة دكره، الإعشاري على علاله في حفاضه، أو هل ارتقه وتعديره فقها أتسقها وطعاء فالداس عصيف فوهو قول الخلط وسننوع الوهو هساهم فقول امراريه الفسيل

عللة أجزأنا شاعة القلي وأشعى الله

الوقات الكوميون: الحوال مشت. معل وومدينان على ربادة الواز وقالت فرنة العراوونة) على ربحه الواز الردكر

الرباد فعرب (۲۹۳۳۸۹

<sup>(1)</sup> رس حسور الطفاء مامل شيعاع

<sup>(</sup>٢) صدر من لاتريء العيس ومعره:

الزغشري في نصة إبراهيم وابنه وما حرى بنها من الاقول والأصال فصولًا ـ الله أعلم مصحنها . يوقف عليها في كتامه ورالدي مقسرة التي القد صدقت، وقرأ ريد بن على (زنادية، قد صدفت) مخلف أنَّ. وقري، (صَدَفَتُ) بمحقيف الدال، وقرأ فياص والرَّيّا) بكسر الراء والإدغاق. وتصديق المرقياء عال الرغشري: ابتدَّ وسعه وهم ما بدمل الذابح من يطمعه عن شقه وإمرار الشفرة على حقف لكن الله سبحانه جاء بما سم الشفرة أن تصلي فيه . وهذا لا يقدح في فعل إمراهيم، ألا نزي أبه لا يسمى عاصباً ولا مفرطاً. بل يسمى مطيعاً ويجتهداً كما لوحضت فيه الشفرة وفرت الأوداع وأخرت الدم وفسي هذه من ورود النسج على المأمور به قبل القمل ولا قبل قران العمل في نبيء كما يسبق إلى معمل الأوهام حتى يشتقل بالكلام فيه و. وقال اللي عطية - وإقد مسافت) يحتمل أن يربد عللك على معنى كانت عمدك رؤياك مبادقة حقاً من العا فعملت بحسبها حين امنت مها واعتقدت صدقها الريختمان أن يربدا اصدفت بقلبك داحصل عن الرؤبا في نصك، كأنه قام الغذ ونيشها حفها من العمل، النهي. (إنا كذلك تحري المحسنين؛ تعليل لتخويل ما خولها الله من العرج بعد الشدة، والغلم ماليفية بعد الباس. إلى هذاع أي: ما أمرابه إبراههم من ذيع الله وفو البلاء البين} أي: الاعتبار البين الذي يتعبز فيه اللحلصون وغرهم. أو اللحنة البينة الصعوبة عن لاعنة أصعب منها. (ونصياه بذيع) ف ابن هياس: وهو الكبش الذي قربه هابيل فقال منه وكان برعي في الحنة حتى فدى به إسهاعيل. وقال ايضاً: هو والحسر عدي نوعل أهبط عليه س سرو؟؟. وقال الجمهورة كبش البص اقرن التي. ووصف بالمعظم، ذل محاهد، الأنه متقبل بعيناًه. وقال عمره بن عبيه: ولانه جرت السنة به وصار ديناً باقباً إلى أحر الدهرة. وقال الحسن بن الفصل: ولانه كان من عند الله. وقال أبر بكر الوراق: ولأنه لم يكن هن نسل بن هن البكوس. ودال ابن هباس وانن جبيرا وعظمته كونه من كناش الحنة، وعن فيها أربعين حريفاً.. وفي قوله (وفديها، بذمم عطيم) دليل على أن إبراهيم لم يدبع أب وقد عدي. وقائت فرفة - وقع الدبح وقام العد دلك. قال الن عطبة: ورهدا كدب صراح، وقالت فرفة: لم ير إبراهيم في منامه الإسرار بتنشفرة فقط فقال أنه فبح بجهز فنفذ تذلك فلها وقم الذي رأه وقع النسخ قال. ولا اختلاف فإن إيراهيم ماعليه السلام مأمرًا الشفرة عل حلق اسه فلم انفطع، انتهى. والذي مل عنبه الغرال أنه إنله لشجين، علماً , وم يأت بي حديث صحيح أنه أمرً الشفوة على حلق اجه (وترك مليه) إلى (المؤسيري) انقدم نفسير لطبيه في إخر قصة نوح قبل قصة إبراهيم هنا. وقال هما (كذلك) دون (إما) اكتفاء بذكر دلك قبل وبعد . (وبشرنه بإسحاق نبأ من الصاطبين الظاهر: أن هذه بشارة غير للك البشارة، وأن الخلام الحاسم المبشر به إبراهيم هو إسهاعيل، وأنه هو الدبيع لا إسحاق وهو قول ابن عباس، وأنن عمر، ومعنوية بن أبي حمالة، وعمد بن كانب الشرطي، والشميري، والحمس، وعباهد، وحماعة من التابعين. واستدلوا عاهر هذه الأيات، ومفوله -علمه السلام من وأنا ابن الدبيمجين، وقول الأعوالي له - ويا ابن الذبيمجين فتيسم هنيه السلامة يعني إحماعمل وأماه عند عفام وكان عبد للطنب ندر نمح أحد ولدما فخرج السهم على عبدانه مسعه أحوالما وقالوا لها افطأبتك بمانة من الإبل نعداء بها الوفي أوحي الله لموسى في حديث طويل: ووأما يسهاعبل فإنه جاد بدم نفسه، أوسأل عمر بن خناء العزيز يهودياً أسلم عن دلك، فغال: إن يهودياً ليعلم ولكنهم بجمعونكم معشر العرب وكان قرنا الكيش متوطين في الكعة، وصال الأصمعي أبا عمروس العلام عن الدبيع فغال با أصمعي أبن عرب؟ عنك عقفك؟ ومن كالاإسحاق بمكة وهو الدي بن البت مع أبيه والمتحر يمكذ النهي ووضعه تعلل بالصبري قولد ﴿ وإسهامل ؛ إدرس وذا الكفل كل س الصارين ﴾ [الأبياء: ٨٥]

<sup>(</sup>١) الحار الل تلايز ١٥/٤ والغرطبي ١٧١/٦٥. ٧٣.

<sup>75</sup>ع أعرب عمد خلمه وحرب عنه يعرب عزوياً وحمد وأعزمه فقد المجمد وصدقوله تعالى فإعالم فخف لا منزب عنه متخال دوة في المحمولات والارتفارية

وهو صبره على الدمع ومصدق الرعد في قوله ﴿ إِنَّهُ كَانَ صَافِقَ الرَّعِيةِ [موجد له ] لانه رهد أما من عليه الصبر على الدبح هوال بعد ولاكر الطاري ان امر عبائد اقال الديميع إسرعيل ويوعد البهود أبه إسحاق وكدنت ليهوده الرمن أفوى مة بمساديه أنا عائماني بشرار واقبيه لإسحاق ووقد بسحاق بعقوب وعواكك الدبيح بسحاق لكانا دليك الاحتراعير مطابق العرافع. وهو عال في إصار الله تعاني ودهلت جاعة إلى أن الدينج هو إسمان منهم العماس بي عالم نظامت، واس مسعود، وعلى، وعظام، وفكرمة، وكعب، وعليد بر عملي، والر شامر في رواية وكان أمر ديامه منشأه : وقال عطاء ومماثل وسيبت كتمميره وفيل الذفحام حادمم أموعلي اللزاني وقال عبيتاس عمر والن عباس ليء وايذا الوقات مرتبحه بالشأح كان بالقامة الرقال من عباس: «والمشارة في قوله . ﴿وَيَقَدُ بَاهُ بَاسِمَانِ ﴾ [الصافات : ١٥٠] هي بشارة سومه وقالو الأحر العالي عن حليله زير اهيم حين هاجر إلى الثلبو بأبه المسرعية ولداء ف البيا للف المشارة بعلام حليم، لم ذكر . زامه مسح اذلك العلام تمشرانه أأوينان عبيه كتاب يعقون إلى يوسيها وعليهم السلام بالأمل بعقوب إمراايل الغابي ومحاق ماتجع الخفاء أس إمراهيها حليق غفاءه أومل حمل الدبيج إسحالي حمل هذه الشارة بشارة بدونه كما أتحره أص أس عناس وقائوا الالاعوز عياسناء الغديولايته وسونه معالان الانتجان بأسجه لا يعاج مع عاسه بأبه بسكون بها أومن خفله إسهاعيل حمل البشارة والداراسحاق والنصب وساءعل اخالي على حال مقدرة دين لان إسحاق دو الدبيع وكالت همم النشارة بولاية إسحق فقد جمل الوعشري دات عام سؤال إقلى فلت عارض من هذا وقوله الوقائحة خالشير، [1/ومر- ٧٣] وذلك أن الدحول موجور مع وجود الفحول، واحقود عن موجود معهيان فصورت فقدرين للحقود فكات مستقيراً وبيس كلمك النشراء فإيه معنهم وقت وحدر النشارة، وعدم للبشراب أوحب عدم حاله لأن الحال حقية لا نفرم إلا والمحقي وصدا المشرابه الذي هو إستعلق حير وحدال توحل السوة أيصأ بوجوده الوار احت عنه مدة طويلة وكبف محش وليبأه حالا مقدرته واخال صفة للمامل والمعول عبدارهاه المعل سهاراتها والخلود وإندلة دكل صفتهم عمد فحول الخبة التقديرها صمتهمي لان المهي المفدري الحلوه وليس كذلك البوة فإنه لاستبرازي أن لكوب وجودة وصاوعوه المشاره الوسمال بهيده إسماق؟ (قلت إوهاد ساول دقيق العلك، مين السلك والذي يُعل الإشكال أنه والذمر تضيير مضاف عضوف ويولك فإنه الوستريان وحاد إسحاق سأراأي المأن يرحد مقارة موتان والعامل الرغف الوجور لا فعل العشوب ومدملت برجم فخير فرمه تعاتل ﴿فادخلوها حالمين ﴾ [الرمز ٧٤] إمل الصالحين؛ حال لابه ووروده، على مسل الشاء والتعريط، لأن كل من لا إلا أن يكون من الصالحين، المهن الزيارك عليه وعلى إحجاقي أنعسا عمهما وكات الدين والدبيد وبأنه أحرجه أليباء بن إسرائها من صبيعة. (ومن لا يعنها عسن وصال) فيه وعبد البهود ومن قابة من فرسهها تابؤس تبحمد بالإلقاء ويمر دريتهم محسن وطالم وهيه وليل طي أن المرقديند الفاصل ولا يلحمه مز ولك عبب ولا مقصة

فوقت منا على مومى وهارون ومجيناها وقومها من لكرت العظيم، ولعبرتهم تكنوا هم الغالين، والبناهما الكثاب، السئين، وهايناهما الصراط المساط المستقيم، وتركنا عليها في الأسرين، سلام على موسى وهارود، إنه كذلك تحزي المحسنين، إنه عالى لقومه ألا تتقود، أنذعون بعلاً وتقووك أحسن المحسنين، الله ومكم ووب أبائكم الأولين، تكنيوه عامم لمحضرون، إلا عباد الله للمحلمين، ومركنا عليه في الإخرين، سلام على أن ياسين، إنه عن عيادنا المؤسسين، وإن للمستين، إنه عن عيادنا المؤسسين، وإن لوها في المرسلين، إنه عبناه وأهله "حمورة الاعبورا في المعرورة إلى المهارين لم المؤسسين، وبالتيل أملا تعقلون في الاعبورا في المعرورة في المعرورة في المعارض المؤسسين، وبالتيل أملا تعقلون في الإعباد أله المعارضة المحدودة المحدودة المحدودة المحدودة المؤسسين وبالتيل أملا تعقلون في المحدودة المحدودة المؤسسين وبالتيل أملا تعقلون في المحدودة المحدودة

الكرب العظيم: نعمد الفيظ فيم إلى جومهم من حيث فرعون، ثم المجر بعد دلك - والعسم في (ومصر الحج) عائد عن وموسى وهارون وقومهم) وقبل: عائد على ومرسى وهاروب، فنطل العاليم هي كذابة الحجاهة - و(هم) بحرو أن يكون فصطر التوليدان أو مدلاً - ووالكانب المستويل التهوان، عن مال ممال: فإياله الناالتوراة فيها هدى وجرج (المائدة - 132

و(الخصراط المستقيم) هو الإسلام وشرع الخد، و(الباس) قال المن مسعود وقنادة: وهو إدريس باعقيه السلام باونفلوا عن الل مهموده واين وثاب والأعيش، والكتان بر عمرو، و حكم بر عنسه الكول، أبيه بيرة ((وإن إنريس لم المرسير.) وهي عمولة مندي على تصبره لأن المعتفيص عن من مسهود أنه والروزي الباس وأنضاً تفسيره الباس بأنه روزيس لعله لا يصبح عنه و الأنه إدريس في الخاريج المنقول كان قبل بوح . وفي سورة الانتقام ذكر إنبانس وأنه من عربة إبراهيم أو هي فرية نوج على ما يُضعه قرقه غمالي. ﴿ وَوَهِ هَمَا لَهُ وَمِعْقُوبِ كَمَالًا هَدِينَا ﴾ [. لانعام : ٢٨٤ ﴿ وَمَنْ وَرِبْ دَاوِدَ﴾ [الأنعام ١٨٤] وذكر ال حملة هذه الغربية إليامي. وقبيل: إلى من أولاد صارون. قال المصرى . هو إبيناس من ياسين من فيحاص بن العبيز ارين هالولاله وقرأ الجمهور ووزاه إلياس بهدرة فطع مكسورة، وقرأ عكرون، والخسيء مخلاف عبهاواالأعراج، وأسورجاه وابن عامروابن عيصن وصل الألف فاحتمل أن يكون وصل همرة القطبي واحتمل أن بكون اسهه ومحماه ودخلت عليه ال كل دخات على البسع. وفي حوف أب واحتلحه (وإل ربلس) بهموة مكسورة بعدها بادسائنة بصدها لام مكسورة بعدها باله ساكة وسين مفتوحة. وقري، (وإنَّ إدراسُ) لعة في دريس كابراهلم في بهراهيم زائدعون معلاً، أي ا انصدون معلاً، وهو خلم لعدم هم الله فاله الضحاف والحسن، وابن ويد اقبل: وكان من فاهب طوله عشروه، درعاً، وله أربعة أوجه. انتوامه وعظموه حتى أحدموه أرمعهانة سادل وجعلوهم أسياء اركان الشبطان يدعل في حوف معل ويتكلم مشريعة الصلالة، والسدة خطوعا ويعلمونها النامي، وهم أهل بعليت من بلاد انشام وبه سميت مدينتها بعلنك أوقب عكومة وانتفاقه النعل: الوسايلمه البحري. ومسم امن هيمس رحالًا بنشد صالة بقال له رحل أنا يعلها مقال ابن عساس والله أكس أندعون بعلاء ويضاء مَنْ إخل هذه الدار؟ أي : رجار والنبي على هذا: أسيدون بعص البحول وتتركوب عبادة الف وقافت فرقة [19 (معلاً) اسم لتوأة أشهد بصلالة فاتبعوها أوقوى، وأنذَّهون لشَّلا، والله على وزن حراس ويهاسي عده الفراءة قول من قال إنه الحبر العراق، وقوأ الكومون بؤله بن على إلف راكم وربُّ اللَّذِيم، بالنصب في الثلاث بدلاً من وأحسر، أو محقف ببال إن قلمنا إن إضافة التمعيس محصه . وبالن السيمة بالرفع التي: هُوَ الله ، لو يكون استشافاً صداً. ور يُكم، خوه - وروي عن غزة أنه إذ رصل نصب وإذا فطع رهم . وهكذبور) أي . كنابه نومه إما في نونه (الله و يكم) هذه السبب. أو فكذبوه فيها حاديه من هند الله من الأمر بالشوجيد، وتوك الصيم والإبمان بما حامت به الرسل. وإعضرون بجموعون للعذاب. وإلا عند الله المحلمين). استثناه بدل على أن من قومه عليمين لم يكدنوه. فهو استداء منصع من صعير (فكديوه) ولا بحوز أن بكون سنشاه من وهايم لمعضرون) لانهم كانو بكونون سنترجين فيس كانب، ويكونون هباد اله المخلصين . وذلك لا يمكن ولا يناسب أن يكون استناء منفعماً إد يصير المعنى لكن صاد الله المداهبين من عبر فومه لا مجضرون للعداب ولا مسبس فتؤلاء المستوسين بالأبة التي فيها فلهة إلياس هدم وفوأ زيد بزاعلي، ونافع، والزاعام (على أل تأمين) ورحموا أن وأناه مفصولة في الصحف ورباسين) فسم لإناسي، وقبل السم لاي إلياس لانه راياس بن ينسبن، وأن بالدير هو الله الياس. وقبل إياسين هو المساعمة منظلات وقرأ بالتي المستعة (علي إلباسين) بهمرة مكسورة. أي. «بـ سنن حمح المنسوبين إلى أباس معه فسلم عليهم وهذا بدل عل أن من قومه من كان البعد على الذين وكل واحد تمن مسب والبه كأنه إليانس ملياجمت خفقت باء النسبة بمعذف وحداهما كراهة المصحيف والمقي مباشاق الهاء فيه وحرف العلة اللغني للجمع فحدمت لافتقالهن كإ قالوان الاشعرون، والاصطبوف والجيبون والمهنبون، وحكى أبو عمرو أن مخيأ ناهي يوم الكلاب هلك البزيديون. وفان الرمحشري الاستهادي جعاً تعرف بالابت واللام، وقرأ أبو رمان، والحسن (عمل الجمجر) موصل الألف على أنه جمع مواه به إلياس وقومه المؤمنون وحدقت باء النسب كها قالوا: الأشعرون. والأنه م

<sup>(1)</sup> الطر الفرطني 94714 والن كثير (٢٠/١).

رازم نظر الكيناف (١٠/١)

واتلام دخلت على اخبام واسبه على هدا ياس. وقرأ ابن صبحود ومن ذكر معه أنه قرأ إدريس (مثلام على إدراسان) وعن كانة (وإن افريس)، رقرأ على (إدرسين)، وقوأ ابن علي (ابنيس) فقراءته (وإن ايليس) (من الوسلون) (إلا محوزاً) هي الرقا وطورت كانوة إما مسترة بالكفر وما مطلة به، وكان تكالم الوشيات عملاهم جالواً (مفسحون) أي : الماخون ل الإفساح، والخطاب ي ووإنكم) لقريش وكانت منجوهم إلى الشأم على مدائل فوه لوظ (أفلا تعقنون) فتعدرون ها جرى عن من كذب ارسل

ووان بونس لمن المرسيس، إلا أبق إلى الفلك المشجود، فساهم مكان من الدحضين، فانقده الحوت وهو ملسم، فلولا أنه كان من المسيحين، للبت في بطنه إلى بوم ببحثون، فنبذناه بشعراء وهو سنيم، وأثبتنا عليه شجوة من بقطيز، وأرسيناه إلى مائة ألف أو يزيدون، فاصوا فسيمناهم إلى حين، فاستغتهم ألوبك البنت وهم فيتون، أم حلقنا الملائخة إلمائا وهم شاهدون، ألا إنهم من إقكهم ليتومون، وقدائه وإنهم لكافيون، أمسطني البنيات على البنيس، ما لكم كيف تحكممون، أفلا تذكرون، أم حلفان مين، ما لكم كيف تحكممون،

برنس سن متى من بني إسرائيل. ووري. ﴿ وَأَنْهُ نَسْءَ وَهُو أَسَ ثَهَانَ وَعَشَرِ بَنْ صَدَّهُ وَهُمُ أَلَفُ فَوهُ وَ فَدَعَنَّاهُم اللإيمان، فجدعوه، فرعدهم بالعداب، فأعلمهم الله بيومه فجدده يوسق لهم. ثم إن قومه له وأوا مخيل العذاب أمل أن يهاشرهما تاموا وأمنون بيمان ابقا عليهب وصرف العداب عبدي وبقيع شرح فصته وأعدما طبرقأ منهيا معبدات بال الذكرين، فيل. وخل بونس عصب فأبق إلى وكوب السفينة فراواً من قومة. وعبر من الخبروب بالإماق ٣٠٠، إذ هو عند الله حرح فنزأ من خراف من الفائد ارزوي على نبل مسعود. وأبه لما أبعدت السعينة في البحر ويوسل فيها وكدت، فظال أهلها: إن فيها لمر بجيس الله السعية سب، ولدفارع، فأحدوا لكل سهيأ عن أن من فقة سهمه دهو. ومن غرق سهمه فليس إرام فالعاسهم بونس، فعلم ذلك للإثارتند الفرعة عليه، فأحموا عل أن يطرحون معند إلى ركن متهاطيفع منها فإذا هامة مي دواب البحر ترفعه وترصه له، فانتقل إن الركل الأخر فوجا ها حتى استدار بالمركب وهي لا نعارقه، فعلم أن فالحل ص عبدالداء فترامي زلبهان فالنشيند العلى فعينة يوسس الطاء بالسلام العناجل محدودة مقدرة قبل ذكر هراره إلى العلك أكيا إل فصنه أن سورة الأسياء في قوله ( فإنه دهب مناصباً ﴿ [الأسباء / ٨٨] هو ما بعد هذا . وضوله ( ﴿ شَخَي فِي الصلمات ﴿ (الأنبية ١٨٧٠) جل عدومة أيضاً. وتنجموع القصص ينبي ما حدف في كل قصة مها، (فساهم فكانا من المعتضير) هن اللغفوين. وحفيت من المراغين عن معام الطفري الاسهام وقرى، ووهو مليم) بعنج المهم، وفيات ملوم لأنه من لمنه أنومه المومَّاء فهو من دوات الواق. ولكنه حيء بدعين إأميم كها قدوا العشب ومدعي في مشوب ومدعو بناء هل شعب وصعي. ومن المسيحور إدمن الداكر بن الله معال بالنسبيج والتقديس. والصاهر : أنه بريث ما ذكر ي قواء في حوزة الأسه، ﴿ فَنادَى لِ التطبيت أن لا إنه إلا أنت سبحانث إن كنتُ من الطالين﴾ [الأبيهام: ٨٧]، وقال اس حبير. اهو قوله: مسحان الله م وقالت فرقة السبيحة صلاة النطوع الطفاراني هناس وقتادني وأمر المحبة وصلاته في ومن الرخاء نتعمه في وقت الشدة م وقال الصحالا بن قبس عل صرة ، واذكروا الله في الرحاء بذكركم في الشاءة إنا يوسن كان عبداً دائراً فلها أصابته الشناة للمعه التلك . فالداغلة هر وجل وقلولا أنه قان من المستعين قلمت في يصه الن يوم يبعثون إه وقال احمس المنسيخة العملانة أي العلمي الحرب، (رزوي: «أنه كان برهم خم الحوت ببديه يغول لأميل لك مسجداً حبث لم يسه أحد قبلي». ودوي: وأنه

<sup>(</sup>١) الإسالي: هروب الميد ودمانهم من قبر حوف ولا كد عمل .

<sup>...</sup> والاس المرافعوك توامل ملكمة قصداً معداً. استراكس التقهاء و ١٨٠١ع والطرائسات شعرت ٢٩٥٢٩

 <sup>(7)</sup> انظر الفرطي شا اراء ا وابن کنبر ۲۱/۱

الحودة صافر مع السهيدة رافعة وأسه لينصل ويوسل يستح ولريماوفهم حي انتهوا إلى البر نفطة سائا في بدير مه شيء فاسلمواه ، وانظاهر أن قوله إللمت في بطه إلى يوم المدني . وحن قدية المكان بطل الحوث نه فيراً إلى يوم الفياماء الردكو ورسمة فيته في نظر الحوث أنو لا متكانية صراب عن دكاها صفحاً الزوهر مفيما ، وبري أنه عاد الدنه كادف نفسي حمن يولد الده ابن عناس والمستوى ، وقال من عاشر ، وأنواع براء وعمد وابن وبعدت الا إفطاري الذي حاصاة المثل الهي استها الله على الماء ورفة إذا التي استها الله عليه ، وتحمد حصالاً ، والمنافل ويعرما المنسل ، وعضم الوراق اوالشاف الا الفريها ، طل الرماء ورفة إذا وشراء حكان الواشرة ذات الوقال أنية من أن الصنف :

## فألبك يطبيبا فالبد للزفسوان المنزالة فلزلا الفأسي فسيابيها

وفيها روي - الإطار لنحب القرع؟ قال. أحل هي شجره أخي بولس ، وقبل: هي شجره المور لغائي الورفهانـ والمسقل بأعصانهاء والنطرعل لبلاها البعمي والبشاعلية شجره إلى كلام العرب ماكان على ساق مراهون فلحنطر أله يتخوف العدأنسها فالساسل بمنطل لهاء ويورفوا غرفأ للعاده النبث وضلح ومسن رجهانا لانا ورقي افرع أمقع انهياه للي يسبلخ جمله. ﴿وَأَرْصَلُنَهُ إِلَىٰ مَنْهُ أَلَفُ أَوْ يُرْطُونَ} قُلْ خَمْهُورَا: وَسَالِتُهُ هَدًّا هِي الأَرْنِ لَنَي أَبْقِ مُعْدُهُ وَكُرِهَا أَحْمُ القصصيء تنههأ عل وحاله وبعل عيه وفاعوا منتماهم وقده تبك لأمه أحوياتني أحصب بوسي دعليه السلام دخي أبق. وقد من سيس وقناده - وهي رسالة أحرى بعد أن نسو بالعراء وهي إلى أمل بينوي من بلجية الرصورور وقال الرعضري الشهراء والمرادع مناسبين من إرساله إلى فومه وهم أهل بينوي، العقيل الموارسان لدر عدما عرى إليه إلى الأراب أر للى عبره ج. وقبل. أسلمو فسألوه الدوجه إليهم تأن لان السي إنا عاجر عن قومه لا يرجه إليهم معيها فيهم، فغال هم. يان له وعنه إليكم بياً . وقرأ المحمهور إلى قال الل عباس. ويمني بل. وفيل العلي المزر. وبالواو فرا حلفو ال محمد، وقبل الابهام على المعاطف أوقال المبرد أوركتير من منصريون السمين على عبر المشر وحزرهم أنهاس ورادهم فالهامم مائة الف أو يربسون، وعند مغول لماء تو الرعشوي ١٦٠ عود (عارة والوبوبسون) في مرأى الناطو إوا رأحة الوالي، عالماء هي مائة ألف أو أكثر الوائدياص الوصف بالكائرة والريادة الثلاثون ألفاً، ذاله ابن عباس أو سيعيد ألفاً، عالم ابن حبر الم فحترون النقاء وبره أن عن نسيء كليمة وإند فيح بطن مدسود الزمامة بهابروي الهم حوجبود بالانتقبال، والأولاد، والفهاف وارقوا ينهد ويين الأمهات، وتاحول وصحول أو أعلصون مرمو الشمهين والتسم ها : هو الخينة - واحين الخالم السافة في الأرال. قاله فنادت والسدي والفيم في ومستهيع فال الزعمري: معطوف عبل مثله ل أول العمورة وإن تناهدت بديها المحافة . التر ومنوله متستمتاه فريشي على وجه إلكام المنت أولاً ما تنو سأق الكلام موضولاً معهم مبعض، لم أمر باستعنالهم عن ومه الفسمة الصيري، التهي الريبعد ما قايه من العطف. وإذا كانوا أنه عامية العصل مجملة مثل فولك الخل خرأ واصراب زاها وصوأه من أفيع التركيب بكيف يعمل كثيره وقصيص منامة العالفون بالعطف لا تجورا والاستعماد هما سؤال على حهة التوسع والنفراج على فوهم البهتان على الفرا حث جملوا الظ الإباث لي فوهم ا والخلاكة ببات الله، مع كراهمهم عن. ووأدهم بالعل. واستكافهم من ذكرهن. وارتكوا للائمة أمو و من الكفور، التحسيم والأن الولادة تغضه ولاحمام وتفصيل الفسهدي حيت نسبو الوقد الجنسان لهو وغيره فالتعالي والمتهامهم عن هو مكره عبد الله حيث أنثوهم وهم الملائكة - بما أولاً تترجمهم على تفضيل أنفسهم بقولة (أنزيت لبنات) وعمدُ من قويه أقرمكم مافي دك الإصافة إليهم من تحسيب وشرف به بالإنساقة إليم ونني بأن نسبة الأنوثة بي الملائكة بعنص مشاهده

ودوالس بكشات وأوده

<sup>44.4.559</sup> 

فانكر عليهم نقوله وأد حدث اللائكة إمالة وهم شاهدون أي الحصاهم وهم لا يشهدون شبئا من حناهم كم فالدال الأحرين فالشهدوا حنقهيني [درخود - ١٩] من قال: إذا أشهدتهم حتى المسوات والأرض ولا حلق أهمهم في [الكهف الروم ثير احبر عنهم تالك أعطت الكمراء وهو ادعاؤهم أبه نعان هماراته مشع إفكهم زيل سنه الواداء ولذكات هما هاحضاً فان رويهم لكنديون) واحتمل أن تحصل هذه الحملة لغوف دولد الله) ويكون تأكيماً الفوته ومن افكهم) واحمص أن بحيرهما العواز وبانا فالتابهاذ قارر ووهم تناهمون يعجهن عبسهم بالقناهمة وقلتيان ما هوازلا استهراء وتجهيل كموله ﴿ أَسْهِمُوا حَفْهِمِ ﴾ [درحرب - ٦٩ وودَيْنُ أَسِر كَلْ رَيْسُمَرَ دَلكُ يَطْرِيقُ أَشْدَهُ لَا يَعْلُمُوا يَخْشُ أَنْهُ حَلُّمَ لَيُ لُلُوحِمَ ا ولا بوخستر فبنادق لا تصربن سندلال ولا بدري وبجوز أن بكوب تنعين أأب بفولون دلك كالظائر فولاً عن ثلج صهر، وهمألية نفسن لإهراط جهمهم كأنهم فندشاهدوا حمله الوقرأ إربداللهم أن الملائكة ولمها المالوليدز فعل تعمي معمول نفع على الواحد والحسار والذكر والمؤبث النمول العده ولذي وعؤلاء ولديء النهبى اوفرأ الحمهور وأصطغى) للبحرة الاستهام على طريقه الإلكار والاستندار وفرأ بالتعرال رواله إسماعيل والراجاب وجاحقه وإسهاعيل عراأي سعتو وسبع موصل الانف وهرامي فلام الكفار عكبي بمداندن شبيع فوهما وهوأب ما تعاهدار فالوازوف الغازاجي حطوا فاشتر الولة عنات نظاء والصائعالي احمارهم على المبين أوبال الوعجتاري المندلاً على فوهم إولد الهابه وقد فرأمها همية والأعمض الرفعيه العراءة وإن كان هدا عمسها مهي صابعة الوالدي الصعها أن الإيكار قد اكتماء الحالة من حاسها، ولاتك فولة ووإبهم لكادبون ما فكم كبه مفكمون وصل معتها للإنتان فقد أوقعها دخيلة بن مسين وبيعسه فحيلة بن سبيره ماس فخ عدسة عاهرة مع فوهم ووتد الله ووتد الله (وإنهم لكانون) فهي جنة اعتراض من مقالتي الكفر حامث للتشديد والتأثيد في كون مقائلهم لملك هي من إفكهم وما لكم كلف تحكمون وتقويع وتوليخ واستقهام عن البرهان واحجاف وقرأ طمحه من مصرف (تذكرون) مستنون الدال وصعر الكاف (أم لكم منتظان) أي - صعة نزلت عليكم من السهاء وحبر عأن اللائكة علان الله الزفاتيا لكنائكوم الدي الرال مليكي لذلك نظول فإنم أبرت لليهير سيطاه مهو يتكلم ما كالواء، مشركون، Participal.

قويتعلوا بنه ويور اختة سب وقد علمت الجنة إيم لتحمر ون. سبحانا أنا عي يصفون، إلا عباداته الخلصين، الإنكام وما سبلون. ما أنتم عليه بعاشي، إلا من هو صال المحجم، وما ساؤلا أنا فقام معلود، وإما أنحى الصافون، وإما لتحن المسجود، وإما كنام المخلصين، فكم والبه مسوف لتحت المسجود، وإما كنام الخلصين، فكم والبه مسوف بعلمون، ولقد ميقت كلمتنا لمبادا الرسلون، إلى لهم المتعودون، وإن حدثا لهم العالمون، قون عنهم حتى حي وأبيم وأيهم على المناف المرافق المخاربة بمنافع على موت وأبيم على المحدد المحدد أن المحدد المحد

الطاهر أأد والحُدَّم هم الشياعين أوعل الكمار في ملك مقالات شيعة وصياء أنه تعاني مساهر مراوات الحي توقد صير الملاكة وهم فرقة من بهي مداجل وشافة مذلك دعص الكفار أنا يكو الصديق. والقد عسمت الحَمَّة أول الشياطات بها محصوة أمر الله من الباس ومقالس، ماله أني عطيقة وقال المراششين أواها فسرت والجُمَّة) والشاطات فيحود أنا يكون الكمامير في والهم لمحصورات فلم والمعي أن التساطق عالمون أن أفقة بحصوهم التمر والشيام وأو كانوا معاصل أنه أو شركاء في وجوب الساعة لما عديها أوفيق الصمير في ووجعلون المرفة من كامر فراش والعرب أوالكيفة المعادلة أو

والاع فكنف والخلفة الدعية الشيء وناسبه فلزاشيء فهلدوا هبلع ألهدب

بعلك والاجتناب وحمائهم الوقال الزمحترين ووإعادكرهم ببذا الاسب وصعاعتهم ونصيبو أحمره وردكتها معظمين أل الغسهم أن يبلغوا منزلة المنسنة التي أضافوها إليهم . وفيه إشارة يلل أن من صمت الاجتمال والاستنار وهو من صعات الأجرام لا يصبح أند بنامســـمن لا يجوز عليه ولت. النهي . ويلفد عنست الحدّر أي . الملائكة وإليهم أي الكفرة المه عن نسة بين الملائكة ومين الله تعالى (عصرون) النار يعذبون عا يشرنون. وأصيف فلك إلى عشم من نسبوا تذلك سبالحة في الكفيات الناسبين، ثم نوء تعالى نفسه عن الوصاء . الذي لا بليق يه وإلا هناه الله عليهم يصعرب بصفاره. وإما من ﴿المعضرون﴾ أي ا إلا عند الله فإنهم ناجون منه العالم. ونكون هملة الدراء اعتراصاً على كلا القراين، فالاستثناء منطح، والظاهر أذ الوارق (وما تصدون) للمعلق، عطلت وما تعبدون) على الضميري (ركام) وأن الصميري (عليه) عائد على (ما) والمعنى: قل هم با عجمه: والا تعدون من الأعينام ما أننه رهم الرعلب الحفاد. كم تقول: أنت ورباء لحُرِحان عَلَيه التي " على صادة معبودكم (بقانين) أي المحاملين باللفاة عبادة إلا من قدر الله في سابق عشمه أنه من أهل القرار والضمر في إغليه) مائد على زماً) عن حذف مصاف كيا قشاء أي: على عادته الرصم: وفاتين معي خاماين عالمته. و(من) مفعولة (غانسين) فرع له العامل إدادً يكي (مغانس) معمولًا ارقبل (عليه) بمعنى أي منا أخم بافدي تعبدون لغائض (وسم) متعلق بـ (فانين) المعنى: ما أشو فانين بدلات الذي عبدتي، إلا من سبق عليه الغمو آنه يدخل النار - وجعل الوخشري الصمير في (عليه) عذاءاً على أهل قال الوفيان ثلث ) كيف بمشونية على أنه؟ وثلث ( وبعد وميم عليه بإعرائهم واستهو تهم من فولك من فلان على فلاد امرأته كيا نفول أنسدها عليه وحبيها عليه . ويحوز أن تكون الراوش (وما تعبدون) تمعي مع مثلها في فوضع. كل رجل وفسيعته ا فكها حار السكوت على كل رحل وصيعته جار أن يسكت على قوله (فإنكبروها تعمدون) لأن قوله (زما نعده در) ساد مدد الخبر لان معناه ر فإنكم هم ما تصدون اراله في ر فإنكم مم الهنكم التي. فإنكم فرماؤهم وأصحبهم لا فبرحون تصدوبهم. ثم والله (ما ألنج عليه) أي اعلى ما تعمدون (عاشين) بناهفين أو عاملين على طويق انفئة والإصلال إلا من هو فعال مكده. انتهن. وكون الواو في (وما تعيدون) واوجع جبر سباهر إلى مدعن وفطح إها أنتم عليه مقانير) عن (إيكم وما تعدور) ليس يجد، لأن انصابه به هو انسان إلى العهم مم صحة العي فلا يشعي العدول عنه. وقرأ الحسن وابر أن عبلة (صبالو الجمليم) - باللوار مكذا في فتاب الكامل للهدلي - وال كتاب ابن حكوب عبها لاصال ا مكتوباً بغير واو . وفي كتاب بن عطبة. وقرأ الحسن وصيائن مكتوباً بالبرار . وفي كتاب المواسع وكناب الموغشري عن الحسن (صال) مكتوباً بدير واور فيس ألبت الواو فهو جمع سلامة. سفطت النون للإصافة الحمل أولاً على الفظ من فأمرف الم تأنيأ على معماها محمم كقوله: ﴿وَمِنَ البَّاسُ مَنْ يَقُولُ أَمِنا بَاقِدُ وَبَالِهِم الأسمر وما هم عؤمسين﴾ [الحَرَة: ٨] عمل في (يقول) على الفط (من) ول (رما هو) على المنهي واستهم الحبل على اللفظ والسني في جنه واحدة وهي صلة للموصول تقوله: ﴿إلا مِن كَانْ هُودَا أُو مِصَادِي﴾ [البقرة: ١٩٦١] وقول الشاهر

وأيقظ من كان سكم بياما

 ተካ**ኖ** ... .. .. .... ... ... .

هم الملائكة تدرزوا عن ما سب إليهم الكفرة من كونهم شات الفاواخروا عن حال صوديهم . وصل أي حالة هدديها اولي الحديث الحديث: وإن السهاد ما فيها موضع إلا ويد ملك ساحد ، أروافقاء العسلي، وعلى ابن مسعود: وموضع شهر إلا وعليه الجيهة ملك، أو فتساده ، وحدث تقدداً مع ومن ، حيد قصيح كما مرائي فوله . الووان من أصل الكناب أحد اوقال المرب، عما طمن وما أفاه ، ابريد منا فهان فعان وما فريل أقام . وقال الرخضين : وعدا من علم الكناب أحد إلا أنه معام معلوم حذف الموضوف والما الصفة مقامه كفوله :

أَنَّنَا الِسَنَّ جِنَاهُ وَهَنَاجُعُ الدُّنَّا اللَّهِ مِنْ أَرْضَى فَلِيضًا فَاللَّهِ مِنْ أَرْضَى فَلِيضًا

انتهل. وليس هذا من حدف الموصوف وإقامة انصبة مقامل الان أحدة المستوف مبتدأ وإإلا له مقام معلوم) خدم. ولانه لا يحفد كلام من قوله : وما سا أحمد فقوله وإلا له مذام معلوم) هو عبط الفائلة وإن تجبل أنا وإلا له مقام معلوم) في موضع الصفة. هذا مصوا على أن وإلا إلا تكون صفة إذا حذف موضوعها وأنها قارفت عبر إدا كانت صفة في دلك ليتمكن غيره في الوضع، وقلة فكن إلا به وجعل دلت كفوله :

آنا ابن حلا

أي: ابن رحل جلا

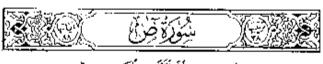
ومكفي كاد

أي رحل كان وهذا عند البحوين من أميح الضرورات إواما لبحن الصافوي) أي: كقدامنا في الصلاة، وأجمعنا في الخواء، أو حول العرش ، عين المتزمين. وقال الرحواوي ، وبيل إن المسلمين إما :صطفوا في الصلاة منذ بولت هذه الأية ولا بضطف أحد من القبل عبر تسلسين، (17 لنحل المسيحان) أي الشرعود الله عن ما سبب إنه الكفرة، أو المترهول طفظ التسييح ، أو الصلون. ويسعى أن بجعل نوله (سبحان اها حيا بصفون) من كلام الملائك منظره الحمل ويسمني تعاقل واحد مكافعه فيل: ولظا علمت الملائكة أن ماسبي ذلك للحضرون للمداب وقالوا سمحان الفرفزوا عن دلك واستشوا س أخلص من عباد غه وقالوا فلكعوة فإمكم وأختكم إلى اخره وكبف مكون ساسبيه ومحن عبيد بوز يديه لكل ما مقام من الطاعة إلى ما وصفوا به أنفسهم من وقنة المبودية . وقبل (ومة منا إلا له مقام معلوم) هو من قول وسول الله ـ 155 ـ أي . وما ص الرسلين أحد إلا له مقام معلوم بوم القبامة على فدر عمله من قوله تعالى: ﴿عَمَى أَنْ يَعِيْكُ رَبُّ مقاما عمودا﴾ [الإسرام: ٧٩] ثم ذكر أعياضًم وأنهم المصطفون في فصلاة النوهون الله عن ما يقول أهل الضلال والعسم في البقومون) الكفار قريش (الرأن عمدما دكوأ) أي. كتاباً من كتب الاولين الدبي نزل هليهم التوراة والانجيل لاختصما العمادة فه ولم نكفُّتٍ كما كذَّتوا (فكفور به) أي: فجاءهم الذكر للذي كانوا بتسنوله . وهو أشرف الادكار لإعجزه ـ من بين الكنت (قسوه -معلمون) عاقبة كفوهم وما بجل بهم من الانتقام ، وأكثروا قولميه أن المخفقة وباللام، كولهم كالنوا جادين في هلك. تم طهر صهم النكلمب والمفور الدليغ كفوله: ﴿ فَلَهَا جَاءَهُمْ مَا عَرِبُوا تَقْرُوا مِنْ ۗ [البقرة: ٨٩] (والقد سيفت كلمت:) قرأ الجديور بالإفراد الما انتظمت في معنى واحد عبر عنها بالإفراد . وقرأ الضبحاك بالجميع | والمراد: الموعد بعثوهم على عدوهم في مفامات الحجاج، وملاحم المفتق في الدنيا، وعلوهم عليهم في الاخرة. وقال الحسن: معا غلب نس في الحرب ولا فتل فيها، (فنول عبهم حتى حين) أي: إلى ملة سبرة، وهي ملة الكف عن الفتال. وعن السلمي: الل بوم بدره. ورجمته الطبري، وفات تنافه: فإنى موجمه : وقال امن وعد: فإلى بوم القيامة، ﴿ وَأَبْصُرَهُمْ ۚ أَيَّ: النَّفُر إلى خاهبة أموهم ﴿فسوف

وقا) من الومز نقاع والطو الخصائص (٣٦٧/٢) والممتسان (٩٧/١) وغرج الفصل لأم بييش (٩٤/٣) والنصويع (١٩/٢).

بمصروب وما يحل بلم من المدانين والأسر. والفش أو سوف ينصرونك، وما يتم لك من الظهر بعم، والتعمر عليهم وأمره بإيصارهم إشارة إلى الحالة المتطوة الكاننة لا محافة وألب نويمة كأنها بين بالظرية بحبث هو بنصرها أوال دلمك فسلمة وتنفيس هذه باعليه السلام بالأفعدات بستمحلون استفهام توجيح وفيع بردن هوراأي القعداب مثل العقات التترب جر بعد ما أبذره فأمكروه بنعيث أندر ججوده فومه ويعص صناعهم فمد ينتفوا بل وتدارف ولا أخدوا أهنته، ولا دموها أمراهم مديرأ ينحبهم حني كاح بماتهم، بالس عمهم العارش وقطع دايرهما، وقابت عادة مفازيهم أن يعيروا هجاجاً فسعيت العارة مساحاً. وإن وقعت في وقت أحر وما فصحت هذه الأبة ولا كنات له الروعة التي تحسن به والروقف موردها على نضلك وطيعك ولا مجنتها على فلواقة الانهتيل. لماته الرغشري الآر وقبوأ الجمهور صبياً للخاصل. والر مسعود مسبأ للمقعول وإصحتهم هو الغانم مقام العاهل ونزل ساحة بلادن يستعمر الهاوره على الإمماد من خبر أو شرا وسوم الصاح: يستميل في حلول الغارات والزرابات. ومثل قول الصارح با صباعاه وحكم وصاه) هما حكم بشر. وقرأ عينا عة إصفاح والمحصوص بالدم محدوف القديرة؛ فساء صناح المدرين مساحهم ا (وتون عليه حتى حبد) قرد الأمر بالمولى، للتبسأ له د عليه الصلاة والسلام د وتسليق وتأكيداً توقوع البعاد. ولم يتبدأ أمره بالإيصار كما فيه • لم الأول إما لاكتماله به في الأول فحديه الصفير أوإما لما في ترك الصبيد من حولان الناهن فيها يتعلق به الإيصار منه من صنوف السوات والإنصاريب مواصيرف للمدانب وبين الرياد بالأول عبارات بزنها وبالأخبر عذات الأسرة أوحته تعافي مبذه المجارة بتزييه عن بالبصيد به المشركون وأصرف انرب إلى نبيه بشريعه به بإصافته وخطابه نبوالي العرة وهي العزة المعلوقة الكاثبة للاسبة والنزمين وكدنك فال العقهاء من جهة أنها مربومة وفاق عمد من منحبون وغيرم ومن حلف معزة فع معالى يرجد عرته التي خفف بين عناده وهي التي في فوله (رب المزة) فلبست بيمين، وقال الرفائد ي الصيف الرب إلى العرة لاختصاصه عهار كالعافيون موالعزني كها تقول صاحب صدق. لاختصاصه بالصفقيين التهي فعلي هذا محقد الججن بعوة الله اللها صفه من صفاته القال. ووهبور أن براداته ما من هوة لأحد من لملوك وعبرهم إلا وهواراتها ومالكها ففواه ﴿ وَمُعَرُّ مِن نشادَ ﴾ [أل همران ٢] وهي على كرم القارمها الإمر أحد أن يكتان مثلكيال الأولى من الأجربوم الفيامه فالمكن الخراكلافة وفا فاهامن مجلسه مسجلي مكارب العرقين إلى أحرا السورة

وفراطر العطائب فالكثر



# بنسسيه الفرائكي القنسسة

صَّا وَالفَرْمَالِي ذِنَ الذِكَرِ ﴾ في الْبَينَ كَشَوَا فِي بِرُّوْ وَجَعَانِ ﴾ كَرَاهَلَكُمَا مِن قَلْهِم بَن قَلْهِ مَا وَا وَلاَتَجِبَعُ يَدُمِ ﴾ وَغِيرًا أَلَيهَ فَمُ شُيرًا رَبْهُمْ فِي الشَّوا وَاصْبُرُوا فَقَ ، لِهَيكُو أَنْ هَمَا الْفَيْءُ بَاللَّهُ ﴿ لَهُ الْمَعْلَقِينَ هَمْ اللّهِ عَلَيْهِ اللّهُ وَهِلَا الْمُعْلِقِينَ عَلَيْهِ البِكُرُ مِنْ نَبْهَا أَنْ هُمْ الْفَيْدُ إِنْ الْمَعْلِقِينَ اللّهُ عَلَيْهِ البِكُرُ مِنْ نَبْهَا أَنْ أَنْ اللّهُ وَهِلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَالل

الات: هي لا الخفف بدارات كم الطفف في ثمّ ورابّ معانو اللّث ورابّك وهي تسمل عمل ليس في مدهب مبدولات وعمل إن في ملتحم الأحمض عن ارتمع ما معدها معلى الإنتداء عدد، ولما أحكام ذكرت في علم المحود ويأثر ذي منها عنا عبد ذكر العرامات أني فيها الوالمانين: النبي والشوت وبطال: ناصه يترصه إدامات، قال اندوات الشوص الشاحر، بضال

ناص من قربه يوجو موجأ وماحنًا أي . فو يواع وأنشد كامريء النبس:

أُمَّ وَكُمْ سَلِّسَ إِنْ نَأْتُكَ نَبُومِينَ

واستنامي أطلب المناص وقال حارثة مي طراكاة

مُسُرُّ الْجِرْاءِ إذا فَصَرْتُ عَلَىانَـةً ﴿ يَحِي الثَّقَاصَ ذَوْامَ جَرَى الْمُشْجِلُ \* ا

وه إعلاقة مي بدر بن عهيري فلتيهي الاستان تلمي من أهل النشرة له أنسله في تعلوج وقصة ماج حسر وغل إلهي الله عميها الأحلام و 2/ (مدد) .

ولام من الكامل النظر الكشاب و٢٠ (٢٧٥) العسانة وحراء موصري.

وقال الهوهري: واستناص: للغو، وقال النجلس وباص يتوص بقدم. الوقد. معروف وكدر الناه أشهر من تعجها. ويقش وقد واند كيا يف شغل شاهل. قال الأسسعي، وأنشد:

لاَفَعَتْ عَسَلَ الْسَمَاءِ جُسَنَّرِسَالُ وَالِسَدَا ﴿ وَلَهُمْ يَكُنَّ يُسَخَّسِمُهُمَا الْسَمَسُوامِسَدُا ٩٠ وقالوا ودُ فادعموه، قال الشاعر ﴿

تُحَمِيعُ السُّودُ إِذَا صَا الصَّحِيثَةُ ﴿ وَتُسَوِّيهِ إِذَا مَنَ السَّسَفَكِيرُ \*\*\* وقالوا فيه من هدفمور ويدال مدان تا، ومه قليماولين فلارل وهو قليل.

فوص والفرآن في الذكر بل الذين كفروا في هزة وشفائي. كم أهلكنا من فيلهم من قرن كادوا ولات حين عنص. وعجبوا أن جامهم منذر مهم وقال الكافرون هذا ساحر كذهب. أجعل الآغة إلماً واحداً إن تعنا لئيء عجدب، والطلق الملاً مهم أن اعشوا واصروا على أغنكم إن هذا لئيء براد، ما مسهت بهذي الملة الأخرة إن هذا إلا اعتلاق. أأنزل عليه الذكر من بيشا بل هم في شك من ذكري بل لما يلوقوا عدام، أم عنذهم خزائن رحمة ويك العزيز الوهاب، أم لهم ملك السعوات والأوض وما بينها فليرنقوا في الأسباس، حند ما عنالك مهزوم من الأحراب، كذبت قبلهم فوع قوح وهاد وقرعون فو الأوناد، وشعود وقوم لوط وأصحاب الأيكة أولتك الأحزاب، إن كل إلا كذب الرسل فحق حقاب إلى

هذه السوره سكية. وصاحبتها لاحر ما جالها. أنه كا دكر عن الكمار أسم كانوا بقولون فؤلو أن عندنا دكراً عن الأولين إلى الساعات ١٦٨ وأحاصرا العادة عدواغر أيم أناهم الدكر الكرواب إدا في هذه السورة بالقسم بالغرائ لا الدكر الذي جادهم، وأحمر عبس، أبهم كافرون، وأنهم في تعرز وصافة للرسول الذي جاده، أنه دكر من أهلك من الذكر الذي جادهم، وأحمر عبس، أبهم كافرون، وأنهم في تعرز وصافة للرسول الذي جاده، أنهم دكر من أهلك من القروت التي شاقت الرسل فيتعطوا. وروي: «أنه لما مرض أبوطالب جلعت قريش وسول الله يظلم وصندوكس أي طالب بحلس وجل، قفله أبو حين كي يسعم وشكور إلى أن طالب نقل أبنى ما نزيد من قومك؟ فف باعم: إلى أنها منهم تعلق نقل كلمة فلك: كلمة واحدة فان وما هي؟ فال الا إله كلمة فلك: كلمة واحدة فان : وما هي؟ فال الا إله إلا المنتجة فلك تحديد في المغرب في المناز إلى المنتجة فلك أنها أنهم الغراق أبهم الغراق فيهم الغراق (من والغراق في الدكر) حقى لمن (إلا عقا إلا المنتجة في الدكر) حقى لمن (إلى عقا إلا المنتجة في الم

والهامل الرحر لأبي فعند القصيبين. الطر اللسائل (ولد)

<sup>15)</sup> من الفيد لامري، الفيس. أنظر ديواله 150ع.

<sup>(</sup>۳) الحار فضري ۴۷/۲۳ رستن الاردادي 11 د10 والمستارك كانات الناسين تدمير صوره (ص) ۴ (۳۶) وسند. الارام أحد ۴۵۲/۱ والدر المشور ۱۹۵/۱ والوسط ۱۷۱۰ م .

وحوالين أب ليسحق في رواية أأومرا العيس أيصارا إصارة بصيد الذال أأوي كان الهمأ للنسارة مصر مبطرا محلوف أأتحاء معه صلى. وهي قراءه لس المستبعين، وهرون الاعور: وقرة وقائل و(بوق) بصم اتعاء والنوب وقبل: هو حرف دال على ممل حل معل أو من السبر، فقال الصبحان: ومعدود حددي الله أدار وقال محمد بن كسبر، ومعدم أسهاد الله محمد صادق الوجد صابع الصبوعات، وقبل معناه أصدق محمد فيتي من عباس والرجيس، والمدلق، ووهي المدكريات الشرف بباتي. المحلفان وقال فنتدن وردي والمدكرة الشراس واهداية همروا وفيق وذي الدكرم بالأمدار تقصيص والعبوب والشرائع وخواب الفسد ميل، مذكور، فغال الكرميون والزحاس وهو فوله وإن ذلك خز تحاصم أهل الدرزه وفال العراء - الاسحمة مستقيرًا في العربية لتأخره حداً عن قوله ووظفر آليهم. وقال الاختلال: عقو فإل كل إلا قدَّب أوحد إله [ص - 13]، وقال قوم (كو أهلكا) وحدث الام التي الكلم لم طاق الكلام كواحدث في ؤوائشمس ﴿ (التبسي ١٠) ثم قال وأنه أفاح) حكاه العراء، وتعلب وهذه الأعرال بحد الطرامها أوقيل أهو هنادر إذاعهاء أعبدني محمد وصدي الله أوكون فاصاد حواب الصلم قالة الفران. وثعيب أوهفر مبي على يقيم حواب الغيب أواعتماد أن الصاد بدل على ما دكروه أوقبل الحواف عناوف فلدره الحول المدجادتهم لحز ومحوم بربرعشرين أما نعجز رواس عمية ما الاسراكية ترخمونه الواحم هذا من التقشور ونقل أمر فنادر والطبرين فيلا أوهو محدوف قبل عل قائره وهو الصحيح، وقدره بالاقوما عنه أ ويسعي الذ وفدر ما أنست هذا حواماً لنفرال مين أفسيم به ولانت أل فوله يعرفي الؤيس والقرأن العكمي عن شي فرسلين إ (بعير الله ١٦٠ ٣) ويفوي هذا القدار فكر الدارة هن في تولد ﴿ وعجبوا أن حياءهم مبار مهم، ﴿ وَفَيْ هَمَا : ﴿كَ مَر قوما ﴿ (يس. ١) فعرسالة تنفيس الندارة والشارق و(بيل) الإنتراق من هذا الفسم والنسم عليه إلى مائنة تعرو الكسار ومشافهها في قبول وسالتك وامتثال برحث به واعتراف بالحق اوفرأ حادات الرباقات وسهوة من الكسائي، ومبعود عن أني حمعون والحمدوي من طريق العقبل، ول غرَّة، بالعين العجمة والراء ألى في عمله ومشاقة الخلهم؛ أنها ا فعل هؤلاء فهي المنعة الشهيدة والشفاني. وهذا وعبد فمار إصادواع في السنعالوا ولدنوا بالتومة أفاله الحسن أو ربعوا أصوافهما يقالي فلان أندى صوته. أتني المرمد وذلك بعد معايمة العداب منه بك وقت نفع الوقوأ الحمهور وولات -برز) ومح الماء ولصب سوله أفعل قوق سيبريه هملت عمل ليسر واسمها عدوف تقديره أولات الحبل حجر قوات ولا فرارا وحلي قوله الأعدش كونا وحزرع السولات عملت عمر إن بصب الاسبرورفعت الحبر، والحبر عموه ما اقسامه والات أرى حويا مناص. وهوذ أبو السهاق وولات حين يصبه التاء ورفع المنون فعل قول سيبويه وساين مناص، اسما لات والخبر محذوب وعلى قول الاحمش مبيدة والحبر عناوف. وقرأ عيمي من عمر إولان حارز) لكسر الناه ،حو النود حمر بعد (لاك) وتحريحه مشكل الله وقد فحل لوعشري في فراج الحراق قواه

الحَسَلَسُوا صُلَّمَاتِ وَلَاتَ جَسِينَ أَوَّاقٍ الصَّلَسَا أَنَّ لَاتَ حَسِينَ بِنَضَاءِ اللهِ مال شبه أوان لدولة في قولة

<sup>1/4</sup> أنظر حامع السان 27/4 ومعالم التعريل (37/4 ومع التعيير 1/4/4

<sup>(</sup>T) مكل أو جي ل شرح اقتمهن أن بعضهم مرح هذه المرافقي أو لات تعي جي اسه العقوب، وتقور الات طلوا سلمه وتفا فير أوان صلح روة 10 استان و 10 أواق لند ولاه تعيية ريامة أو كانت لات سنة توجب يكر وها في يتو المروب برايق لا مثم ولا يعقل الطر التحريج 17 194 فكلت 17 - 18 تعلق 27 10 وم المدر 178 (18 المدر 178 التعريف)

وكالبيب فأن ربية الصائي . اعلم الكندة وإن أحج النرون وأوا الإلجاج وع ملعلي و 1 ( 1 ( 1 ) و ا

#### وأمت إلا صحيح

في أنه زمان قطع منه انضاف إليه وعرض. أن الأصل ولات لوان صلح (فإن قلت ) في تقول في (حين مناصب) والشاف إليه ومان المول والشاف إليه، وجعل شويته عوضاً من الصحير المحلوف، ثم من الحين الكونة مصافاً إلى غير متحسن المحلوف، ثم من الحين الكونة مصافاً إلى غير متحسن المحلوف، المعالم المحلوف، وقلدي ظهر لما في تفريح عليه القراءة وقليت النحو في جراماً بعد لات أن الحرام على إصبر مل كانه قال. الأت من حين مناص و وقلات من أو ان صنع مكم جها جروا بها في قرضم على كم جافع ميث المحلوف على المحلوف على المحلوف على المحلوف على أنه اسم لات يمنى ليس، كها تقول: ليس من رحل قائم، والمختوف ومنا على قول مسبوم، أمن ما الموساس يغلق المحلوف على قول الأحداث وعلى بسمه ومن العرب من يغلق بالات وأشد القراد:

#### وتشفعن ولات شاغه لمنذم أأأ

وخرج الأخفش وولات أوابه هل إقسار حين . أي : ولات حين لوان احقف حين وابقى أوان على جره . وقال أبو إسحاق: هولات أوانسا وفحفف المضاف إليه ، فوحب أن لا يعرب ، وكسره لألتفاه المساكين . وهسفا هو البوجه البدي قريم الوعشري الله . أخفه من أبي منحاق الزجاح وأستمه المرد .

#### ولات أوان

بالرفع ، وعن عيبى (ولات جوز) بالرفع (ساص) بالفتح ، وقال صاحب اللواضع : افإن صع دلك فلعله بني (حيزً) على القسم فيكود في الكلام تقديم وناعره وأحراء عرى خل وبعد في الغاية ، وبني (مناص) على القسع مع (الات) على تعدير الأن ساص حينً لكن لا إنحا تعمل في الكرات في انصاطا بين دول أن بقصل بنها ظرف لو عيد ، وقد يجور أن بكرت لقلك معني لا أعرفه هي . ونوا عيبي ايضاً (ولاتٍ بكرت القاء و(حينً) بنصب الرب ، وتقدم غريج نصب (حينًا ولاتًا بري وعيد في المنال الرب والمرب الهاد واحينًا بنائلة قول سيبويه والقراء وابن كيسان والرجاح ، ووقت الكرب الهاد ، وقوم حتى (لا) ورضوا أن الناء ؤودت في (حينًا واستاره أبو مبدق، وذكر أنه را في الإمام غلوطًا الزود (من اكيسان مؤله ؛

ولأت شاغة الماشكم

#### ولأت أوان (10

وقال الكلي: وكانوا إذا فاتلوا فاضطروا فال يعصهم ليعطى: مناص. أي: عليكم بالفراق عليا أناهم المداب، قالوا صاصى. فقال الله (ولات حبر سناص)، فأن النشوري: وقبل هذا يكون التقدير: فنادوا مناص، فحدّف لللالة ما يعدد عليه . أي: ليس الموقف وقت ندائكم سدو، ووجد شوع تحكم إذ كل من هلك من القرون يقول مشاص عند

اللتمرض ملاتنا منبعولة:

الفرطي ۱۹/۹۹. (۱) انظر لاکشاف (۲۱/۱)

(۱۱) تقدم.

(۱) تغدج

<sup>(</sup>۱۶) معزبیت وصدره:

الاضطرارة الغنهي وقال الحرجان أي ماتبوا حن لا مبحس أي ساحة لامتحاركا فيات عليا فدم لاوأخر سين التضي ظلك الواوكيا فقصى الحال (12 حمل منذأ وحمر أمثل: جاه زيد والهأ الثم تقول: حاه زيد وهو واكب فـ رحين) ظرف لقوله وفنادوازه. النهي الركون أصل هذه الحملة: فبالبواحين لا مناصى. وأن رحين، ظرف لعمله (عندوع دعوي أعجمية محافقة النصم القرآب والمنزر عن نفسه في غاية الوصوح ، واجمعة في موضع الحالي أي : فتلاوه وهم لات حين مناصى . أي : لحيه ولما أحبر تعاني عن تذكفتر أمهد في عرد وشفاق أردف الشفا صدر عنهم من كلياتهم الفائدة، من يسبتهم إليه السحر والكلمب، ووضع الطاهر موصع المفسو في لوله إوفال الكامرون) الى. وقالوا، عنيها على الصعة التي أوجيت لهم العجب حتى لسموا من جاه بالقدى والتوحيد إلى السحر والكدب (أجمر الأفلة إها واحداً) قالون كبد بكون إله واحد بوزق الحميم، ويمظر في كل أمورهم؟ رزحهل علمي صبر في القبل والدعري والزعب، وذكر عجبهم عالا بمحمد منه او الضمير في وعجبول هما. اي - مستريع عين رسول من أغسهما. وقرا الجمهور (غندب) وهو ساه مبالعة كرجل طوال وسراع في طويل وسربع الوقرأ علىء والسلميء وعبسيء والن مفسم بشد الهيم وفالوا رجبل كإام وفلعام فلبات وهنو أبلع من فعال المحمق. وقال مفائل: وهجاب لعة أزد شيوه:« والدين قالها وأجمل الألحة إلها واحداً؛ قال الن عباس: وصناديد<sup>(11</sup> فريش وهم منة وعشرون. ﴿ ﴿ وَالطَّلَقُ اللَّهُ مَهِ ﴾ الظَّلَقُ الطَّلَاقِهِ عَنْ مُعْلَى أَنْ طَالَبَ حَبِّن اجتمعوا هم و تُرسول عنده وشكوم عن ما نفذَم في سبب النزول. ويكون ثم محموف, نفسيره المتحابرون، وأن مشوع ونكوب وأثرًا مفسرة لذلك اللحدوب. و(المشوا) أمر بالمشي، وهو نقل الاندام عن ذلك المجلس. وقال الزخشري. و(إن) بمعني أي، لأن المطلقين عن مجسس النظاون لا مد فحو من أن بتكلموا. ويتفارضوا فيها حرى لهير. فكأن الطلانهم مضمناً معني القول. والأمر بالمثنى أبي العضهم حرامعها. ومل : الرائالتراف الناعهم وأعرائهم الوغوز: الانتكون (أن) معيدرات أبي: والطلقوا بقبرلهم امشوا الوقيل: الانطلاق هذا الاعداع في القول والكلام الوائز مصرة على هذا. والأمر بالشبي لا يرادب غفل الخطأ إنما معناه : حيروا على طريعنكم، ودوموا على سبرنكس وهل. (امشوا) دهاه لكسب الناشية "قيل: وهو ضعيف، لأنه كان يلزم أن مكون الألف مقطوعة ذاء إعابطال: أمشي الرحل إدا صار صاحب ماشية . وأيضاً فهذا غر منمكن في الأبة. وقال الزهشرين ووبجور أمهم فالوا وامشواع لنيء الكثروا واحتمعه مرامشت الرأة إدا كارت ولادتهاء وهه الماشية كلنماؤليف التهور - وأمروا بالصبرعل الأغة. أي: على صادنها والنمسك جا. والإشاره بعوله (إنا هدا) أي: حهور محمد با يخ - وهلوه مالنبوة (لقواء براد) أي ابراد منا الاستهاد إليه . أو يويده الله ويمكم بإمضائه، فليمر به إلا الصهر أو أن هذا أأمر فنيء من تواثب اللمعر مواد ما فلا المكالئ عنه. أبر أن ديكم لشي، براد. أي : يطلب ليؤخذ مكم وتعليها عليه. احتهلات أربعه، وقاله الغفال. وهذه كلمة نذكر للتهديد والمخويف المعي أنه ليس غرضه من هذا القول نقرير للدين، وإها غرضه أن يستوني علية فيحك في أموالها وأولادنا باليريدو. وما مسمعنا ميما في الملة الأحراق. قال ابن عماس. وعدفت ومحمض ن كعب، ومعاتل: وملة البصاري، لأن فيها التثنيث ولا تبحده (٢٠). وفائل محامد، وفنادة : ومله العرب فريش ومجدتها». وفائه الفراء والرجاس: ومنه اليهود والنصرانيم أشركت اليهود معربر والت النصاريء أوميل. في المنه الأخرة التي كنا تسمع أنها نكود في أخر الزمان، وذلك أنه فين البعث كان الناس بسنشعرون غروج نس وحدوث ملة ودين. ويدل على صحة هذا ما روي من تقوال الأحيار أوني الصوامع. وها روي عن الكهان شن وسعيع وغيرهما. وما كانت مو إسرائيل نعفقة من أنه يكون منهم الوفيل . (في الملة الأحرم) لمي المراسميع من أهل الكتاب ولا الكهبان أنه بحالت في الملة الاخرة

والم أردف المطر (مان العرب وحمره وودم.

وهم للثلك الصحم الشريف . . . لمان الحرب (١٥٠٧) وقد غدم . .

<sup>(</sup>٣) انظر الوسيط (١٧) م وحامر البيان ١٧٩٤ (٥) ومنجيع التجاري كتاب الطبيع نصير مورد (صرع ونصير الل كتار (٢٥١).

توجيد العداب هذه إلا احتلاق أي الفعال وكانت وأأبرل عليه الدي من بيته، أمكروا أن يختص بالشرف من سيرا أشرافهم، وينزل عليه الكياب من ينهن وهذا الإلكار هو تائيره عن حسد عطيه الطوب عليه مساورهم فنطقت له السنهم الإمل هم في شبت من ذكري إلى . من القرآن الذي أنولت على وسوي برقابوت فيه، والإحدر بأسم إلى شك) يفتني كديه في توليب وإن هر الإلا معلاي إنها الماردونية عداسة أي البعد، وإدا ذاتهم مرعدا أز مناجه سه حق ورال عسم الشك الراء عندهم خراش وحمة رمكم أي الليمية متهير فين ي خراش الرحمة. فيعطون ما شاؤر الصعوب من شاؤم ما شاؤراء ويصفقون المرسالة من أرادوا أوإعا بملكها ويتصرف فيها العربي أذي لا بعال ما الوهاب ما لحاء لمن شاء له استفهم استفهاه إمكار في فوقه وأم عمدهم حزال وحذوبت وكالدذلك ديلا على انتفاه تصرفهم ل حراني رحمة راك أن بالإنكار والتوجيغ بالتعند ما هو أهم فقال وأم هم ملك السموات والأرضى) الى: ليس لهم شيء من ذلك. وطبرنفو / أي العبرشي، من فلنا. فليصعدوا (في الأسمام) الوصلة إلى السهام والمعتوم التي النوصل بها إلى تدمر العالم. فيصعون الرسالة فيمن احتاروا الله صعرهم وحفرهم فآحر عابؤول إليه مرهم من اهرية والحينة ارفيل وزماة زائدة. وبحوز أن تكون صفة أربدابه التعظيم على مسيل غرد بهدأو متحضير. لان (ما) الصفة تستعمل على هدين العيون او(مالك) ظرف مكان الناز مه للبعيد. والغاهو أنه يشاريه الممكان للماي تعاوضوا فيه مع رسول الفاء 25 مايتك الكليات السابعة . وهو حكه -فيكون ولك إحباراً بالغيب عن هزيتهم بمكة يوم الهنم ، فالمني أن ليربهم ون مهرومين بكة يوم العنج . ومبل (عنظاء) إشارة إلى الارتفاء في الأسباب. أني " هؤلاء القوم إن راهوا دلك جند مهروم. وقيل: أشير بـ وهماك) إلى هفة الأصباب ومضمحاء أي. هم حند مهرود أن هد. النسبل. وقال محاهد، وفنادة - دالإشارة إلى بوم شر وكان هـــأ اغشو الله مه على المستار سوله الأادروقيل زوالإشارة إلى حصر عام الخدق بالمنهية في والله الذائف ي والرواها الله إيث راذاتي حيث وضعو فيحا أنفسهم من الأناداب أثل ذات الغول العطيم، من فولهم من ينفيه الأمر ليس من أهنه السن هنالماء. انتهى - وإعفالمك بحصل الديكون ال موضع الصيمة ( وحدم الن الكائل مثالث الرعاميل أن يكون منطقاً بـ (مهروم) ورحمه) خار منشأ محدوف أتنى حميم جندا ولإمهزوم) حدري ومال أبو البقاء الإحدام مبتدأ بالإمام والثدف وإهمالبك) حملت و(مهروم) الخبرة. النهى: وفيه بعد، لفصله عن الكلام الذي منذ. ومعي زمن الأحزاب) من جملة الأحزاب الدبن العجبوا في الباطل وكدنوا المسل. وقد فكر تعاني أنه أهلك قبل قريش قروماً كاردها كالبوا رسلهم سرد مهم هذا من قه تعلق بعرفاته وزدو الأونادي في: صاحب الأودان وأصله من نبات البيت الطمساءً المؤداد، قال الأمور الأودي

وَالْمُبَيِّنِينَ لاَ لَيْسَانِينِ إِلَّا فَعَلَى فَسَنَاهِ ﴿ ﴿ وَلاَ جِسَمُ لَا إِذَا لَسَمُ فَسَرْشُ أَوْنَسَوْا \*\* فاستعمر لشات المع واللك واستفامة الأمراء كيا قال الأسوة ﴾

# في علل مُلْتِ قالتِ الأُوْفُونَا

. - به نظر مصار هد قلروان ۱۹۱۶ والطوری ۱۹۳۳ والیمی (۱۹۶۶ وضع عباری ۱۸ دفاه داند. البتر (۱۹۵۸ وقوسیط ۱۸۲۱ ح وقع المشارد طاعدی وگطانه رئید.

للدن (برت (۲۷۰۸/۹)

وت السين من المسيطة الطوارية و وادع المالي الغلالي و ( 11 م) الاقتناف و ( 19 م) ( روح العالي ( 19 م) ( 19 م) وفي تعمر الشامل الكامل وم درد

وليداموه فها بالمترافية

الكشاف مع الحاشية (١/١/٥) العرضي (١/١/٥) (١٠٠).

قاله الرعشري وأحدوهم كلام عبره الوفال الزاعباس، وفيادة، وعطاد: وكانت له اوتاه وتحشب للعب ما وعايهاو. وقال السندي أدكان يغتل الباس بالأولاد والممرهوافي الايص بهاءا أأأ ووال الصحيان وأراد المان العطيمة المتابلة، وقبل: عمره عن كثره أحبيته، وعضا مسائره. وقبل. كان يشج المعاملة من تربع سواري، قبل طرف من أطرافه إلى سارية مضروبة فيهه وبلا من حديد ويترقه حتى نهوت الروى مهداء عن الحسين. وعدهما، وقبو 1 كان بمده بين أربعة أوانه لي الأرص ويرسل عمره العقرب واحملت وقيلن يشدهم تأريعة أوثاني تم يربه جمحرة فتلعي عليه فشدحه الاسوقال وقائل س صمعود. والن فحاسل في روعة عطبة ( الأوناد: الحبود بتدون ملكه كيابطاي الهاند الشيء ( وفرو : عن ما أ بداح عليها العاص، فالعالمن حجير (أنولتك الأحراب) أي الذين عولوة على البيائهم كما كبرت فرضر عالى رسوم العام يجزل والعاهر أأن الإشارة ما وأولتك إلى أقرب مدكوري وهم تومارج ومن عطام علمهم أوماه تفحمه لتدنيم وإعلاء لهماعي من عوجه على رسول الله . أي " هؤلاء المظهم له تدبير عوض وكدات أشير ازن كو إلا كدب الرسل بحق عصب) بوحب خفاسهم الإكلميت) وقوم نوح ادوا بولد فأعرفواء وفوم هوه فأهفكوا بالرسن وهرعون فأغرى وللمود بالصبيحاء وبوم لوط بالخسف والأباكة معدات الطانومة أأومعني إرباكرج فاكتان من قوم براح فمن بعدهم وفحق عقامان أي أأوجمه عجابهم فكدفات يخل طلبكم أب الكلمون بالرصول الدن الرهمتري الاعتراني الاعراس) فصيد بهذه الإنسارة الإعلام سان الأحزاب الدبل حعل احمد الهوارم ف على وأبهم الذيل وحدمهما المكذبين، ولفد ذكر لكديبهما أولاً في الحملة الخربه على وجه الإحام. لمو حد ماخسلة الاستثنائية فأرصيحه فيها بأن كل واحد من الاحزاب كذب الرسل ، لابهم إذا كدبوا واحداً منهم فقا كادنو حميعاً . وفي تكرير التكديب وإيضاحه عد إيهامهم والشوينغ في تكريبه بالجملة الحرب أولاً. وبالاستناه ثانأنا ومااق الاستدنية مر موصم على وجد التوكيد والتحصيص ألواع مر المائعة المنجمة علمهم المتحعاني أشذ العداب وأشعر الم ميا وبعن عقاب والنء توجب بدلك باأعاقبهم حق عقاسم والسهي

وَمَا يَظُولُو مَا وَكُوْ طَدُوا وَمُودُوا الْفَيْدُ إِنْ فَوْقَ ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا فِعَلَى الْفَلَمَ الْفَيْ غَلَّى الْبَشْهُولُونُ وَاذَكُو طَدُوا وَالْفِرَدُوا الْفَيْدُ إِنْهُ أَوْلُ ﴿ إِنَّا سَخَرًا الْفِيلُ الْمُعَلَّمُ الْفِيلُونِ ﴾ فَالْمَا وَالْمَالُونُ ﴿ الْمُعَلِّمُ الْفَلِمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

<sup>(12)</sup> علم الطري 19 أ27 والراري (2 رده) وسع الصير (1973) والرسيط (197 ع.)

<sup>(47)</sup>الشفاع - كمام في الرغور، ولحمد، وقبل عو أنتهنيك بعن به تبعر فاعلى وكل أخوب

انقواق: بضد العام وفتحها الزمان الذي ما بين طبيق الحائب، وبصديق الراضيع. وفي احديث والعادة قد: عوف كنافة وأذقت الداقة إعاقه: اجتمعت العبنة في ضرعها، فهي معين ومستمه عن أي عسود. والعينة النابل الذي بجمع على الحافظة النابل المتعمد وقال أبو عهده، والداء، ومؤوج الأفاقة والقصيد الإقافة والاستراحة. القطاء في المعلم الأفاقة والاستراحة. وقال أبو عبدة والكسائي: والعطاء المكتاب الجواع، وقال أبو عبدة والكسائي: والعطاء المكتاب المجلم عرف وقال أبو عبدة والكسائي: والعطاء المكتاب

قَلَا السَّمَلِكُ السُّسُمَانُ يَسَوَّعُ لَجَسِينَةً ﴿ بِعِيْسِينَ يُخْسِطِي الضَّطُوطُ وَيَسَلَّمُوا اللهِ ويروي بأنها أي يتعمد ويافن: بصلح وهوفي فكنات أيّل استعمالُ، قال أمية من أن العملية: ﴿

قَسَوُمُ أَمَّمُ مُسَاحَتُهُ أَرْضُ الْعَمَرَاقِ وَمَا ﴿ أَيْجُرُونَ إِنْهُومٌ بِمِنَا وَكَبُطُ وَأَنْفَاهُ أَ\*

ونجمع أنضأ على فطعف وفي القابل فيلم وأهااهم. تسهر اخالط والسور ونسمه والنجر علا أعلاه والسور - حافظ الملينة وهو غير مهمور. الشَّقطان بجاوزة احمل وغطي الحقي. وقال أبو عبدة الانسطات على فلان وأشططت: حرث في الحكم، النّسم ارتبة من العدد معروفة الوكسر الثاه المنهر من الفتح، المعجة الأنشي من نفر الوحش ومن الضائل، ومكنى الهاعن المرأة الذل الشاعر ا

ا الله المنظمة الأولى المن المناح البيان أو المالي المؤفرة إلى أو المناص ألمال المنظم (<sup>45</sup>). وقال الراهود .

أنها الكوفسيُّ الذَّاقِ مَنْ الدَّامَةُ فِي الْمُسْتِّبِ فَسَفَّرَاهُ فَيَّةً وَمُنْ يَجِبِينِ مَسْتَسَاءً كُوْفِيهِ فَيْ اللَّهِ فَيْ المُسْتِّقِ لِمُشْتِيهِ فَيْهُ اللَّهِ فَيْ اللَّهِ فَيْ عَوْدَ عَلَا يَعْوَهُ عَزَاقِ اللَّهِ وَمِنْ عَزِيرَايِ مِنْ فَيِسِلِيهِ وَقَالِ النَّاعِ فِي اللَّهِ وَمِنْ عَزِيرَايِ مِنْ فَيِسِلِيهِ، وَقَالِ النَّاعِ

فَسَطَاةُ الصَّرُهِ مِن الحَسِنَ الصَّرِقُ الصَّبِيَّةِ الصَّلِيَّةِ الصَّلِقُ الْسَحَسَنَاجُ \*\*\* الصافي الله الذي يرفع إفدى يعبه ويقف على طرف سنكم الوقد يعمل ذلك برجاء وهي علاصة القراعة \*\*\*، والشد الزحاج \*

أَلِينَ الطُّسَفُونَ فَمَنَا يُسَوَّلُ كِيأَتُهُ ﴿ وَمِنْكَ يَضُومُ مَلَى السَّافِ عَيْسِيرُهِ \* \*

وان تمثر دوراه و۱۹۷۶ علر طفران و۱۹۷۸ و ۱۹۷۸ و نشخن واقشاهد مع قعاعل تطوير ومی مخود القرائل و ۱۹ و ۱۹ و ۱۳ برح العالي. (۱۹۷/۱۳۳)

<sup>(7)</sup> البلغ البسال (مصطوراتقرطبي و ١٥ (١٥) ٢

<sup>(</sup>۲)، بیت لامری، به ای انظر دنونه (۷۳) ۱۵-ای شکیر .

<sup>. 49</sup> علم البيتير لي درح المعلم ٢٠٦٣ والفوطني (١٩٣/١٥) - 20 من الواتو لفيس بر الملوح. انظر ميوانه (٢٠١٠ الكافل (٢٧/٢٥) الفرطني (١٩٥/١٥٥) الكشنف (١٩٣/١٥).

<sup>(</sup>٦) الطر لبنان المرب (٥) (٥٠٥٩).

وكال الميل البيب إداراح العلي (٢٣) ( ١٩٠٥ والفرطي (١٩٠٥ /١٥) الكلشات (١١/١٥) السبع الطوال (٣٩) السباق (صعرة

وفال أنو فيبدة ( والصنائل ( الذي يجمع يديه ويسويل ( وأنه الذي يقمد عن طرف الصبيك <sup>( )</sup> فهو التجميدة. وفات النشي : والصنافي الوافضة ( ( صلية) ديرها وي الحديث ( دير سرة أن يقوم الناس له صفولاً فلسوة مقعده من النارة ( أي يديمون له العيام ( جنالة فطوب ، والشد النابعة

### البنيا أنبثية مطاونية مخمياتيها أأرا عنباق المهياري والجنباط المسوافات

وقال العرام المغل هذا وليك العرب وتشديرهم تشل عل أنه القيام ساعية في جاد العرب: حسار والصنأ عبود لجودة . المفسر ما فهو حواد للدكر والأنتي من عيل جباد وأحواد والحدودة . وقيل الطوال الأعدى من الجباء وهو العنق إذ هي ان صحت فواهتها الرقيل ، الحباد الجمد بعرف كتوب ولباري الرفضة القلية عشقة من الرفعاوة.

فوما بنظر حؤلاء إلا عبيحة واحدة ما ها من فون . وقعوا ربنا عجل بنا فظنا فيل بوم الحسب. احمر على ما يغولون و حكر عبدنا داود و الأبد إنه أواب. إما سعوما الحبال منه يسبحن بالعلي والإشراق، والعلى محشورة كل له يقولون و حكر عبدنا داود و المرافق، والعلى محشورة كل له أواب. وشددنا منكه وانهاء الحكمة وفضل عظاماً وعلى النائل بنا الحقو واحدة الحدود على داود خضو على داود خضو بعمل بعضاع على بعض فاحكم ببننا بالحق ولا بشغط واحدة إلى سواء العمراط، إن هذا على المحالية، قال فقد ظلمك بسؤال تعجدت إلى نماحه على المحالية وين كبراً من الخطوء قال داود الناعات على ماسلم وقل داود الناعات ماسلم وظلى داود الناعات عاد على نفع ربه وحدى ماسلم.

(وما ينظره أي : ينظر وهؤلام إسارة إلى تفار قريش والإسارة مرهؤه اله ويقوية أن الإشارة به الوئشي عي ملدين بيونها من قوم موج وما سطعت عليه وهو الرعائم في الدون الرعائم والرعائم والرعائم

ليبان لموت (۱۹/۱۹)

وأرز فسيلك أطاف وخانو وحانياه مراقلامي وحمه سيالك

ره) جارووج استان (۱۹۳۵-۱۹۹) والموسى و۱۹۳۵ (۱۹۳۹) رهاروخو النساد (۱۳۸۶-۱۹۹۵)

<sup>(</sup>١٤) غلز الرسيم ١٧٨ مُ وابن كثير ٢٩/٤

أست نصبر، ويؤول الرائد إلى الحسر مان، وتنق ما تربد من إنامة ديث، وإمانة الضلال وهل : اصبر على ما يعولونه، وعقم لم عالفتهم لذي أعيهم . ودكرهم بلصة دارد وما عرض لد، وهر عد أول الهوة والملك ما الطور كم تم كم كم وصفها لم عالم على الميولونه أول الهوة والملك ما تعييم . ودكرهم بلصة دارد وما عرض لد، وهر عد أول الهوة والملك ما تكور وهو منظم من الماهوة وفول: أمر بالصبر وقصه الأساء الكون برهاماً عن صحد بوله وهم والصبر عن ما يتولون) وحافظ عن ما كافت به من مصارتهما وعمل أم عمر (وادكر) (داود) والراحم على الله وما عرض له. وما ترض لاه عنه التي عرب الله والماهوني لدين والمسلم بالماه الله والماه والماه بالله أولهم ولك توباً في بدل وراالواب) برائع بل طاحة الله والماه والماه الماهوني الموافق الماهوني الماهوني المناهوني الماهوني الما

# فَعَسُونِ فَقَدَ الْأَفَدُ عَدُ وَدُ كَلِيدِهُ ﴿ ﴿ إِلَى ضَاوَا لَا إِنِي مِقَاعِ لَحَارُوا ۗ ۖ

أي: تمرق شيئاً فنياً ولو ذال دعرة، و يسل من مده ديني وزرة الجمهور ووالغير عشورة عميها عطماً على والممال يسيعلى عطف معهول على معمول، وحال على حال الامولك: ضربت عنداً جرده ودهدالابنا . وقرا اس قي عبية، وتحدري (والطيأ محدورة) برضها منداً وخراً وحاء (عمورة) باسم المعمول، لأما برد أنه غيشر لمنذا إد حاء (عمورة) باسم المعمول، لأما لود أنه غيشر لمنذا إذ جواء وعد من العبير في إداء على داود أنى الله واحده الله على والخدم الله على الفورة والظاهر المورة المسيح في المعمول إداء على الدود أنى الله واحد من الطور لا يقل داود أنى: الأجل مسيحه مبيح، الإنها كانت برسم تسيحه مراحم المسيح، الرأ المجمور ووشائذا الصدي عائد على الله ألى: قال من داود واحدال والطيأ أوال، أي مسيح مراحم المسيح، الرأ المجمور ووشائذا المحمور والمنائذا المنافذة على الله المنافذة المورة المورة المنافذة المورة المنافذة الله المنافذة المنافذة المنافذة الله المنافذة المنافذة الله والمنافذة المنافذة الله والمنافذة المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة المنافذة الله المنافذة المناف

ووم الطر الكشاف والرواه

وع بدوت أو طايد رهي فه مها كبره و البخري (1947 - كتب فصلاة (1950 وسنله 1767) كتاب صلاة المباوي (17 -1977). - فوله وطاقة الاغراق، وذكره السياعي في فهر دارهاي وفراه لاين مروية عن عبد أنه بن الحارث

ولهاتمز فكشف والأن

كلة - فصل لا نفر ولا هدره. انهى ، وله كان نمال قد كسل نفس نبيه داود بالحكمة لردنه بيان كيال حلقه إن النطق وامعياده هذال (وفصل خطاب) ووهل أمال نما الخسم بالمأتنى نمال على داود ، هايه السلام ، بما أنهى اذكر قصت هذه ليعام أن مثل قصده لا يقدح أن الناء المنطقة والمنطقة المنطقة والمنطقة والمنطقة أن مثل قصده لا يقدح أن التناء عليه ، والتعظيم لقدره ، وإن المنطقة وبعد وليد ولا منظورة بالمنطقة المنطقة والمنطقة المنطقة ا

### وْخَصْمُ يُخَارُونَ السَّقْسُولَ فَالنَّهُمُ ﴿ فَيُرُومُ فَيَنَازَى كُنِلُ أَرْضَمُ مَصْحِبٍ

والظلعر. أنهم كانوا جماعة فلدلك أن يصمير الحمح فإن كان المنساكيان انتين فيكون قد جاء معهم غيرهم عل جهة المعاضمة أو المؤاسمة. ولا عملات أنهم كانو ملائكة، كنه قتل بمصهم، وقبل. كانا أخربن من بني يسرائيل لاب وأم. والأول أشهر. وقبل - الخصم هذا المان وتحوز في العبارة فأحبر عنهيا إضبار ما راد على النبن. لأن معنى الجمع في النشية. وقبل: معنى وخمميان] فريقان فيكون (نسوروا) و«دعلوا) عائدةً على الخصم الذي هو حمع الضريقين. ويُعدل على أن صمم (خصيان) محق فريقان. قراءة من فرأ (يعن بعضهم عن معنس) وقال نعاق (هذان حصيان اختصموا في ربيم) بمخي عامًا (إن هذا أخرى رما روي أنه بعث إليه ملكاليا ٢٠٠٠ فالعلى أن النجاكم كالذبين النهن ولا يمتنع أن يصحبهما غبرهمان وأعملن على الجميع خصم وعلى العربةين (خصيان) لأن من جماء مع متخاصم لعاضدة فهوال سورة خصم. ولا يبعد أن تعالل عليه التسمية - والعامل في الطرف وهو (إذَّ رائلًا) فأنه الحول. ورد بأن إليان النيا وسول الله ـ ﷺ ـ لا بقع ٢٪ في ههد، لا في عهد داود . وقال الل عطية وأبو النقاد: والعامل مدونياً» ورد عا وديدما فياء أن النا الوائم في مهاد داود عليه السلام لا بحمج إنيانه رسول الله . فلك ـ وإذا أردت بالنبأ القعمة في نصبها لم يكن ناصباً. وقبل: العامل فيه محلوف, تظايره: وهل أتاك تخاصم الحصم. قاله الرغشري. ويجوز أن ينتصب ما (الخصم) لما فيه من معي القمل. و(إذ دحلوا) ملك من إلان الأولى. وقيل: يشصب بـ (تسوروا)، وروي- دأن الله تعالى معث إليه ملكين في صورة إسامين فطلما أن يدخلا عليه، الوجداه في يوم عبلاته فمجهل فتسورا عليه المعراب، فلم يشعر إلا وهما بين بديه حالسان. قال ابن عبس: وجزًّا زمانه أرحه أجزاه، يوماً للجائد. ويوماً للفضاء. ويوماً للاشتعال بخواص أموره. ويرماً لحميع بني إسرائيل فيعطهم، ويبكيهم، فحاؤوه ل قبر المفضاء فعزع منهم ، لاتهم نزقوا عليه من فوق وفي يوم الاحتجاب والحرس حوله لا يتركنون من بدخل عليه تحجاف أن بؤذره أوقيل: «كان دلك فيلاً. ويحتمل أن يكون بزعه من أحل أن أهل ملكته قداستها نوه حتى ترك معضهم الاستثمال فيكون عرجه على فسند السيرة لا من الداخلين؟ ١٥. وقال أمو الاحوص وؤفرع مهم) لانهما دخلا عليه وكل منهما اخذ برأس صاحمه. وقبل (فرع منم) لما رأي من تسورهم على موضع مرتفع جداً لا بمكن أن يرتفي زيه بعد أشهر مع لحوالا وكثرة عدد وقبل: إنها فالا لم سوهيل إليك إلا بالتسور شع الحجاب، وخفيا نفاقع الأمريبينا، فقبل داود فليرضع. وله أمركوا مه القرع (قلوا لا تخف) أي : السناعن جاء إلا لأجل التحاكم. (خصمان) مجمعل أن بكون هذا موصولًا لغولهما (لا تخف) بلارا بإضفرها حادا إليه . ويحتمل أن يكون سأهم ما لمركم؟ فقالوا: عهميان. أي : ضعى خصمال (مغر) كي

<sup>(</sup>۱) اطر الوسيط ۱۷۳ ج رجامع فيان ۲۳ (۵۰). ۹۹

<sup>(</sup>٢) انظر الوسيط ١٧٠ تُج وصابح فيان ٩٥/٤٣ ، ١٦.

والمستراف المستراف ال

جاز (سمينا على بعض) كراجي الشاعر

ťva

# وللجليق الشفيفين ما خال إشؤا سالوا الاستعن والمنبقيل فلزفاهمة وجميعة

وفرا أبو بريد الجراد من الكسائي ( جفيت) بكسر الحاد أول أمرهم له ربيهم سعفر فظافة ؟ على الشكام. هن على ذلك ما هم مه من التحاصم والمشاخر، واستباعوا علمته من عبر ارتباب في أنه يجكم بالمعلق، وقرأ الحمهور (ولا الشهيم؟! الممكوكاً من أقبط رباعيةً (أبورجا، وابن أبي عبلة، وقتادة، واتخسى، وأبر حيو، (مشطط) من شط ثلاثياً، وفيأ فناهد البصأ وأشطئ مدغيأ من أشطى وقوا زو وتشالطه بلصم الناء ودلالف على ورب مقالس مفكوكا. ومن فعاه البضأ (تشطعنا من شطط وإسواد الصراط) وسط طريق الحق لاميل مندس هداولا هنة. (إن هذا أسي) هوموك الذعن سبها. ((العي) عطف بيان عنداس عمية. ومن أو حبرت وإنَّ) عند الزغشري - والاحدِد هـ:: مستعارة بدهما ملكان لكنها لما طهرا في صورة إنسانين نكلها بالاخرَّة - ومجازها. أما أعرة في الدين والإيمان، أو على معني الصحيه والمرافعة. أو عل معني الشركة والخلفة لقوله (وإن كثيراً من الخلطة) وكان واحدة من هذه الأحواك يفتضي منع الإعندا، ويبدب إلى العدل. وقرأ الجمهور ويُشِّع وتشَّعون) لخسر الثاء فيها. وفرأ الحسن وزيدس عل بفنسهما. وقرأ الحسهبور ولعضَّة) لعتبع النوق والخبس، وبن مرم بكسر النون وهي العالم في نجيع أقبل وقتي بالمعجة عن الروعة وبعث أكطبهها، أي أردها في كَفَالَتِي، وقال الوّ كيساني: الحملها كمل، أي، تعيني: وقال ابن عشر. وأعطيها د، وعه وعن من مسعود: وتحول ب عنهاء الوعن أي العائبة : «صمعها إلى حتى أتضهه الروعزان في الحسناب؛ قال انضبحال: إن تكفيم قال أنصح مني، فرن حارب كان الطشر مني . وقال امن هميه: وقال أرحه مني وأقبري، فإدا خاطبته كان كلامه أقوى من كالامن وفاينه أعطبو من قويء أوقال الرعشرين وجامي محجاج لراقدراك ترزه عليه ماتره باء وأراد باحصاب محاطبة المحاح المحادث أرأزاد حصب الرأة وخطتها مو فحاطبي حطابًا. أي " عالمي في الحصة فصيني حيث زوجها دوني. وقبل: غلبني بسلطانه لأنه ما سأله لم يستطع خلافه ، قال الحافظ أبو مكر من العربي : وكان بعلاد؟ عبر ، بعال له سبري عر أبي مكر فكالمعته في أن يسأل ل وحلاً حرجين فعال في أما عليت أن صلب السلطان للحاجة عصب لها، فعلت. أما إدا كان عملاً فلاه. وقوأ أبو حنواه وطلحة يوعري ويتحميف لزاي خان أبو الفتح وحالف الراي الواحدة تحميقاء كها فال أموازيلاء

### التعسام مغز إليه شوش

وروى كا لك عن حاصم. وقرأ حيد الله ، وأبو وائل ، وستروى، والصحاف والحسن، وعبد س عمير (زمائي) بأناء وتشميد الراي . أي: وخالتي الوالخاهر " إغلا تقط النعجة عن حفظتها من كوما أنلى الصائد ولا يكي بها عن المراث ولا صرورة تدعو إلى ذلك الا دلك الإسار كان صادراً من الملائكة عن سبل الاسترار تلمسطة والعرص غا عرف غير تلمى بديء مها، فسئله بلصة رجل له ونسجة والحليفة إنسع ويسعون فأواد صاحب تسم الماله قصح في محجة خليفة وأراد مزاعها مه وصاف في ذلك عاجة حريص عن طوع مواده ، ويدل عن ذلك فوه ووإن كثيراً من الحلطاء) وهذا التصور والتسئيل أبلغ في المقصود وأدل عل المراد . زفال غذ فقلمت سؤال معانت إلى عاجه البس هذا انتداء من داود .

لينان العرب ودارات ودارات

واع انظر ۲۳۹۳/۱۱ ونسك العرب. والا والنظر بأحد شفى العن والشوس!

ليان فعرت (۲۲۵۹/۵)

ولاوا العطار الخبشم الكلام، وعلى العالم العليط

عليه الساوم بالرافراع لفظ الدعي ولا فيا بعاهر كلامه في ظهور ما جب فيل ذلك عن تقدير أي : من كان ما نفول لغه طلمك وفيل المرافق المرافق

وضوب عبك المسوء طارفها

يريد" اصرين ويكون على نظاير قسم محموف دلك الفسم وسوامه حمر لداريّ) وعلى ترامة الحمهور مكون (الهمتمي) حمراً لـ وإنّه وقرى، (لبيع ، وبحدف الباء كفوة .

### عبانقا للبث فأنفي

أي الفدي على أحد مقولين ووفيين حرامه أم ورماي رائدة تهيد معنى المعطيم والتعجب ورهب مستدا ووحل واودي ذا كان الطن العدلت يقارب العلم استعجر له . ومعناه : وهام واود والعقل أن المتليمة فحدائمة الحصيمين . وأكمر الن هطبة علي والطن تمينى المفين أوفائل والسائحة في كالام الموب وإنفا هو توفيد بين معتقدين علم أحدهما عن الأحواء وأوفاء الموب على الطم الذي البين هي تحواسي والآلة المقبل التالو ولكن يحلط الناس في هذا ويقولون على تعلق أطن وطول الن قطبة في ذلك بما يوفد هذه في كتابه وأنوا الجمهور وفقاه وعمر بن الخطاب، وأنو وجاء، والحسن بحلاف

### غير نشكي تلي بالانس أنشت

وفنادة رأبو عمر رق رواية بخفص الباء والنوق والألف ضمير الخصمين، وفاستغمر رمه وخو راكعاً وأماس، وراكعاً). حتال والخرور الغوى إلى الأرضى

. وإما أنه عبر بالركام عن المسعود، وإنها أنه ذكر أول تحيوالي الطرور. أبي . وانكما ليستجد أوقال حسور الأفلاة لا يكون سابطة حتى توقع في وائل الحسن بن العصل. وأحر من ركوفه أبي استجد بعد أن كان واقعاء أوقال قوم: وإقال حر لمن ركع وإن قريت إلى الأرض في عبر وقت جلوسه لمحكم، وأنه قرع مهم، طائباً أنهم بمنافرة و كان معرفاً في عواله لعباده ربه، فلما انصح له أنهم حاؤه أي حكومة، ويرز مهم المائ للتحاكم كما قص القائمان وأن دود عليه السلام عن مسوقهم عليه في ذلك الوقت ومن ملك الحية إنفاد من أنقاله أن يقتال فعم أنه ذلك الظن الإنسان أشار عولم وقلك العلى، مبت دلم يتقدّم سوى قوله (وظر داود أنما فند) ويعلم فطماً أن الانبياء . عبهم السلام . معصومون من الخطابا لا يمكن وفرعهم في شيء منها ضرورة أن لو حورنا عليهم شيئاً من ذلك بطلت اشرائع ولم نتن بشيء مما يذكرون أنه أوحى الله به اليهم فيا حكى اشه نعالى في كنابه بمر على ما أواده تعانى وما حكى الفصاص مما فيه عض عن منصب النبوه حرصاه ونسم كما قال الشاعر :

# وَكُوْلِوْ مُحْكُم الْعَفِيلِ فِي كُنلُ صُلْهَاءٍ ﴿ إِنَّا آفِوْ الْأَصْلِيلِ صَالَانَ فُسطَسِهِمِ

يَسَدَاوُهُ إِنَّا جَمَلَتَنَكَ حَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ مَاسَمُ إِنَّ النَّاسِ إِ فَيَ وَلا نَشِعُ الْهَوَى فَيْسِلُكَ عَن سَهِيلِ اللَّهِ إِنَّ الْإِنْ يُسِلُونَ عَن سَهِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَا لِشَهِ لِمُ عَنْ اللَّهِ فَي اللَّهُ مِن الْعَنْ السَّمُوا وَعَسِلُوا الضّابِحَدِينَ فَا الْهُمِينِ فَي رَحِنَا فَلَوْ اللَّهِ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ اللْمُعَالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّلْمُ الللللْمُو

حكمه ندالي داره تحليمة في الارص يدل على سكانته . عليه السلام . عند، واصفحتك، ويدفع في صدر من سب إلي شماً الا بذيل تنصب النوة. واحسل لفظ إخليمة أن يكون مصاه تفلف من تقدمك من الانبياء أن يعلي قدول بحملك ملكاً نافذ الحكم ، ومد قبل : خلفاء الله في أرصه ، واستدل من هذه الابة على استهاج الارض إلى سليمة من الله، ولا بلزم دلك من الأمنه بل لزومه من جهة الشرع والاجماع ، قدل من عطبة ، وولا ينشل خليمة الله إلا لرسول، وأما اعتلفاء دكل واحد منهم خليمة الذي فيله ، وما يجيء في الشعر من تسمية أحدهم خميفة الله فقالت تحور ترا قال قبل الرقيات ا

الخبليفة الله فِي يُسرِيهِ الخَفَّةُ بِلَاكُ الأَفْعَامُ وَالْتُحَفِّيُهِ \*\*

وقالت الصحابة لأن يكر حليقة رسبول الله . ومذلك كان مدهن مدده طايا ولي عمو لماتوا سليفة حليفة وسول الله . وطال الأمر وزاد أنه في السنطيل فدعوه أمر المؤمنين . وقصر هذا الاسم على الخلفاء . انتهى . وفقحكم من الساس بالحق أمر بالديمومة وتنبه تغيره عن ولي آمور الناس . فعن حيث هو معصوم لا يحكم بالاساخل أمر أولاً بالحكم . ود كان الحوى ف يعرض لعبر المعصوم أمر باجتماله ودكر شبعة اساعه وهو إضلائه عن سبيل الله . ووفيصلك ، حواب للمين والقاعل في

<sup>(</sup>١) الطر البيد ي روح العلق (٢٣ / ١٨٠).

(ميضلت) صميم الموى، أو صمير فلصدر القهود من وولا تنبع) أي - فيصلك الباغ الموى- ولما ذكر ما ترتب على الباح الهوي وهو الإضلال عن سبيل الله ذكر عقاب العمال. وقرأ العملهور (يُعينيُون) معتج الباد. لاميد لما أضعهم الباع الهوي صاروا فبالبن وقرأامن هباس، والحبين بخلاف عليها، وأبو سهوة بضير البلد وهذه الفرادة أعم، لأنه لا يضل إلا صال في نفسه . وقراءة الجمهور أوضه . ووبما شواع متعلق عبا بعيل انه وهنزي وإنسواء تركوا ولأيوم) بموذ أقد يكون منصوباً بـ (سُول) أو ما تعنق به (هم) ويكون النسيان عبلاء عن ضلالهم عن سبل الله. وانتصب (باطلاً) هي أنه نعت لمصلار محدوف. أي. العلمةُ باطلاً الرعمي الحال الي: منطلين، أو دوي ناطل أنو علم أنه مصول من أجله. معني (باسلاً) هبتاً (ذلك) أي. كون خلفها باهلاً وفق الذبع تقروا) اين: مظنونهم. وهؤلاء وإنه كانوا مقربن بأن حالق السموات والأرص هو الله تعالى، فهم من حيث أمكروا الداد، والقواب. والطفاب، ضائون أن علق ذلك بيس يحكمه، وأن خلق دمك إنما هو عبت. وتدلك قال تعالى: ﴿ الْعَمْسَنِي أَنَا حَلْفَنَاكُمْ عَبِنّا وَلَنْكُمْ إِلَيْنَا لاَ تَوْجَعُونَ ﴾ [المؤسون: ١٩٠٩] هيم شعل المعاد والرجوع بلي جرائه أأتم ذكراء من للزمن بالعامل الصافحات والقسندس الشابيء وأنها ليساسين وفابع الصلاح معقسلا والتقوى بالفجور. قال من عماسي. وهي عامة في هيم المبلينين والكافرين. وقيل في فوم من مشركي فريش قالوا محن لما في الأحره أعظم مما لتدفي الدب. عامر ل الله هذه الإيفانا - وفيل. في حماعة من المؤمني والكمرين معبين بارزوا بوم بدر فلماً، وهمزة، وهبها نهي الحبرث بارجني الله عمهم باوعية. وشيبية، والولز دابل هنية. ووصف كثلاً مما ساسه. مروالاستفهام ساراًمُمَّ في الموصمان استفهاه إكار . واللَّمين: أنه لا يستري هند الله من أصلح ومن أفسف ولا من الفن ومن فحر، وكيف تكون النسوية من من أهناع ومن معنى إذن كان جعلل الجزاء، واجزاء لا مخالة واقع، والتسوية منتمية - وله النصف النسوية بين ما نصفح له تشمه السعادة الأبدية الرجو كناب الله تعالى . فقال وكناس أوفيا) وارتفاعه على إصبار صبته أ. أي: هذا كنات الرفرأ الحميهور إسارك) على الصفة، وفرى، وساركاً: على احال اللازمة. أي هذا تنات. وهرأ الجمهور (البكروا أبانه) بهاء العبية وشد الغال وأصله الينديروا اوقرأ عل بهذا لأصل ارفرأ أبو معمر بزاء خطاب وتحفيف الدال وجاه كذلك عراعاصير والكسائي بخلاف عابهار والاصل للنديا وابتاءين فحادث إحداها على الحلاف الذي فيها , أهي نام الصارعة؟ أم الناه التي مليها؟ واللام في وليذيُّرون لام كي . وأسند النصر في الحصر ، وهو النفكر في الأبات، والنامل الذي يفضى بصاحمه إلى النظر في مواقب الأشباء . وأسند الندكر إلى الوفول. لأنام العمل فيه م يهايه إلى احتى وهو عقله، فلا يتناح إلا إلى ما يدكره فيندكون المجملوص بالمدح محذوف، المقدس العمد عو أني مسلبهان وموىء (يُعُونُ على الأصل كيا قال

#### معم السعران في القوم الشطراك

التي تعدل عليه، فكان رحوعه إليه او لكنان تسبحه ( ودعوعي) الناصب الزايم أيسل: أوب. وقب ل: الكرام على الاعتلاف ي تقويل هذه الاينة والله المجمود : وهرصت عليه الاعتلاف في تقويل أبيه له. وقيل التحد واحد فاحربت عليه وشيأ، منشاطل بحديث، وجويها، وعملها، وعملها، عن ذكر أنه، فقال (ودياها عن يطفئن بعدب أعملها وعاوانيها مانسيف ما كانت مست الذهول عن ذلك أدكر، فأندله أنف أسرع منها وجع. وهاء قوم منهم التعلق " وكانت باللمن عليه والتحديث عن ذلك أدكر، فأندله أنف أسرع منها وجع. وهاء قوم منهم التعلق " وكانت باللمن عليه والتحديث التحقيل التحديث العامل العامل عليها العربة، وبعد المعدي عديات. انتهى . وفي هذه القدمة العامل عبيها

و) فطر الزيريل ۱۹۳ والسوي ۱۹۲۵ (۲) الشطر نصف النيء و خمع " النعر وشطر . الساق فارس (۱۹۳۱/۱۶)

عض من سعست الدوة كفينا فتد والحبر: في قوله وحب الخين أي: هذا القول يراد به الخيل. والعرب تسمي الخيل الخير، قاله قنادته والسدي، وقال الضحاك، وامل جبير: الخير هنا: المال وانتصب وحث الخين قيل: عني المتعول به النضمين وأحبت، معني آثرت، قاله الغراء، وفيل: محسوب على الصعو التشبيهي، أي: أحست الخيل كحب الحير أي: حيا مثل حب الخير، وقيل: علني بـ (غن) فعمل معني قبل ينعني جاء أي أفيت حب الخير عن فكر ربي، أو جعلت حب الخير مغنياً عن ذكر ربي، وفكر أبو الفتح الحسلان في كتاب النبان: وإن السيت، يمني لزمت، مي قوله.

#### مثل معير السوء إذ أحيا

وقالت فرقة (أحيث) سفطت إلى الأرض. ماحوذ من أحد البعير إذا أعيى وسقط، قال يعصهم: حب البعير بوك. وفكان طاطاً وأسم وقال ابرويد: ومعير محمد وقد أحمد إحياباً إذا أصابه مرض أو كسر فلا يمرح مكانه حتى بعرا أو يموت. فال تعلب: ويقال للبحر الحسيرة!) عب، فالقمى: قعدت من ذكر ربي. ورحمتُ الخبر، همل مدا مصمول من أجله. والظامر. أن الصمير في (توارت) عائد على (الصافيات) أي : هجلت اصطبلاتها مهي الحبيات. وقبل: (حتى توارت) في المسابقة بما بمجمها عن النظر. وقبل الضمير للشمس، وإن لم بجو لما ذكر، لدلائة والعشيئ عليها. وقالت طائفة - عوص على سليهاذ الحبل وهو في الصلاة، فالشاو إليهم أن في صلاق، فأزائوها عه حتى دحلت في الاصطبلات فغال . هو غا فرع من صلاته ما(ان أحببت حب الخبر، في: الذي عند الله في الاخرة بسبب ذكر رني، كأنه بفول: غشطتي ذلك عن رؤية الحفيل حتى أدخلت اصطبلاتها (ردوها عليّ فطفق) بسنج أعرافها وسوقها عمة لها. وقال ابن عباس والزهري: ١٠سمته بالسوف والاعتاق. لم يكن بالسبف بل سديم، تكريمًا لها وعبة ه. ورجعه الطبري، وقبل: مل غسلاً بالمنه، وقال المطبع : وإن مذا المسيع كالذبي والحسوق والأحداق) موسع حبس ل سبيسل لقاء. النهى - وهذا القبول هر الدفري يناسب مشاحب الأنهاء لا القول المنسوب للحمهور فإداق فصته ما لا يليق ذكره بالنسبة للأسيان وإسني توارت) غايف فالعمل بكون فبلها متطارلاً حنى تصبح الغاية فـ (أخبَّت) معناه أردت المحمة. وقال الزغشري الله (مإن قلت ) بم الصبل قول (ردوها عمل)؟ (قالت :) محلوف، تقديره، قال زهرها على الخافسير والصمير ما هو جواب لم. كان قائلًا قال: فإذا قال سليك الآنه موضم مفتض للسؤاف افتضاء طاهوأ. ثم فكر الرنخشري لفظأ فيه غض من النبوة فتركه , وما ذهب إليه من هذا الإضمار لا بجتاج إليه إذا الجملة مندرج تحت حكاية الفول. وهو (مقال إني أحببت) فهان الجملة (رموها على) عكيتان بـ (فال) و(طفق) من أفعال الفارية للشروع في العمل وحدف غبرها لدلالة الصدر عليه. أي: عطعل بجسع مسحاً. وقرأ الجمهور ومُستعام وزيد بن على (بسَّاحاً) على ورن قنال. والباء في وبالسنوق، والله كهي في قنوله: ﴿وَاصْحَمُوا مُوجِوهُكُم وأبديكم [السناء: 13] وحمكي سينويه: دمسحت برأت رزاسه بمعني واحده الزنقدم الكلام على ذلك في المائدة الوقرأ الحديمور (مانسوق) مغير همز على وزن فَعْل وهو جمع شاق على وزن فَعْل عَنج العين كأسد وأسد . وابن كثير بالفعار . فال ألو علي ا اوهي صحيفة ، لكن وجهها في العياس ، أن الضمة لما كانت تل الواو وفدر أنها عليها فهمرت كما يصالون بالواو المضمومة ووجه همز السوق من السياخ أن أبا حبة النمبري كان ميمز كل واو ساكنة خلها صمة وكان ينشد:

### حَثُّ المُوْقِفَعِي إلى مُوسى

التهن . وليست ضعيف، لأن الساق فيه الحيزة ووزق فعّل بسكون العين فيبادت عنه القراءة عل عنه اللغة . وقرأ

 <sup>(</sup>١) التافة: الحسير والعسير عمل التي لم ترض انظر اللسان (١٩٠١٩)

<sup>(</sup>٢) فطر الكشاف ١٩٣٨.

ابن عيصن بهمزة بعدها الولار ورواهما بكار هن صلى وهرأ رعد بن هل زيالطاق) معرداً التنفي به عن الحجم لأس الغيس. ومن عربب المول: أن الصمور في ورموهام عائد على الشمس . وقد الجنفوا في عدد هذه الخبل على أقوال متكادبة حودرا الورق بذكرها - (ولعد فنا سليان وأنقيها على كرميه جبيداً، نقع العمرون في هذه العنة وإلغاء الحميد أفوالاً بجب برامة الأميياء صها يوقف عليها في قشهم أوعي مما لا يحل صلها أوإما هي من أوصاع مبهود والربادقة أوترسين اعدانقته ما هي؟ ولا الحسد بذي ألفاء عن كرسي سشيهان. وأقرب ما قبل فيه : إن المراد باللفتة : كونه بالمستنس في الحديث الدي قال : ولأطوعنَ النبلة على سنعين العرأه كل بالحدد بأني جلوس بماهد في سبيل الله و الرابض إن شاه الله، فطاف عليهن فلم أحمل إلا الرأة واحدة وجاءته على رحل خال رسول الله للتيجاب وبالذي يفسي بده لوقب إن شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرساناً أحمون ورفاقياه الفرقه زوغد فتنا ساريان والفهدعي كرسبه جسا أو هوهدا الوالحسد الطفي الهوافونود نعق وجلء وقال قوم . مرفعي مسلمان مرضاً كالإغياد حتى صارعل كرب حسداً . كانه بلا ورح ، ود أمر لعالي بيبه ، عليه المملام ، بالعمرعل فابغوك كعارفريش وعيرهماء أمره بأن يذكرهن النل مصارا فذكرفصه دارد وقصة سليهان وقصة أبوب والبنأسي جهم. وذكر ما لهم عنده من الرابعي والكانة فلم يكن أيدكر من تأسي به عن نسب العبم ون إليه ما يعظم أن يتعوه له، ويستحيل عقلا وحرد بعض ما دكرم كتمنزا الشيطان بصورة سي حلي ينبس أمره ببيد النمس ويعتقدون أفادتك المصرر هل لسي . ومر أمكن وحود هذا لم يوتق برسيال من وإنها هذه مغالة مسترفة من زمادقة السوقسطانية نسأل الله صلامه أقاهسا وعقوقنا منها الإنبو أناسه أي العند متحادثا إبله أنام الإنهابة والرجوع إوقال رب الحمر ليء هدا أدب الانبياء واأصاحبن من طلب فلعمرة من فدر هضهاً للنصل وزظهاراً للدلة والخشوى وطنهاً للنزقي في للمعات . وفي الحديث . دير لاستعمر التا في البوه والليلة سنعن مرتهن والاستعمار مقامة بين بدي ما يطلب للسنعة إعظت الأهم في دمه متراب علمه أمر دنياه كفوال نوح في ما حكمي هذا عنه ﴿ فقلت المنتفروا وركم إنه كان عقاراً برسل مديه، عليكم مدراراً ﴾ [نوع: ١٠، ١٠] الايف والطاهر. أن طلب الثلك كان بعد هذه المحنة. وذكر المسرون أنه أدم في مثكه عشرين سنة قال هذا الابتلام. وأقام معدها عشرين سنة الفيمكن أنه كان في طلاء مان الحدثم سأل مدما ملكاً مقيداً بالوصف الذي يعده وهو كوله لا يسعى لأحد من بعده. والختلفوا في هذا العبد الفتال مطاء من أبي رمام وتنادة الهابي مدة حبال لا أسلبه ويحسر إلى عبري. قالد اس عطية العزما قصد مانك فصدأ حاتراً فان كلإسنان الديرعت من فصل اقدفيها لاينانه أحد لا سيها يحسب المكامة بإنسيان والطوال قولة (لا يبخر) إنما هي لعظة محدمة ليسب تمعم ل أنه لا يعطي انه محر ذلك الأحدو التهي. وقال الزهشرتين وكان سليهك برعليه السلام بالاشتأنق ببيت للكء والنيوه ووارتأ غياء فأراد أن يطلب مياريه معجزه فطلب على مست إلفه منكا واتدأ على المالك زياده حارفة للعاده بالغة حد وإصحال ليكون ذلك دليلاً على نوته، فاهرأ الصيدوث إلههم، ولن يكون معجزة حتى تُوق المادات، فبالك معي قوله (لا يبيعي لاحد من معدي)، وقبل : كان ملكاً عظيها عخاص ألد يعطَى مناه أحد فلا بجافظ عل حدود لله فيه في قات الملائكة ﴿الْفَسَلِ فِيهَا مِنْ يَفْسِد فِيهَا ويسفت الدماء ومحل نسيح بحمدك وتقدَّس لك ﴾ [ الفرق ٣٠] وقيل الملكأ لا اسلبه ولا يقوم فيه عرى مقامي الربجور أن يقال العلم الله فيها اختصع به من ذلك الملك العطيم مصالح في الدين. وعلم أنه لا يطلع بإحبابه عبره، وأوجبت الحكمة استبهامه فأمره أن يستوهمه بأمراص الغاعلي الصعة البي علم الغال لا تصبطه عليها إلا مراوحه دون سالر عباده أو أراداك يعول. ملكاً عصب، فقال (لا ينهض لأحد من بعدي) ولريفهما بذلك إلا مطبه الملك وسهما، كها نفول العلان ما نيس لأحد من العفس راكات. وريمه كان المبلس أمثال ملك وبكمك تربد للعطيم ما عبده م التهبي الرفاءالع في صمة عدا الملك الدي طاع أن في صعته تعالى باللفظ الدال على الديمة مقال وإنك ألب الوهاب) أين: الكثير الهبات لا يتماطم عند هذا ولما طلب الهذاالتي احتصى بطلمها وهنه وأعظاه ما ذكر تعالى من لولد وفسيخربا له الربح). وقوأ الحسهور بالإقراد ا والحسوب وأبو رحاد،

وفنادة، وأنو جعفر والرياح) بالجمع . وهو أعلى العظم مثلك سنبهاى، وإن كان المرد يمعني الجمع الكولة السهر حتى . وتحري بجنهل أن يكون همة ساليه . لتي : حارية وأن يكون نصبية لفولة وهسخرنا ، الربع المعرى أي : لا ينتج علمه إذا أواد جوبي . وراسام المال سالس، والنسون، والصحائلة ، مطبقة، وقال مجاهد . اطبية (احديث أصاب) في : حبث قصد وأراد . حكى برحاج عن العرب وأصاف النسوات فاخطأ بخوات . أي . قصده وعلى رواية : أن رحاب من أهل المعة قصداء ليسالانه عني هذه الكلمة معنوح إنهي فقال : أبي تصياب فقال . هذه طلبتنا، وبقال: أصاب الله بك حبواً ، وأستد التعلق :

أمَّد عَنِ أَدْ يَحْدَوْمُ خَدْمُ يُسْتَسْطِعُ ﴿ ﴿ خَأَضْطًا تُحْدَوْبُ فَدَى الْمِفْضَالِ؟ \* أَمَّدُ

وقال وهما (وحيث أصات إلى أراد) فول ويجوز أنا يكون (قصات) دخصت به همرة التعدية من صاب، أي ا حيث وجه صوده وحملها بصوبون صوب السحات والنفق وقبل (أصاب) أراد للغة حين وقال فتادة) اللغة حجره ووالشياطين) معمود على الربح (وكل مناه وعواص) مثال وأي سية المائدة كي قال في بعمود له ما يشاء من محارات وقائل أي إسناً (١٣٠) الإنفي وقال المائفة :

إلا شبال شان إذ قبال الإلما فيه القربي البرارة فبالمستقام في القديم
 ويؤش النجس إلى قبد أبات لها إلى اليثران فينشر بالشفاح والقديم

والمطوف على العام عام، فالتقاير : وكل عواص ، أي: في البسو بسنشرجون له الحلية وهو أول من استخرج القار. (وأعرمن) عنف على (كلّ عهر داخل في الدلل إداهو على كل من كل دان التعميق أي ، من الحَنَّ وهم المردة سحوهم له حتى تربيع في الأحداد الكفرهم، وقال المابعة في ذلك

المستل أقساطيك مسأنفات بالمناغية ( ) المنسأ أطباطيك راقلة على السرائسية وتستل تعضيك في عيادية المستلطات أن التي السكلوة ولا تقتله تمثل صحيحات

وتقدم عسير (سأين في الاصداد) في آخر سورة الواهيم عليه السلام ، وأوهيك مزاطك سليال في مورة المسل , وهذه عطاؤنا) إشهره ما أعطاء الله معانى من الخلف الصحيم ، وتستغير الربح ، والإسر واحر ، والعقيم وأمره بأذ كل على من يشاه ريسك من المساب من المساب وتستغير الربح ، والإسر واحر ، والعقيم وأمره بأذ كل على من يشاه ريسك من المسلم والمسلم المسلم وأحدى من عدمت وقعا على أنه لا ينصره إلا يطاعة الله . فال حسيم من طاعة على من شقت مهم ، وأخلفه من والقله المن على المسلم وأضله المناب المناب المن من مناب المناب والمناب المناب والمناب بالمناب المناب والمناب المناب والمناب المناب والمناب المناب والمناب والمناب المناب والمناب المناب والمناب المناب والمناب المناب المناب والمناب المناب والمناب المناب والمناب المناب والمناب المناب والمناب المناب والمناب المناب المناب المناب والمناب المناب ا

وان النبت من التعارب في مناد لغائلة. «مغر عربت الحراق (١٩٧٠) الغرطي (١٩٢١/١٥) (م) تقاما ومعر الغرطي (١٩٤/١٥) وروح العلي (١٩٣/١٥) وحداء من إيشاء الطلب

وَادَكُوْ عَبْدُنَا أَوْلِكَ إِنْ لَذَى رَائِدُ أَلَى مُشَيِّى الشَّيْطَانُ لَشَبُ وَعَدَبُ ﴿ وَكُلَّى بِرَعْبِكَ هَمَا لَكُوا الشَّيْطَانُ لَشَبُ وَعَدَبُ ﴿ وَكُونَ بِالْحَافَ الْمُعْدِلُونَ الْمُؤْمِنُ أَنْ وَكُونَ الْمُؤْمِنِ ﴾ وَلَمْنَا لَمُ الْعَلَمُ اللّهُ وَمُشْتَعِلًا اللّهُ وَمُشْتَعِلًا مُعْدَلُونَ الْمُؤْمِنِ وَلَمْنَا اللّهُ مَا اللّهُ وَلَمْنَا اللّهُ عَلَيْهِ وَلِمَا اللّهُ وَلَمْنَا اللّهُ وَلَمْنَا اللّهُ وَلَمْنَا اللّهُ وَلَمْنَا اللّهُ عَلَيْهِ وَلِمَا اللّهُ وَلَمْنَا اللّهُ وَلَمْنَا اللّهُ وَلَمْنَا اللّهُ وَلَمْنَا اللّهُ وَلَمْنَا اللّهُ عَلَيْهِ ﴾ وَالْمُؤْمِنَ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ وَلَمْنَا اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ وَلَمْنَا اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ وَلَمْنَا اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ وَلَمْنَا اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ وَلَمْنَا اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ وَلَمْنَا اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ وَلَمْنَا اللّهُ اللّهُ وَلَمْنَا اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ وَلَمْنَا اللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ وَلَمْنَا اللّهُ اللّهُ وَلَمْنَا اللّهُ اللّ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّ

الصيف 19 مورية صيفورة من حشيش، أو ركان، أو قصائل، وقيل القلعم الكارة من المصاف العم قوقع. صفت على إدالة ، والإبالة الحريق من الخطاء، والصيف الهيضة عليها من الخطب أيضاً، ومم قول الشاخرا

والشفيل مِنْي سَهِسَةُ فَسَدُ وَيُسَاطِّنُهِمَا ﴿ وَالْفَيْتُ فِيمَا اللَّهِ عَلَى لَسُطِّجِهِ اللَّ

الحيث الفيل بالحقف عن بركه وترك ما حلف عن فعام النساق (١٠ ما سال بقال المسفن العين والحمول الرعم أبي حيفة وأمه الدور المدن بقد النوائد وقال الازهري الانفاضق الدارد، وهذا قبل أنبو عديق، لانه بهدامن العمار. الانتجام: وكوب الشدة والدحول فيهال والفحمة الشينة.

خوادكم حيدنا أبوت إذ تادي وبه أي مسيق الشبطان بنصب ومدات، الكفل برجلك هذا معتسل بارد وشرات. و وحينانما أحله ومظهم معهم رحمة مبا وذكري كأوي الألباب ، وخذ بيدا صفقا فاضرت به ولا تحت إنا وحدث صابرا نعم كالبد إنه أواب، وادكر عبادنا إبراهيم وإسحق وبعفوت أدبي الأشري والأبصار ، إذ أخلصناهم بخالعمة ذكرى المناد . وأبهم عندنا لمن المصطفر الأعبار، واذكر إنساعيل والبسع وذا الكفل وكل من الأحيادة

فا قام به بالصدر ودكر التلاه داود وسليان وأنى عليها. وكر من كان النظ التلاء عنها، وأه كان في فاه العدر لحيث أنى النظ التلاء عنها، وأو كان في فاه العدر لحيث أنى أن على بدلك ورابور بن التهار منها، وقرآ أخمهور وأب) عنه الغيرة، وعيني بكتارها وحداء بصبح التكلم حكاية لكلامة عني فاه وسيه و يتر فرجك نقال المحسد الاله عنت والبد النس إلى الشيخات قال المحسد الاله عنت والمعدات لما في وصويته أنه في وصويت الهار وقيل والعدات لما يتم بالمان في دلك حيث فريسيم إلى لها في بعاله مع أنه فاعله ولا يعلم حيد إذا حوا وقيل أباد ما كان يوسوس ما إنه في عرضه من يعطب ما يراب عن الله عنت المحل المان أن وسوس عالم المحل المح

وفرز فطر للبار معات ووارجهوم

<sup>(15</sup> فيساس تعريل بلومان خرج الطوعاء بغراد (٢١٣/١) واطرعمرا في العموة ٢٤٣١/١

والأوالغر تساق العرب وداره : ۲۰

والزامغ فكنات وولاج

وكالانظر بالكشاب وكالانه

أن أيوب كانت منه طاعة للشيكان فيها وسيس به وأن ولك كان سبأ لما سنه الفاليه من البصب والعذاب، ولا أن رجلاً استعاله على طالم دام بعنهم. ولا أنه واهن كافرأ. ولا أنه أنصحت بكثره مايه، وكذلك ما رووا أن الشيطان سلطه الله عليه حني أفعب أهله وساقه لا يمكن أن يصم ولا قدرة له على أيشر إلا بإلغاء البسلوس الفاسدة لغير المصوق. والدي طوله إنه أنعال اللي أيوب دعليه السلام د في جسمه وأهاه وماله على مار وبي في الأحيال وروى أسر عن النبي ديخ در والل أبوت بغي في محمّه لبان عشرة سنة بتساقط لحمه عني مله المان ولا يصير عليه إلا امرأتهن. ولا يبين أما نوالي المسما العنضي أمعيه . وأما إسباءه المس إني الشيطان فسمت ذلك أنه كان يعوده تلات من المؤمنين فارتد أخذهب فسأل عنه، فقيل. أنقي راجه الشيطان أن هم لا يعنل الأنبه، والصاخين محينة قال ومسى القيطان) وَّال الشعمة على المؤمنين ـ مس الشيطان ذلك المؤس حتى ارتد منزلة منه النصب، كان فؤمن الحبّر مالم يرجوع النوس الخبر إلى فلكنور. ولذلك جاء بعد، إفركض برجلتك حني بعنسل ويذهب عنه البلاء فلا يرتد أحد من المؤمنين بسبب طول بلاته، وتسويل الشيعان أنه تعالى لا يبتل الأسياء ا وميل أشار بقوله (مسي الشيطان) إلى تعريجه لامرأته وطلبه لل تشرك بالله، وكأنه بتشكي هذا الأمركان عليه أشدّ من حرصه. ومرأ الخمهور (منطب،) بضم التون وسكون الصادر قبل : جم تُعنبُ كوئنٌ وَرُثْنٍ. وأبو جنفر، وشبة، وأبر عبارة عن حقص، والحممي هن أن تكور وأمو معد عن ناهم مضمنين " وزيد بن على، والحسن، والسلاي، وابن أبي هنه، ويعفوب، والجعفري، بعنجيل. وأبو حيون، ويعقوب، في رواية وهبرن، عن حقص، يقتع المون وسكون الصاد، وقال الرَّ مشرى: «الْحَدَّبِ والنَّصْبِ كالرَّشْبِ، والرَّشْدَ، والنَّصْبُ على أصل المصدر والنَّصْب ننفَيل نعمب والمعني واحد. وهو المحب والمشقة. والعداب: الألم. يربد موجه وما كان بلاسي فيدس أنواع الوصب. انتهى. وهال ابن عطية: يوقة ذكر هذه القراءات وقلك كلُّ تمني واحد معادر الشقة . وكثرهُ مَا يسجمل الأنصب في مشقة الإصادر ومرق بعض الناس بين هذه الألفاظ والصواب أبها تعان عصى من توقيم العبني الأمر إذا شق على. النهري، وعال السدى: ولحب ل الجمع وعذاب في المائرة . وفي الكلام حذف، تصيره: فاستجها له، وقلنا اوكض ترجلك فركض، فتحت عين، فقلنا له هذا مغنسل بارد وشراب فها شماؤك فاعتسل دبرأء ووهينا أدر ويدل سل هذه المحذوفات. معني الكلام وسهائف وتغدم الكلام أن الركص في سورة الانهام. وعني فتلدف والحسان، ومفانق: وكان دلت بأرض الجابية من الشأم. ومعني (هذا مغتسل) أي ٢ ما يعتسل له (وشراب) أي . ما نشر بعر فبأعتسالك برأ طاعولاً، وبلم بك بدأ باطنك، والظاهر: أن المشار إليه كال واحداً. وأعين التي نبعت له عينان، شرب من يحدهما. واعتمل من الأحرى. وقبل حمرت مرحله اليعني البحث عين حارة فاحتسران وبالبسراي لبحث باردة مثرات منهاوات وهذا غالف لطاهر فوله (أمنسل باردًا) فإما بالرأ عل أبه عاء واحد الرقبيل: أمر بالركض بالرحل قيصائر عنه كل داء مجسده الرقال الفتنين: والمفتسل: كاه اللمني مفسيل به و. وقال مقاتل العمو التوضيع الذي يعتسل فيعه الوقال الحسن وركض مرجله، فتنعت عبر ماء فاغتمل منها، ثم مشي لحواً س أوبعين فراعاً، لو وكفل بوجله فنيعت عبر مشرب منيان. قبل: والجسهورعي أنه وكلس وكفسين فنبعث له عينات، شرب ص رحداهما، والفصل من الأحرى. والجمهور على أنه نعالي أحيا له من منت من أهله، وعال الرضو ، وهم عليه من شنت مضمر وقبل: رزقه أولاداً ونزيان قدر نزيت الدين هلكوار ولم يردّ أهله الذين هلكوا بأعباضهم وطاهر هده الحبيثة أمهافي الديباء وقبل. ذلك وهنا، وتكون نئف اهبة في الأحرة -وفيل: وهبه من كان حية منهم، وعافاه من لأسقام، ولحرفه قم العبش فساسلوا حتى نضامت عددهم وصلو مثلهم. وارحمة وذكرى؛ مفعولان لهيا. أي : إن الحبة كانت لرحمتنا إيام، وليتذكر أرياب العقول. وما يحصل المصابرين من الخبروما بيئول إنبه من الأجل ول الكلام حذف. تقذيره: وكان علف

<sup>(</sup>۱) انظر الوسيط ۲ خ و تعاري ۱۰۷/۳۳ وافيغري ۱۵/4 و تغرطي ۲۹۱۷ و فدر لمثارر ۲۹۹۹.

البصرين المرأته مانة قمرية نسبب جرى منها دوكانت عسنة له دمجمليا له خلاصاً من بجيه بقوليا (وحفر ببدك فيحتاً)، قال ابن عباس: والصفت: علكال المخلوم، وقال مجاهد: والأثل: وهو ثبت له شوكاء. وقال الضحاك. وحرمه من الحشيش المتلفة وروال الأحمشء والشحر الرطبء واختلفوا في السب الذي أوحب صفه وعصول أمواهم هوتمتل الشيطان فا في صورة ناصح أو مداور وعرض ها شماء أبوت على بديه على شرط لا يمكن وقوعه من مؤس، فذكرت دلك له، فعلم أن الذي عرض ما هو الشيطان وحصب لعرضها ذكك عليه فحلف وفيان عبر دلك من الأسباب، وهي متعارضة فحلل افة بمينه بأهون شيء عليه وعليها فحسس عدميها إباه ورصاه عنها. وقد وفع مش عذه الرخصة في الإسلام - فأن رسول الله -🍇 ، تبخدح! أنا قد خبث بأمة فغال حفوا حنكالاً فيه مانة شمراخ عاصر بوء بها ضربة، ﴿ وَقَالَ بِدَلَكَ بعض أهل العلم في الإبمان. فغي. وبجب أن بصيب المصروب كل و حد من الذات، إنها أطرافها قائمة، وإما أعراصها مستوطة مع وسود صورة الغربة والحمهور على فرك الفول في الحدود وأن البر في الأيمار لا يقع إلا بإنمام عدد الصرمات. ووصف الح تسائي نبيه مالعب وقد فان: ﴿منهي الصر﴾ [الأبياء - ١٨٦] قدل على أن الشكوي إلى الله نعالي لا نباقي الوحم، بالصبر. وقد قال يعقوب ﴿إِمَا أَشَكُو بَشِ وَمَزْقِ إِلَى اللَّهِ ﴾ [يوسف ٨٦] على أن أبوت . هذه السلام . طلب الشفاء خبفة على قومه أن بوسوس إليهم الشيطان أنه لو كان نبياً لم ينتل وناقعاً لفومه على الطاعة. وبلغ أموه في الدلاء (في أمه لم يبق منه إلا القلب واللسان ويروى أنه قال في صاجاته: وإلهي قد علمت أنه لم بحالف لساني قلمي، ولم يسم قلمي بصري، ولم بمعني عا ملكت يجين، ولم أكل إلا ومعي بتيم. ولم أنت شبعاناً ولا كاسباً رممي جائم أو عربان، فكشف الله عنه. (واذكر فبدنا إبراهيم) وقرأ ابن عباس، وابن كثير، وأهل مكة (عبَّدنا) على الإفراد و((براهيم) على منه أو عظف بيان. والجمهور على الحميم، وما بعده من الثلاثة بدل أو مطف بيان . وقوة الحسهم واربي الابدى؛ باليان قال من عبدو ومجاهد: والقوة في طاعة التحو. وقبل: (حساميم في الدين وتقدمهم عند الله على عمل صدق فهي كالأبدي وهو فريت مما قبله. وفيل: النعم التي أصداها الله إليهم من النبوة والمكانة. وقيل: (الأيدي) اجوارح المنصرية في الحبر ووالأيصار) الثاقبة ب. قال الزعشوي؛ هذا كات أكثر الأعمال تباشر علابدي غلست، فغيل في كل صمل عدًا ما عملت أبديب، وإن كان عملًا لا بتأني فيه المبشرة بالأمدي، أو كان العيال جدَّماً لا أبدي لهم. وعلى ذلك ورد قول عم وعلا وأولى الأبدي والأحسار) برجد أولي الاهيال والفكر كأن اللمن لا يعملون أعيال الاحرة، ولا مجاهدون في الله، ولا يفكرون أفكار ذوي الدبامات، ولا مستصرون في حكم الزمني الذين لا يقدرون على إعيال جوارعهم. والسلوق العقول الذير لا استبصار بهم. وقعه تعريض مكل من أ يكن من عيال الله، ولا من المستنصرين في دين الله، وتوبيخ على تركهم المجاهدة والنائس مع كونهم متمكنين منهاء - النهي . . وهو مكابره وقال أموعبد الفرالزي: البد: الله لاكثر الأعيال. والنصر: أنه لأموى الإدراكات، فحسن التعبير عن العمل بالبيث، وعن الإهراك بالصمر. والنفس الناطعة خا تؤنان. عاملة، وعالمة، فالإدبل الإبدى والأبصار إشاره بل هذين الخائين. وقرأ عبد الله، والحسن، وهيمي، والاعمش، (الأيدع بعيرياء، فعيل ابراد الأيدي. حذف الباء اجتزاء مالكسرة عنها. ولما كانت وألبه تحاقب التترين حذمت الهادميمها كها حدفث سم الننويل، وهذا غم يعو لا يسوغ، لأن حذف هذه الباء مع وجود أل ذكره سيبويه في الصرائر، وتبل والإبدي: القوة في طاعة الله وزالابصيار؛ هيئرة من البصيائر التي بيصرون بها الحقائل وينظرون بنور افته تعالى، وقال الرعضري - ورنفسو والايدي، من النابيد فلق غير متسكن، وإنما كان فلها عبده، لمعطف (الأمصار) عليه ، ولا يسيعي أن يعلق لأنه نسر وأولي الآيدي والأبصاري بقوله : يريد أول الاهيال والعكو، وترى، والأبادي، جمع الجمع فاوطف وأواطف وقرأ أبو حمفر، وشبء، والاعربي، ونافع، وهشام (مخالصة) بغير نشوين أنسبفت إلى

وري انظر نسان العرب (١٩١٩٣/١)

ذكري. وقرة بالى السيمة بالتنويل وإذكري، بدل من (يحالصة)، وقرأ الاعدش وصلحة ومجالصتهم) ووأحله العم، حطلاهم لناخالصين وإخالصة وبجنمل وهو الإطهور أن يكون ممهر فاعل هداها سي درية أوارشة أراحصنة خالصة لا شوب فيهار ويحتمل أن يكون مصلواً كالمدقدي فيكون فلاحذات مه القاعل أبي : انجلف هو بأن أحلصوا فكرى المنار، فيكون (دكري) مفعولاً أو بأن الحمصا غم ذكري الدنز أو بكون الماعل (ذكري) أي الباب حلصت غم ذكري العار و الداروان كل وحدال موضع مصلت د وذكري؛ ولادكري مصلور. و(المدار) دار الأحرب قال قائد - 1 لمسي الأن تعلص هم البدكير بالدار الاحرة ودعا الناس إليها وحصهما عليهاي وفال عاهدا وحلص متم ذكرهم الدار الاحرة، وخرفهم أباء والعمل محسب دلث (٢٠٠ وقال من ايد) ورهيد لهم أفصل ماي الدار الأحرون وأحلامناهم به وأخطيه هم يرقه وقال من عطية العونجتس أنا يويد ساواندارم دار الدنيا ملق معلى وداراتك والتعظيم من النسورة والحمد الدني اللعي هو الحملة المجاري فتحيء الاية في معني قبولته - ولنسان فيمائي، والشمراء - ١٨١] وأبولته: ﴿وَتَرَكُّنا عَلِيهِ في الأحرين؛ [الصائفات: ٢٨]، النهي.. وحكى الرمخشرين هذا لاحتياق قولًا، فقال أوضى الكوى الدرالف، احميل في اللها ومعان الصدق، النهل وإنباه ل إبحابصة وإنه المساء أي المدن هذه خصفة وتأنيم من أعلها ويعصفه قراءة (يحالصنهم) (ورجم عندة لمر الصالمتين) في المعتلوين من بين أبده جسهم (الأعيان حمد تعمُّ وحمَّر كميَّت ومُبت وأموات. وتفلج الكلام إن واتَّسَم } في سورة الأنسام ورة الكفل في سورة الأسام. ورعدتنا فقرت مصول محدوف في عليه (الصطفحي الين وإنهم مصطفون عندني ومصول للمصطفل وإن كال بالي لابهم بمسمحود في الطرف والحرور عالا مسمحود في غرض أو على النبين أني: أعني عندما ولا بجوز أن بكون (عندما) في موضع اخبر أوبعني بالعشاء . لمكانة الإلمن الصطفين، في موضع خبر ثان توجود اللام - لا يجور - أن زيداً فالم لمطلق - 195ج إلى وكلهم من الأحياد

للا أمره تمالي بالعمر على سفاهه فوسه و دوير جمله من الايسة وأحواضم الدكراءة يؤول إنهه حال الومين و لكافرين من

<sup>(</sup>ام لطر الوسيط) ج

الخزام، ومقر كان واحد من العربص. ولما كان ما يذكره توعاً من أنوع التنزيل قال إهدا ذكر؛ كأنه فصل بين ما قمله وما بعدم اللا برى أنه لددكر العن الحنه وأعضه بدكر أهل البار قال إهدا وإن للطاهين) وقال من هناس العجا فكراص الص سي الأسباء) . وقبل (هذا فكن) في شرف بدكرون به أبدأ . وقرأ الحسهور (حناب) بالنصف وهو بدل. فإن كان (عدن) علماً مدن معرفة من يكرف وإن كان يكرة فيدل يكرة من نكرة الوقال الزيجشري (١٠٠ ورحيات عدن) معرفية لقوليه . ﴿ وسام عبدن التي وعد الوحر] [عرب: ١٠] والتصاف عل أنها عطف بناك (حُكَر مَاب) و(مُقَنَّحه) حَلْ التَّعَامَلُ فيها على المنتجي مرامعتي تقعل وفي وتُفتِّحهُ عُنسس فيلت إروالانواس، بدل من الضمير التقدرات مصحة من الانواساء لعوضم الضراب اريد اليد والرحل وهوامر بدل الاستهازاء المتهن ولاينص أفا بكون وحماما عددي معوفة ماهابي الفاي استدل بهارهو عربه وحمات عندن) الني لامه أعنفندان والني برصمه فدوجيت عدب، ولا يسعين ما ذكوب إد بجور أنا تكون والتي المدلاً س وجناف عدن ألا نرى أن الذي والتي وحرعهي تستعمل السعيال الاسياء منني العرامل، ولا يعرم أن مكون صعة وأم المصابها على أبها مطف بيان فلا يجرون لان تسجريين في فكان على مدهيين. أحدهما أأن دلت لا يكون إلا في المعارف قلا يكون عهمت البيان إلا نابعاً لهويد الرهو مذهب البصريون. والتال: أن يجوز أن يكون في تسكرات، فبكون عطف البيان الإما لنكره كها نكون المرية فيه تابعة لمربس وهدا مدمب الكوفيين. وتنعهم الفارسي الرأما تحاقمهما في التنكير بالمعريف علم بدهب إليه أحد سوى هذا الصنف. وقد أجار ملك في قوله . ﴿ مَاهِ إِبْرَاهِيمِ ﴾ [أن هموال: 5٧] فأعربه عطف بيان نامعا لمكره وهو إليات بهنت، وومعهم بيراهيم) معرفة الوقد ودديا عليه دلك إلى موضعه في ال عسوات. وأما قوفه الول ومفتحة المستر الحدث فحمهور البحويين العربوا والأبواس مفعولاً لم سنو ماعله . وحاه أنو عل فقال الع كان كنائك في حكى إلى ذلك صهيم المود على إصفات عدن إصر الخالة إن أعرب إعقاميةم حالًا، أو من التعث بن أعوب معناً لـ (حمات عدل) مقال في (مقتحه) صميع معرد على حداث حتى ترتبط الحال بصاحبها أو البعث ليتعونه و(الأبواب) مذل. وقال امن أغرب والأنواسي مفدولا لرسب فاحله العالد جل الخبان محدوف الطبياءا الأبالب صهار وأخرم أنواعلي البعالوال مثل الما لا مدعية من الضمير بما ملفوطة به أم مفدول وزية كان الكلام عناحة بي تقدير واحد كان أولى مما يجتاح إلى تقديران. الما الكوفيون فبالبط عندهوها وألره نفايه مفام الضميراء فكأبه فاق ومفتحة هم أبوانياها وأنما قوله الرهوامن اللاختيال على على بعوله: «وهر قوله البد والرحل، فهو وهن، وإنما هو بدل بعلس من كل وإنا على (الأنواب) فقه اهمج لأن أنواب الجناك ليسبت بعصائص الحبات وأما تصبيه ما يدرد من قوله ومفتحة من الأواب بفوهم خرب واساليه والرحل عرجهه أن الأبواب بدل من غلك الصميم الممتكار كهاأن المدواه حل بدل من الطاهر الدي هواريت وعالد أبو إسحق وببعه اس عطبة (مصحة) تحت لـ وجنات عدر ) . وقال الخوال : وومعيحة ) حال الرائعا مل فيها عشرف علل عليه الحيل. القمير ه بمحلوب، وقرأ ربط من على، وعبد انفاس وقبعي وأمو حيوة وحنتُ عدن مفتحةً، يرمم البادين مندأ وحيراً، وكل سهة خمر مندا هموف أي : هوجيات ممديهي بمنجة , والإنكاء عن أهل المعادة وبلُحود بهمة بعدل عني أناهنده وعن مسخدتونه فيها تسدعون. قفونه. فويصوف عفيهم ولذان محدودي (الإنسان: ١٩] ولما كانت الدكمية بشرع وصفها والكارق وكؤنها بالجلاف أمرافهار وكارة كالرابرع مهاراه فاكال الشراب بوبأ والعدا وهو الحمو أفرد ووعدهم فاصراب الطوف)، فإذ قتادة (ومعيان عل أزه جهزه (أنراب) أي: أمنيان على سوَّ واحتاد. وأسبع في بهي ادم لكرتهم مس الجسادهم البراب في وقت واحد والإفران ألبت في انتجاب. و خاهر اكن هذا الوصف هو بنهن. وقيل ابين أزواجهن أساحي كأسانهم. وقال ابن عيمس. وبريد الانجاب، وقال صاحب العيان. وسوري وقرأ ابن كثير، وأبر عمر والمذا

ري معر همات ۱۹۰۸،

ما يوعسون، به العبية . إذ قبله (وحدهم) وباهي السدم بداء الحادث على الالتفات والمهنى: هدا ما وقع به الوهد ليوم الجزاء . إن هذا أن يما المقال المتعلق ا

أي: منه طوي، ومنه محصود. وهذه الإعاريب مقوله منهوله، ومن (مشا) منتدأ ولإمليذونوه) أخبر وهذا عل مدهب الأخفش في إحداثه. وبد فاصريه مستدلاً يقول الشاعر:

#### وطانل حولان فانكبغ فتافهم

والغماني. عن ابن هناس: الزمهريز، وهم أيضاً وعن عطوم وقتاده، وابن ويد: وما يجوي من صديد أهل لنازه، وهن كعب: وعن في عهلم نسل إليها حة كل دي هذا، من سبة أو مغرب أو عبرهنا، يغيس فيها مبتمالط الجلد واللحم عن أنطعه . وهي السدي: وما ينسل من ديوعهم به وعن ابن عمر . والقيم يسيل منهم فيسفونه و. وقرأ ابن أبي وسعق، وقناوف واس وقاب وطلحة وعزناه والكسائل وحفص، والقصل، والرز متعدان، وهارون، عار أب عمراوبلشديد السبق فإن كان صفة فيكون عاحدَف موصوفها. وإن كان اسباً ففَعَال قبيل في الاسباء حدمه الكَالاً، والحبَّان والعقاد والعقار والخطال وقرأ باقي المبعة بتخفيف السبرل وقوأ الجعهور وأحراعل الإنواف فقيال مبعة حرما عذوف تقديره اوتسم عداب أحر. وقبل: حبره ل الجَسلة لأن قوله وأزواج، سبدأ ورس شكاه؛ حبره والحمله حبر وراح، وقبل: عبره وأزواج، و(من تمكله) في موضع الصفة . وحدر أن يجر باجيم عن الواحد من حيث هو درحات ورتب من انعداب، أو سمى كال جره من قلك الاحر ماسم الكان وقال الرفضوي : وواحر، أي : وعداب أخر، أو ما.وق أخر. و(الرواج) صفة إأحر، لأمه نجوز أن يكون صروبًا، أو صفة للثلاثة وهي إحب وغساق واحرامي شكله)، انتهي. وهر إعراب أحدمن العراه. وقرأ الحسن، وبجاهد، والجحدري، ومن حب، وهبلي، والوعمرو (وأمرًا) على الحمع، وهومبتك، و(من شكله) في حرصع الصعة و(أزواج) عموه أي : مذوقاً أحر من شكل هذا المذوق من مثله في الشبة والفطاعة (لرواج) أحناس. وقرأ مجافت (من شكله) بكسر الشين. والحملهور لفتحها. وهما للغنان بمعنى المثل والصرب. وأما إن كان بمعنى العتج فيكسر الشمر لا غير. وعن أمن مسعود دووأحر من شكله) هو الزمهوريودا؟. والطاهر: أن قوله إهذا قوج مفتحم معكم) من قيب وقسائهم يمعمهم فنعض والعوج: الجمع الكثير (مفتحم معكم) في البلو أوهم الأتباع ثم دعوا عنبهم بفوقم (لأمو حباجم) لأن الراسن إدارأن الخسيس قد قرن معه في العذاب ساءه ذلك حيث وقع النساوي في العداب ولم يكن هو السالم ص الحقاب الرائية في المداب و(مرحياً) معناه الشارحية وسبعة لا مبيقاً . وهو منصوب بفيل يجب إضهاره ، ولأن علوهم جان للمدعو عليهم. وصل وهذا فرج؛ من كلام الملائكة خزبة الدر، وأن الدعاء على الفوج. والتعليل خوله وإنهم صالوا الحار) من كلامهم، وقبل (هذا قوم مفتحج معكم) من كلام اللائكة، والدعاء على الفوم والإخبار بأمهم صالوا العار من

ولا والمدة الدرب والتومير بر الدي أهده لله العالى عقطةً المكفار في الدام الا تعرف. المسان العرب (١٩٨٩/١٤)

كلام الرؤساء الشوعين. (فالرخ أي الفوح ولا مرحماً بكريزه على الرؤساء فادعوا به عليهم الدخكروا أي ما وقعوا ف من العداب وصل الدرايما هو بما تفهيم إليها وريتماه من الكم فكأبكم قلعتم تما العداب، أو الصني. وإذا قال (لا مراجه حجري من كلام الحرنة فلمبريض، التركيب فالوابل هؤلاء لا موجباً مهم بالرحاء للخطاب الإنباع لمرؤسه، التكون المواجهة لمن كالوالا يعدرون عل مراحهتهم في الدبه يفهج أنمهن الصدورهم، حيث نسبوا في كمرهم وأمكن تفروساه إعشان الغرار) أي. البار وهذه الرادة - والدماء كنوله - ﴿ يُرَادِهِ مِنْ أَوْمِينَ أَوْمِ لَهِ مَا لَا وَالْمُوافِ الرّ و ؤسائهم ولا عراحهتهم مفرله والنم فدنتموه شا) حتى سألوا من تقا أن يزيد رؤما هم (ضعفاً من النثر) والعني: من همله عل عمل السوم على مستر عراسا البار فرده عداماً صحفاً كم حاء في قول الانتاع وريماتهم إلى . انعاد نهم وصعفين من العدائرة ورائنا هؤلاء أصاده فانهم عذاتأ صعفاص البان وغاكان الرؤب مسلالأق أمدمهما وأضلوا أشاعهم الناسب أن يذعو عليهم بأن تزمدهم فلمعة كياء من وفعليه وورها وورز مراحموا بهايان بوع الفيادة يا فعلي هذه الصميراني قرك إفاقوا للاثباع وومن قدّم؛ هم الرؤساء . وقال بن السناب وقالواريم، إني أخره قول بمنع أعل الناو . وقال الصحلا ومن قدم، هو إهبيس وقابل أوقال من مسعود: الصنعمان حيات وهقارت (وهارا) أي : أشرأت الكفار إهاليا لا بري وحالاً كما تعدهم ص لائم ارم أي. الأرذال الذين لا خرافهم وليسور على فيت أنها مثال: ﴿ وَمَا سَرَاكُ النَّعَالُ إِذَا السبور هم أرادك [ هود: 39] وروي أن القاتلين من كفار علما الرسول. 152 ماهم أبو حهل، وأهبة من خلف، وأصحاب الغلب، وأهبل تو بروهم ال عهار، وصهبت، وسليرن. ومن عرق عواصه آثر فيه عاهد وعود الفيل: بمبالوي أبل عهار؟ أبل صهبت؟ أمِنَ فلان؟ بعدون صعفاء المستمين فيقال هم أرايف في العروب \_ وقوأ التحويات وهوة وانحذناهُم وصلاء ففال أبو حاسم والرخشري (٢٠ وابن عطبة) صفة فـ (رحال)، قال الرعشري ٢٠٠ ، مثل قوله وكد نطاهم من الاشرار، وقال اس لاجاري. ه حالت أي. وقد اتحدثاهم ، وقرأ أمر حمص والأعرج، والحسى، وقتدته وباتي المسعة يبعرة الاحمهام لنقرم أنفسهم عل هذا على جهد الموسع لها. والأسف أأى التقدياهم منحرياً ولا يكونها كذلك أوترأ عبد الله وأصحره ومحاهسة، والصحالة، وأمو جعمر، وشبوه والاعرج، وبالنج، وحرة، والكنسائلي (تسَعُرية) بقيم السين. ومعتباه من السجرة والاستحدام. وقرأ احسر، وأمورطاء، وعيسي، والن تعلمان، ونافي السعة بكمر السان. ومعناها الشهور من السحرة وفرا فرما فأراكاها

## إِذْ لَ أَلَائِبِ لِمُسَادُ لاَ أُسَرُّهِمَا ﴿ مَنْ فَلَوْلاَ فَعَدُ فِيهَا وَلاَ شَخَرًا \*\*

وقبل ، بكمر اسبياس التسجع ووام إلى كان واقدائه عن استقياماً إما مصر طاسه برته كفراه من وأكدلك ، أو مؤولاً بالاستفهام وحدّف الهموة للدلالة ، فالطاهر الها متصلة لتقدم الفيرة ، وادعى ، أي الدينين فعدا الها الاستسجار منهم أم اردراؤهم وتُحدرهم؟ وإن أنصاره كانت نصلو عهم ونفيجم ، ويكون استفهاماً على معي الإلكار على أنسهم الاستسجار والربع حيداً ، وقال الحين : مكل ذلك قد قدلوا الخذوهم سجر بأن وراثت عنهم أنصارهم ، عفره المها أو وإن والخدائهم لهم استفها مأف وأم مقطعة ويحور أن يكون منطقة أيضاً مع عدر والاستفهام ، يكون كفولك ، أراد عداً أم

وفارا فطر الومايط فالح والتي كنار 1774.

<sup>(</sup>٥) الطر الكشاف و (١٠٠٠).

و7) انظر الكشاف 107 م

<sup>(4)</sup> النت لاعلى ناصة عامر من حريث الطر الأستعيث وهم) بوادر أريء، وهمة والخراة و ( ( ) او إو المرو و ( ) ( ) والكالمي والى الميش (1) الله الدين والوعد و ( ( ( ) )

أن يكون قوضم وأم زاعت عبهم الأصدى له تعلق بقوله (ما لما لا ترى رجالاً) لان الاستفهام أولاً ول على اعتقاء رؤيتهم وإمام وولك وليل على أنهم ليسوا مدى لم حوزوا أن يكونوا معه ولكن العبارهم إن رهم (إن فلك) أي التفارض الذي المنافق وليل على أنهم ليسوا مدى لم حوزوا أن يكونوا معه ولكن العبارهم إن رهم (إن فلك) أي التفارض الذي محكمة ومن في أو ولك الرفع مسافة في أهل. قال أمن عطبة ومناف من في الرفع ولكن الغراء وبين من هو وقتل المرافع والمسربون وقرأ أمن أي حدة وتخاطم أطل بعب الميه وجو أهل. قال الغراء معلى أنه صفة الخلال المرافع والمنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة المنافقة وقاطم) عامل المنافقة والمنافقة المنافقة المنافقة

قُلْ مُوْرَدُوُا عَظِيمٌ ﴿ فَنَمُ مَنَهُ مُعْرِسُونَ ﴿ مَا كَانَ إِنْ مَنْ عِلْمَ وَالْلَكُ الْفَقَلَ إِذَ يَعْقِيمُونَ ﴿ إِن مُوَا إِلَا اللّهُ الْفَقَا الْمُؤْمِنُ وَ فَا فَالْ وَلَهُ عَلَيْهُ وَالْفَصَادُ فِيهِ مِن زُومِي فَغَنُوا اللّهُ مَنْ إِنْ عَلِيقٌ بَنَاتُ مِن طِيعٍ ﴿ فَإِلَا السَّوْفَةُ وَفَقَامُكُ فِيهِ مِن زُومِي فَغَنُوا اللّهُ مَنْ إِنَّ مَنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مِنْ أَلَا مُنْ اللّهُ وَقَا مَنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ مِنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ مِن اللّهُ وَمَا لَمُنْ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ اللللللللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللللللللللللّهُ اللللللللللّهُ الللللللللللللللللللللللللللل

الضمير في قوله وقل هو نبا) يعود على ما أحمر به عليه لل كونه رسولاً ومنذراً، واهماً إلى الله ، وأنه تعالى هو النعبة مالانوهية المتصف بتلك الأوصاف من الوحدانية ، والنهل ، وملك العانى وعزنام وهفرانه ، وهو خبر عظيم لا يعرض عن مثله إلا غامل شديد انعقاء أو قال ابن عباس : والنبأ العطيم : القرآن الآل وقال الحسن : ويوم الفيامة ، وقبل القسص آمم والانباء به من غير صباح من أحد ، وقال صاحب التحرير : مسياق الابة وظاهرها أنه يزيد بُقول، وقل هو شأ عظيم، ما قصم الله نعاني من مناظرة أهل النار ومقاولة الأبياع مع انسادات، لانه من أحوال المعت، وقريش كانت شكر المعت،

<sup>(4)</sup> تغر انكشف ١٠٠٤.

<sup>(</sup>٦) انظر الكشاب ٢ (١٠٣/ ).

<sup>(</sup>٣) انظر الرسيط ٦ خ

والحساب، والتعاب، وهم من ذلك ممرصون. وقوله (ما كان لي من منم باللا الاعلى إذ بمنصبون) استحاج على فريش بأن ماحاه به من عبد الله لا من قبل نفيه . فإن من في الأ، في مائه عدم بمن في السياء إلا بإعلام الله تعالى، وعشر الحبيات لا يوصل إليه إلا بإعلام الله تعالى. وهلمه بأحوال أهل النار وابتداء حلق أدم لم يكن هنه علم بذلك فإخباره بدلك هو بإعلام الضرار لاستدلال بقصة أدمى لامه أول الستر خدماً أوبيته وبين الرسول واطلبه السلام وأرمان منظادمة وقرون سالفية إ النهي. وال أخره بعض استصار لم حنج بصحة بيونه بأن ما بسيء به عن الملا الاعل واعتصامهم أمرغ يكن له به س علم قط ثم عليه من غير الطريق الذي يسلكه المعلمون، من ولك مستفاد من الوحي . وزيانلا ؛ متعنق ما (جلم) وزياة ؛ منصوب بعد وقال الزغمشري عمد فوف لأن المعنى: ما كان في من مذبو يكلام اللا الأعلى وقت احتصامهم - وزاره؛ قال مدل من إرة يختصمون) على اللا الأعلى وهم اللانكة - والعد من فال - إسم ترجش - واختصام الملائكة . في أمر أدم وذريته في جعلهم في الأرص وقالون ﴿ تُقَمِّلُ عِبِهَا مِن بَعِيدَ فِيهِا ﴾ [البغرة: ٣٠] قال ابن عبلس: وقال الحسن: وذا الله حالل عبقةً كنا أكرم منه وأعلم، وقيل. في الكفارات، وغفر «دوب فإن العندردا عمل حسة احتلفت الملائكة في فدر ثواء في دلك حتى يقصى الله عا بشان وفي الحديث: قبال له ربه في يومه . عليه المنلام . فيم بختصمون؟ مقلت: لا أنزي، فغال في الكفارات وفي إسباع الوضوء في السيرات ونقل الخطأ إلى الجراهات. وقال الوغنيري (٢٠): وكانت مقاولة الله مسجانه بواسطة ملك، وكان النفاول في الحقيقة هو الملك المتوسط فيصبع أن المتفاول بن الملاتكة وأدم وإطبس وهم اللغ الأعلى. وللوف والاعتصام التفاول.، وقبل: (الملاً الأعلى: لملائكة: وإلا يختصمون؟! الضمير فيه للعرب الكافرين، فيعطمهم اقول: هي منات الله. وبعصهم ألفة تعد، وعبر ذلك من أقبو لهم. (إنا يوحي إلى) أي ؛ (إلا إنها أما تنفير) أي: الملامذار حنف اللام ووصل المعل والمعمول الذي مُريسم فاعله يجوز أن يكون ضمير أيدل عليه الدين. أي . إن توحي إلى هو أي اما يوخي إلا الإنذار، وأقيم إلى إلى مقامه. ويجور أن كون زائنام هو الهمول الذي ثم بسم داعله الحجي: ما يوخي إلى إلا الإشار. وفرأ أنو حنفر (إلا إنَّمَا) كسر همزة وأنما) عن الحكاية. في " ما يوحي إلى إلا هذه الحملة ، كان فبل له أنت بدير مين. فحكى هو المغنى. وهذا كما يقول الإنسان أما عالم فيمال له قلت إلىك عالم فيحكي المغنى». وقال الزخشري: هوقري، (إنما) بالكبر على الحكاية. أي - إلا هذا الفول. وهو أن أنول لكم وإنما أنا تدير مبير) فلا أدعى شيئاً اخوه النتهي . في تحريجه تعارض لأنه قال: أي: إلا هذا فقول فظاهره الجدلة التي هي زاعا أنا مدير مبن، ثم قال الرهم أنه أقول الكم إن ندير فالمنام مقام الفاعل هوء أن أثول لكمر. وأن وما يبعد في موضع نصيب. وعل غوله إلا عدا القول يكون في موضع رفع فيتعارضن وتقدم أن زاذع قال بدل من وإذ فيتصمون هذا إذ كانت الخصومة في شأن من يستخلف في الأرض وعلى عبره من الأقوال يكون منصوبا بـ واذكري الرالم كابت فريث الخالفية الرسيان عليه السلام البسبب الحسد والكواذكر حال إمهيل حيث حالف أمر الله مسبب الحسط والكور، وما أل إليا من اللعلة والطرد من رحمة الله . ليزدجو عن ذلك من فيه شيء منهها، وقال الزخشري . و(هإن فلت: ) كيف صح أن يقول لمبر (إن خالق بشراً) وما عربوا ما المشر ولا عهدوا به قط؟ ﴿ قَلْتُ : ﴾ وجهه أنَّ بكور، قد قال قم : إن حالت علفًا من صفة كيت وكيت، ولكنه حين حكاه اقتصر على الأسوء الفقيل. والبشر: هو ادم . عليه السلام . وذكر هنا أنه حلقه من طين وفي أن عمران ﴿حلقه من ترابِ﴾ [أل عمرات: ٣٩] وفي الحجوز فرمن صلحتال من حمّاً مستونيَّه وفي الانتهاء فإمن لحكل في الانتهاء (٣٧ ولا ساعاة في نلك المادة البحيدة. وهي الذراب، تم ما يايه، وهو الطين, ثم ما بليم، وهو الحما المسبون. ثم المادة تلي الحماء ومو الصلحال. وأما (من نحجل)

<sup>(1)</sup> أسرجه بن الخرري في العلق ١٩/٩ والسبيطي في العار ٢٥٠/٥ وعزاه لنظراني في الشيئة والشياري في الألفات الراس مردويه وأبر يكر إل

<sup>(7)</sup> لظر الرسيط ٦ ح

همهي العميرة (فإذا سولته ونفحت مه من روحي فصوا له سنجدين فسجد الثلاثكة كيهيا أحموان و" إبليس والقارة الكلاة على هذا إلى الحجو وهمة (استكبر وكان من الكانوب) ولي البعرة ﴿ واستكبر وكان من الكانوبر ﴾ [النفرة ١٣٤] وفي الأعراف والمريكل من الساحدين). [الأعراب: ١٠] وإن الحجم لمائي ان يكدن من السناحدين) [الحجم: ٣٠] وق الإسراء ﴿قُلُ أَنْسُعُهُ لِمُنْ طَلِينَةٍ [الإسراء: ٢٦] وق يكهم ﴿كَانَا مِنَ الْحَيْ فَسَمَ عَلَ أَم ربه ﴾ [الكهداء [2] والاستشاء في همج هذه الابات بدل على أنه لم يسجد مثارة أقد بالهم المدهن وتارة ذكر إديته عمر المسجود وهي الإعة من فالكاء وتغرة بص من أنا فالك الأمساح كان سنة الاستكياري والساهران أن فولة (وكان من الكامرين) أربدية كفرة ذلك الوقت وإنها لم يكن قبله فانور أو عطف على واستكرم بقوي دلاان وان الاستكار على مسجود إنا حصل له وقب الأمرا ويجمعل أنه يكارني وحموا منه مستق كفواء في الأومية نفاضيه في عليم الته الافتراب يسيسي ما منعك أو نستحدي وفي الاعراف وما متعلله أن لا نسبه ، و فقال أن وتسجمه هما من أن ولا إلى وأن لا تسجم واللها ، والنعي أنصا بدل عني دلك لأبه لا يستعهم إلا عن اللمع من المدحود . وهو استمهام تفرير ولوجع وإهام في (لما منطب) السدل منا من يجيو إهلاق وها) على احاد من بعمل أوأون بأنازاه مصاوبة والمصدريرات الخطوق لاحضه الصدراء وترأه للمعدري إتمام بعمر اللام وتشبيد البو المحلصة بندي، على الإفراد والحجهور على التنبة. وقرى، إنبدني فقواءة وتصرحها، وقال تعالى وتا عملت أيدينا، فالحمع الاكلها حبارة هنء فنارف والغوذ أوعمر بالبداءكان عبيد ببشر فعندهأ أناط بطشر والغنوة بالهدا ودهب الضخبي أبلو كرابي الطباء إلى أن العدمانة ذاك الذي الراعفية الموهو قبال ترهبوب عبداء وقيراً الجيمور الأشكارات؛ جمره الأستعهام ووأقوا متصابه عادلت اهبره الذن الراعطيةن وودهب كتبرس التجويين إلى قرائع نكون معادية للألف مع اختلاف المعليل وإنها نكون معادله إدا دخانا على فعال واحد كفولك أأوبط فامأله عمروا وقولت أأفاه ريدأم عمرو فإدا استناف العملان كهذه الابة فلسب وواري ومهي الأبق احدث لك الاستكار الأنوام كانت لديما عمر لا يبهق أن تكلف حتل هذا لعد مكالك وهذا عن جهة التوسخ في النهي . وهذا الذي وكيد عن كثير من الدجويين مذهب غير هيجنجي. قال حيبويه وخول أصرات وبدأ أم فتك فالسداعة بمعمل أحدواه لالك إبادتناك عن أحده الانتجاب أمهاكان ولانسال عن موضع حدهما كأنك قلت أي ذلك كانه النهي العدادل الإلغ، الإله ، مم احتلام . الدمان إمن العالم، عن علوت وقفت فأحاب أنه من العانون وحبث فال زاماحير ممع وصلى السكارات الآل أو لا نول مذاكت من السنكويس ومعلى الهجرة التقريرة النهبي الزقرآت فرقة منهم اس كشر وعيره والمنكرين بصلة الألف أرمي فراعة أهل مكة الرئيست في مشهود امل ثلتم فاحتمل أبا تكويا همزة الاستعهام مبدعت لدلالة أم عليها كفولما

#### سنع ومأر الحفز أفريتمان

واحتمل أن يكون إقداءً خافيه عالك على سبح القريم الواراي لكون منفقة الوامعي : من الدين بالدين عند النسبة المستحدة إلى وقال أما جرامه حدفتي من الروحانية من طبق نفده الكلام على دلك في الأعراف (الاستحدة) والمحرد 193 أن فوله والى يوم الوقت الفعاوه وتنكم الكلام على من والدي إلى المحرد 193 أن فوله والى يوم الوقت الفعاوه وتنكم من من وقال في المحرد 193 أعمر الاستخداء المعموم في المحدد 193 أعمر الاستخداء المعموم في المحدد أعمر المحدد المحموم المحدد المحموم الاستكان المحدد المحدد المحموم المحدد المحموم المحدد المحموم المحدد المحدد

عليه (الاسلام) (والحق أتول) عنراض بين النسم وحرام قال الرغشري "ان ومعداد ولا أنول إلا اختياه النهي. الله عند غلم المورد والحق المورد (الخق) المنسب به إما السمة تعالى الذي في قوله الهيم الخوا الحق الموراغ (المنور الالهيم) وقال عند نقط المنسل الحق المورد الحق والالعلام وحل الله عوالم المورد الحق والالعلام وحلال المهرد المنسل الحق المنسل المنسل الحق المنسل الحق المنسل الحق المنسل الحق المنسل المنس

#### يمين الهابراء فاجدأ

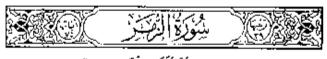
التين المسرك فسيس أوبين إلى قيسمي أوماء وفأوال هي جلة القسو وحويه (الاملام) وأما (واحق أقرل) فلينظأ أيضاً حرم الحملة. وحلف العائد قفراءة فان هياس ﴿وكلا وعد الله الحسنى﴾ [النسم: ٩٠]، وقال الن معك: وأما الاول وربع على الابتداء وحدوق بوله (لأملال) لأن المنفغ أنَّ أفلاق النهي . وهذا ليس بشيء، فأن (لأملان) حواسه تسم وبجي أن مكون جده فلا يتقدر جده ، وابضاً ليس مصدراً مقدراً بحرف مصدري والعمل حتى بنجل إليهاء ولك 1 صح له إساد ما قدر إلى البندا حكم أنه عبر علم أوقرأ الحلمن، وعهلي، وعبد الرعن بن أي حمَّد، من أي حمَّر بحرَّجم، وبخرج على أن الأول بجرور بواو العسم محدوقة الغديره! الوالحقُّ ووالحقُّ معطوف عليه، كما تفود: و قد والحد لأقوص وبالنول) حنراص بين العسم وجوامه، وقدر المرغشري ٢٠٠ ورواخق أقول إلى: ولا أمول إلا الحق عل حكمة لقط المسم يه . ومعناه التوكيد والمسديد . وهذا النوسمه حالو في المنظوب والمرفوغ . وهو وحه دقيق حسيه . النجي ا ومشخصه المه العمل القبال في نقط المنسم به على سبيل الحكاية نصباً أفي رضاً أو حراً. وقواً محاهف والأهمش مخلاف عمياه وأباف س تعلب، وطلعة في دو بة، وحزة، وهاصم عن الفصل إخلف والعسي برفع (ها لحقُّ) ونصب (والحقُّ) وتقدم إعراجها و لطاهر إلى قوته وأحمين) تاكيد للسحدث على والمطأرف عليه وهو صميم (ربليس) ومن عطف محليم أي " ملك وهي تابعيك أحمين، وأحار الزعيلري أن يكون ("حمير) فأفجداً فيصمح الذي في (منهم) مقدر؛ لأملاك جهم من المتعاقب وممن تومهم من حسم الناسي لا تداوت في ولك بين ناس وأناس عد وجود الاتباع منهم من أولاد الانبياء وغيرهم ٢- التهني والضمير في زعلمهم عائد على القرقان. عالمه ابن عباس. وأبيل: عائد على الوحم.. وقيل على الدعاء إلى الله. (وها أما من التكلمين إلى : المستمن المنعلي عاليسوا من أعلم، والمحمل النوة والعول على الله . (إذا هو) أي الفرات (إلا فكر) أبّه من الله وللعالمين التطليل لإسل والجن (والتعلم بأه) الله عاقبة سبره لل أمن له ومن أعرض عنه (معد حير) قال الل

والأرابطي الكشائب والدما

والم انظر الكشاب ( ۱۰۸۰ -

سورومي (الايات ، ٦٧ - ٥٥					111
ه و والرجاج - وبعد الموت والا ركان الحسن بقول. وبا					
كم عقيقة ما أقول معد حين. أي : في المسألف إذا					
	ىئت ائستى.	مر وأتسار إلي.	ودفت بوم مد	بوت السلمون.	اخدتكم م

 <sup>(</sup>۱) انظر مسام صدافرون ۹۷۷/۳ والفرطي ۹۳۱،۱۲۹ والموي ۱۰۰۷ والي كثير ۱۰۶۶ والدو الشور ۲۳۲۰ والوست ۳ ح ۱۶ اسط امر كتي دارد و



# ينسسيه أفرالكنب ألتقسسية

قَرِمِيلُ ٱلْكِنْتِ مِنَ اللَّهِ الْغَزِيزِ الْمُتَكِمِينِ ۞ إِنَّا أَرْلُنَا ۚ إِلَيْكَ الْكِئِنْتِ بِٱلْغِيّ اَلَيْنِينَ ﴾ أَلَا يَقِهُ الْقِبَ الْخَالِصُ وَالْفِينِ الْخَذُوا مِن دُونِيهِ الْوَلِيكَاءَ مَانَعَتُدُهُمْ إِلَّا لِيكَمْ يَوْثُمْ إِلَى الْفَعِ زُلْقَىٰ إِنَّ أَمِّدُ يَعَكُمُ مُنْبَقَهُمْ فِي مَا هُمْمُ فِيهِ بَعْنَيْهُونَ ۖ إِنَّ أَنَّهُ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَذِبْ كَعْمُ لِنَ لُو أَوْدَ لَلَهُ أَنْ يَشْخِهِ ذَ وَلِكَ كَانْسَلَعْنِي مِنَا يَصْلَقُ مَا يَشَكَاهُ أَسْبَحَتَنَكُم فَوَ اللّهُ ٱلْوَجِهُ الْفَهَكَالُ ﴿ خَلَقَى التَكْتَوْنِ وَاللَّوْضَ بِاللَّمَقِّ بْكُورْ الْبَلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُنْكُورُ اللَّهَاتَ عَلَى البُّلِيّ وَسَخَمَ الشَّمَسَ وَالنَّسَرِّ حَشَلٌ بَجْرِى يُأْجَلُو مُسَمَقُ أَلَا هُوَ الْعَرَيْرُ الْفَقْدُ ﴾ خَلَقَاكُم فِي تَعْيِي وَجِهَ فِ تُرَّ جَمَلَ مِنَهَا زَوْجَهَا زَارَلَ لَكُو مِنْ آلاَتَكُو لَنَائِيمَةَ أَرْوَجَ يَطْفَكُمْ فِي بُطُونِ أَفَهَنِكُمْ خَلَفًا مِنْ بَعْدِ عَنْنِي فِي مُلْكَمَتِ ثَلَاتُوْ ذَلِكُمْ لَلْهُ رَئِكُمْ لَـُهُ ٱلمُمْلِكُ لَا إِلَّهُ إِلَاهُوْ فَأَنَّ تَصْرَفُونَ ﴿ إِن تَكَفُّرُوا فَاكَ اللَّهَ غَنْي عَنكُمْ وَلا يَرْمَنَ لِبِينَادِهِ الْكُلُمْزُّ وَإِن مُنْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا نَزِرُ وَازِيَةٌ فِيفَدَ أَخَرَكُ ثُمُّ إِلَى دَيْكُمْ مَّزِيهُ كُمْ يَهُزِعُكُم بِمَا كُمُمْ تَعْمَنُونَ إِنَّامُ عَلِيمٌ مِنْاتِ ٱلشُّدُودِ ﴿ ﴿ وَإِذَا مَسَ ٱلْإِسْنَ شُرٌّ وَكَا رَيْمُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوْفَهُ بِعْسَةَ بَنْتُهُ نِيقٍ مَا كَانَ يَدْعُوٓاْ إِلَيْهِ بن فَبْلُ وَخَصَلَ بِقَهِ أَنْدَادًا لِلْفِيلُ عَن سَهِيهِيْ أَنْ تَمَنَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَضْعَنْكِ النَّادِ ﴿ أَمَّنْ هُوْ فَنِيتٌ فَانَكَ الْبُلِ سَاجِمًا وَفَآلِهَمَا خَصَدُكُ ٱلْخَجْرَةَ وَيَرْحُوا رَحْمَةً رَبُورً قُلْ هَلْ يَسْتَوِى ٱلْمَذِينَ بَعَلَمُونَ وَالْذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِلَىٰ يَنْكُولُوا ٱلاَأْلِيبِ ﴾ قُلْ يَعِيناكِ الَّذِيبِ مَا مَنْ أَنْ الْفُواْ رَبُّكُمْ لِلَذِينَ أَحَسَنُواْ فِي هَذِهِ اللَّهُ فِيَا حَسَنَةٌ وَالْرَحْمُ اللَّهِ وَمَدِعَةُ إِلَّهُ إِلَّهُ وَلَوْ العَسْبِرُونَ الْجَرْمُ بِعَيْرٍ حِسَابٍ ﴿ قُلْ إِنْ أَرْتُ أَنْ أَعْدُ آهَا مُؤْمِسًا لَهُ الْفِيغَ ﴿ وَأَبْرَثُ بِإِنْ أَكُونَ أَوْلَ ٱلْسَنْفِيقَ ﴾ قَلَ إِنْ أَخَافُ إِنَّ مَصَيْتُ رَبِّ مَلَاتَ يَوْمَ مُعِلِّمٍ ﴾ فَلِ أَهَ أَعَلَا مُؤْمِنًا أَمُّ بِينِي ﴾ فأعمَلُ وأ مَاشِغَتْم فِي دُووَهِ:

عَلَ إِنَّ الْمُشْهِرِينَ آلُينِ حَبِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَخْلِهِمْ يَوْمَ الْمِينَدَةُ آلَا وَلِكَ خُو الْمُسْرَلُ ٱلشَّهِدُ ۞ خَيْم بِن فَوْلِهِمْ خُلَلُّ مِنَ ٱلشَّارِ وَمِن غَيْهِمْ خُلَلُّ ذَٰلِكَ يُقُونُ ٱلقَّهُ وِمِهِ عِنْهُمْ يَعِيدِهِ فَأَفَوْنِ 🐑 وَٱلَّذِينَ ٱخْتَبُوا ٱلطَّنَفُوتَ ال يَعِيدُوهَا وَإِنَّا يُوْ إِلَى اللَّهِ لِمُمْ ٱلنَّمُونُ فِيَهُرْ جِبَالٍ ﴾ الَّذِينَ يَسْتَجِعُونَ الفَوْلِ فِسَشَّعُونَ أَحْسَنَهُۥ أَوْلَتِكَ الَّذِينَ حَدَيْهُمْ اللَّهُ وَأَوْلَتِهِكَ هُمُ أَوْلُوا الْأَلْبُ ﴾ لَمْنَ حَقَّ مُدِّهِ كَلِمَهُ ٱلْمَدَّابِ أَمَانَتُ مُؤَدِّسُ فِي الشَّادِ ﴿ لَنِكِنَ الْذِينَ اَنْفَوْا رَبُّهُمْ لِمُمْ عُرُكٌ مِن فَوْفِهَا عُرَفٌ مَنِينَةٌ عَرَى مِن غَيْبًا الْأَنْهَزُّ وَعَدَ اللَّهِ لَا يَخْيِفُ اللَّهُ ٱلْمِيمَادَ ﴾ لَمْمَ مَنَ أَنَّ أَمْدَ أَمَانًا مِنَ اسْتَمَالُم مَاهُ مُسَلَكُمُ بَنِيْهِمْ فِي الْلَّأَتِينَ مُثَرَّ بَعْنُ بِي وَمَعَا أَصَابُكُمْ أَلَوْنُهُ مُّمَّ يَهِيجُ وَمَنْهُ مُصْعَكُوا مُثَرِّ يَجْعَلُهُ حُطَاعًا إِذَ فِي وَهِكَ أَذِكَوْكَ لِأَوْلِي ٱلْأَلْبَبِ ﴿ أَفَنَ شَرَمَ ٱلْفَ حَدَدَهُ لِلْإِسْلَادِ فَهُوْ عَلَى تُورِ مِن زَيْدٍ، فَوَيْلُ لِمُقَدِّبِهِ فُلُوبِيِّهِ مِن ذِكْرِ الْفَرَّ أَفَيْتُ فِي صَلَالُ شُهِينِ ﴿ كَانَّهُ وَلَىٰ اَحْسَنَ ٱلْحَدِيثِ كِنَتِهَا مُقَتَلِهَا مُثَالِينَ لَقَشَعِرُ مِنْهُ جُلُودُ ٱلَّذِينَ يَخْشُؤنَك وَتَهُمْ ثُمَّ فَيَنَّ جُثُودُهُمْ وَقُلُونَهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ مُدَى أَنَّهِ بَهْدِى بِهِ، مَن بَشَكَءٌ وَمَن بَضْبِل اللَّهُ فَا لَهُ مِن هَا بِ ﴾ أَفَمَن يُلْغِي وِيَجْهِهِ. سُوَّة الْمَنَابِ يُوْمَ ٱلْفِينَدُوْ وَقِيلَ لِلْطَالِمِينَ دُولُولَ مَا كُلُمُ تَكُمِنُونَ ﴾ كَذَّبَ الْذِينَ بِن فَيْهِمْ وَأَنْتَهُمُ ٱلْمُدَابُ مِنْ حَبْثُ لَايِشْعُرُونَ ﴿ وَأَنْفَهُمْ أَفَهُ أَيَّزِينِ فِي ٱلْحَيْقِ اللَّبْآ وَلَفَابُ "الْأَيْرَقِ ٱكَبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ وَلَقَدْ صَرَيْتَ لِلشَّاسِ فِي هَذَا الْفَرْمَانِ مِن كُلِّي مَثَلِ لَعَلَهُمْ يَشَدَّكُرُونَ ﴾ فرَّمَانًا عَرَيٌّ غَيْرٌ ذِي عِنْ لَتَلَهُمْ مِنْقُونَ ﴿ حَمَرَتِ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ مُرَكَّاةً مُتَشَكِحُنُونَ وَرَجُلًا مَلَمًّا أَرْجُلُ هَلْ مِنْسَوْنِيَانِ مَثَلًا لَهُمَا لُهُ مِنْ إِلَى أَكْثَرُهُمْ لَا بِمُلْمُونَ ۞ إِنَّكَ مَهِثُ وَإِنَّهُم مَيْسُونَ ۞ لَمُ إِلَيْكُمْ بَوْمَ الْقِيسَةِ عِندَارَتِكُمْ أَغَلَمْهِمُونَ 🕜

اللكوبر الله اللغب واللي. بقال: كان العيامة على رئيسه وكؤرها النبول النفسة: أي أعطفه منداه من غير محاراة ولا بقال في اطراء حول. قال زهير:

خَالِكُ إِنْ يُسْتَخُونُوا أَثَالَ يُحَوِّلُوا اللهُ

ويروى: يستخبرا امال بخيلوا، وقال أبو التحم:

<sup>(1)</sup> منظو (۲۰ (۲۹۵۳) لسانق سعوت

<sup>(</sup>٣) مداحدهم بيت لرهيز بن أي مشيي فطر ديونه (٨٠٨)

### أَصْرَقُ فَالْمُو يُشْرَكُونُ وَلَمْ يُسَبِّحُونِ ﴿ ﴿ كُونُوا السَّادُى مِنْ حَوْدِ الْمُخْرِلِدِ (أَ

هاج الزرع: ثار من مانته وقبل. بيس. طعلام: العائد بعد بيسه، القشمريرة: تفيّص الجملد. يقاب: القشمر جمله من لحوف وقف شعوه وهو مثل بي شدة العواء . انشكاسة . موه اخلق وعسره

﴿تَنزيلِ الكتاب من الله العربر الحكيم. إنا أنزكِ إليك الكتاب بالحق فاعبد الله محلصاً له الدين، ألا فم الدين الخالص والذين اتحذرا من دونه أولياء ما نميدهم إلا فيغر بونا إلى الله زائمي إن الله يحكم بينهم فيها هم فيه بجنلفون. إن الله لا يهدي من هو كادب كفار. او أواد الله أن يتحد ولداً لاصطفى تما يخلق ما يشاء سيحانه مو الله الواحد الفهار، خلق المسموات والأرض بالحق يكور الليل عن المهار ويكور المهار على الليل وسنحر الشمس والغمر كل يجري لأجل مسمى ألا هو العزيز الفقار. خلفكم من تفس واحدة تم جعل منها روجها وأنزل لكم من الانعام ثرتية أزواج بجلفكم في بطون أسهائكم خلفًا من بعد علمن في طلهات ثلاث ونكو الله ربكم له الملك لا إله إلا مو تأني نصرفون، إن نكفروا قإن الخاعلي عنك ولا برخى لعباته الكثر وإذ تشكروا برف فكه ولا ترز وازوا وزز أشرى لهإل وبكم مرسعكم فينبكم يماكنتم تعملون. إنه عليم بذات الصدور ﴾ هذه السورة مكبة - وعي الل عباس: «إلا زانه نزق أحسل الحديث) و(عل م عنادي اللدي أسرعوام. وعن مقائل: إلا وبا عبادي الدبي أسرهوا) وقوله وبا عباد النهي أمنوا القوا ربك فانسن أحمسوا في هذه المدنيا حسبة)، وهن بعض لسلف إلا ويا صافق الذين أمر موا) بقومه (بشعرون) لبلاث ابنات. وهن بعضهم إلا مبيع أبات العن قوله إيا صادي الدين أسرعوام وصاسبتها لأحراما قنبهار أنه حتم السورة المتفاحه بفوله: ﴿إِنَّ هو إلا فكر للعالمين﴾ (ص ١٨٧) ومدأ هذا (تترمل الكتاب من غه طعزير الحكيم)، وقال العراء والزجاح وزشريل) مندأ - واس الله) الحفر. أو حبر مشدأ محدوف. أي الهد شنزيل الوزمن فلاع متعدق سازشرس، وأقول: إنه حبر والمشدأ (مو) لبعود على قوله (إن هو إلا دقر للعالمين) كأنه فعل الوهف الذكر ما هو؟ فقيل: هو تنزيل الكنف. وقت الزمحشوي اكن فأر عبر صعة بحق (من الغام كفولك هذا الكتاب من فلان إلى فلان. وهو على هذا غبر بمداحق، أو خبر منذا محدوف بقديره: هذا نتربل الكتاب هذا مر الله , أو حل من (تنزيل) عبيل ديه مهني الإشارة، النهن ، ولا يجور أن يكون حالاً عمل فيها معني الإشارة، لأن معان الأفعال لا تعمل إذا كان ما هي هيد عبدارياً، وتدلك ودوا عن أبي العباس قوله في بيت العرودي

#### وأدما متهوشوا

أنا مثلهم منصوب بالخبر المحدوق وهو مضور "ي" وإنا ما في الوحود في حال فالتقهم بشر" ووالكتابي يطهر "م "القرآن "وكرر في قولة وإنا تقرلها إليك الكتابي على جهه التضغيم والتقليم ، وكونه في حالة عبر السابقة ماحوط جه إساءه إلى ضمير العظمة وتشريف من أنول اليه به فعقات وتحصيصه بالحل "وقراً عن أي عبلة ، وربد عن علي، وعيسي (تنزيل) بالمصيد ، أي: أفرأ والرم ، وقال أمن مطهدًا ، فإن المصروف في وتنزيل الكتابي، هو القران ، ويضهر في أنه اسم عام للمسح ما تنول عن عدا أفه عن الكتب، وكانه أحمر إحياراً عرداً أن الكتب بعادية الشرعة إنها تزيلها من أنف، وحمل هذا الإعار نقمة وتوطئه تنواه (إذا أنزال إليك الكتاب) ووالعزيي في قدرت ( خكيمي في الدامة والكتاب الثاني " هو القران لا غامل

ولاياس الرسر الخر الشيوى و1914 غار مقرأن (1947) والشبري و1977 لها والفرطي و1977) معاهد التصيفي (1979) والحرابة (1971) (2) لكشيف (1972)

عج طلق» أوقال الرعبة ي <sup>(4)</sup> الإفارة قلت عاداء الكتاب وقلت م الطقع على الوجه الأول: أنه القراف وعلى التنفي: أنه السورة: " منهى . ووبالحق) في موضع الحال. أي: منتسةً بالحق. وهو الصدق الناست فيه أودعاه من رليات وتتوجيد، والسوق والمعاد، والتكاليف أفهما كله حل وصدق بهت عنقاد، والسعل مه أو يكون (باحمل) بالدلمل على أنه من عند الله. وهو عسم العصيماء عن ممارسته. وقال الله عليه: وألى المنفيمةُ الحق فيه وفي أحكامه، وفي أحماره. أو تعنى لاستحقاق وشمول شمعة للعاذي مدريتهم ودهوتهم إلى غاور النهي منحصاً. ولما اعتل تعانى على دسوله بإمراك الكتاب عليه بالحزل، وكأن الحز إحجاص العبادة هذ أمره تمالي مسادته، فقال وفاعله الله) وتأن هذا الأمر بالشيء عن إجزال الكناب الفالفاء فيه للربط كرانفان أحسر وليك ربد فاشكره غلصل أبيء عجصاً له النسر من الشرك والرباء وساتراه يعسقون وقرأ الخسهون (الدين) بالنصيب، وقرأ باين أن عملة بالزفع فاعلاً لا وتُعَلَّمَناً؛ والراحم لمبي الحير محلوف على رأي البصريين. أبي. المدس منك، أو يكون أن عوضاً من الصمس. أي. دينك. وقد الزعشري الله: وحق من رفعه أن يقرأ (مُخْلَصَةُ) نفته اللام كتوبه تعيل: ﴿ وَأَخْلِصُوا وَيُنِيهِ قِدَى إِللَّهِ مِنْ إِلَاكُ مِنْ الْحَالِ الْحَالُ والخالص والمحلص واحد إلا أن يصهب بدين بصتة صياحيه على الإسناد المحازي، كفوهو الشعر شاعر ، وأما من حفل وخلصاً؛ حالاً. من تعنيف وزله اندين مبتدأ وحين نهد جاء رام اب رجع به انكلام إلى فولك (هوالدين وأي. هو الدين الحالص في المنهى الرفع قدمنا تفريجه على أنه فاعل المروهشين وقدريا ما يا يط الحال بصاحبها الرعن دهام إلى أن وقه الفيزي حيثانف مبلدة وحبرا الغراء وأطاعه الديل فخنص وأبين من كوا شانية وكدرا فهو الدي شب أن تخلص حالطاعة الاطلاحة على الشوب والأمراز، واحلوص نعبته على عباد من عبر استحرار منعة مهم. قال الحسن و(الدين الخالص) الإسلام موقال فنتاخز وشهادة أن لا إنه إلا الغدي إن لدم الخدماء سندأه الطاهر الأمهر الشركان واحتمل أن يكون الخمر قال المحدوقة المحكي بدقوته وما مجمعوم أي ونهند كون المتحاون من دون فله أولمان ظانواء ما مصافلك الأرنياء وإلا فيغر بولايل الفاؤلقي واحتمار أن بكان الخبر زان الله عكي سهري بؤلك القول المحلوف في موضع الخال. أي . انجدوهم قاللِي ما معيدهم وأحرا الزعشري أن يكون الحروال لذ شكوم وقالوا للحقوقة عدل مر والعدوا) صلة (القور) علا بكوف أنه موضع من الإعراب، وكأنه من بدل الاشتهال. وفي مصحف عند الله إذالوا ما بعضهم، وبه قرأ هو ونهن هساس، وعاهده والورجيم وأحار الوعينماي أديكون زوالذين اتحدوا بمعن التحذيل وهو اللائكة، وعيسي واللات، والعريء وتحوهب والضمير في واعتبرام عائد على الموصول عملوف التقديره الوالدين المناهب اللثم كون أولياء الوزاوليام) مفعول ثاب. وهذا الذي أجاره خلاف الضام.. وهذه المعالة شائدة في العرب. فعال ذلك باس صهم في المسلاكة.. وساحر في الأصباح، والأولان قال محاهد، ووقد في فلك توج من اليهود في عزير. وقوم من النصاري في المسجع، وعرف، الت أنجَّدهم) بصم الحون اتباعاً لحركة الباء وإن الله بحكو بهيهم المنصر في دود على مجرد النهديد. والظاهر أن الضمير في زمنهوع فالدعل التحارب والتحدير والحكم بههرهم بإرخال الملاكة وعيمي وعبيه السلام والحدر وبدحلهم كأر مع الحجورة والخشب الني مصرها وعيدوها من دوي الله يعدب بها حيث بحطهم وإناها حصب جهنس واحتلافهم أن س عيدوه كالملائكة وحبسي كانوا منوشر منهم، لاعين فيما صاحدين فتار وهوار الصمور في وينهم) هاند على المشركجان و لمؤمنين إذ كامر بشومونهم على سبخة الأصدام. فيقولون إما تعبيدهم إلا ليقرمونا إلى الله ولعي) والحكم إد فاك عو في يوم القيامة بين العربيةين. وإن الله لا يهدي من هركادت كفاء ؛ كادب في دسواه أن فه شريكاً وكفَّام؛ لانصر الله حيث جعل مكان الشكر الكمر الوائمني. لا يهدي من ختم عليه بالمواقلة على الكفر، فهو عام، والمعي. عن الهجموص عك قد هدي ص

راع المرابكتاف و/۱۱۰

ارد) انقر الكتاف (۱۹۰۸)

سبق منه الكناب والكفر أقال من عطية. ولا يبدي الكناف الكنام في مان كديه وكفره أوذال الزمحشري أوافر تاتحج الهداية أصبر النصف السنجية عابهما بأن لا أماء بالهمي وأبها أبي عذبا الفاسي المائكين أأستهي أأوهبو علي طمرين الأعترال وقوة أنس من مثلك، واحمدوي. واحسن، والأهراب، والراهم وكتَّاب كفَّاري، وقوة ريد من عن (كلاوس) ولاقفون وما كان من كفيهم الاهرى معضهما أن اللائكة بدت القاوع موسيقة عضا بقراء ويرفراه الفاقر بنجة وبلأن تشريعا له ونبيؤه وديستجيل أنا يكون دلك والحقه نفاق بانبر نفاطها وف ولاصطفى أنيء اختار من تعارفانه وما يشام ولعاعل صبيل السبيء وفكنه نعان لربشا باللده لقوله زيؤوه بسعى للوحل أنا بتحدواه أله إعراب عرقرا وهوعاه إن احام المسلء واتحاه الاصطعان وبدل على أن الانحاذ هر النبي والاصحماء بوله وغا بملق أي المن أنشأها واخذ مهد الم مره تعالى بعب تربها مظلفاً فغال ومسحانه) لما وهمف بصب بالوحد لية والفهر العبيع العالمي وطال الومحشري أحيمني لو أراد الخاد الولد لامتح وقا يصبح الكونه محالا ولابؤت إلا الم يصففي من حفقه بعصهم وإفسهم وبغريهم كها يختص الرحل والمه ويكربه أأوقد فعل ذلك بالملائكة فاجتبت بهر وعركم العيصاف إباهم فزميتم أتهم أولاده وحهلا مكمواليه ومحقاقه الخدلمة الحفائق الأحسام والأعراص، كالله قائل: لو أواد اعمان الولن لا يرد سن منافعل من اصطفاء ما شاء من -المه اهم اللائكة إلا أنكم حهلكم به حسنتم حلطفة عب الخلاص فرلافا فبرغلات في جهلكم ومعهاك ، فجعاهموهم وملك ، وكسم كتامان كدارين، والنفي في الافتراء على القبر وعلائكم، الشهيل والدي بدل عنيه تركيب و وعوابين أبه كالديميت اصطفاء الوقدات صلق من تقدير الفادي بكيمانا يتحده فلا يصطفيه الواما بالكرة الراعشري من قوله: اليمني لواآراه الي الخرد وقوله لعدن فكأنه فالرقو أواه الحلاظون لربره على وافعل من فيصفاه والشاء من خالفه وهم الكلاكة وفايعل مفهوما حل قوله وقواراه عله أن يتحدولها لاهبطم الما غلق ما شام وله نزه الملي عسه روه على فالعا الوحدة والمهر فكرام ما خل هلك من العبراغ العالم العلوي والسمي بالخوار وتكوم الليل والنهار، وتسجم البيرين وجريها على ظع واحده وانسك أمرهما عن ما أواه إلى أحل مصمى موهو يوم القيامة محمث تخرمه منية مدا العائد فيرون حربهما أورن وقب مغيمهم كالرجام ولمعلم أواوقت قوالسها كل شهرا والتكوير الضويل منهاجلي الاعراء فكالد الاحراصيار عقما هزاءك أفلاس عناس ويحسر اللبل عن المهاري وقال الصحاف ويدحل ترياده في أحدهما بالتحسن من الاحرورة فال أنو عبدة. ويدخل هذا عل هداداتك وفاد الرعشري الموقيه أوجه سهازاأن الليل والنهار صفه يدقب فعنا ويعشى مكامه هما الوياد عشي مكانه فكأما السنة ولف عليه كما يلف هي اللاسل الهيدس. ومنهي إلى كل واحد منها يعلب الأخر دا طرأ عليه، فضه في تعييمه إراه منبيء طاهر لف عليه ما غينه من مطامع الانصبار الرمنية التي هذا يكر على هذا كروراً متنامعاً، فشبه ذاك بسامه أكوار العيامة معصها على أثر تصمل السهيل. وألا هو المؤير المقاري (العربزي الذي لا يقالسام تعقار) لمن نام. أو الحليم الدي لامعجل السمراء فالمرعفر تأجمرا وللاذكر بددل على وحدانيته وفهور ذكر الإنسان وهو الذي كالصابأهماء التكافيف فعائل أبه أوحدنا من تفسر والعدة. وهي ادم عليه السلام، ودلك أنه جواه على ما روى حنفت من أدم، فقد صار حلمةً من بعس واحدة توسافة حوامه وقبل أخرج دربة النهامي ظهره كالدب ثبم حلق بعد دلت خوام المعلى هذا كال محلفة من ادم معبر واستطف وحامت على همما انفول على وصيعها إنهج للمهلم في الوجادل وعلى انفول الأول يطهر أن حلق حداد كانه معند حلفنا ونبس كدلك فدوتهم حاء لترتب الأحسر. فأنه قبل: أن قال من أمره قس دلك أن حمل مها روحهة مسس الخرب في زمان الحمل وابل (المر) معطوف على يصفة لني من واحدة أي المن نفس وحدث أي القردت الإنام معمل المثان الرمخشري . ((اإن قبت ) ما ومه فوله مدل وشر جعل مها روجها) وما معليه من معي التراسي؟ (قلب، ) هما ايتانه من

<sup>11)</sup> حار الود ما لاح

حملة الابات التي مدوما والأحق وحدالية وقدرت رئيسي هذا الهائب للحصر من على أدم وخلق حواء من قصيراء إلا أله [سدهما حملها الله حادة مستصرف والمأخرى في تحرب الدائف ولم تحلق التي غير حواء من وجل مكتاب الدخل في المحمد المحلم المحمد المحمد

أَسْمَةُ الأمانِ فِي وِبْلَمِ<sup>نِي</sup> .

اي فرسخه.

وفال اخرز

صَانَ الْمُرِيدُ فِي ﴿ زُومِنِ الْعِبْدَانَ \* \*\*

وقبل: حلفها في الجنة المراخ فلم عنها يكون إثرال السوغا مقبقة. و(الأسام) الإبر، والنشر، والفعار، والمعز (تمانية الزواج) لأن كلاً مما ذكر والشيء والزوج. ما كان منه أخر من جسمة فإدا الفرد فهو فرد ووثر وقال لعالى ﴿ بحلل سه الروجين المذكر والأنش في إالفيامه : ٣٩ إذال ابن ربد : و(حمقاً من بمد خطق) أخر من طهر أمع وطهور الاماءة - وقال عكراه والإعاهده والسمنين وربا خلفاً من بعد خلق على الفيمة والعلقة وهير دلك وأحذه الزعشري فقال وحبواناً حربأ من بعد عظام دكمبوة الحمأ من بعد علمام عارية من عد مضغ من بعد علق من بعد للنصاء - انتهى- واترأ عبسي وصلحه (بَكُأَمْكُو) ودعاء العاف في الكاف والظايرات للتلاث ( النطق والرحم، والمليمة) وقبل الفعالب، والرحم، والبص (عَلَكُم) رَمَارَه إلى المُصف مثلث الأوصوب السابق من حلق المسموات وما بعد ذلك من الأدمال. (مأن تصرعون) أني: كيف تعدَّلون عن عبادته إلى عندة عبره - إن يتعمرون على ابن سياس ، وحطاب ليكفار الدين لا يرد الله أن بطهر فلويهم وهمامه هم المؤسّرينة ويؤيده قوله قبله (بال تصرعون) وهذا للاكفار هجا. (إن لكفروا) جعاناً لهم (فرن الله غبي عكم) وعن عبادنكم إذلا يرجع إلىه الدلي منفعة بكم ولا معندنكم إذهو الميل تمطلني قال سي عطبة ز اوعممل أن يكوب هادفيا طميم الناس، لأنه تعالى على عن جميعهم وهم فقراء إليهم المتهلي ولفظ إعباده) عام. فقيلي اللزاد الحصوس، وهم. الملائكة ومؤممو الإسل والحن الزائرصا بمعني الإرامة معي هدا هي صفة دائن وقبل المراد الممهوم، فإعل هلمه المعط، والرصا مغابر الإراف عبر به عن الشكر والإثان. أي الاستكرو لهم دينًا ولا شبهم به سوأ، فالرعبة على هذا صفة فعل عملي الفول والإناف. قال ابن عطيف موتأمل الإرادة وإن حقيتها إعدامي ميها لربقع معد، والرمما حقيقت إلها هراديم لندوقع واعتبر همدا في أبات الغوأن العده وإن كالمت العرب قد تستعمل في الشعاره، على جهة التحموز هذا بدل هذا الوقائل الرمحشون." ولفيد تمحل معمل العوله لينبت فقامه غاد عن داته من الرصة لصابه الكفراء فصال احداس العام الذي أربد به لحاص وما أراد إلا عباده الدبي عشاهم في قوهم " فإن حساس بسي لك عليهم سنطان، [الإسرام: 10] يعربك:

<sup>(</sup>١) من فرخر الطواشواهيد الكينيات (١٥) ريت وكأند الوائل في نصابع).

<sup>59)</sup> من فرسر ومبدود

المصدومين لفولة: ﴿ هِمِناً بشرب ما عباد الله ﴾ [الإنسان ٢٠] تعلى الله عبا يقول الطامولاء . انتهى . فسمي عبد الله من عباس ترجمان الفرقان وأعلاء أهل السنة بعض الغواء واطلق عليهم لهم الطائبين . وذلك من سفيه وحراته كيا علم في تحسيدي التي ذكرت فيها ما يبند عليه :

#### وَمَسْتُمْمُ أَمُنْ الْمُعْمَدِ صَلَةً ﴿ وَلاَ بِينَا إِنَّ أَوْلَجُوا لَمُسْابِقُ اللَّهِ وَالْمُعَا

(وإن نشكروا يرضة لك)، قال ابن عباس: ويضاعه لكم، وكأنه يربد قواب الشكر، وقيل: بقيله مكم، قال صاحب النصرير؛ فنوه الكلام تمال على : بيضاعه لكم، وكأنه يربد قواب الكفر والله نصلي قد مسمى الأعمال صاحب النصرير؛ فنوه الكلام تمال على أن معنى ونشكروا، تؤسر حتى يصبر بإراء الكفر والله نصلي قد مسمى الأعمال المصاحبة والمصاحبة بقط، وأبو بكر مسكون فقاء فالله أبه المصاحبة المصاحبة والمصاحبة والمصاحبة والمصاحبة والمصاحبة والمصاحبة المصاحبة المصاحبة

﴿ وَإِذَا مَسَ الإنسانُ ضَرِ دَمَا رَبِهُ مَسْياً إِلَّهِ ثَمْ إِذَا عَوْلَهُ مَعْمَةُ مَنْ مَنِي مَا كَانَ يَدَعُ إِلَيْهُ مِنْ قَبْلُ وَجِعَلُ خَالَانَا أَمْنَ هُو تَاسَعَنَا مَا فَعَ الْعَلَى سَاحَماً وَلِمَانَ عَلَى الْعَمَ وَرَجُو وَحَالَمَ عَلَى مَسِيلَةً قَلْ غَنْع بَكُولُ وَلِيا عَلَى سَاحَماً وَلَكُ وَيَرْجُو وَحَالَمُ وَيَرْجُو وَحَالَمُ عَلَى اللّهِ الْأَلْبُ بَاعِلُوا اللّهَ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَلِنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَالّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ وَلِكُولُولُ اللّهُ وَلِللّهُ وَلِي اللّهُ وَلِي اللّهُ وَاللّهُ وَلِيلًا عَلَى اللّهُ وَلِيلًا لَهُ اللّهُ وَلِيلًا عَلَى الللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِيلًا عَلَى اللّهُ اللّهُ وَلّهُ اللّهُ وَلِنْ اللّهُ وَلِيلًا لَا اللّهُ وَلِيلًا عَلَى اللّهُ اللّهُ وَلِيلًا لَا اللّهُ وَلِيلًا لَا اللّهُ وَلِيلًا عَلَى الللّهُ وَلِيلًا الللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ وَلِيلًا عَلَّا اللللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُو

الطاهر: أن والإنسان) هما جسم الكامر ، وقيل: معين كنتية من ربيعة ، ويفتحل في الصر : حيم المكاره في حسمه أو أهل، أو مال ودعا ربع) استعمار به ونادا، وقر يؤمل في كشف الضر سواء (منيةً إليه) أي : واحمةً إليه وحده في إزالة فالمله. وثم وها خواله) "أثاثاله وأعطاء معد كشف ذلك الصراعته الوحفية (خواله) أن يكون من قوالم هو خالله: قال إذا كان متعهداً حسن الهيم عليه الأومل خال إذا اعتال وانتخر اوتقول العرب

وإن الفني طويل الفيل مباس. ونسي ما كان بدعوا أي: ترك. والطاعر "أنا إما) يعمى الفني. أبي : نسي الطر الفني كان يدعو الخال كشفه. وقبل (ما) يعمي من أي: نسي وبه الذي كان ينضرع إليه ويبتهل إن كشعب صوء، وقبل: (ما) مصدرية، أي: مني كرنه يدعو، وقبل: نم الكلام عند قوله (مني) أي: مني ما كان به من المعر، و(ما) نافية، نفي أن يكون دعاء هذا الكام خالصاً ها معصورةً من قبل الصراء وعلى الاقوال انسابقة (من قبلي أي: من قبل تحويل المعمد وهو زمان الفنر و (وجعل فقا أنداد) أي " مثالاً يصاد بعضها بعضاً ويعارض. قال فتحة: وكي من الرجال بطبعوجم في المفصية، وقال عرد: أوتالاً. وهذا من سخف عفوض، حين من الفنر دهوا الله وذ بنتحترا في كشعه إلا إليه، وحين تشف ذلك وحول اسعية أشركوا مه حالام الام الدائم، وقبل، لام الماقية وقرأ اجسهور (الجدر) مضد الهاء أي: ما

وا) وقد وكونا عزماً منها أن المقدمة فراجعها والإيانظر الرسيط الأخ

قلبلام أي: تلفذه اصبح ما تستن وفلبلام أي عمراً طللاً والخطاب للكافر هاعل الابداد قد ولملك من اصحاب الدار) أي " من سكانها المحدلين ميها وقال ترتخشري الآن وفولة وقدم لكترك أي " من بات خذلان والتحليف كأه قبل أنه أو تدقيق عبد دلك " ويؤمر مزكه و سالمة في حذلامه وقطيته وشاقه الابتراء المراب من من الجائز والتحليف في حذلامه المختلفة وشائد المالمة في الحذلامة المناسخة في الحذلامة المناسخة في المختلفة في المختلفة على المناسخة في الحذلان المدامى أن يبعث على عكس ما أمروا ما ونظيرة في العني فردت بشرع الحوام المهتدين الموسلين فقال (أنوا هو قاضت) وفرة البن تغير، وباقي، وحزه، والاحيش، وعيسى، وشبعه والحسن في زواية وأن منازة الاستلهام المغربي، ومقابله عدود الفهم المعنى والتفدير، أحذا العالم خرائم المناسخير أم المناسخير أم المناسخين الدين يعلمون والدين الا يعلمون) ومن حذف الملطن فول المدعد المناسخين المناسخين المناسخين الدين يعلمون والدين الا يعلمون) ومن حذف

## فلا الذي إليَّهَا اللَّقَلُ إِلَي الْأَسْرِفَا ﴿ مَنْفِسَعٌ فَقَنَا أَلَّذِي أَرْضَاهُ فِلْكُلُهَا ٢٠٠

مفديره أم على. وقال الفراء الفميزة الشداء. كأنه قبل حيا من هو قائلت، ويكون قوله وقل) حطاباً له وهذ الفوله لمجني مما قبله وما يعده . وضعف هذا الفول أبو عن الفاريسي . ولا الثمات لتضميع الأخصر وأي حاتم هذه الفراءة . وفرأ باني السبعة، والحسن، وثنانة، والأعرب، وأبو حعفر (كيّر) عنسديا. اللهم. وهي (أم) أدغمت مبحها في مهر (من) عاجتملت (أم) أن نكون متصلة ومعاد لها تعذوف فيلها نقديره. أحدا الكانو حيراً م من هو قائت . قال معنه: الانجعش. ويجتاح مثل هذا النفدير إلى سهاع من ظمرت وهو أن يجدف السلال الأولى. واحتملت (أم) أن تكون منقطعة تتشد بدارير والفعرة) والتغذير: بالراقم من هو قالت صعنه كذا كبير البس كذلك . وقال المحاس ، وأم تمعني بل ومن تمعني الذيء والتقدير البل الذي هو فانت أنضل ممن ذكر فياءور انتهبي أولا فعمل من قبله حنى مجمل هذا أفضل بن يقدر الخنر من أصحاب الجنة بدل عليه مقابله (إنك من أصحاب الدر) والقالت الطبيع. فإله ابن عباس. ونقدم «كلام في القنوات في البغوذ. وقرأ الجمهور إساجداً وقائيًا) بالنصب على الحال. والصحاك برفعهي إما على نفيعت لـ (قات) وإما عل أنه خبر معد حمر والواو للجمع بن الصفتين (بحفر الأحرة) أي : عذاب الاخرة (ويرجو رحة ربه) أي : حصوفا . وقبل : عدم الجنة وهذا التصف بالشوت إلى سائر الأوصاف. قال مفاني: يعيلو وصهيب وابي مسعود. وأبر دره. وقال ابن محمو: اعتماده. وفال ابن عباس في رواية الصحاك. وأبو بكر وعمرا "١٥ - وقال يجيي بن سلام؛ فرسول الله - يتجة -: والظاهر - أنه من العبق مهدم الأوصياف من غير تعيين. وفي الأبة دليل على فصل فيام الليل، وأنه أرسم من أمام المهار. ولما ذكر العصل فكر العلم فقال وقل هل للسنوي الدس بعذمون والفين لا يعلمون؛ فيل أن كيان الإلسان محصور في هذين المفصودين فكها لا بسنوى هدانء كذلك لاستوي المصع والمناصى والمراه بالعالم هنار ماأذى لل معرفة الله ولنجلة العبد من سحطه وقرأ (بدُّكر) بإدغام ناه (بتذكر) في الدال إفل با صاد الغالل أمنوا القوا راكم) وروى: «أنها برلت في جعمر بن أن طالب وأصحابه حين عرموا على اقتحره إلى قرض الحشة وعدهم نعالي فقال القذبي أحميتوا في فله الدنها حسبةا المهم والظاهر نعفل (في حدّه) بـ (أحسنوا) وإن المعسنين في الدمية لهم في الاخرة حسنة ألى: حسنة عظيمة، وهي الجنة. قالم مقاتل: والصمة عدوة بعن عليها المين ، لأن من أحسن في الدبية لا يوعد أن يكون له في الأحرة مطلق حسة . وقال اصلحي الله.

ون المر (1240ء) و 127 و

<sup>(7)</sup> من الطويق لأن مؤيف الفيش تعدم والنظر ديوات الفذلين (4 / 1 ) .

واع دينغ البيات الأيول للواحدي من 1874 والنبوي ( 971 والقراشي ( 971 والدر المتنور 1774 والرسط 8 خ.) (1) النفر البنوي ( 971 و إداد النبر ( 1877 ) 187 والرسيد 9 خ

هدم هام حسنة أني أونو بأحر لكان صعة أي الدبي مجمينون غير حبية كالبة و الدبية. قدا تعدم التصب على الحال. والحسم ألتي غمري السهار هن . العافية والطهور رولاية الصانعاني. لم حص على المحرة فغال ورأوفس الدواسعة وكعومة ا ﴿ لا يُكِلُ أَرْضِ اللَّهُ وَاللَّمَةُ لِلهِ مِرْوِ، فَهِيَّا ﴾ [السناء: ٩٧] أبي: لا عدر للمعرطين النة حتى لو عنفر بأوهانهم وأسم لا بتعكنون فيها من أخيال الطامات، فبل لهم. إن بلاد الله كثارة بإسعة فتحيال إلى الأماكي التي تحكيد فيها الطاعات وقال عطه الروترفس انه) المدينة للهجرة، أبل عمل هذا يكدن (أحيب عاجرية وإحسنة) واحيَّة من الأعداء. وقال فوم أرص التعاصل الجمع الدياس عطية أأوهماه لقول للحكم لالاتكيل عاجه الأنهين وقال أبو مسام أولاعت وداك لأمه نمان أمر المؤدين بالتقوى، فم بن أنه من انفي له في الاخرة احسنة. وهي الحلود في اعنة التم بن أن أرض الله واسعة نقوله ا ﴿ وَأُورِثُنَّا الْأَرْضَ تَنُوا مِنْ الحَّبَّةِ حَبِثَ تَشَادُهُ ﴿ الزَّمِرِ \* ٢٧] وقوله : ﴿ وَحِنْ عَرضها السموت والأرض أعلنت للمنفون ﴾ [أل همران: ١٣٣] ولما كانت رنية الإحسان مسهى الرئيد كي حاس بعد الإحسان؟ قال . أن نصد الله كأنك ترادي وكان اللعب على دلك من أشق الأشباء وخصوصاً من فارقي وطنه وعشيرته، وصم على بلاء الدورة . ذكر لمن الصابرين يوفون أحووهم بغير حساب أي الا بجامسون في الأحرة كها بماسب عرص، أو برعود ما لا بمصره حساب من الكارة. (قل بني أمرت أن أعبد الله عنادما أنه الدين أمره نعال أن يصدح الكنار فيا أمرابه من عبادة الما يخلصها من الشوائف ووامرته إلى أمرت بما أموت لأكون أول من أسلس التي النفاد علم تعالى، ويعلي من أعل عصرت أو من قومه، لأنه أول من خريف عباد الأحساب أوالوق من معوم وإلى الإسلام إسلاماً، أو أول من دعا نصبه إلى ما دعه إليه غيره لاكون مقتدي واغولا ومعلا لا كالملوط الذبن بأمرود عا لايمعلون. أو أن أمل ما أستحق به الأوقية من أعيال السابقي دلالة عن مسبب بالمسبب وقاف الرعشري " وفإن قعت الكيف عطف وأموت) عن (أمرت) وهم واحدًا وقلت إلىما تواحدًا لاحتلاف ههيهها، وذاك أن الأمر فالإحلاص ويخليفه شيء. والأمر به تنحرر به عصب السنق ال بدين شيء وإدا احتلف وهما اللهيء وعلمه منوف الحلك منزنة شبهر عتنفين. ولك أن تحفل اللام مربدة مناها في أردب لأن أنشل لا تراد إلا مع أن حاص دول الاسم لعمريج كأميا ويلنب عوضاً من ترك الأصل إلى ما يقوم مقامه ، فإ سومن السين في النصاع عيضاً من قراة الاصل الذي عو هُوج ، والعالميل عن هذا النوسه عميته بعير لام في فوله موامرت أن النون أول من السمية. التهني . ويتسمل في وان اكون با في اللاتة المواهميم أصلاب لأنه أكتوف فبكون قلا سفعت الملام والمأمور بدعطارف وهو المصرح بدهمنا وبهي أمرت أن أعمد الغاب (قل إي أحرف إن عصمت ولي عداب بوه عطيه) بذأم الكلام مع عده الجملة منول العول في سورة يوسس ولمّا أموه اولاً أن بحرياته أمر بعيانة اتف أمر زنياً أن يختر بأنه يعبد الله وحده. وتقديم احلاقة دال على الاحتيام عن يعيسه. وعند الرمحشري بدل على لاحمصناص قال: دولدلات على ذلك قدم العبود على تعل العماد، والنواء في الأول فالكنزاء أولاً والع في العمل في معنه وإيجانه . ولانياً فيمن بفعل الفعل لاحله ، وتفقك رئب منيه قوله إهاعيدوا ما شئتم من دومه والمراد ببدا الأمر الوارد عن رجه التحيير المالغه في اختلان والتحلية - النهن. وفاق غير. (فاصدوا ما تبشير) صبحة المر عل حهة التهديد، الغولة ﴿ قُلُ قُدْمُ لِكُعُونُكُ } لوحر ٨) (قل إن الحاسرين) ان: حقيقة الخسران والدين حسروا) أي هم الذين خسروا والمسهم) عنت صاروا من أهل البار وأهليهم؛ الذين كانوا معهم في الذبي حيث كانوا معهم في الدراء بعد وسعموا منهم لشيء وإلاكان أهلوهم فدائسوا فلحسرانهم إياهم كوبهم لا يصمعون بهبره ولا توجعون إليهم وفال متلاةن وكار الله قد أعد هم أعلاً في الحة فحسروهمون وذال معاه ميمون من مهرات وقال الحمين؛ وهي الخور العوري، تباذكو ذلك المخسرات، ومع فيه في النب عليه أولاً والإشلوة إليه وباكيده بالفعل وتعريفه بأل ووصفه بأنه الثين. أي المواضح لمي نامله أنف لأمل والادكر حسراتهم أنصبهم وأهليهم ذكر حافيرني حهيم وأبه ومي فوقهم فقيل ومي تحتهم فللي فيطهر أن البار تغلباهم من فوقهم ومن تحتهم. وصعى ما تحتهم طلاً، مقانمه ما فوقهم في ذب زيوم منشاهم المنطب من فوقهم ومن تحت أرجلهم، وقال فيف من حيد مهندا الوس موديم عواس في الإعراف [23] وفير عي شلل فلدين حد تحتهم إد المدل طبق وعيل أو المدل وغيره أحياً أن ذلك المدال وغيره المدال وغيره فيلان المدال وغيره المدال وغيره أحياً المدال وغيره المدال وغيره أحياً أن ذلك المدال وغيره المدال وغيره أو المدال وغيره المدال المدال وغيره المدال وغيره المدال وغيره أو المدال المدال وغيره أو المدال وغيره أو المدال وغيره أو المدال المدال المدال وغيره أو المدال عمر أو المدال عمر أو المدال المدال وغيره أو المدال المدال المدال المدال أو أو المدال المدال المدال وغيره أو المدال المد

فال اللي ويقد المؤلف واللذي الجنبوا الطاعوت؛ في زيد من عبد والل عيل، وسليك، وأني قرة. وقد اللي إسلاق: الإشارة جازتي عبد الرحم من عوه ، وسعد من أبي وقاص، وسعيد من وبد، والرميز ، وقالك أنه قا أسمم أمريكو مسعوا تلك لمعاؤوه وتسواه أسمهت المانسي واكرهم بالطافاسا لأهمهم عنزلت فسهداك وهي محكمة في المسريال برم العيامة ووالطاغوت) نقلم الكلام صبه في المعرة أوقرأ الحسن والفواعيت) حماً وأن بعيدوها؛ أي المساويا أوجو بغال اعتبال. ولهي البشرى) أي أمن الدتماق بالنواب (فيشر عددي) هم المعتمون الطاموت إلى نفد رضع الطاهر موضح المصحرة النف على أنهم هم وليرتب عل الظاهر الوصف وجو (الدين يستمعون الغوال) وهو عام لي جميع الأقوال (ويتبعون أحد ١٠٠) شاه عليهم بنعود بصائرهب وليبرهم الأحبس فإلا المععوا قولاً ليصروه أقبل وأمسس القول القرأن وها برجع إلمه وقيل (العبال) الغراق وأحسنه رماعيه من صفح وعمو واحتهال ويحودنك وقال قفاده الأحسن الفول: هاخة الفه الوهن ابن هياس اهو الوحل مجلس مع القوم، فيسمع اعديث به محاسل ومنحو، فيحدث تأحسن ما سبيع. ويكف على ما صومه (والفين) وصف (لعالم) وقبل. الوقف على (جاو) ووالذبي) مبتدأ صره (اوغتك) وما بعده، وأقمل حل هذه كلفة العدامج قيل: نؤمت في أن جهل. أي: نقد عب الوعيد بالعذاب والظاهر. أنها جملة مستقلة [190] موصوفة منتذأ والحَم عَمْدُونَ ﴿ فَقَالِمَ \* وَمُلِّعُ مِنْهِ ﴿ وَقِيلَ الْمُغْلَسِ مَاهُ ﴿ وَقَدُو ﴿ وَعَشْرِي (؟) فَأَتَ تخلصه الناء خلاف لدلاله (أفامت للغد) عليه. وندر مؤهشري<sup>(1)</sup> بين صدره والعاء هدة حتى نفر الصدرة في مكامها، والقدء في مكامها، فقال: لتقليم أأنت مامك أموهم فمس حل عليه كالمة العذاب وهو قوق العرد به فيها علمناه والدي اقوأه المحانة إراء العام للمطف وموضعها التقديد على الهمره. لكن المهزة لذكان مّا صدر الكلام قلامت فالأصل مما هم. فأص حل عليه وعمل القول اب حمد مستقلة يكون قوله وأفالت تنفد من في النارم استعهام توقيف. وقدم فيه الخموم إشعاراً فأنف لست نقدر أل تنقده من النابر بل لا يقار على ولك أحد إلا الغر. ودهست فوقة مسم الحولي، والايحشري إلى أن (ممَّ) شوطية ، وحواب الشرط وأفاشته فالعاء فنه الجواب فنحلت على جملة الخزاء وأعيفت الهموق الواتية معني الإنكار والاستحاف فالصع لامل في المان وهوظاهر موضع الصمر إذكان الاصل تنفعه وإنما اطهره تشهيراً حالهم، وإطهاراً لحسة ساؤلهم. قال الحوفي

يدن فين (١٨٥/١٥)

بما والمهاد الفراش والخبع أمهدة ومهدوسه فوله تعلى فعلأمصيهم كهدوده أي بجائزت

والإي النظر النظري ٢٣ ( ١٦٣ وأنساب المرول للراحدي من ٢٨٩ والنجزي ٧٥/٤ والدر استور ( ٣٩٥/ والوسيط ٩ غ

و۳) اطر الكنتات (و ۱۹۹۸). (4) نظر الكنتات (و ۲۹۷).

الرجيء بأنف الاستفهام لنا طال الكلام توكيداً، ولولا طواه لم يحز الإنبان مها. لانه لا يصلح في العربية أن يأس مألف الاستفهام في الاسم وللف أخرى في الجزاء (ومعني الكلام أفالت تنقده. النهير. وعلى هذا القول يكون فند احتمع استفهام وشرط عل قوق الحيامة إن الفنزة قدمت من تأخر فيحيء الحلاف باز سيبوبه ويوسن على الحملة الأخيرة هي للمستفهم عنها أو هي حواب الشرط، وعلى تقدير الزهندي (١٠ لم ندحل الهمزة عل السم الشرط، فلم بجنمع استفهام وشرط، لأن الاستفهام عند، دخل على الحملة المحذوبة عنده. وهو أانت مالك أمرهم و(قمين) معطوف على للك الجمعة المحقوقة عطمت جملة الشرط على جملة الاستفهام، ونزل استحفاقهم العذاب رهم في الدنيا بمنزلة دعولهم النار، ونزف اجتهاد الرسول . عليه السلام . في دعائهم إلى الإيمان صولة إنفادهم من النفر . ولا ذكر حال الكفار في الناز وأن الحاسرين إهم ظلل ذكر حال المؤمنين. وبانسب الاستدرال هذا إذ هو واقع بين الكامرين والمؤمنين، طال (فكن الذين الغوا) ففي ولك حصل على التغوى لهم علاني مرتفعة قوقها علالي مينية أي ; مناء المتاؤل التي سويت على الأرفس. والصمير في (من تحتهام هاند على الجسمين. أي: من نحت الغرف السفلي والغرف العليا لا تفاوت مين أعلاهما وأسفلها. واعتصب (وعد الله) على المسدر الزكد للمستون الجملة قبله والاتصابات معي الرعد. وألوش تحطات وتوقيف للمستمع على ما يعترمه من أفعال الله الدالة على فناه الدنيا واضممالاها . وضلكه بنبيع أي: أدخله ممالك وعيوناً. والظاهر: أنَّ ماه العبون هو من هاه المطر تحديد الأرض وغرج شيئًا وشيئًا. (ثم يخرج به زرعًا) ذكر منه تعالى علينا بما نغوم به معيشتنا. (مختلفاً أثوانه) من أحم وأبيض وأصفر - وتسل فقط الورع حميع ما يزوع من مقنات وفيره. أو هنالها أصنافه مر ير، وشعو، وسعسم، وغير مثلك. (تم يبيح) يفارب الثيار (فتراه مصفوراً) في : والت عضرته ونضارته. وقوأ أبو يشر (شم بخطّه) بالنصب في اللام. قال صاحب الكامل وموصعيف. انتهى. زان في ذلك) أي: فيها ذكر من بخزال المطر، وإخراج الزوع به، وتنفلانه إلى حالة الحطامية والدكري؛ أي: لتدكرة ونسبهما على حكمة غاصل ذلك وقدرته. (أمس شرح الله تسدَّر، للإسلام؛ نزلت في حمزة وعلى. وإمَنَ مِنداً وحَدِه محدوف يعل عليه (موبل للقاسية قلوبهم) تغديره كالفاسي المعرض عن الإسلام. وأبو همه واب كانا من الفاصية فلوبهم. وشرح الصفور: استعارة عن قبوله للإنبان، والحبر، والدور، والهداية. وفي الحمديث: هكيف الشراح الصدور؟ قال: إذا دخل النور القلب الشرح وانقسح , قذا, وما معامة ذلك؟ قال: الإنامة إلى دار الحفلوث، والنجالي عن دار الغرور، والتأهب للموت قبل الموت، وهويل الفنسية فلوبهم من ذكر الله) أي - من أجل فكره- أي - إذا ذكر الله عندهم فسنت فلوجهم " وقال مالك بن دينتر : وما صرب عبد بعفوية أخفتم من قسوة قلب، (أولئك) في : القاسية الملوميم (أن خيلال مين) أي: في حيرة واضحة لا تخفي على من تأملها.

وفاق نزل أحسن الحديث كتاباً منشابهاً مثان تقشعو منه جلود الذين بخشون وبهم نم قلين حلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله فكل المدى الفيدية بدين بدين الحدى الفيدية وقبل للظالمن الموقعة على المدى الفيدية وقبل للظالمن فوقوا ما كنتم تكسيون. كذب الفيل من قبلهم فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون، فأفاقهم العذاب المفيد الدنيا ولداب الاسترة أكبر لوكاتوا يعلمون، ولقد صربنا للناس بي هذا الفرقان من كل مثل العلهم بتقدرون، قرائا عربياً غيرفي هوج المطهم بتقون، ضرب الفرمثلاً وجلاف شركاه مشاكسون ورجلا سابي لرجل هل يستويان مثلاً الحمد له بل أكثرهم لا يعلمون، خرب الفرمثلاً وجلاف شركاه مشاكسون ورجلا سابي المعدونية.

عن ابن هياس. وأن قوماً من الصحابة فالوا يا رسول الله حدثنا باحاديث حسال، وبأعيار الدهر، فنزل هذا نزل أحسن الحديث و وعن ابن مسجود ، وأن الصحابة علقوا مكة فغالوا له حدثنا عنزلت، والابتداء باسم الله وإساد نؤل

والإخطر الكشاف والإداداي

القسعيره مشأخليف فنه تعجب للمسرل ووقع مبيف كها يقوان الملك أكرم فلابار هو أتعسر من: أكوم الملك فلإناء وحكمة هلك البداءة بالأسرف من تذكر ما تستد إليه وهو تجهر في المران كمرته. ﴿ يَهُ بِسَمِعُمْ مِنَ اللَّائِكُ سَيَرٌ ﴾ [ عجر. ١٧٥] و(فتانأ) منك من (أحمس الحديث)، وقال الرغيثرين: «وبجمل أن يكان حالاًم، النهن وكان سنا، على أن وأحمس الحديث) معرفه ﴿مَدَانِهُ إِلَى معرفة الرَّاصِ التعصيل إذا أُمبيقَ إلى معرفة فيه حلاف العبال الصافته عضة الوقيل، عم خضة ، وومشقياً) مقلل في مساجة بعضه بمصاً ، مصابيه متناجة لا تناقص فيها، ولا تدريس ، وأعاطه في غانة المصاحه والبلاعة والتنسب يحبث أعجرت العفاره والبلعاء اوفرا الجمهور ومثابي الشفني الباء وهمام وازي عامره وأبوانس مسكون لباس فاحتمل أنابكون حرمهما عذوف واحتما البايكون منصوبا وملكن الباء مل فوال من مسكن الباءاق كل الأحوال الأنكسار ماقيتها سيتقالأ لمجركه عابها أولائان بطهم أنا حمير ملي أرمعاه أصوصه كتب القصصاء والأحكام، والعفائد، والوحال والومهد، وقبل النبي في الصلاء تمني اللكريز والزعادة. المهني، ورهيف المقرد بالحمار، لأنافعه فللصبل وتعاصيل السيء عبلته أكالوي ابت لفول الفوان سير وأباب. فكذلك نقول: أحمدم ومواعمة فكروات أوأصله أكنانا فنشانها فصولا مشي أحباب للوصوف وأفيليت صفته فقامه أوأجار الوعشري ألا بكوياس عام، : رامه أعشار. ونوب أخلاقي وأن يكون فيه أس ومتشانياً ويكون سهولاً من الفاطل أي استشابها هاب كوالقول: وأبت رحلاً حساً شيائل وفائده تنبته ونكروه ورسوحه في الهوس إدهي العرشيء عن مسهام الوعظ والتصبحاف والطاهرة عمل القندموم على الحفيقة إدهو موجود عبد الحسيق محسوس يشركه الإسبان مراعسه أرهو حاصل مرا النكر الغلبي الإقبل هواغلغ الصواير لإفراط حليتهما ونلفني أندحين يسمعونه ينتي مااتيه مراايات أرعيه عرنهم خشبة تخفيض منها حلودهم أنبران وكروا لغ ورحمه لالب حلودهين أبي أرال علها دلك لتصمر الباشيء عراجتمه الفعوب بووال الخشية عليها. وصنعي (ثلين) معني تطمش (مانه نعم) لِسُنة غير ماناهسة (وقديه) راجة عام خاشيبة . ولذلبك عداه به (إلى) وتحال أن ذكر طلوب في همه الحملة والمراعلي ثائرها عبد المبراع فاكتفى بشامع برة الحاود عن ذكر حشبة العفوس لفياه الحسب ملذم السبب. فلهاذكر النهل ذكرهمان وفي ذكر الليل دلية على المحدوف بدي هو. وهمة الله ، فهاكان في فوك ﴿إِذَا اذْكُرَ اللَّهُ وَحَدَثُ قَالُونِهِ ﴾ [الأنفال: 1] دليل بقولة (وجلت) عال ذكر المحدوث أنى: إذا ذكر وعبدالله ومطلح، وقال العماص من قبط للطائب: قال الدين لا عليه السلام ين أهيم الهنيم الجنيد من جنيبة الله تحالب عنه دمونه كها بتحات ص الشجرة الياسة ووههاي وعاقدابن عمر سوفنا وأي سافطأ س سهام الغران بالضراء وإد لمحشي الخاوما لمقط هؤلاء مدحل الشيطان إلى حوف أحدهمان وعالت المريّد من أن مكل وكان أصحاب رسول القال يجود ندمع أعشوم ونفشعرا الما جلودهم عند سياع العران أصل لها أأبن ورماً البرم إدا سمعوا الفراق مر أحدهم مغنداً عليه، فقالت أهود ساعه من الشيطان الرحيمية. وقال أمر صبرين " وبيتناء بن وتزلاء الذين يصرعون عبد فراءة القرآن أن بجمل أحدهم على حانظ بالمطأ رجليه تم يغرآ هفيه الغران كله فإن رمي سعب مهو تسادق، والإشارة بـ ودلك، إلى الكتاب أو إل دينك الوصعين من الاقشمرار واللين. أي: أفر مدى الله وأفسن بتغيري إلي: بسنقيل كم مال الشاعر:

ا أَسْقَطُ النَّامِينِينَ وَلَمْ قُدِدُ إِلَّا فَاللَّهُ اللَّهِ الْمُعَلِّدِينَ وَالْفَالِدِينَ إِلَيْكَ اللَ أي: استقلتا بدد تنفي بينما وجهها أن يري، والطاعر المؤروجه، عل متبته له كاريني في الذراء فولة

فعاد المرب (١/ ١٩٤٥)

<sup>11)</sup> القشيد بولا يخرجه: وقال المدري القشيع، من أية العداب له نظيل صدم وب أية مراحة

وس. ويقد لهذه منعطً من علي والعراق المعلمية المثلي عالتي من معدمة القرائب للرب (1976). إنهاج البيت للباحثة الدينون المظلمة والدولاء في المعلمة وعليقية.

حبورة فتنحل لايفت والراج

يداه إلى وحليه مع عنمه فريكن له ما ينقي به الماز إلا وجهه المال عاصد الربح على وحهه في المنز ونجوز أن بصر سائرجه على الحملة، وقبل اللعن يصف كنَّة ما ينافص من معدَّات بلقيه أولاً للجوارجين فينزيد على يتجه يوجهه الدي هو أشرف جوالوجه، وفيه حواب وهو غلبة العذاب، فك ابن عطيه: (وهذا العلمي عندي أبن بلاعة)، في هذا التصار بجري فوك

يُنْقُن السُّجُونَ بِمَرْحُهِهِ وَيَسْجُمِهِ ﴿ وَيُنْفِسُمُ مِنَافِتُهُ مِنْفَاعُ فَيَبِغُفُمُ

لأنه إعماراء علف حراته عليها فهم يتعاها بكل عن وبكل شيء عنه حني برجهه ومنحوده . انتهى - وزمنو، العد ب أشده وخرودُنُ) عدرف. خدره الرخشري كبرا الن العداب أو بن عطية كالمتعين في الجنة. (وقيل للطالحي) أي " قال منك خولة النار<sup>111</sup> (فوقع ما كيتين أي. وبين ما كيتم **(تكسون) من الأعيال السبية. (كتاب النبي من قطهم) طبل** الغريش بالأمم الناصبة. وما أن إليه الموهم من الملاك (فالناهم تلمذات من سيت لا بشعرون) من الجهة الني لا يتدمرون أن العداب بألههم من قبلهال ولا بحطر سالهم أن البشر بأبيهم سبان كانها في أمرا وهنعة ومراور، فإذ العبر معذبون تحرمون ذبيون في الفيد من مسوح، ومقتول، ومتسور، ومنفي. ثم النبرات ماقعد لهراقي الأمرة أعطب والنعيب إقراباً عربُ سل حجال وهي حديد مؤلادة، والحال في الحفيفة هو (عربُ) ووفرأناً) توطئة له الرقير السعيب على الدع ونعى عنه العوج، لأنه مستقيم، بري، من الاحتلاف والداقس. وقال عنهان بن عمان: وعم مصطوعه، وقال من عباس: دغير مختصات وقال محاهد ، وقع ذي ليسيء ، وقال ادبادي ، وغار عبلوق، وقبل العراغي لحن. قال الرغشري ، وزفإن قلت) الهلا قبل مستقيرًا أو غير معرمٌ؟ (قلت: ) مدماندات. إحداهم. نفي أن يكون بدعوم قط كما قال: ﴿ وَلَمْ يَعل له عوماً لُ الكهف ١٠ [ والذاني . أن لفظ "عوج عنص بالمني دون الأعبان . وقبل: المواد بالفوج الشك والنبس. وأنشاه

وَقَلَدُ أَقَالُا يُفِينِنا ۚ فَيُلِزُ فِي صَوْمٍ ﴿ ﴿ مِنْ الْإِلَٰهِ وَقَلُونَا فَكُمُّ مَكَّلُونا ٣

النهني. ولما ذكر معاني أمه ضرب في العران من كل منها إلي المحتاج إليه ضرب هند مثلاً العامد أهم كثيرة، ومن يصم الله وعدم. ومنزل برحل ممليك اشترك فيه منزك سبب الإخلاق فهو لا يعدر أن بوق كل واحد سهم مفصوده إد لا يتعاضى معصهم لبعثني فشاعتهم، وطلب كل مهم أن يقصى حاجته على النهم فلا برال في عنام، وتعب، وجوء، من كال منهم. ورجل أخر تملوك جبعه لرجل واحده فهو معني بشغله لا يشعمه عبه لييء، ومالكه واصي همه أن قد حلص قدمت، ومذل حهده في قضاه حوالجد . فلا عفي من مهذه إلا إحسانًا. وغذه الكلاء في نصب الكل وما معده ، وقت الكسائي . فالخصب (وجلاً) عل إسماط الحافض. كي. حالًا لرحل أو في رجل منه. أبي أني رقة مشتركً وفيه صله الشركة، وقرأ عند الله. وابن حباس، وعكرمة. ومجمعت ومادن والرهوى، والحسن بحلاف هند، والجمعدوى، وابن تخبر، وأبو عمرو (سالمًا) المجم فاعل من سليم ألى " حالصاً من الشركة ( يعرأ الأمواس، وأبو جعمل، وشيبة ، وأنواز بدم، وطعمة ، والحسير مخلاف العباء وباهي السبيعة إصابي يعنج المسبق والملام الوقر المس حبير إميليأع لكمس تسين وسكون الملام الرهما مصدران وصف بهية صالغة في اخلوص من الشركة. وقوى، وورجل سالم، رفعها. وقال الزغشري. دأي وهناك وحل ساة لرحره. النهن. المحمل الخبر مغاك ويخور الديكون (ورجوع) مبتدأ بالاند سوصم فعصيسل وناهدتك فوصابدان عليدارك ويزكفول مبري والمفتيس إذا فِ يَكُورُ مِنْ فَلْفَهَا الْخَرَافِينَ لَيَّةً ﴿ لَمُصَلِّي وَصُنَّى بِلَّمَانَا لَيَمَّ أَيْخَلُونَ اللّ

والوافق أربيق الأمي

 <sup>(\*)</sup> من السبط الخر الأرطبي (١٩٤/ ١٩٤) الكشاف (١/ ١٩٣٥) روح النس (٢٩٢/ ٢٣٦)

وفال الزغشري: ووإنما جمله رجالً، ليكون أنطل لما شقى به أو سبعد. فإن المرأة والصبح فد يغفلان هن دلك. وانتصب زمتائج على التمييز المتمول من الغاعل. إذ النقدير: على يستوي مثلهها. واقتصر في التمييز على الواحد، لأنه المقتصر عليه أولاً في قوله وضرب الله مثلاً ولهيان الجيس، وقوى، ومثنين مطابق حال الوحلين. وقال الزعمتري: ١٠يجوذ فيمس قرأ (مثلين) أن يكون الصمير في (يستويغ) للمثلين. لان التعدير - مثل رسل والعبي: هل بستوياد فيها يرجع إلى الوصعية ، كما يقول: كفي بها رجلين انهيء. والظاهر: أن بعوه العسمير في ويستويان) إل الرجلين. فأما إدا جعلته عائداً إلى المثلين اللذين ذكر أن المتقدير؛ مثل وسل ووصل, فإن التمييز إد دالة يكون قد فهم س السبز الذي هو الصمعر إد يصبر التقدير: على بستوي المنازل مثليل. قل (الحمد فله) أي: الشاء والمدح فه لا لعبره. وهو الذي تبتت وحدائبته، فهو الذي يجب أن يحمد وبل أكثرهم لا يعلمون) فيشركون به غبره. ولفظه (الحمد لله) تشمر بوفرع الهلاك بهم بقوله: ﴿ففعلع دابر القوم الذين ظلموا والحمد عادوب العالمين﴾ [الانعام - ٤٥] وقالم بلتفتوا إلى هذه العلائل الباهوة أعجر الجميع بأنهم مبتونز وصالرون إليه ، وأن اختصامكم بكون بن بديه بوم القيامة وهو الحكم المدل فيتميز المحق من الميطل . وهو محليه السلام -وأتباعه المحقوب، الفائرون بالظمر، والعلبة. والكافرون هم المبطلون. فالضميري (إبك) محطاب للرسول وندخل معه أمنه في ذلك . والظاهر : عود التضمير في (وإنهم) على الكفار . وعقب ضمير الخطاب في (إنك) على ضمير العمية في (إنهم) وقفظت جاء وتحتصمون بالحطاب فتحتج ألت عميهم بأنك قد بلفت وكتأبواء واحتهلت في الدهوة ولجرا أي العناد وفال أنو العالية: وهم أهل الفيلة يحتصمون سيهم يوم الفيامة في مطالهم، وأبعد من فحب إلى أن هذا الخصام سيمه ما كان في قتل عشان وما جرى بين علي ومعاوية بسبب ذلك رضي الطاعنهم الوقيل الجنصم الحبيم خالكفار بخاصم بعصهم معضاً حق بقال فمع: ﴿ لا تحتصموا تُلتِينَ ﴾ [ف: ٦٨] والمؤسون يتلفون الكافرين بالحجج. وأهل القبلة يكون يبتهم الحصام. وقرأ الن الزبير. واس أي إسحق، والن عيصن، وعيسى، والبياني، والل أي فوت، والن أي عبلة (إنك مالت وأخم مالتون) رهي تشعر محدرث الصفة. والجمهور إنيك وبينون) وهي نشعر بالتنوت واللزوم كالحي

فَيْنَ أَهْلَمُ مِنْنَ كَذَبَ عَلَى أَشَهِ وَكُذْبَ بِالفِسْدَنِ إِذَ يَهَدَّهُ أَلْبَسَ فِي جَهَدَّمَ مَثْوَى لِلْكَفْفِينَ
 وَالَّذِى جَاءَ بِالفِسْدَقِ وَمَسَدَّى بِعِهُ أَوْلَئِكَ هُمُ ٱلْمُنْفُونَ ﴿ قَيْمٍ مَّا بَمْنَآءُونَ عِندَ رَجِعُ ذَلِكَ جَرَاهُ ٱلْمُعْمِينِينَ ﴿ لِيُحَفِّقُ اللّهُ مَتَهُمْ أَسُوا اللّهِى عَبِلُوا وَيَعْرِيهُمْ أَجْرَهُ بِالْحَدِ اللّهِ عَلَى اللّهِ حَسَانُوا اللّهِى عَبِلُوا وَيَعْرِيهُمْ أَجْرَهُمْ بِالْحَدِ اللّهِ عَلَى اللّهُ مَسَالُونَ وَهُو يَعْمَ بِاللّهِ اللّهُ مَسَالُولُ وَاللّهُ مَن أَمْ إِنْ أَلْقِسَ اللّهِ عَدِيرٌ وَى لَيْسَادِ ﴿ وَمَن يُفْعِيلُ اللّهُ مَن أَمْ إِنْ أَلْقَى اللّهُ عَلَى اللّهُ مَن أَمْ مِن مُعِينٌ أَلِقِسَ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ

فَلِنْفُ بِينًا وَبَن ضَمَلُ فَالِنَّهُ يَعْنِيلُ عَنَيْهَا ۚ وَمَا أَنَّ عَلَيْهِم فِرْكِيلِ ﴿ أَتَهُ بَغُوفُ ٱلأَنْفُسُ جِينَ مُوزِيكا وَالْنِي لَدُ فَشُدُ فِي مُنَايِعِكَا فَيُصْبِلُكُ الَّتِي فَضَى عَلَيْهَا ٱلْمُوَكَ وَتُرْسِلُ ٱلْأَخْرِيَةَ إِلَّهَ أَجْلِ مُسَمِّقًا إِنَّ فِي دَالِكَ لَابَنَتِ لِفَوْرٍ لِنْفَكَّرُوكَ ﴾ أبِّ أَفَخَذُواْ مِن دُونِ آمَّهِ شُفَعَآهُ قُل أَوْلُوَ حَكَ أَوْا لَا بِمُمَاكِكُونَ شَيْمًا وَلَا يَعْمِلُونَ ﴾ ﴿ فَل فِقَ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا لَهُ مُلكَ السَّمَوَبِ وَالأَرْضِ نُمُوَّ الْمُتِهِ تُجَمُوكَ ﴾ ﴿ وَإِذَا فَكِنَ أَمَّةُ وَحُدُهُ أَشْمَأَرْتُ فَقُوبُ أَلَٰذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بَأَلَاتِمَ فَوْ رَيَّا وَكُرُ اللَّذِينَ مِن دُونِهِ. إذا هُمْ بَسْتَبَدِرُونَ ﴿ فَلِ اللَّهُمُّ فَاطِرَ الشَّمَنَوَتِ وَالْأَرْضِ عَلِهُ الْغَلْب وَالظَّهَدُوٓ أَنَ تَعَكُّو مِنَا عِبَاءِكَ فِي مَا كَانُواْ جِيهِ يَشْتِيقُونَ ۞ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِيمِ عَلَيُواْ مَا فِي ٱلْأَرْضِ جَيِمًا وَسُلُهُ مَمْهُ لَأَفْدَدُوْ بِهِ. بِن سُوِّ الْفَدَابِ بِرَمَ الْفِيسَةُ وَلَذَا هُمْ يَنَ اللَّهِ مَا لَهُ يَكُونُواْ مُشَيِّبُونَ ﴿ وَبَدَا فَيْمُ سَيْمَاتُ مَاكِمُسُمُوا وَحَاقَ بِهِم مَّا كَانُواْ بِهِ بَسَمْهِرُونَ ﴿ فَإِذَا سَقَ الْإِسْنَ شُرُّدُهُ فَأَلُّمُ إِنَّا حَزَّلْتُنَهُ يَمْمَهُ يَمَنَّا قَالَ إِنَّمَا أُرْبِعْتُمُ عَنَى عِلْمٌ بْلَ هِيَ فِسْمَةٌ وَنَكِئَ أَكْفَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ فَدْفَاهَا ٱلَّذِينَ مِن قَدُهُمْ فَدَّا أَعَنَىٰ عَنَهُم مًا كَانُواْ يَكَيْسِبُونَ ﴿ وَأَصَّا بِهُمْ سَيِعَاتُ مَا كَسُؤُواْ وَالَّذِينَ طَلَّمُواْ مِنْ الْمَتَوَكَّةِ سَنُهِمِ بِيُهُمَّ سَبِّكَ تُنَا كَشَبُواْ وَمَا هُمْ بِمُعْجِرِينَ ﴾ أَرْتُمْ بَعْلَمُواْ أَنَّ أَلَهُ يَشْطُ الْإِنْفَ لِسَ يَثَةَ وَمَقَدِيلًا إِنَّ فِي دَلِكَ ۖ لَآيَتِ لِفَوْرِ تَقِيمُونَ ﴿ ﴿ فَلَ يَعِينَاهِ فَا أَفْهِنَ أَسْرَقُوا عَلَى أَفْسِيهِمْ لَا تَصْنَعُلُوا بِن زَحْمَهِ آمَاهُ إِنَّ اللَّهَ يَشْهِرُ ۖ اللَّمُوبَ جَبِيعًا إِنَّهُ هُوَ ٱلْفَقُورُ ٱلرَّجِيمُ ﴿ وَلَجَبِهُوا إِلَى وَيَكُمُّ وَالْسَلِمُوا لَوُ مِن قِبْسِ أَن بِأَيِسَكُمُ ٱلْعَدَاتُ شُمَّ لَا تُعَمَّرُونَ ﴾ وَالشِّيعُوا أَحْسَنَ مَا أَلُولَ بِإِنْكُمُ مِن زَيْدِكُم بَن قِبْلِ أَن يُأْيِنُكُمُ لَلْمُدَابُ بِغَيْهُ وَأَمْهُ لَا مَنْفُرُوكَ ﴿ أَنْ فَقُولَ نَقْسٌ بَحَمْرَكَ عَلَى مَا فَرَطَتُ فِي جَلْبِ اللَّهِ وَإِن كُنْتُ لِمِنَ الصَّخِرِينَ ﴿ أَوْ نَقُولَ نَوْ أَتَكَ اللَّهَ هَذَنبِي لَكُنْتُ مِنَ اَلْمُنْهِبُ ﴾ فَا تَقُولَ جِينَ شَرَى الْحَدَابَ لَوْ أَنْكَ لِي كُثُرَةً فَأَكُوكَ مِنَ الْمُحْجِينَ ﴾ بَنَ فَقَ عَادَلُكَ النِّي فَكُذِّتَ بِهَا وَلَمْتَكُمْرَتَ وَكُنَّ مِنَ ٱلْكَفِرِينَ ﴿ وَقِنْ الْفِينَمَةِ ثَرَى الْمِك كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَبُحُوهُهُم مُسْرَوْدٌ ٱللِّسَ فِي جَهَدُمُ مَنْوَى لِلْمُسْكِيْرِينَ ﴾ وَلَمْحَى اللَّهُ الَّذِينَ ٱشَّقَرَا يهمَانَ نهيهَ لَا يَعَشُّهُمُ الشُّوَّءُ وَلَا هُمْ يَحَرُنُونَ ﴾ اللَّهُ خَلِقُ كُلِّ مَنْ أَوْ وَهُلَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿ لَمَّ مَثَالِمُ السَّمَاءِينَ وَالدَّرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعَالِمَتِ اللَّهِ أَوْلَتِهَكَ هُمُ ٱلْخَسِرُوتَ ﴿ فَلَ

الفيتر الشان المراق الفيد الله المنهلون في المنتظم وال الأبيان المنهك الها المتركف المنتظم المناس المنهلات المناس المنتظم المنتظم المنتظم والمنتظم المنتظم والمنتظم المنتظم المنتظم والمنتظم المنتظم والمنتظم المنتظم والمنتظم المنتظم والمنتظم والمنتظم المنتظم والمنتظم والمنتظم والمنتظم والمنتظم المنتظم والمنتظم المنتظم والمنتظم والمنتظم

المسأؤة قاله أصاؤبك مرعوما فللرعيره الفيص فراهة وعووأن فالها للتدعل

إذا عصُّ السَّفَ قَسَالُ مِنْهِمَا الْسَمِيلُونَ ﴿ النِّسِيجِ فَقَدَ تُرْوَدُونِكُ وَالْمِحْمِينَا ال

الطفائية أن الطائح . على الابر حديمة من للعالهان قال الشريري ، مصل واحدها وأنفيه الوقيق مقلاه ريفان افقت وأقاليد والكلمة الصفها فراسه الأولوز جميز أنوة العال الدعيمة والاعتشار عصمت متفرقة بعضها إنو حصل وقال ا حيل الفائلة إن العراقيا

ويفني برمني واحموف الإحداق بالشيء قال الشاعر

ا أنسطينا الحالمين المبيني ويتسلم المراجل الرّاء ، يُمَا الرّاء ، يُمَا الرَّاء ، يُمَا الرَّاء 19.4 وهذه التلقة بأخوه من الخدف. وهو الخالب أومه قول الشاهر:

والم البيت من الدمر لمدوو من الماترم النصا السميع الطوائد ولاء 18 الملسان وللعمل المترضي و١٩٢٠/١٠ و.

وموافقم فالمراسم والاصاران

والإم الغير (١٩٥٩/٣) وقيدت المواسد

ر ۲) من البسط النفعة العلياق و ۲) و الفصليات (۲۰۲۳)

#### لَيَّةُ لَحَيْظَاتُ عَلَى حَفْقَ فِي سَرِيسِ \* ﴿ إِذَا يُسِرِّنَا فِيهِنَا عَفَالَ وَفَالِيلُ \* \*

إنسن أظلم عن كان على الله و هذا تصبر وبيان بالدين بكون بيهم الحصومة وهد بدل على أن الاعتصام السابق يكون بين المؤمني والكارين و يلمى الا أحد في تتكدين والقبم عن القرن عن الله وصب إليه الوليد والصحيمة والشريك، وهزم وحال من هير أمر الله . ووكذت بالصدوى يعر با حام به رسول الله . 25 (إذ جاء) أي . وقت عجيه فاحة بالتكديب من هير فكر ولا ارتباء ولا نظر الل وقت بجيئه كذب به التم لوعدهم توهد أيه احتفرهم على جهة الموقف والتكافرين الما قام يه الطاهر مقام الصاهر . أي : منوى هي به تنبه على هذه كديهم وتكذيبهم وهو التكمر ورائدي حام بالصدق) معامل تقوله ومن اظلمي ووصدق به يقامل لقوله (وقلب الصدق) ووالذي حسر كام قال والعربي الحقي جام بالصدق وبيال عليه وأوقط هم تشوي مجمع كما أن المراد بعوله وقمن أطلم) براه به جم والدائمة قال ومنوى للكام ين وفي قراءه عبد الله ورائدي حائزا بالصدق ومدتوا به وقبل الأدر والقبل المعدمات مم الموت، وهذا بيس بصحيح ، إذ أو أربد الذين بعط الذي وحدف ماه الدول لكان الصدير عموماً كفوله :

وَأَلَّا اللَّذِي حَالَتُ لَفُلُحِ وَمُؤَمِّلُهُ \* ٢٠

ألا ترى أنه إذا حدمت النون في المني كان الضمير مثي. كموله: [

أَيْسِي كُسَيْسٍ إِنَّ حَسْسَ السَّفَا ﴿ فَسَالًا أَشَافُونَا وَفَكُنَّكَمَا الْأَضَّاوُلَا ۗ الْمُسْ

وقيل (الذي ساء بانصدق وصدق به) هو رسول الله ي والله والذي والله والذي حاء بالصدق) جمريل الوالدي صدق م) هو عمد درتيج درقال على. وأبو العالية ، والكلمي . وحامة الوالذي جاء بالصدي) هو الرسول والذي حدق مه هو أم

وهم من الطويل لابن هرمة الطرافيزانه (١٦٥٨) فيل الأمال تلمني (١٥٠٠

و٣) منظر بث ومحرد (

هم الفوم كل الموج بدأم مالات

روح المال ۲/۲۱

رای بن آلگانیل کا مصر انظر دیونه و ۱۸۹۸ ککت و ۱۸۸۶ با کشت. و ۱۸۹۱ به اظراب و ۱۸۱۱ شرح اقتصل (اثر اینیتن (۱۸۹۳) انتصریح و ۱۸۹۱ با اظرام (۱۸۹۶ بستی و ۱۸۹۹) روح المانی (۱۸۲۳).

ولاوتمال الرسيعا والأح

لكرا وقال أمر الاسود، ومحاهد، وجماعة: الذي صدق به وهو عليّ بن أبي طانسه. وقال الرغيام بـ ١٦١ و(والذي حاء بالصدق وصدق به) هر رسول الله . 🚾 . جاء بالصدق وامن به ، وأراد (به) ومن نبعه . كيا أراد عوسي إياء وقومه في فوقه ﴿ وَلَقَدَ آتَهَا مُوسَى الكِنَابِ لِعَلَهِم جِنْدُونَ ﴾ [طلومتون 44] ولذلك قال (الوابك هم النفون) إلا أن هذا في انصفة وذلك في الاسم وبجوز أبريريدا والمرج والغربق والدي جاء بالصدق وصدق بهه وهو الرسول الذي حاء بالصابق وصحابته الذين صلفوا يده. النهي. وقوله. هوأراد به إياه ومن نبعه كها أراد بموسى إياه وقومه السنحيل الصمير المفصل في غير موضعه، وإنما هو متصل فإصلاحه . وتراده به ومن تبعه كما أراده بموسى وقومه . أي . لعل قومه يهدون، إذ موسي حليه السلام مهتلا . قالمرجن عداية فرمه لا عدايه . إذ لا يترحي إلا ما كان مفقولةً لا موجولةً . وفوله . وونجوز الغره فيه نوريع الصلة والغوج هو الموصول ههو كقوله. جاء الصريق الذي شرف وشرَّف. والأطهر عدم الموزيع بل المعطوب على الصلة عبلة لمن له العملة الأولى. وترأ الجمهور (وصلَّق) مشدهاً. وأبو صالح وحكرمة بن سلبيان وعمد بن حجازة مخمًّا قال أبو صالح: ووصل به، وقبل: استحل به اسم الصدق. قال ابن عطية: هعل هذا إسناد الأفعال كلها إلى عمد ـ يحد دولا: أمنه لي ضم القول وهو الذي يجسس (أولئك هم المنفول)». امتهل. وقال الزغيشري(" \* ملى صدق به الناس ومُ يكذبهم به . يدبي أقدام البهم كيا نزل عليه من غير تحريف. وقيل: معناه: ووصار صادفاً بدر أي : بسببه لأن القرأن معجزة. والمسجزة تصديق من الحكيم الدي لا بغمل القبيح لمن بحربها على يديه . ولا يجور أن بصدق إلا الصادق فيصير لذلك صادقاً بالمعجزة، وقرىء (وصَّلُق ١٠) انتهى. بعني مسيأ للمعمول مشدداً ﴿ وَقَالَ صَاحِبِ اللَّوَامِعِ ﴿ وَحَادَ بَالْعَبِدَقُ من فتد اله وصلف طوله ﴿ أَي. أن قوله . أو في مجيد فاجتمع له العرفتان من الصدق. من صدقه من هند الله ، وحدثه بصب وذلك مالغة في المدم. النهي (هم ما يشاؤون) عام في كل ما تشنهم أنفسهم، ونتعلق به إرادتهم و(بيكمر) متعلق (بالمصنين) أي: الدين أحسنوا الوكفراء أو بمحفوف أي: يسر طفاء هم فيكفي، لأن التكمير لا يكون إلا بعد التبسير فليغير. ووأسوأ الذي عسلوا) هو كفر أهل الجاهلية ومعاصى أهل الأسلام والتكفير بدل عن سقوط السقاب عليم عل أكسل الوحود، والخراء بالأحسن ينك عل حصول التراب على أكمل الوحيم، فقيل ذلك يكون إذا صدقوا الأنبية، فيها أنوا م. وقال مقاتل: وبجزيهم بالمحاسن من أعمالهم ولا بجزيم بالمساويء. وهما قول المرحثة -يفولون- لا يضر شيء من المعاصي مع الإبحاق. واحتم بهذه الآبة. وقام الظاهر مقام الغسر في (المحسنين) أي: ذلك جزاؤهم فب بالطاهر على العلة القنصية خصول الثواب. والظاهر: أن ﴿أَسُواً﴾ أعمل تفعيل . وبه قرأ الحمهور . وإذا كفر أسوأ أعيالم فتكفيرها هودونه أحرى . وقيل العمل البسر المنفضيل، وهو كفولك: الأشج أعدل بني مروان. أي: عادل، فكذلك هذا. في: سي، النبن هملوا. ويدل عني هذا النَّوس مراءة امن مفسم، وحامد بن يجيي عن ابن كتبر (أسوأ) هنا وي حم السجدة بألف بن الولو والهنزة همع (سوم) ولا تفضيل ف والظاهر. أن (بأحسن) أفعل تفصيل، فغيل. لينظر إلى أحسن طاهات فيجري الناتي في الجزاء على قياسه وإن تخلف عنه بالتعصير. وقبل. باحسن تواب أعراقهم وقبل باحس من عملهم وهو الجنة، وهذا بسو همه (ياحسن الدي)، وقال الزغشري: وأما التفضيل مؤذذ بأن الشيء الذي يعرط منه. من الصغائر، والرلات المكفرات، هو عندهم الأسنوأ، الاستخامهم المعمية. وانحس الندي بحملون. هو عند اقد الأحسن، خس إخلاصهم فيم، فلذلك ذكر سيتهم بالأسوار وحسنهم بالأحسن، انتهل. وهو على وأي المعتزلة. ويكون قد استعمل (أسوأ) في التعصيل عبل معتقدهم و﴿أَحْسَنَ} في الطَّعِيلِ على ما هو عند التر. وذلك توريع في أهمل الطَّعَيلِ ومو خلاف الطَّاهر. قائلت فريش: اللَّن أُربتُه

<sup>(1)</sup> انظر الكشاف (14x/) (17) انظر الكشاف (14x/)

عمد عن تعييب المما التعيما لمستعها علمه واقتصاء مجيل وتعاريه سواء وأدران مقاع ليحر الطابكات همدالات أني شراص بريده بشراء والهمرة الداخلة عن النص النظام . أي: هو كاف عدد. وفي إضافته إليه تشريف عصيم لهيم الجرأ الخمهور (علمه) . وهو رسول الله تيزة دهرا أبو عمد والاهداء الل وناب وطلحة والأعمش وهرة والكسائل (عماده) بالحمح الي: الأنسان، والطبعين من المؤمس 1، بجومونك بالدين من دويه واهي - الأسمام. ونا يعن حابداً إلى قسر العرق فألساه ساوديا الرز أأعاف عليك منها فلها فرة لا نقوم هؤاش في فأحد خالد الطأس، فهشام به وحهها، نم العصوف الرقي فوله ودبجوبونات) تهتجه بهمما الأنهم حوفوه تنا لايفدر على بعم والاضرار ، ومقارعه التسويم ، قول قيم هود أنه ، ﴿ إِلَّ يَقُولُ إِلَّا العبوال بعصر الفتيا سبومهم إهيدا ودواوفري ويكان عبدو على الإسنافة ووأبكان عبادو مصارع كاس. ومصب إعباده فاحتمل أن يكون معاهلة من الكفايف كموثك. بجاري في بجري أرجو أبلغ من كمي، بساته على لفظ المباتعة أرام و الظاهر، يكثره نرقد هذا النعلي في المعراق كانواه - 8 دبيكافيكهم الغالم [الشابرة. ١٣٧] ، مجمعل أن يتحبون مهموز اس الكانان وهي الفعاران أي خزيهم أخرهم ولا تمال منلي كالي هماء كان التخويف بعيره عنناً باطلاً عبدا اشتعلت الاخ على مهمة بن وحدثين أحبر أن دلت كالمحو مقطه ثنو مال والبس الفالمعزين أي العائب مبهم وفي المقام، وقيه الفراشي -ووهد للمؤملين وفدأتو والمالعيدة وعوافد ضرهه أمدنين هوالتصوف ليليه بحاأواه فالانتاق الأصنة سالتي تدعوها اللهة من مونه الإنكند. فيرأن ولا تسلك رحمة، أي « صحة وسعة في الورق، ومحو ذلك (والرابش) هـ الحاربة عل وصفها تمدت إلى معموط الأول وهو وما يدعون، وحاء القعول النائر اهلة استعمامية وليها العالم على (ما وهو لفظ وهُمَ وأمنان لحفيرا فماء وتمحيراء ونصعيفا الوقاء فبهامل كسي تسمية كإنات كالمري ومناه واللات وأصاف إرادة الله العم إلى نفسه والرحمة إليهار لأبهم حرقوه مصرعها، فاستنسف منهم الإقوار بأن خدفق الدنة هاو اتله المع استخبرهم عن الصيامهم عن نديد شواً وتجلب حيواً. وقدأ احمهور إكاشتات و(مسكات) عن الإسامة وشبه ، والاعواج، ومعولا س خبدوعيسي بمتلاف عنه وأبوعهم ومادو لكو تتوييها الرمصية بارماهما والاقترر أعاتماني كالبذوك أمياحهم لاتصر ولا تنفع أمره تعلل أمه يعلم أمه تعزل هو حبست أبي كالبيغ والحواساي هدا الاستحار محذوب. والتعدير الخزجع سيمونون لا تندر على نبيء مر دانت. وقال شاتل السنجير هم او اكتوا وال بالعرب عسلوا بالندم الكلام على علمرها

وإذا أرف هبك الكتاب لمنفر ماطق قبل اهدى فلطف ومن ضل قاما يفتل عليها وما أنت عليهم يوكين، افه يتوفى الأخرى مودا وافق في غلامهم بركين، افه يتوفى الأخرى مودا وافق في غلامهمي إذا في قلك الأبات لفوم يتفكر ول. فم أغدوا من دول فه منسامه قل أو لو كافرا لا مشكون شك ولا يعظون، قل فه انشفاها جمعاً له منك السموات والأوسى فم إله ترجعون، وإدا دكر أنه وحده المعاؤن تعوم الدين لا يؤمنو يالاحوة وإذا ذكر المذبر من دوله إذا حد يستبشرول، قل النهم قاطر السموات والأرض هاد الفسر والشهادة ألك محكم بن عبادك في كالواحم عبد يعظون، ولما أن المبارة حماة وحدة والإرض عبد المناب ولا المناب يوم الشابة وبدا هم من الله ما لا يحسون، وبدا لهم منكانو به يستهرتون في.

لة كان عليه السلام بمضر عليه عدم إيها بهم ورجوعهم إلى ما أبوال الصانعالي عليه سلاماتمال عن دلك والخبره أنه أنوك علمه والكنامان وهو الفراق مصحوباً وماخلي وموادي الإسلام والماسي أبي الاحتهام إذا مه تكاليفهم وعمل العقدي:

۱۲۾ نظر نصير عبد الرواني ۱۳۸۴ وفطري ۱۳۶۶ و بحويي ۱۲ به والي کاير ۱۲۵۵، وفتح ۱۴ دي ۱۸۸۸ و قتح الفعر ۱۲۷۵ وافوست ۱۲۰ م

غلواب هذابته إنما هو له (وس فساح) تعقاب ضلاله إنها هو عليه (وما أنت عليهم بوكيل) أي: فتحترهم على الإبمال قال فناههٔ ۱ (موكيل) بحفيظه وقال الزنخشري: (القناس) لأجل حاجتهم إليه ليبشروا وينفروا، فنغوى دواعيهم إلى اختيار الطامة على المعصية، قلا حاجة إلى ذلك، فأنا فعني " فمن احتار الهدي فقد نفع نفسه، ومن اختار الضلالة فغه فسرها. وما وقلتُ عليهم لتجرهم على الهدي، فإن التكليفُ مبني على الاحتيار هون الإجبار؛ النهي . وهو على مذهب المعزلة، ولذ ذكر تعلل أنه أنزل الكتاب على رسوله بالحق للناس به على أنه من آياته الكبرى بدل على الوحدانية لا يشركه في ذلك هسم ولا غيره فغال (الله يتوفي الأنفس حين مرتبا) والأنفس: هي الأرواح. وقيل: النفس غير البروم. قالمه ابن عباس فبالروح لهما نشاير عالم الحياة. والنفس فما تشهر عالم الإحساس. وفرقت قرقة بين نفس النسبيز ونفس التخبيل. والذي يبدل علبه الحديث واللغة أن النفس والروح مترادفان. وأن فراق فلك من الجنسد مو الموت. ومعير بيتون النفس بمبتها (والق) أي: والأنفس التي (أم فت في منامها) أي : يتوفاها حين تنام تنبيهاً للنوام بالأموات. ومنه ﴿وهو الدي يسوفاكم باللبل ﴾ [الألعام ١٠] فبين لليت والتالم قامر مشترك وهو كونها لا بميزان. ولا يتعبر فان (فيمسك) من إقفيل عليها الموت) الحقيقي ولا بردها في وقنها حية (ويرسل النائمة لحصدها إلى أحل) صر به لونها . وقبل (يتوفي الانفس) بستوفيها ويقمضها، وهي الأنفس التي يكون معها الحياة والحركة. وإيتول الأعمى) التي لرغت في منامها، وهي أنفس التمبيق قالوا فالتي نتوفي أي اللوم، هي نصل التعبيز لا مص الحياة، لأن نفس الحياة إذا زالت زال معها، ليفس، وطنالم يتنفس. وكود البغس تفيص والروح في الحسد حالة الدوم بدليل أنه يتقلب ويتنفس موقول الانترين. ودل على التعلير وتونيها شيئاً واحداً هوقول ابن جبهر وأحد قول امن حباس. والحنوص في هذا وظلب إمراك دلك على حليته عناء ولا يوصل إلى دلك. (إن في دلك) أي : في ترقى الأنفس مائنة وبالمنف وإمساكها وارسالها إلى أجل إلايات} لملامات دالة على قدرة فله وعلمه (لفوم) بجيلون فيه أفكارهم ويعتبرون. وقرأ الجمهور (قضي) منياً للفاعل والرئة) نصباً. وامن والنب والأعمش، وطلحة، وعبسي، وحزة، والكسائي، منياً للمفعول (الموتّ) رفعاً قد رأم) منفطعة تقدر بدويل والفيري وهو نقرير وتوبيخي وكانوا يقوتون: هؤلاه شفعاؤنا عندنا والشهاعة إنناهي لمي ارتضاه القاويزانه تعالىء وهذا ممقوداي المتهم وأولو معاد أيتخذوبهم شععاءهم بهذه المثابة من كونهمو لا يعفقون ولا بملكون شبئاً. ونالك عام النفص فكيف يشغم عؤلاء ونفدم لنا الكلام في وأولوم في سورة . الغرة. وقال أن عطية . من دخلت قف الاستمهام عل واو المطف أوقاته أحدثت معنى الطريري. انتهى . وإذا كانوا لا بملكود شيئًا حكيف بملكون الشقاعة؛ وقال الزغشاري. «ثني بالو كانوا على هذه الصفة لا بملكون شيئًا فط حني يملكوا الشفاعة ولا عقل همود. انتهى. فأن بقول - اقطاء بعد فول: ولا يملكون، وليس عمل ماض. وقط ظرف بستعمل مع المناضي لا مع غيره. وقد تكور للزعشري عذا الاستعيال وليس باستعيال هون. إفل فه الشعاعه جميعاً) فهو مالكها بأنف فيها للي يشاء. قم أن معام وهو (نه ملك السموات والأرض) وندوح فيه ملك الشماعة. ولما كانت الشقاعة من غيره موفوفة على يغنه كانت الشماعة كلها له . ولما أخم أنه له ملك السموات والأرص مددهم بقوله وثم إليه ترجمون، فيعلمون أبه لا بشعمون ويخب سعيكم في عبادتهم ، وقال الزغندي: ومعناه وله ملك السموات والأرض، اليوم وثم إليه ترجعون) يوم الخيامة وفلا بكون الملك في ذنك اليوم إلا لف عله ملك الدنيا والاخرة . (وإذا دكر الله وحده) في. مغرها بالدكر، ولم يدكر مع ألهنهم. وقبل: إذا قبل: لا إنه إلا الله ووإذا ذكر الذبي من دونه، وهي الأصنام. والاشمنزار والاستبشار امتقابلان خابة. لأنَّ الاشستزاق: امتلاء فتقلب فها وطبطأ، فيظهر أثره ..وهو الانتياض . في الوجع. والاستبشار امتلاؤه سروراً فيظهر أثره موهو الابساط موالتهلل في الوحد. وقال الزغشري: عوفإن قلت: ) ما العمل في إبراد ادكي وفلت: ) العامل في (إذا) القجائية تقليره. وقت ذكر الذين من دونه فلجاؤوا الاستبشاري. وقال الحرق ووذا هم يستنشرون وإذاع مضافة إلى الابتلاء والحمر ورإذا) مكررة للتوكيف وحذف ما نضاف إليه . والتقدير : إذا كان دلك هم يستبشرون فيكون (عم يستشرون)

الحامل في (إذا) المعنى. إذا قال دلك استشروان النهيل. أما قول الرعشري. قلا أعلمه من قول من يشعى المحورهو أن الظرفين مصولان لعامل واحمد التبر (إذاع الأوني بلنصب على الطرف والثانية على المفعول به الوأما فوق الحوق فيعيد جداً عن العمواب، إذ جعل إله ) مصافة إلى الابتداء والخبر لما قال (وإناع مكررة لمتوكيد وحدف ما نصاف إليه فكيف يكون مصافة إلى الامتداء والخبر الذي إهم يستبشر والغ وهذا كله بوحه عدم الاتمان لعلم المحو والمحدث نهما وللد مقدم الناجي موضع (إلا) التي للمعاجلة حوالة مـ (إدا) الشرطية . وقد فرريا في علم التجو تلفني تشهاد أن (إذ) الشرطية بهست مصافة إل الحملة التي تلبها وإنا كان مدهب الأكثرين. وأننا ليست تعمولة للحواب، وأنسنا الدليل عن دلك. بل هي معمولة اللفين الذي بليها كسائر أسياء الشرطية الظرفية الروإن) المجالية والطة غييلة الغراء يحبيلة أنشرط كالفاء الوهي معمولة ما معدمه إن قلنا زنيا طرف صواء كان رماناً أو مكاناً الرمزا قال: إنها حرف فلا يمجل فيهما شيء فارزدار الأول معمولية فلاغرهم. والغالمة معموله لـ (بسنشقرون) ولم أخبر عن سحاة هفولهم ماشمئرارهم من ذكر الغاء واستبقمارهم بلاكم الأصباع، أموه أن بدعو بأسياء الله المطمى من القدري والمدن، ريسة الحكم إنيه إد غيره لا قدرة له ولا علم لام ولا حكم. وفي ذلك وصعم الدهي السيراء ورعيد شهر، وتسلية للرسول ماعليه السلام ماونقام الكلام في واللهم) في سورة ال عمر ق. (ولو أن للدين طلموا) نقدم الكلام عن تلبيهم في المقود زويدا هم من الله) أي. كانت هنوسم في الدنيا مفوظ حسب فسلالاتهم وتجلاتهم فيها يعتفدوندا وإدا عامنوا العذاب بوم الفياسان فلهراضم حلاف ماكانوا بطنوان، وماكان ال حساجم. وقال معيال الثوري: دويل لأمل الرماء من هذه الايمه (وحاق نهم ما كانوا) أي: حواه ما تاموا و(ما) في (ما قسبوا) محمل أن تكون تعني الذي. أي " سيتات أعراض، وأن تكون مصدرية. أي سيئات تسليم. واتسبات أنوع العداب سونت ميناك كي قال: ﴿ وَجِرَاهُ سِينَةُ سِينَةُ مِنْلُهَا ﴾ [الشوري: ١٠].

﴿ وَاقَا مِن الْإِنسَانَ هُمْ وَهَامَا لَمْ إِذَا عَوِلْمَا وَمِنَا قَلْ إِمَا أُوبِيَّهُ عَلَى عَمْ بِإِ هَى فَتَ وَلَكَنَ كَارْهُم لَا يَعْلُمُونَ قد قاط اللّذِينَ مِن قَبِلُهُمْ فَيْ أَغِي عَهْمُ مِن كَانُوا يَكْسِبُونَ ، فَأَصَابُهُمْ مِينَاتُ مَا كَسِوا والدِين طَلُوا مِن عَوْلاً مَيْمِينِهُمْ سَبَنَاتُ مَا كَسِوا وَمَا هَا عَمْهُمْ بِينَ . أَوَلَمْ يَصْمُوا أَنْ لَهُ يَسْطُ الرَّزِقَ فَيْ يَشَاهُ ويقدر إلى فِي نَلْكُ لَايَاتُ لَمْمُ يَوْمُونَ ، فَلَيْ عَلَيْهُمْ الْفَيْوَ مِنْ الْفَعْرِ وَالْ عَلِيمُ وَالْفُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَالْفُوا إِلَى رَبِّكُمْ مِنْ فِيلُ أَنْ بِالْكُمْ الْفَعْلِ وَلَى وَالْمُوا أَحْمَلُوا مِنْ مِنْ فِيلُ أَنْ بِالْكُمْ مِنْ وَلِي وَالْمُوا أَحْمَلُوا مِنْ وَلَيْ وَالْمُوا لِلْمُونُ وَلَيْكُمْ مِنْ فِيلًا فَي اللّهُ وَاللّهُ وَلَيْكُمْ مِنْ وَلِيلٌ فَي اللّهُ وَالْمُولُ فِي اللّهُ عَلَيْكُمْ وَلَا فَيْكُوا لِللّهُ مِنْ وَلِيلُوا فِي اللّهُ وَلَيْكُمْ اللّهُ وَالْمُوا فِيلُوا لَمُ لِللّهُ وَلَيْكُمْ وَلَا مُعْلِمُ وَالْمُولُ وَلِيلُوا فِيلُولُ مِنْ فِيلُولُ مِنْ وَاللّهُ وَلَيْكُمْ وَلِيلًا لِيلّهُ مِنْ فِيلًا لِيلّهُ مِنْ فِيلًا لِمِيلًا فِيلًا لِللّهُ عَلَيْكُمْ وَالْفُلُولُ وَلِيلُوا لِللّهُ فِيلُولُهُ فِيلًا لِيلّهُ فِيلًا لِمُعْلِي اللّهُ فِيلُولُ لِللّهُ مِنْ مِنْ فِيلًا مِنْ فِيلًا لِللّهُ وَلِيلُوا لِمُولِلْ لِيلّمُ لِيلَّا مِنْ فِيلًا لِمِنْ وَلَا لِمُعْفِيلًا مِنْ فِيلًا لِيلّهُمْ وَلَيْكُمْ الْمُعْلِقُولُ وَلِيلًا لِمُنْ وَلِيلًا لِللللّهُ فِيلُولُوا لِلْهُ فِيلُولُوا لِلللّهُ فِيلُولُوا لِلْهُ فِيلُولُوا لِلللّهُ وَلِيلُولُ وَلِيلُولُوا لِلللّهُ وَلِيلُولُولُوا لِللّهُ فَلْمُ لِلللْهِ لِلْمُ لِلْفِيلُولُ وَلِيلُولُوا لِلللّهُ وَلِيلُولُوا لِلللّهُ وَلِيلُولُوا لِلللللّهِ وَلِيلُولُوا لِلللّهُ وَلِيلُولُوا لِللللْهِ لِلْفُلُولُ وَلِيلُوا لِللللّهُ وَلِيلُوا لِلللّهُ وَلِيلُولُوا لِلللللّهِ وَلِيلًا لِمِنْ فَالْمُولُولُوا لِلللّهُ وَلِلْمُولِلْمُ لِلْمُلْعِلِيلُولُولِيلُولِيلُولُوا لِلللّهُ وَلِيلُولُوا لِلللللّهُ وَلِيلُوا لِللللّهُ لِلْمِنْ الللّهُ وَلِيلًا لِمِنْ لِلللللّهُ وَلِللْمُولِيلُولِيلُولِيلُولِ وَلِيلُولُوا لِلللللللّهُ وَلِيلُولُوا لِللللللّهُ وَلِيلُولُوا

تعدم في البراكية كون الإنسان إذا منه الشر الناحة في الله مع اعتقادهم الابران وعيديها وإذا أهم ينهيه نسبة سهوها ودعوا رسا السموات والارصل وهذه إلى ما تنافض ارائهم، وشدة اصطرابيا، وإ الإنسان) جسل وإضراع سطنل والعمة عامة في جمع ما يسر اومن فالت إرافة الصل وبيل والإرسان) معهى. ومو حديهة من المدرة والضاهر النا وما) لل والما الماقة مينة المعرفة العموة الفرير السمير في رقوبهاي وإلى كان عائداً على النامية الان معدها مذكر وهو وقيلة أوفكل السمير في السمير في رقوبهاي وإلى كان عائداً على النامية الان معدها مذكر وهو وقيلة إلى المنافق المنافق على المنافق والمنافق المنافق المنافقة المنافق المنافقة المن

خبر معاس المساؤس دكره دوناس استبشر بذكرها وساسة السبية أنك تقول ويدماس فإدامسه العبر الثجا إلى الما فالسبب هنا خاهن وزيد كافر فإذا مسه الصر التجأ بإليه بفيم تظره مقام الإيمان في جعله سبباً للالتجاء يمكن فكس ما فيه الكافر. يقعب مدلك الإمكار والتعجب من فعله التناقص حيث كفر بالله نبر النجا إليه في الشدائد. وأما الأبة الأولى فلم القع مسبية . بل مضبت ما قبلها معطعت عليه بالر وإذا كانت وفإداع منصلة بقوله - ﴿وإدادكُو الله وحدم﴾ [الرمر: ٤٥] كي خلفا أفيا بينها من الأي اعتراص بؤكد بعدا بين المتصلين مدعاه الرسول وعالمس سه وقوله: ﴿ أَنْتَ تَعَكُم ﴾ [الزمر: 81] وتعقبه الرعمة تاكيد لاشمئزازهمي واستبشارهمي ورجوعهم إلى الله في الشدائد دون أهتهمي وفوله: ﴿وَلُو أَبُ لَلْهُ مِن طلعواله [الزمر: ٤٧] بشارل هم أو فكل طافرين جمل مطلقة أو بياهم خاصة إن عنوا من التهيي. وهو طلقط أكثره س كلام الزمحتري. وهو مكلف ق ربط عدّه الأية طوله - ﴿ إِذَا ذكر أَنْ وحده السَّارَاتِ ﴾ [الرمر: 63] مع بعدما بيبها من العراصل وإذا كانا أنواحل العااس لا بجبر الاعتراض لجملتين فكيف بجيزه لهذه الجمل الكشرة. والذي يظهر في الرمط أنه فا قال ﴿ وَرَبُو أَنْ لَلْفِينَ طَعُمُوا ﴾ (الرّمر: ٤٣) الأية كان ولك إشعاراً له بنك الطافين من شعة العذاب، وأنه يطهر خو بوم الغيامة من العذاب ما لم يكن في حسابهم أتبع ذلك ما يدل على طلمه وبعبه إدكان إذا سنه صر دعا ربه فإذا أحسن إليه لم بسب دلك إليه رشيء بعد وصف نلك التعمه أنها ابتلاء ونقية كيا بدا ق ق الاحرة من عمله الذي كان يعلم صالحة ما م يكن في حسابه من سوء العقاب المرتب على ذلك العمل ترتب الصنة على تلك النعمة (ولكن أكثرهم لا بعلمون) أي ; إن وَلِكَ استذراح والمتحان (قد قالها الذين من فبلهم) أي : قال منا مقابنهم (أونِت على علم) والظاهر : أن فاتل اللك جاهة ص الأمم الكافرة الناصية كفارون في قوله ﴿ قَالَ يَمَا أُونِيهِ عَلَى عَلَمُ عَمِينِ ﴾ [التعمم ٢٨٠] وقيل: الدين من قبلهج، هم: فارود وفومه إذ وضوا بمذك فنصب العول إنبهم جيعةً وقرى، (قد قالةً) أي : قال الفول أو الكلام . وفيا أهي عنهم) يجوز أن تكون (ما) نابغ، وهو الطاهر. وأن تكون استفهامية بها معنى تنفي وما كاسر بكسسون؟ أي امن الأموال إرالدي ظلموا من هؤلاء، إلى زغر كي قريش (مبصيهم مبتات ما كسوا، جاء بسين الاستقبال التي من أقل تنصراً في الزمان ص صوف الرهوخير فيت أبراء الوجودان يوم بدرن وعبره. فتا ارازمناهم وحيس عليه الرزق فاله ينظروا مسم مسين، ثم سلط فعم فعطرو مستوحسن، عقبل عنو. فلم تعاميرا أنه لا فابصر ولا بلدية إلا الله السل. وهو ما صادي الدين أسرقوا، لزلت في وحمتني قائل حمرة، قاله عطاه. أو في موم أمنو ، عملان بن رجعه، و اوليد من الوليد، ونفر معهم! عمنتهم فريش فاعتترا وطنوا أن لا نوبة لهم، فكتب عمر لهم مبذه الاية أا قال عمر، والسدي، وفتادة. و بن إسحق، وقبل في قوم كعار ص أهل الجاهلية قالوا: وما يتعما الإسلام وقد زيبا وقتك النفس وأب كل كبيرة - ومناسبتها ما فيلها: أنه معالى فاشتد هل الكفار ودكر ما أعد لهم من الصداب. وأنهم لو كان لا مدهم ما في الأرض ومثله معه لافتدى به من عذاب الله ذكر ما في إحسامه من غفرانا السنوب إدا فمن العند ورحم إلى غف وكثيرا نأل جات الرحة مد ابات النفية لترجز العساويخاف، وعذه الآبة عدمه في كل كافر بتوب يمؤمن عاصل بنيوب تمجو الدنت نوعه . وقال عبد الله، وعلى. وابن عامر: وهذه أرحى أبه في كتاب الله و الزنفذم الحلاف في فراءة ولا تفنطواع في الحجر الربي الله يغمو الدنوب جميعة، عام يرفد به ما صوى الشوك مهيو مغيد أبصأ بالمؤس العاصي غبر كالب ستشبك وور فوله إبها عبادي بالصافهم إليه وندانهم والسال ونشريف ووأسرهوا على "معسهم) أي: بالمعاصبي والمعني: إن صور ذلك الدنوب إنفا هو عائد عليهم. والنبي عن الفسوط بقنصسي الامر بالرجاه. وإصافة الرحمة إلى الله التعان من فسنير النكلم إلى الاسم العائس، لأن في إضافتها إليه سعه للرحمة إذا أصيفت إلى الله الدي هو أعظم الإسهام، لأنه العدم المحمول على معاني حيم الأسم، اللم أعاد لاسم الأعظم واكد الحملة بإن مبالعة في

<sup>(1)</sup> اطر الفتري ٢٤ / ٢٤ والمتري ( ٢٩ والمساري في صحيحه كتاب التعسر تصدر بنورا الرسر والفرطني ١٠ ( ٣٦٨ والرسيط ١٩ ج

الوعد بالعصران. أنو وهية : نفيه بما سابق في الجملتين من الرحمة والعفران بصعني البالعة وأي بطعط هو القنضي عسد بعضهم الحصراء وقال الزعشري أأكر وزايراها بعد الدبوب حيمان ترط ويربة مله تكرره كرحدا الشرط في القرأن فكأند فكره فبهادكرهبه دكرأكم مبهاذ بدكر وبعدكان الغران في حكم كلام واحدر ولا يجوزهبه النتاقص مرانسهيل وهوعل طريقة اللعاراة في أن المؤمن العاصي لا يعمر له إلا يشرط النوبة ، ولا كانت هذه الأبة فيها مسحة فطيعة للمصرف أتبعها بأن الإبابة دوهي الرحوع دمعقوبة مأمور بها لم توعد من لابنت بالعذات حتى لا بلغي المره كالنص من الطاعة والفكل عل العقوان دونَ إدانة. وقال الزهشري الاستروان وكر الإساة على إثر المعرى لتلا علهم طامع في حصوها معبر نوبة وللدلالة على أنها شرط فيها لارم لا تحصل بدونه و النهيل. وهو على طراعة الإعترال. ووانسوا أحسرها أنول إليكم من رمكم؛ مثل قوله . ﴿الدين يستمعونَ القولَ فيتعونَ أحمت ﴾ [الزمر: ١٨] هو القران ، وليس تلعق . أن يعضاً أحسن في هضره عل كله حمس الوس قبل أنا بالبكم العداب لفتة أي المحلة وراشم لا تشعر وارم أي الوائم عاطرت على حموله لكم فيكون الذلك أشهاق عدايكم الوأد نقول نفس يا حسرنا على ما قرطت في جنب الله وإن كنت في الساحرين. قو تفول لو أب الله هدان لكنت من النقول، أو نفول حين ترى العذاب لو أن في كرَّة فاكنون من المجينين. بلي قد حاءتك أباق فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين، ويوم القيامة شرى الذين كبديوا حيلي له وجرههم مسودة ألبس في جهنم مثوى فلمتكدس وبمجل اله الذين الخوا ممازتهم لا بمسهم السوء ولا هم يجزنون. الله خالق كل شيء وهو فل كل شيء وكيل، له مفاليد السموات والأرض والدين كفر وا بأيات الله أولئك هم الحاسر ولاية. روى : مأم كان في بي يسرائل عالم الرك علمه وصيل، أناه إسمين، فقال لمن غلم من الدنيا لبوائب، فأطاعه وأغلق بالداق الصحور، فأناه ملك الموت في ألدامة كان الفائل: وبالحداد في ها برطت في حسب الفاع ردهت عمرين في طاعة الشيفان، وأسخطت براء، بندم حي لا يتعجم فأعزل الله حمومه وأن تقول معمول من أحقه وتصوء الهن عطيه التي أنهموا من أجر أن تقولها. ومال الزعشري الاكرامة أن نفول، والحولي: وأمذرناكم عمامة أن لفول به ويكو بصري لايه أوبد بها يعص الانصري وهي يصل الكافر، أو أويمه الكتن كياقال الأمنيان

## وَرُبُ مَعَيْنِعِ ثَمَوْ مَنْفُلَتُ يَشَخْرِهِ ﴿ أَنَّانِي } وَبَمَّ تَلْعَلَ الرَّأْسُ مُعْمَيًّا ا

يربد أفراحاً من الكراء بصرية لا كرية واحداً أو أوبد نفس ضيرة من الانفس بالفحاج المالسدية في الكفر. أو بعدت عظيم فال هذه المحتملات الرهشري و بطاهر الآول أوثر الجسهور وبا حسرته بالدس باه تفكلم أفقاً وأنو حمل وبا حسرتي بها الاصافة أوعه وبا حسرتي في بالالف والياء حماً بن العرض والمعرض أوالده معتوجة أو ساكة . وقال أو العصر الرادي في تصنيعه كمام المارات أولو دهب إلى أنه أراد نشبة الحسرة من فيك وسعديك لان معتاهما أثب بعد لك وسقد معد معد فكانك عنه الخسرة بعد حسرة الكرة عسراتهم بومته و أراد حسرتين يقط من فوت الحقة تسحول المار تفاق مذها أو لكان أفقا النشبة في تقدير الياء على العاملات بن كف النسي أوثراً أمر كثير في الوقف إبه حسرته بينة المكان مذها أسيوية المومعي نداء الحيرة والربي عبدا وقت عاصفري، والجنب الجالات ومستعبل على أمر الذه و وقفا الصحف : وفي ذكره يعني القرآن والعمل المالة المستحدة : وفي ذكره يعني القرآن والعمل

والهامطر الكشاف والاهاء

والإفاعلي الكنداء بالإنتاب

أأكاس ألغويل العراويات لانتجا و١٩٦٤) العرفيي (١٩٥٥)

هاها. يغيل افي حهه طاعتها واغلب أحيهة أوفال الشاعب

ا أَمِي يَشْبِ نَصْبَى فَالْمُعْلَيْنِي مُسَالِاتُهُ ( ) النَّيْنِي لَلَمَةَ فَسَالِكُ مُسَالِّتُهُمُ فَسَالِا وقال تراحر

#### الناس حثث والأميز جثث الا

ويقال آنا ي حب ملانا ومانمه وباهريه وملان اين الجلب والخالب نم فانوا . تأراط في حمه . برايدون حفه - قال صابق العربوي

أنسا مقينيين أنه صبى حسّب صباشتي ... أنسة كسيسة تحسيّ غالبيك فسقسطة الله وهذا أمر باب الكسية اللك إندا أنست الأمري بركان الرجل وعيره فلك أنشه بهد. الإثرى إلى قوم:

يَانَ السَسْمُ احدةً والسَّاوَاءُ والسَّسَادَى ﴿ فِي قُسُوَ ضَارِبُ عَلَى أَمْنِ الْمُسْلَحُ \*10

وسه قبل الناس الكالك تعلنا كدا الرسان الاجازال وكالله عندا من جهلك ورسم في وما فلوطك مصدرية أي العلى مويطي في طاعة الدارون كنال لمن الساحرين، فأن تأثان الرسان أن صير طاعة الله حتى سخر من أهلها إلى وقال الزخشري الوعل وورد كنام السلسا على اخال، ذات قال: فرطت وأنا ساحر أي الرطك في حال سحريتي النهي الويظيم أنه استناف إحس على عنه الال عنه في الديالا حال إلو تقول نوال الله هدائي) أي ا حقوي أعداية بالإخامة وهو حارج عن الحكمة أن بالإلطاق وديكي من أهلها فيلطف ما أو بموهى فقد كان ولكنه أعرض ولم يتحد على يتدي وإنه بقول هذا، عبراً في أمرة وتعالل في يتبي عليه كما حكي عبد التعمل بإغواء الرؤساء والشماغية وبحرة فروها الله فقد كم إلى الرسية ( 11 ينهي ، وهو على غريفة الاعترال بالنصب («كون) عل حواب الشماعية الدال حيالة على ويقو على غريفة الاعترال بالنصب («كون) على حواب

مما لمنك بأنها غَيْدًا وَتُعَرِّى وَمُمَاسِرَةٍ ﴿ وَمُسَالًا عَلَّ أَكْسِابِهَا أَبُنَ يُمُمَّسُوا اللهِ وقول الاحر:

المنابش منتان وتنفيز عيدتني الأفكريل من تشر الطبغوب الأ

و لعرفى بديل أن الغام إذا كانت في حوال السمى كانت أنها واحده الإفسار وكان الكون مترايا على حصوف المتحى أ متحقى وإذا كانت للعظم على وكرة بحر إطهار أن وإصهارها، وكان الكون مبدي أوسر، هو حرف جواب لهم أن

تسدعهورا لدعا مفلت

<sup>(</sup>١) النيف لكمب من رهير الطرادية به ١٣٨٥ والسيار وتون

<sup>(</sup>۲)عجر وصدره

الفاضي والإيمال السيف جيب

ولار مستجهد بن معمر يعلي فكار انظر ديران مين (۱۳۷) الكشاف (با ۱۳۷) القرضي (شا (۱۳۷) برخ انس) ۱۹۷/۹۵ . ولار مستجهد المرافق المرافق المرافق المرافق المرافق المرافق المرافق القرضي (شا (۱۳۷) و معمد المرافق المرافق ا

وفي البيمالوجة الاعجم فلاح مدالغ ما الحداج أمر مسامل القناف (١٣٧٥) وع العال (١٣٧٤)

e 460 (1)

الشاحل هذه هموة الدغوس ولا كان فوقه بالوالن الطاهداني وحوابه ويصيبه على الحداية , كأنه فال العاهدان الخاففين ف إمل منا حاملة. أماني: مرشفة لله. ومكانيت بي وفان الرهنتري . يهد من الله عليه، ومعاد، بل قد هميت بالوحرية . النهي الحرباً من فوقعد المعانية، ومان الل معدد: (1-حق (طرع أن فورة بعد غي عليه نعربية وتوله (س) جواب لنعي العمر كأن النصر قالت المصري في الدنيا لم يتسم السعر أو فالداء فإن لم بتدين لي الأمراق العديم الرجو هذاء المتهي وبيس من (بلن) ما دكر بال معها أن تكون حوالم غي نو حمل التعربي عن النفي. وبديك فريجيه عليه معض العرب وأحمابه بالاعتمام ووقيع دلك أبصنأ في كلام سيسويه نصب أن أحلب التضرير بدرتهم) استاها لنعض العمرت أرفاك الإعتبري ( أ أ وفيد فلت ) هلا قرل الحراب بما مو حوات به وهو قوله (لو أن عنه عمالي) وما يفصل بيمها مآية؟ ( للت ؟ الأنه لا غِنورِها أن بعدم على أخوى العرائي التلاث، فيفرق بينهي أوإما أنا تؤجر العربية الوسطى مل مجسر الأول لمافيه من المشر المطالب فيمم بين الدرائي. وأما الثان فلم فيه من عصل الكرنيت وهو التحمير على التعريط في الطاعة. ثم المحار المفد الحقدية بالبرائين الرحمة. فكان الصوات بذها، عنهم وهواله مكي ألوب النفس عن ترتبه، ونظمها الم أجاب من سم هم التغنى الخواب النهي أأوهم تتلام حسن وقرآ الحمهور وفد لحانتك ونفتح الكاف وفتح ناءما عدها حطاماً للكافر دي انتقلي، وقرأ ابن بعمر، والجحموي، وأنوجيون، والزعفران، وابن مقسم، ومسعود بن هالج، والمشافعي عن ال كليره ومحمد من عيمين في احتياره وعن بصيره والعسبيء لكسر الكاف والقاء حطاب للمصير. وهي توافعا أن تكر الصاديق والشه عائشة رهبي الطاعدين وردانها أو سلمه عن لنس ربيح دولوأ الحسن، والأعراب، والأسيش (جانك) بالحمة من عمر مد ووال بعثقاء وهو مفتوب من جاملك قدمت لاع الكلمة وأحرب العيل يسقطت الالف كيا سعصت في والت وعرَّف. وما ونو مقالة الكافر وكر ما يعرض لديوه القدمة من الإلغار بسوه مبتلية العلى صبيته وعبد للعصارية باعليه السلام دوالرؤية هما أحم أرؤية النصل وكديمان مستهد إليه نعالي البيات والصاحبة، والولد، وقارعهم ما لربادن به الله أو نظامر. أنه عَامِ في الكدين على الله - وخصه معصهم بمشركي العرب والمعل الكنابي - وقال حسن : وهم القمريف بقولون. إن مشا مملنا وإن شنف لوندهل لا أنا وقال الفاضي: وتيمي حمل الإبة على الكل من المجرة والمشبهة وكان من وصعاء الشاعة لا يغيق به عباً وإناناً، فأصاف إليه ما عند أن لا يصاف إليه فالكما الدواعلي لله المتخصيص الأبه المحرق والشبهة، والبهوف والتعجري، لا تجرزه. وقال الرعيدين - وإكذبوا على فه ) وصفوه مما لا بحار شليف وهو متعال هنت فأصافوا إليه الولم والشربية ومولوا المؤسمماؤنا عند المنه (يوسن) ١٨٠٪ فرقالوا لوشاه مرجره ما عندناهم له [الرحرب ٢٠] وفاتوا المؤواعة أمرنا مهاله [الأعراف: 73] دوم سندهواه بتعل القيانيون وبجوراك بجاني شاذاً لا الغرامي وعواد لا الغراض ويظلمونه بمكليف مالا بطاقي ويحسمونه مكونه مرتبأ مدرةأ بالخاسف ويشتون له سأبا ونقامأن وجنبأر مستترين بالملكعة ، ويتعلمون له أتفاذأ عرَّبه به معه قدمةً . انتهى : وكلام من سله على غرافه المعرَّام، والظاهر: أن الرؤية من رؤية النصر وأنا (وجوههم مسودة) جملة في موضع الخالب وفيها ردعني وعشري إدارعها أراحتات الواواس الحملة الاسمية في موضع المقعول الثان وهو معيده لأن بعق النصر برؤية الأجمام والوانيا أطهر من نعلل الغلب الوقري، وجوهها مسرفة، بنصبهما فا ورجوههم، معلم معمل من كلي. وفرة أن زامُوههم، وليدار الواوهم، والظاهر. فن الاسوداد سقيقة، كيامراق قوله: ﴿ فَاما الله بن السودت وحوههم إلى العموان: ١٠٦٥) وقال الن عطية: ووبجلسو أن يكون في السارة تجوز وعبر بالد والرعل المداد وجومهم، وغدت همهم، وظاهر كالتهم. ومَا دكر نعالي حال الكاذبين على الله دكر حال المتغير. أي الكناه، خل الله وأجروه عابؤول عماجيه إلى الموداة وجهه أوق ولك الترجيب في قدا الوصف الحلاق الدي هو التقوي، قال أسماي ذ

والمجاولة الكشاف المحاملة

<sup>(</sup>٢) فطرّ و الليز ١٩٣/٧ والوميط ١٥ ح

ه(مجمازتهم) بطلاحهم بقال عار تكدا إذا أصع به وطهر ترادهما وتفسير القارة نواه (لا تصهيم السوء ولا عمم تعرفون) كأمه ليل. وم معلاتهم؟ قبل: لا يجسهم السوه. أي: برحيهم بنهي السوء والحزل هنهم. أو بسبب متحاتهم من أوله نعلي: ﴿ فَلا تَحْسَبُهِم مُعَارَةً مِن الْعَدَاتِ ﴾ [ال عموان . ١٨٨] أي . عبدلة منه لأن النجاة من أعظم الفلاح وسبب متحاتهم الممل الصالح وغما فسراس عباس رضي اقدعت بالمارة إلاميان الحسنة وليبوز سبب فلاجهم بالان العمل الصالح سبب القه اح وهو دحول الحنة . ويجود أن يسمى العمل العماليج بنف مفارة، لانه سنها إنواز فلت: ) إلا يستهيم ما محله من الإهراب على التصويع؟ وقفت ) أما على النفسج الأولُّ علا على لد، لانه كلام مستأسب. وأما على النان فمحله النصب على الحالب التهني. وقرأ الجسهور (عفاؤنهم) عن الإمراد والسلمي، والحسن، والأعراج، والأحسش، وحمره، والكمائي، وأبو بكو على الحمد. من حيث المحلة أنواع والأسنات عضمة الذل أبو على " والصاهر محمم إذا احتلفت أحماسها كفوله . فونطنون علمه الفشونية [الأحزاب: ١٠٠]، وقال المراء ، كلا المرامنين صواب. مغول: قد مين أمر العامل وأمور الناس بمناوطة فكرامعلي الوهد وموعيد عاد إلى دلائل الإلهية والنوحيد فدكر أنه خالق كل تبيء فدل عن أعيال العماد لاعاراحها في عموم كل شيء وأنه على كل الانتياء فالله لحفظها وندبيرها. (له مقاليد المسموات والأرض) قال ابن هياس الامقانيج بالروهدة استمارت كها تغول: بهد فلان مفتاح هذا الأمر الرص رسول تنديجة ، وأن الغاليد لا إله إلا غه والله أكبره ومسحان الله والحمد لله. ولا حول ولا قوه إلا بنته العلى العظيم، هو الأول والأحر والطاهو والمنطق بهم الخبر يجمي وتبيت وهو على كل شيء قديره الرتأويله على هذا أن بله هذه الكفيات بوشد بها ويمضد ارهى معاتبع خار السموات والأرض من تكلم بها من المنفين أصاب. ﴿والدَّبِن تَعْرُوا اللَّهَاتُ اللَّهُ وَكَالِمُهُ : تَوْسُوهُ وتُعَلُّمُ هم الحَّاسُونِيُّهُ، وقاما الزنجشري. ﴿ وَإِنَّا فَلَمَ \* ) بم الصور قوله (والدين كعروه) ؟ (طلب: ) يقوله (وضعي الله الدين تقوا بقارتهم) والذين كعرارا هم الحماسرون. واعترض بيديرا بأن حالق الاشباء كلها . وهو مهيمن عليها . لا يخفي عليه نهي ه من أعيال المكلفين صباء وما يستحقون عليها من الفراء، وأنا له مقاليد السموات والأرض ، قال أبو عند عله الرازي الدوهدا عندي صعيف من وحمين، الأول: أن رفوع الفاصل لكشراص المطوف والمعطوف عليه معيد. والثان: أن بوله تعالى وربنجي الله الذبن الغوا) همة فعلية وتولم (والذين كفروا) جملة السبية . وعطف الصابة الاسمية على الجملة المعلمة لا يحور. والأقرب عمدي أن مقال: إنه لما وصف بصفات الإغبة والجغلان، وهو كوبه حمل الاشياء كلها، وكونه مالكاً بقاليد السموات والأرس.، وفاك (الأنس فغروا) نهذه الأبات الطاهرة البغوة إصبرا لحاسرون)ي. التهير وليس معاصل كثير، وفوله: موعصف الجملة لأسعية على لجمله المعلمة لا تجوزه. كلام من لم يناهل نسان العرب. ولا تطرق أبواب الاغتمال، وأما قرله ووالأفرس عمدي فهر مأحود من قول الزعشري وقد حمل منصلاً بما يليه على أن كل شيء في السموات والأرضو فاهد خالفه. وماتح عابه، والنَّذِين تَضُرُوا وجِمعتمرا أن يكون الأمر كذلك أولئك هم الحامر ون.

إلى الفنر الدنام وي أحيد إيها اجاهلون، ولقد أوحي إليك وإى الفين من قبلك لنن أشركت لمحيض عملك ولتكونن من الخاسرين، بل الله فاعيد وكن من المسكرين، وما قدروا الداحق قدره والأرض جمعاً قبضته يوم القيامة والمسموات معنويات ومن في الأرض إلا من المسموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم غنغ فيه أخرى قوا هم قيام عظرون، والمرقت الأرض ينور رميا ووضع الكتاب وجيء بالنهين والمسهداء وفعي بهم بالحق وحم لا يخلسون، ووقيت كل تصل ما عملت ومو أعلم عا بعملود إلى .

روى أنه قال المشركون للرسول عليه السُّلام استثنى بعض آلهتنا ونؤمن بإلمان؟ وزغم منصوب بـ (أعمر). قال

وان انظر النغري ١٩٢٦ والى كلتر ١٩١٥ والوسيط ١٦ ح

الأخفش وتأمرون) منعلة. وعنه ايضاً واقعين معيب بـ وتأمروني لا يـ وأعده قال الصلة لا تعمل فيها قبلها إما الموصول منه حدث مرفع كيا في قوله:

#### أَلَا أَيُّ فَا الزَّاجِرِي تُعْضُرُ الْوَضِي<sup>[1]</sup>

والصلة مع الموصول في موصع النجب لمالًا منه أي: أفغير الفائام ونني عبادته ا والمعين: أتأمر ونني بعبادة عير الله زفال الرنفشري أو ينصب عا بدل عليه جلة تول (تأمرون أعبر) لأنه في معني نصدون ونغولون في اعبده. و(أفعير الله) القولون في أعيد فكذلك والعمر الله) تقولون في أن أعيده. وواقعم الله للمروني) أن وأعداء والدليل عل صحه حدا الرجه الوادات من قرأ وأغذه بالتصب بعن بنصب الدال بإضيار أنَّ، وقرأ الشمهور وتأمر وني بلاغام النول في شون الوضاية وسكون اليان ونسجها لمن كثير. وفرة الل عامر وتلمرونين منونين على الاصل. ونافع وتأمروني) بمون واحدة مكسورة وفتح الباء قال امن عطية . ووهدا على حذف النول الواحدة وهي الموطنة لياء الشكلين ولا تجور عذف النون الأول وهو لحقء لأنجا علامة رهم الفعل. النهي. وفي المسألة محلات. منهم من يفول: المحدونة لون الرقم، ومنهم من يغول: نون الرقاية ولبس بلحن، لان النركب منفق عليه - والحلاف حرى في أبيها حذف؟ ومحار أنها نود الرمع - ولما كان الأمر بعيادة غير الله لا يصدر إلا من هي جامل للا امم والرصف الفنض ذلك نقش (أبيا الجاهلون) ولما كان الإشراط مستحيلًا على من عصم الق وجب تأويل قوله (لغن اشركت؛ أبها السامع ومضى الخطاب على هذا التأويل. ويدل على هذا التاويل أنه لبس مراجع الخطاب للرسول إفراد الحطاب في ولئي أشركت) إذ أو كان مو المحاطب لكان النركيب فاش أشركتهاء فيشمل فسمبرهو صمير الدين من قبله ويعلب الخطاب. وقال الزغشري: (فإن قلت:) الومي إنيهم جاعة فكيف قال (مَن أَشْركت) عل التوحيد؟ وقلتين معناه: لش أوحر إليك لش النركت ليحيطاً حملك، وإلى الذين من قبلت مثله، وأوحى إليك وإلى كل واحد منهم لنس أشركت، كيا تعول كسانا حيلة. أي: كل واحد منا زفإن قلت: ) كيف بصح هذا الكلام مع علم الله تعال أن رسله لا يشركون ولا يجيط أعهاضهُ وقلت: ) هو على سبيل الفرقس، والمحالات يصبع فرضها. أم فكر كلاماً بوقف عليه في كتابه. ويستدل جدَّه الآية على حيوط عمال المرتد من صلاة وغيرها ووأوحمي) مني للمفعول. ويظهر أن الوسي هوعده الجمل من فوله (تش أشركت) إلى ومن الخلسرين، وهذا لا مجوز عل مذهب التصريف، لأن الحمل لا نكون فاعله فلا تقوم مفام الفاهل. وقال مقاتل وأرسى إليك بالنوسيد والتوسيد عقوف، ثو قال ولنر أشركت ليحيطن عملك) والخطاب لشمير. عليه السلام - خاصة و. التهي - مبكون الدي أقابم مغام العاعل هو الجار والمجو (روهو (البائة) وبالتوحية فضلة يجوز حلفها لدلالة ما قبلها عليها . وفواة الجمهور وللخيطان منياً للفاعل (عملك) رهم به . وقرى اللحيطان بالله من أحبط عسله بالنصب أبيء ليحمل الله عملك. أو الإشراك عملك ﴿ قَرَى، بالنَّوْدُ. أَي: ﴿ لَأَحْبِطُنَ حَملُك﴾ بالنصب. والجلائة منصوبة نفوله (فاعد) على حدّ قوضم: زياناً فاضرب وله تفرير في البحو وكبف دخلت هذه العاه. وقال الغواه : وإن شنت نصبة بغمل مضمر فيلم، كأنه يقدر : اعبد الله فاصعت وغال الزمخشري : وزيل الله فاعبد) وه مَّا أمووه ته من استلام بعص أغتهم، كأنه قال: لا تعيد ما قبروك بعيادته، بل إن تبت عاقلًا فاعبد الله - فحذف الشرط وحعل نقام المفعول عوضاً منهم. انتهى. ولا يكون نفدم المعنول عوضاً من الشرط لجواز أن يجيء: زيد فعمراً اصرب، ظو كان عوضاً لم بجز الجمع بينها (وكن من الشاكرين) لابعمه التي أعظمها الهداية لدين الله. وقوأ عسني (بل الله) بالوقع، والجمهور بالتصيب (وما فقروا الطاحق فشره) أي " ما عربيره حق معربت ، وما تشروه في أنفسهم حق تغذيره إلا أشركوا معه غيره، وساووا بيه ودين الحجر والحشب في العبادة. وقرأ ا لأعبش (حلُّ قُدره) بفتح الدال. وفوُّ الحسن، وعبسي، وأبو نوفل،

وأمو حبوة (وما تَقُرُون) بشنديد العالدة عن مدره معتج الدال. في: ما عظموه حقيقة تعظيمه الوالضمير في وقدرواع فال اس خياس: في كعار فريال من كانت هذه الأنه قلها محاورة هم وردًا عليهم الوقيل: ولنها في فيم من اليهود تكلموا ل صعاب غه وجلاله، فألحدوا، وحسموا، وجاؤو الكل تحايظ أوهذه الجمينة مذكورة في الأنمام. وفي الحج، وهما. وفا أحر أنهم ما عرفوه حق معرفته ، نسهم على عطمته وحلاله شاره على طريق النف بر والتحبيل . فقال ووالأرض حبعاً فنفسه نوم الشاحه والسنوات مطويَّات بهنيه) وقال الإعشري . ٣٠ ووالغرص من حقا الكلام إذا أحدَث كيا عو بجبله وعموعه. تصوير مخطعتهم والنوقيم على كنه خلاله الا غير من عبر فعالب بالقيضية ولا بالبسين ول جهة عضف أو جهه تجار. انتهلي. ويعني الطوحهة عبرة معين والاخبار النصوير والمغنيل هوامل المجاره وهال عووا الأصل في للكلام هماه على حفيفته الإذا فام دليل متعمل على تعادر حمله عليها تعين صرفه إلى المحاق، فلعظ الفيضه واليمان حضفة في الخارجة، والدبين العمل فاللم على اصباع النوت الأحصاء والموارح فة تعالى، فوجب الحيس على المجاز، وذلك أنه يقال - فلاق في فيضة فجال إذا كان محمت الدميرة وتستحيره. ومنه ﴿ أَوْ مَا مَمَكَتَ أَجَامِهِ ﴾ [منؤمنون: ٦] فالراد كونه غفوكاً هيم. وهذه الدار في بد فلان وقمص ملان كذا وصارال فضته برمدون حاوص ملكه أوهد كله علو مستعيض مستعملوه أوقال ابر عطية واليمين هماء والضفية، عبارة عن الفائرة أوم احتمع في الصدر من غير ملك باطل، أوما دمب إليه الفاصي بعني أمر الطب من أمها صعات زائمة على صفات الذات قول صدف. ومحسب ما يجتلج في النفوس التي لربحصها العدم قال هز وسن ومسحامه وتعالى عما يشركون) أي السوء عن حميم الشبه التي لا ملبق به النهي الوفال الفقال : يعدًا تقول القائل: وما قدري حق قدري وأنا الذي معلت كذا وكذا أأى: لما هرمت أن حال وصعتى هذا الذي دقرت وجب أن لا تحطي، على فدري ومنزلتي. ونظره ﴿ تُبِعِهِ مُكْمُرُونَ مَاللَّهُ وَكُنِّيهِ تُمُونَا وَالسَّارِيِّ } [الدَّفرق [2] أي الكتب تكمرون عن هذه صفته، وحال علكه. فكذ هنا ورما فدروا الله حق فدرم} أي: زهموا أن له شركان، وأنه لا غدر على إحداد الموس مع أن الأرض والسموات إلى قبضة فمرته م الفهي . (والأرض) أي يا والأرضون السبع. ولندلاه اكت بقوت وحيماً) وعبطف عابه (والسموات) وهواجع والوصع موصم بمجيم فهو منتفي فلدعق والقلمة (المرة الواحدة من النبض، وبالضم المعدار التغاوص والكام - ويقال في المفدار - فيضُّنه والصح، السمية له باللفار فاحتمل هذا هذا اللعني واحتمل أن براد المستدر عل حدث معياداً . أي " دوات قطية . أي : رشمهن فحية واحدة . فالأوضون مع سعتها ويسطتها، لا ينفض إلا قبضة كات ا (انتصب (حممةً) عني الحمل. قال ألحوي: در لعمل في الحال ما دل عليه وقصته)؛ النهي - ولا بجود أن يعمل فيه (فيضته) سواء كان مصدراً أم أرباء به القداري. وقال مؤخشري. ورمع العصد إلى الجميع يعني في الأرص وأب أربد بها الحدم فال وتأكيده مالجميع أنبع الحمدع مؤكمة قبل محي وذلك الحمراء لهملم أول الأمراك الخبر الذي يروازا بقم عن أرص واحمة ونكل عم الأراضي كفيزاء النهي ولم ياكر الصامل في الحيال. وربيع الفيامة) معممول بـ (فنفت)، وقبرأ الحسن (قنطتةً) عائمست، قال ابن حاليه: وينقدر. في قبضته هذا قول الكوفيون. وأما أهل البصرة علا بجيزون ذلك كم لا يفاله زمه دارأه التنهن وقال الزعشري الاستعملها طرفاً مشبها للوقت بشهمها. وفرأ عبسي، وجحدون (مطواف) اللعب، على الحائد. وعصف (والسموات) على ( لأمس) فهي داخلة في حبر والأرس فالجميع قبصته . وف. سبدل نهذه الفراءة الاختفش على حوان ربد قاشأ في الدور إد أعرب إرالهموات عنقاً وإنهمينه الخبر، وتقلمت الحال والمجرور. ولا حجة هيه ، يَعْ بكونَ وَوَ لَسَمَرَاتَ) معطولًا عِن وَوَالأَرْضِي في قليا . وزييمية منعيز له وطويات وزمطويات من العلي الذي هو ضم السائر كم قال نسال ﴿ فروم نطوي السياء كعلى السجن للكناسيَّةِ [الأنساء: ١٠٤] وعادة طاري السحل أن يطويه

وان الطر الكندف 9/11 (

ومهملز الكشف ١٤١/٤٠٠

المعملة الحلمان والمقطعة وأماكه للاعدائع ولأحشر في الروسيسة والمسرقات تحق الرشخشري أأأن موقيل ومطرات ليجمعه مهمين بقسمون لأمه المبليوان بصلها التواأجه يبخي على مرائلة لاجها التأويو عايونت عليافي كانهماء وإسافه وخطمه ما منية الرواقة أنصاعا بالبيب من والدارة كان بن القار وكرا مؤل الأرض واستنوت يدم القيامة ، خال وواقح في الصور ووحل اللعم في الهيور بلائن مرات أو بمجار قول العيديون فيميعة المراع العي المتحة المسحو والعسعو هنان الحرب أنى، فرات ومن في السنموات معن في الارمنين. بال تبن عصه المعزالصون هذا الدان ولا ينصور هما عبر هما ، ومن يطوف والتصارع همع فيدراء الزما يتوجه قوله في يمحه الفعلت واروي أبدين المعنون أربعوده التنهن الأيعاب، وفراءة فعالمة وريد بن من، مبيا (ق عضور) عنم الواوجم فملي، يعكر عن قول من عطية، لأنه لا خصورهم إلا أن كون لغراف، بن بكدن فدا النفع في الصور محرا عن مشاربة الموت وحاوج الروح الوقاي، وفضعن علمو العبد الرافطاهر أأنا الاستشام معناه والامرانعاء لله فلم يصعل أي رابرجها والمستدين حبربل ومكااتل وإسرائيو ووملت الموت أورصوانا حنزي اهدف والحول ومانك والرسيم أنو الديشي أأفه أفوالي أأمرها المصل ومنافعه لتصحك أوقاق الاستشام مرجع إلى من ملك قمل الصامقة الأنول . في الهوك من في السموات والأرض إلا عن مسلق قابلة الأصو قدموا فلا مالوا . وهما عقر ﴿لا عدولون مها طون إلا الولة الاس ﴿ ﴿ مَا مَانَ وَهُ وَوَلَوْ عَلَيْهِ وَاحْتُمُ وَأَحَدَى عَلَى لا مُوسِع مصلت والغانبومقام العامل الخار والمعرور كها أشواق الأولى وأن لكونافي موصه رعه مقادا مثناه الندعون كباصرح عالى فولة ﴿ وَالزَّهُ عَلَى الصَّورَ لَعَجَهُ وَحَدَامُ [الخالف، ٢٣] وَإِنَّا هُمُ لِياهُ بَطْرِينَ} أي، أحياء للد أهيمت هو الأيقال والأرواء (ينظرين) كي المنظرون مايؤمرون الرسطرون منايعان سو الريخلون أعمارهم في احمات الله المهيارية والوأه فطب عطيم الواطاهر الفاسهم المشياها فبمد الدمون لاحار المهيلاء الدهن عليهماء وقرأ راذا الراحل وفيالاة بالنصب على احمال وحمر المبدر وبطوف الدي هو وزداع التبحالية ، وهي حدر لا بد منها، إذ هي محمد النااحة إلا النابعة لحَمْ عَشُولُهِ ﴿ أَيُّ مُوالِمُ فِي مُعْرِقُونَ أَيْنَ مُوحِيدُونَ فَيْمَا ۚ وَإِنْ تَعْسَلُ عَلَى عَلَى عَل للحدوف إن بينا الخراعيدون. وأن لا ينشي الهيديم إلام الدابل في الظرف بإن كان ولا ) طره مكان على ما يعتصبه كلام سينويه والتقديره المستحصرة همرقبات وإركان طرب وماركها ذهب إنيه الرباشي أعصره فنني دناا الرفات ألغني بمعجافيه هم التي الوجودها، والعنع إلى نشام هذا المفهول، لأن طرف الرمانيا لا تكويا مار عن الحت الرائ كالمشاوات مرما كم رهاو الكوهروي اللاءة من تلديد الحبر إلا أي المتصداق وينصو وليام هو الحناء والخوي وانظراء بها طاملا في الحداث

معرا الخميل ووأشرفت من التفاعل أي أتساعت الرس صاب وعيد الراعه ، وأم الحورا المب تمعمون من المراح ميه بالمعمون من الشراف المعرف المن المداولة المب تمعمون من الشراف المعرا المراح المداولة المائم على المراح المعرا المراح المعرا المعرا

وأن الطر الكشاب (1847)

مورة بوم الغيمة فيلسه وحه الأرض نشرق الأرض به. وفات ابن عناس والغير ما ليس من نهر الشمس والغير مل هو مورة بوم الغيمة فيله المؤرسة وروي. وأن الارض بومند من فهذه. والمعبى النبرف بدور طلقه الله نفيذ، أفيافه إنه والمرافة المثلث في المؤرسة والمؤرسة وروي والمورك بور طلقه الله المؤرسة المؤرسة من التربيل وهذا من فلك والمغلق المؤرف الأرض عا يقيمه فيها من الحق والعدف، وسط من القديد في الحسنات، ورزن الحسنات والسبات، والمعاف عليه أنه الموركة والمعلق وإلماقة السبه في الأرض الام يزيب عين يشر فها عدد ويقولون المعلك، والمعلق، والمعلق، والمعلق المعلك، والمعلق، والمعلق المعلق والمعلق المعلق والمعلق المعلق والمعلق المعلق والمعلق المعلق والمعلق المعلق المعلق المعلق والمعلق المعلق المعلق المعلق المعلق والمعلق والمعلق والمعلق المعلق والمعلق المعلق المعلق والمعلق المعلق والمعلق المعلق والمعلق المعلق المعلق والمعلق والمعلق والمعلق المعلق والمعلق المعلق والمعلق المعلق المعلق والمعلق المعلق والمعلق والمعلق والمعلق والمعلق والمعلق والمعلق والمعلق المعلق المع

فوصين الشهر كفر والل جهنم (سوأحي فالجناؤ وهافتحت أبوايها وقبال فم خزنهه المهاتكم رسال منكم بناون طيكم أيات ربكم ويتدو ونكم لقاء يوسكم هذا قائما بلى ولكن حقت كلمة المدب على الكافرين، فيل العنوا فيواب جهنم عملانين فيهافيس مترى المتكبرين، وسبق الفن انقد واريم إلى الحنة زمراً حق إذا حاؤ وهاو فتحت أبوابها وقال فم خزتها سلام طبكم طبع فادخارها خالفين، وقالوا اشهد قد الذي صدفنا وهذه ولورتنا الأرض نتوة من الحذ حيث نشاه قدم أحر العاصلين، وقرى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد رميم وقعي بنهم باخق وقبل الحمد قد رسالها في في بنهم باخق وقبل الحمد ت

ولما ذكر أشباء من أسوال يوم الغيامة على سبيل الإحمال بين بعد كيمية أسوال الفريقين وما أنضى إليه كل واحل منها مقال (وسيق) والسلوق: يقتسي الحت على السبير بعض، وهو العالم، و. وجواب (إدا) وقتحت أبوانها) ورز دلك على أنه لا يعتم إلا إلا احادت تسائر أنواب السبيرد فإما لا تزال معلقة حتى يأتي أصحاب الجرافم الذين يسجنون بها قيمتم ، لم يغلق عليهم، وتقدم ذكر فراء المنطقة والتنفيذ في المتحدد في أنه عرضها) على سبيل التفريح والنوبية (ألم يانكم وصل سكم) أي من حنسكم تفهمون ما يبيؤنكم به، وسهل عليكم مواجعتهم. وقرأ ابن هرفز وتأتكم به وسهل عليكم مواجعتهم. وقرأ ابن هرفز وتأتكم به وسهل عليكم مواجعتهم. وقرأ ابن هرفز وتأتكم به وسهل عليكم في المنافق المنافقة المنظمة والشارة وقرأ ابن عليهم أيات والمنافقة وما بلغي فيه المسمى من العقاب وقائوا من أي: قد ساشنا، وقلوا، والمنزوا وعدا المنافقة وما بلغي فيه المسمى من العقاب وقائوا من أي: قد ساشنا، وقلوا، والمنزوا وعدا المنافقة وعدا بلغي فيه المسمى من العقاب وقائوا من أي: قد ساشنا، وقلوا، وأمانوا المنافقة وعدا بلغي فيه المسمى من العقاب وقائوا من أي: قد ساشنا، وقلوا، وأمانوا المنافقة عليهم وولكن حقت كنية المعذاب أي، قوله نساقة المقاب، وقائوا من عليه المنافقة عليهم وولكن حقت كنية المعذاب أي، قوله نساقة المعانس، وقائون من المقاب، وقائوا المنافقة عليهم وقائون عليهم عقب المعانس، وقرأ الكافرين وضع المقابر أي ما المنافقة عليهم المعانس أي، وقرئم الكافرين وضع المنافقة عليهم وقائون والكافرين وضع الكافرين وضع المنافقة عليهم وقائون والكافرين وضع الكافرين وضع الكافرين وضع الكافرين وضع الكافرين وضع الكافرين وضع الكافرين وضع المنافقة عليهم والمنافقة والمنافقة

<sup>(1)</sup> المعر طمعري ٢٢/٦٤. ٦٣ والنعوي 2/٨٨ وابن كاير 12/٤ والوسيط ١٦ ح

<sup>(1)</sup> انظر الطوي ۲۲/۲۱، ۲۲ والبغوي ۸۸/۱ وابن گلز ۱۹/۲ والبسيط ۱۱ ح

الملائكة أمروا بدحول النذر ورسيل الذين القواريهم إلى الحية زمراع عبر عن الإسراع بهم إلى الحنة مكرمين فالسوق. والحبوق دواميم. لأميم لا مدهبون إليها إلا رائدين. وتقابله فسنمهم ساع لعط السوق، إذ لو لا يتقدم للغظ (وسبوا) لعم به (أسرع) ورادا) شرطية - وحوابها عال الكومون (وينحت) والواوارانية. وعال غربه اعمدوف - قال الزعشر في - الرائحة حدث. لأنه في طبقة ثواب أهل الحند، قال على أنه شيء لا غبط به الوصيف. وحق موقعه ما يعظ (حالدين)، التهيي، وفيذره المره مصدو خافيتس مسعدوان وقييل الجواس ووقبال غيرجرينهما ومي زسادة الوار اقبيل زحني إذا جبازوهما وصحت أنوانها . ومن حمل الجواب محدوقًا، أو حمله إومال لهم، على زيادة الواور وحمل قوله (وهنجت) هملة حالتة. أي: وقد حنجت أبرانها لعوم: ﴿ جَالَتُ عَدَى مُفتِحَةُ هُمُ الأبواتِ ﴾ [ص ٢٠٠] وباسب كربه حالاً أن أيوات الأفراع فكون المسخة الانتطار مراغراء إليها بحلاف أبوات السحون يؤوفال فياحزتها سلاح عليكان يحشل أبا يكون تحية صيبر عند ملاقاتهم وأن يكون حراً عملي السلامة والأس. (طبته) أي أعمالًا، ومعتداً، وسنقرا, وحراً. وفادخلوها عالمبن) أي: ا مقدرهن الخلود. (وقالوا أي. الداخلون الجنة) الحبيدية الذي صدقة وعده وأورت الأرض) أي ملكنةها بيصرف فيها كية انشاء، تشبيها لحال الوارث وتصرفه فيهابرنها. وقيل: ورنوها من أعل النار، وهي أرض الجلة الربيعا، قول من قال العي الرض الديباء فالدقنادة واس زيد وانسدي ونتبوا سياسيث بشارياي الشحذ امكنة ومساكل، والطاهر. أنا قونه وفتعم أحر العاملين) أي: بطاعة الله، هذا الأجر من كلام المداحمين، وقال مفانو : معو من كلاء الله تعالى، (وتري الملائكة حافين) الحفظاب للرسول لإحافين؛ فال الاحتشى. دوا مدهم حاف، وقال العراه: «لا يفرده وقيل: لأن الواحد لا يكون حافةً إذ الطفوف الإحداق بالشيء (من حول العرش)، قال الاحقش (من) زائدة أي. حالين حول العرش وقبل: من لاعداء الغاية . وانظاهر . عود الصمع من (بيمم) على الملائكة إدائراتهم وإن كانوا معصومين بكور على حسب نفاضل مراشهم. فقالك هو القضاء بيهي باخل. وليل. حسير ز: فيدعة رب العالمي: أن قال بلك هم مر دوات بجير، المعاطة من أبداخلين الحنة، ومن حزنتها، ومن الملائكة الحافين حوار العرش، إذ هم في نعيد مرمدي متحاد من هدات الله . وقال الرغشري: والمغضى بينهم إنها جميع العباد وإما الثلاثان، كانه قبل: ونضى بينهم بالحق وقالوا الحمد هه رو- العالمان على إلغفاله وفصائه ببينا بدلول، وأنزل كل مهاميزك الني مي حقه ارتال اس عطبة (وفيسل الحمة لله رب العالجي) حاتمة الحالس المعتمدات في العلمي

# سُورَة عَيْضَان

. أَمَّ الْأَمْنِ إِلَيْهِ مِنْ

حَجَّ ﴾ تَعَرَيقُ ٱلْكِكْنُفِ مِنَ اللَّهِ ٱلْمَرْيِعِ ٱلْكَلِيمِ ﴾ عافر الذُّب وَقَامِ النَّوْبِ متّديد الْهِفَابِ ذِي أَتَظُولُ لَا الْفَازُلَامُو النَّمِ النَّصِيرُ ﴿ مَا يُجَدِلُ فِي الزِّنِ أَشِّو إلا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلا يُشرّرن فَقَلُتُهُ فِي الْمُدَّدِ ﴿ ﴿ كَذَّبَ مُنَهُمْ فَوْمُ ثُومٍ وَٱلْأَخْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أَنْغِ رَسُولُمْ لِيَاحْدُومٌ وَجَمَلُوا بِٱلْبَاطِلِ لِيُدْجِمُواْ مِهِ ٱلْحَقُّ وَالْمَدَّمُمُّ فَكِيفَ كَانَ مِقَابِ ٦٠ وَكُذَلِكَ حَقَّتْ كَلَيْتُ وَمَلَكَ عِلَى ٱلْأِينَ كَفُرُواْ أَنْهُمْ الصَّحَتُ النَّالِ ﴾ الْبَلِي تِحَلِّقَ الْعَرْشَ وَمَنْ مَتَوَلَعُ لِنَسْبِحُونَ بحشه وَالمُمْ وَالْوَصُوْنَ بع. وَيُسْتَعَرُونَ لِلَّذِينَ \*امَنُواْ رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلِّ مِنْيَ وَحَمَةً وَعَلَمًا فَأَعْفِرُ لِلَّذِينَ تابُواْ وَانْسَعُواْ سَبِيلُكَ وْقِهِمْ غَذَابُ أَغَيْمٍ ﴾ وَبُنَا وَأَدْمِلُهُمْ جَنَبَ عَدْنِ ٱلْتِي وَعَدَفَهُمْ وَأَمَن صَكَمَتُمُ مِن الكَلْهِمَ وَأَزْوَجِهِمْ وَدُرُيَّتَتِهِمْ إِنْكَ أَسَكَ ٱلْغَزِيلُ ٱلْمَحَكِيمَ ﴿ وَفِهِمُ الشَّيْكَاتِ وَمَن نَيَّ ٱلشَّيِّهَاكِ يَوْمَهِذِ فَقَدْ رَحْمَتُهُ وَقَائِكَ هُوَ ٱلْفَوْرُ ٱلْعَظِيدُ ﴾ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا بُنَاوَوْتَ لَعَقْتُ ٱللَّهِ ٱكْبَرُ مِن مُفْتِكُمُ لَمُسُنَكُمْ إِذَيْنَا فَوْتُ فَوْتُكُونِ إِلَى الْإِيسَانِ فَتَكُمُّرُونَ ﴾ قالُو أَرَبَنَا أَنْتَنَا أَنْفَاقِ وَلَمْيَاتِهَا أَفْفَقِنَ فَأَعَرُفْنَا بِذُوْبِنَا فَهَلَ إِلَىٰ خُرُوجٍ بِن سَبِيلِ ﴿ وَلِكُمْ بِأَلْهُۥ إِذَا وُعِيَ اللَّهُ وَخَذَهُ كَمَ مَرْتُمْ وَإِن يُشْرَكَ بِهِ. تُؤْمِنُواْ فَأَفْكُمْ إِنَّهِ الْعَبَلِي الْكِجْدِينِ إِنْ هُوَ الَّذِي إِرْبِكُوْ مَايَنِيقِ وَلُغَرِلَتُ لَكُم بَنَ السَّنَةِ رِزْفَاْ وَمَا يَنْفُكُونَ إِلَّا مَنْ لِينِبُ ﴾ فَادْعُوا الله غُلِصينِ لهُ ٱلنِّينَ وَلَوْ أَكُرُهُ ٱلكَافِرُونَ ﴿ رَفِيمُ ٱلذَّرَحَتِ دُو ٱلْعَرْشِ لَلْفِي ٱلزُّوحَ مِنَ أَمْرِهِ. عَلَى مَن يَشَاتُه مِن عِبَادِهِ. لِيُدْزَ فَهُمَّ ٱلثَّلَافِ ﴿ قِيمَ لِهُمْ بَسْرِرَانَ الأيفَقَ عَلَى اللَّهِ بِعَهُم مَعَوْلًا لِيْسَ ٱلْمُلُكُ ٱلْكُولَةِ بَعِو ٱلْوَحِينِ ٱلْفَهَّادِ إِنْ ٱلْبَوْءُ تُعْمَرُى كُلُّ نَفْسِ بِمَا كَسُمْتُكُ لَا ظُلُمَ ٱلْيُوهُ إِنَّكَ ٱللَّهُ شَرِيعُ ٱلْجِسَابِ ﴾ وأَبْذِرُهُمْ يُؤَةُ ٱلْأَرِفُو يُو ٱلْفُلُوبُ لَذَى ٱلْمُناحر كَظِيمِينُ مَا

لِلطَّانِلِيدِينَ مِنْ خِيمِهِ وَلَا سَهِيجِ لُطَاعُ ﴾ يَمْنُمُ عَلَيْنَةُ ٱلْأَنْفُؤُو وَمَا تُحْفِي ٱلشَّذُولُ ﴾ وَلَعْهُ يَقْفِي يَالَحَيِّ وَالَّذِينَ يَنْتُونَ مِن دُونِدِ. لا يَفْصُونَ مِنَيْءٍ إِنَّ اللَّهَ هُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْمُفِيدُ ﴿ ﴿ أَوْلَمْ مِبْعِثُ فِ ٱلأرْضِ فِسَطُرُوا كَيْفَ كَانَ عَنِيْمَةُ الَّذِي كَانُواْضِ فَيلَهِ مَرَّ كَانُواْ هُمُ أَشَدَ مِنْهُمْ فُوَةً وَءَخَارًا فِي ٱلْأَرْضِ فَأَخَذُهُمْ اللَّهُ بِدُنُو بِهِ وَمَا كَانَ لَهُمْ فِي اللَّهِ فِي اللَّهِ فِي ﴿ وَلِلَّكَ بِأَنْهُمْ كَانَت تَأْتِيهِمْ رَسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَكُفُرُواْ فَلَمْنَاهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ فَإِنَّ شَهِيدُ ٱلْمِقَابِ ﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُريَى بِعَابِسَهَا وَسُلْطَكِي تُهِيبَ ﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْكَ وَهَنَدُنَ وَقَدُرُوكَ فَقَالُواْ سَنحَرُ كَذَبُ ۞ فَلَمَّا جَاءَهُم بِالْحَقَ مِنْ عِدِمَا فَالْهَا اَقَتُلُوا أَنْكَءَ الَّذِيزِي السَّوَّا مَعَمُ وَلَسْتَعَلِوا بِنَاءَهُمَّ وَمَا كَيْدُ ٱلْكَافِرِينَ إِلَّا في مشاشل 💮 وَقَالَ مِنْرَعُونَ مُ أَرُونِهَ أَفَتُلَى مُوسَىٰ وَلَيْمَاعُ رَبُّكُم ۖ إِنَّ أَفَافُ أَن أَيْفِلَى وِينَكَ كُمْ أَوْ فَي يُطَهِرُ فِي ٱلْأَرْضِ ٱلْفَسَادُ ﴾ وَقَالَ مُوسَى إِنْ عُدَتْ بِرَقِ، وَرَمَكُم فِن أَكُلُ مُتَكِّمَ لَا يُؤْمِنُ مِوْمِ ٱلْجِسَابِ ﴿ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنَ مَالَ وَعُورَكِ بِكُنْهُ إِيصَاءُهُۥ أَلَفَتُونَ رَجُلًا أَن يَقُولَ رَ بُبُ الظّهُ وَفَدَ حَامَكُمْ وَالْبَيْنَاتِ مِن زَبِكُمْ وَإِن بَكَ كَيْنِا فَعَلَيْهِ كَيْنِهُ وَإِن بَكُ صَادِقَ بُعُسِنكُمْ يَعْضُ الْدِي بَعِدُكُمْ إِنَّ لَقَدَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كُمَّاتٍ ﴾ يَفَوْمِ لَكُمْ الدُّلُكُ ٱلْبِيْمِ طَلَهرِينَ فِ ٱلأَرْضِ هَمَن بَصْرَتَا مِنْ بِأَسِ لَلْهِ إِن خَلَانَأُ قَالَ فِرْعَوْنَ مَا أُرِيكُمْ إِلَّامَا أَرْيَ وَمَا أَهْدِيكُوْ إِلَّا سَبِعل ٱلرَّعَادِ ﴿} وَهَالَ الَّذِينَ خَاصَ يَفُودِ إِنَّ أَخَافَ عَكِكُمُ عِثَلَ يَوْدِ ٱلْأَحْرَابِ ﴿ مِثْلَ وَأَبِ فَوْدٍ فَوْجٍ وَعَلِو وَمَسُودَ وَٱلَّذِينَ مِنَ هَوِجْمَ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُمًّا الْلِجَادِ ﴾ وَمَعُورِ إِنَّ أَمَافُ عَيْنَكُمْ فَوْمَ النَّبَادِ ﴾ يَوْمَ تُولُونُ مُدْيِرِينَ مَا لَكُمْ مِنَ أَمْدِ مِنْ عَاسِيرٌ وَمَ يُضَيِّلُ أَقَدُ فَمَا لَهُ مِنْ هَامِ ﴿ وَلَقَدْ بَآءَ كُمْ يُوسُفُ مِن فَيْلُ بِٱلْبَيْنَاتِ فَ بَلَعْمُ فِي شَاقٍ يَشَا جَاءَ كُم يَوْهَ خَيْنَ إِذَا هَلَكَ قُلْمُ أَنْ يَعْمَكَ أَلْهُ مِنْ يَشْدِي، رَسُولًا كُذِلِكَ يَضِلُ اللّهُ أَنْ هُوَ مُشرِقٌ مُرْدَتُ ﴾ لَذَين بُحُمَيلُونَ في والدياللَّهِ يفتي النَّطَقِ النَّذِهِ آحَتُهُ مَقْنًا جِندَ اللَّهِ وَعِندَ ٱلَّذِينَ السَّوَّا كَذَلِكَ يَطْبَعُ آللَهُ عَلَ كُلِّي فَلَبِ مُنكَذِرٍ جَنَّادٍ ﴿ وَقَالَ فِرَعَونَا يَا يَسَدُنَ آبَنِ لِي صَرْبًا لْعَلَىٰ أَمْلُمُ ٱلْأَسْمَاتِ ﴾ أَسْبَتِ الشَّمَائِينِ فَالْمَامُ إِنَّ إِلَىٰهِ مُوسَىٰ وَإِنِّى لأَطْنُهُ كَذَا وْكَدْبَاكَ زُبِنَ لِهِرْعَوْنَ شُوَّهُ عَمَيهِ. وَصُدْ هَنِ ٱلنَّبِيلُ وَمَا كَيْدُ يَدْعَوْنَ إِلَّا فِي شَابٍ ﴿ وَقَالَ ٱلَّذِيَّ مَامَّىَ يَنْفُورِ ٱلْبَغُونِ أَهْدِ كُمْ سَبِيلَ ٱلرَّسَّادِ إِنَّ يَنْفُورِ إِنَّهَا كَنْدِهِ ٱلْحَبَوَّةُ ٱلدُّنَّا

مُنظمٌ وإنَّ الْأَجِدرَةَ هِيَ وَلَ الْمُسَرِّلِ إِنْ مَلْ عَيدلَ سَيِشَهُ فَلا يُجْرَى إِذَّا يَطُهُمَّ وَمَن عَبدل كَنيفُما مِن وَ ﴿ يَلِ اللَّهِ وَهُوَ مُوْمِنُ فَأُولَتِكَ بِنَا خُلُونَ لَكَنَاهُ إِزْفُونَا فِيهَا بِمُثْرِجِتَ بِ ﴿ وَبَنْفُوم مَا إِنَّ أَدْعُوكُمْ إِلَى ٱلنَّجُوهُ وَيُدَعُّونُهَى إِلَى ٱلنَّادِ ﴿ عَلَيْعُونِنِي الْأَصْفُورُ بِأَمْهُ وَأَشْرِكَ بِعِ. مَا بَلَسَ إِلَى بعِد عِنْمُ وَانَا أَدْعُوكُمْ إِلَى ٱلْمُرِمِ ۖ ٱلْعَشْرِ إِنَّ لَاحْوَمْ أَشَاءُمُونَيْنَ إِنْجَالِشَلَ لَهُ مَعُوفًا فِي ٱلدُّبُكَ أُولَا فِي ٱلْآيِجَةِ وَأَنَّ مَرْدُنَّا ۚ إِنَّ لَقَدْ وَأَكَ ٱلْمُسْرِيِّةِ هُمَّ الْمُحَدِّثُ ٱلنَّادِ ﴾ مُستذَّكُرُوت مَا أَقُولُ الحَجْمَ وُلْفَوْشُ الْمُرِيِّ إِنَّى اللَّهِ إِنَّكَ اللَّهُ نَصِيلًا بِاللَّهِ عَلِيهِ إِنَّ فَوَقَدُهُ اللَّهُ سَيَفاتٍ هَا مَحَصََّرُواً وَخَالَ إِنَّالِ وإغون سواء الفذاب ﴿ آلنَّهُ يُعْرَضُونَ عَلَهَا غُدُواً وَعَلِيهَا وَتَوْهُ تَقُومُ اسْتَاعَهُ أَدْخِوا وَالْ فرغوتَ اَلَمَا ٱلْمَدَابِ أَنْ وَإِذَا بِالْمَاخُونَ فِي النَّهَرَ فِيقُولُ الصُّفَقَةُ لِلنَّذِي ٱلسَّمْحَةُ أَوْ أَلَا كُمَّا الْكُمُّ بَيْكَا فَهُنَ أَنْكُمْ مُّعَنُّونَ عَنَّانَهِينَ مِنَ اللَّهِ ﴿ فَالْ الَّذِي ٱسْتَحْفَرُونَا بِنَا كُلَّ فِيهَا إِنْكَ اللَّهُ وَلَا حَكُمْ مَنْكِ ٱلْمِنَادِ إِنْ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّادِ لِيَحْزَمَةِ جَهَانَاءَ أَدْعُواْ وَبُكُوَّ فُعَيْفَ عَنَا يَوْهُ مِنَ الْمَدَابِ ﴾ قَالُونَا أَوْلَتُو تَلَكُ تَأْمِيكُهُ رَشُلَةً كُو بِالْقِلْسَةِ ثَالُوا مِنْلُ قَالُوا فَتَأَرَّهُما وَمَا وَعَتُونَا الحكتمين إلا في صلَّم ﴿ إِنَّا لَنْصُرُ رُسُلُنَا وَالَّذِينَ السَّوَّا فِي الْخَيْرَةِ النَّابَا وَنَوْهَ بِشُقٍّ ٱلْاَلْمُهَا تُدُ ﴿ يَامَ لَا يَعَمُ الْصَالِمِينَ مَعَذِرَاتُهُمَّ وَلَهُمُ النَّصَاءَ وَلَهُمْ سُؤَهُ الدَّابِ ﴿ وَلَقَمَ مَالِشًا مُوسَى الْمُهُ مَاكُنْ وَأَوْرَفُنَا بُهُنَّ إِسْنَى بِلَيْ الْحَجِنْتِ ﴿ مُلَكَىٰ وَوِحَكُرُىٰ الْأَوْلِ الْأَلْبُ بَ وَأَصْمِرْ بِكَ وَعَدَ أَشَّهِ حَقٌّ وَٱسْتَقْفِيلُ لِمُرْبِكُ وَسَنِحَ فِعَنْدِ رَبِّكَ بِٱلْفَيْسِيُّ وَٱلْإِبْحَكُمِ ﴿ إِنَّ ٱلَّذِيكَ رُحُكَانِهُ لُورَكَ فِي مُالِحَتِ أَفَلِهِ بِعَالَمِ سُلُطُنِ أَنْدُهُمْ إِن فِي مِنْدُ وَرِهِمْ إِلَّا كِحَرَّا ضَا هُم بِسُولِفِيدٍ أُ فَأَنْسَتَهِمْ رَائِنَّوْ إِنَّكُمْ هُوْ أَنْفَتَيْبِسِمُ ٱلْفِسِينُ ﴿ لَمُعَلِّقُ السَّمَاوُبِ وَٱلأَرْضِ أَكُمْ مِنْ عَلَقٍ النَّاسِ وَلَيْكِنَّ أَحَكُمْ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿ وَمَا يَسْتَوَى الْأَصْلَى وَالْبَصِيرُ وَالْمِي ءَامْوًا وغَيْلُوا الفَقَدَ لِهَ كُنَا وَلَا الْفُنِينِيُّ مُ فَيِيلًا مَّا فَقَدْ كُوُّوكَ إِنَّ السَّاعَةُ لَأَيْنِيةٌ لَا رَبِّ فِيهِمَا وَالْكِنَّ أكلَّمُ النَّاسِ لَا تَوْمِنُونِ ﴾ ﴿ وَقَالَ رَيْحَكُمُ أَوْمُوهُ ٱلسَّجِبُ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكُمُرُونَ عَنْ وَمِنَاوَفِ سَيَدْ حُمُونَ جَهَمُمْ وَابِدِونِ ﴿ لَلَّهُ ٱلَّذِي جَمَانَ لَكُمْ ٱلَّذِيلَ ثِمْسَكُمُوا فِيهِ وَالنَّهَال مُبْصِدُونَ إِنْكَ أَنَّهَ لِمَا وَ فَصَارِعَنَ النَّاسِ وَتَكِينَ أَكْ فَرَ النَّاسِ. لا بِفَكْرُونِكَ أَنْ فَالحَكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَبِقُ كُنْ إِنْ مَنْ وَ لَا إِلَهُ إِلَّا هُوَ مَانَ تُؤَفَّكُونَ ﴿ كَذَلِكَ يُؤْمِلُ الْذِيكَ كَانُوا بُنْ يَتَ

يُجْمَعُنُونَ ﴾ آفَهُ الَّذِي جَمَعُلُ لَكَكُمُ الْلَاَمْنِ فَكَرَّالُ وَالنَّيْنَةِ بِكَآءٌ وَسُوَرَكُمُ الْأَ صُوَرَكِكُمْ وَوَدَفَّكُمْ مِنَ الطَّهِنِينِ ۚ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكِكُمْ أَضَّهُ وَيُحَكُمُ فَتَكَارُكُ اللَّهُ رَمِثُ الْعَنْمِينِ ﴾ هُوَ الْحَثُ لَا إِلَنْهُ إِلَّا هُوَ فَكَادَهُو أَطْهِمِنَ لَهُ الْفِيكِ الْمُعَنَّذِينِ إِنْ الْمَثَلِيدَ ﴾

أزف الشيءة فربء عال الشاعر

اً فَوْفَ السُّمُ وَأَصِّلُ عَسَيْسُوا أَنْ وَكَسَابِسَتُهُ \* \* فَسَلَّتُ فَسُولُ سَرِحُسَائِسُنَا وَكُسَأَلُ فَسَعِ اللهذاء: تعلق اللهُ \* المسلمة: معروفة «السجين» لجن السجرت!!! اللهون ملايه بارأ

﴿ حم نفريل الكتاب من أم العزيز \* خاخر الفائد وعابل النوب شديد العناب \* بن الغول لا إله إلا هو إليه المصبر \* ما نجاه و أبيه المصبر \* ما نجاه و أبات أنه إلا أنه إلا أنه إلا عناب هم المصبر \* ما نجاه و أبات أنه إلا أنه إلا أنه إلا نفروا فلا تغليم في الملاد \* كدبت قبله على أنه يرسولهم لباخدوه وجادلوا بعباطل المدحشوا به الحق فأعدتهم فكيف كان عقاب \* وكذلك حقت كنية ربا أنهم أصحاب أنه إلى إلى المسال إنه إلى المسال إنه إلى المسال إنه إلى المسال إلى المس

سيع الحديث : وبي الخواميم هيئة العراد الإصلى وقبل الله بعض ابات هذه السور هدري قال ابن عطية : ووهر نصف و بي الحديث : وبيه الخواميم هيئة المقرارا المؤرسة المؤرسة في رياض موتقة من الجنة فقيقرا الحواميم المؤرسة الحراب في المهاس ، وهيئة الحواميم مقيدرة عن المواعدة والإحرام والمؤرف الأخواء وهي الصاح المؤرسة المؤرسة والمؤرسة المؤرسة المؤرسة المؤرسة المؤرسة المؤرسة المؤرسة المؤرسة والمؤرسة والمؤرسة والمؤرسة المؤرسة المؤرسة المؤرسة المؤرسة والمؤرسة المؤرسة ال

المُسَاكِّدُونِي حَالِيمِ وَالسُّرِّمَاجُ فَسَاحِمِ \* \* فَهَاكِمَالُا حَالِيمَ فَيْسَلُ النَّفَالُمِ\* وقال الكليت

وَخَسَلَمُنَا فَكُمْ فِي آثَارِ مَانِيهِمَ آنِيةً ﴿ فَأَزَّتُهُمَا مِنْنَا فَهِيلٌ وَمُسْتَمِرُ ٢٠

واي بيت من الكمل لرفع الطر هوانه والام التصريع وداروج الاشتول وداراهم الأماناتين (٦ (٣٦٠) القرائة (٢٥٧/٥) أن يعمل (١٩١٨- ٢٠١)

(t 1271) 🏯 (5)

(٢) سنتم البيانة أن فيزر تبيعوه بالوفية سيم أ

فيلج العرب (١٩٤٥)

<sup>160</sup> علي شاي العرب (1 / ١٨٠٠)

<sup>(2)</sup> مسة أبل منظور فلريخ القراء للسان ( منوا الطر المناهدي (1/ ١٩٣٠) الفرطس (10/ ١٨٨) وربخ العال (19/ ١٩٥).

<sup>(</sup>٥) الطِّيرة (١/١٤ أغسم (١/١١٥) المرسِّي (٥ (١/١٩٨)

أعربا حاليو وصعت العرف فلطنية أو العدلية وشنه المحمد الادافاعين فيد من أوراد أبية العرب وإقا و علا ذلك في المحمد بحر الحراس من أوراد أبية العرب وإقا و علا ألك في المحمد بحر الحراس في المؤامية المحمد على على الطوامين. وحكى صاحب ولا القدر عن شبعه الن متعدو اللغوي أنا قال أحي المختلة أن تقول أو أن المؤامية وليس من كلام العرب والمعربات أن يقول فرأت أل حرب وفي حبت من مسعود الإدارة وقعد في في حيم وقعد في روصات ومثان المؤمن من معامل من مع هلت، وإن كان نقل بالمعني أنكن أن يكون من عمل أعام الأعام اللا أن أن المؤن من العرب ألا أن أن المؤمن في الله حيم وقيل الكليت

#### وحديانك إرال حاميه

وغلم الكلام على هده الحروف الفطعة في أول النفره . وقد إلذا في حاصم أفوالاً عمله وهي مرويه عن المعلم عليها عن فكره لاستعرامات فعله فلاسل على صحة شيء منها الهاذ كانت وحدي استراللسورة 15 ت في موضع وقع عن الإيلاف والأهـ (نتربل) ستعار و(من انه) الحد أو حد النشاء أنبيء هذه نبريل و(من انه) متعلق و (نتزيل) ووالعربر العلمية صفائد فالنان على مضاعة في مقدرة والعلمة والعلم الرهما من صفات البلدات الوفال الزجاج . وحام (وقابس) صدائل و(شميد) بدليد. الشهيل وريما حقل (هافر) ووفائل وصفتين وإن فينا السمى فاعل، لأنه فهم من ذلك أنه لا يراد مهم الشعلد ولا النقيد مرماني، على أديد بهما الاستعرار والجوت. وإصافتهما محصة ليدرف وصح أن يوصف مهم المعرف، وإنما أموت وتعديد المفات بالدلالات مزياب الصنه المنتهة ولايتعرب بالإصافة بني الموقة أوقد بص سيويه عن أن كل مة إصافيه عبر عصة إذا أصيف إني معرفة حارات بنوي بإصالته التسعفي فيتعرف ويتعث به المديقة إلا ما كال من ماب الصفة الشبهة، فؤه لا يتعرف وسكي صاحب الفعر عن الكودين ، أنهج أجازوا في حسر الوحدوما أنسهه أن ينترن صفة للمعرفة الفانية وولك معلة عبد المصريين لأناجس الوجه بكرفها وإدا أوهت تعريفه فوحفت فها أزاء الوقال فو الخيعاج الأعلم الالعبة أن يقصد بعسل البرجة التعريف. لأن الإصافة لا علع مناه. النهن الوهدا مسوح إلى مدهب الكوميين: وقد حمل معصهم زغاهر الدسنة وما معده أبدالا الضارأ بأنها لا تتعرف بالإصابة، كأنه لاحظ في إعامرة وزائلل وازمان الاستضال وهبل عافر وفامل لابرادانهم الصي فهم يتعوفان بالإضافة ويكوبان فسفتس أيءا إن قصاده بالمعوان وفيول النواب هوافي الدنياء فعد الزعشري واحمل الرجاح إشديد العقاس) والده لذلأ بين الصفات فيه نبو طاهي والوحدان يقال المناصريف بين هذه العذرف هذه اللكرم الواحدة فعد ادبت بأن كلها أبدال عن أوصاف ومثال دلك فصيدة حامت تفاعيلها كانها على مستفعلل فهي يحكوه عليها ألهامن الرحم فإن وقع فيها حراه واحد على صفاعدن كالت من الكامل أولا سوال فالمات لأن الحري على الفواعد طني قد استفرت وصبحت هو الأصول وقول . وهند ادنت بأن قفها أهدان و. فركب عبرهمريء لأخامعل فخطائدت حواب لها والسراس كالامهم وتافاه زيد فقدانام عمروه اوقوته بأن كالمها إبدال بهالكواز الاعمال أفيا لمان الداء عند من أنب فقد تكريت فيه الالتنالي وأما بالزكل من كل وعدل بعض من كلي ويقل الشهال فلا نصوعن أحدس المحبيد أعرفه ل حوار انتخرار بيها أومعه إلا أنافي كغام مامن أصحابا مايدرعل أباالمدل لإبكرر ودلك والتون اتهام ز

> ا مشرو فتشلعُ سافعي أوُ فترَّصَفُ ا مترَّفُوا شوارة شرَّب لا فَشُوْفُكِ

مَنْهُ إِنْ أَمَّ إِنِيامِ الْأَمْسِلُ لِيَافِي وَ مُنْكُنُّ إِمَّا سِوْلُ الْمُرَقِّيوَةُ مِنْدِينٍ

10 والنبية من السبط لينتو من أكو حتره المغو ويوانه والذاء الكتاب والمراج والمواجئ والمواجئ ولمنع والرجاب الدبان ورجوان

فالدفعيةك بدل من عمرو بدر تكرة من معرية. قائل فإن للت: لا لا يكون سلا من البرائم النميع وقلت از لابدفد العال منه عمرو فلا بجور أن بندل منه مره أسري لانه قد مراحين النهيين. فدل هذا على أن البدل لا تكون ويتحد المدل منه وقال على أن الشفر، عن المعن حائز ارفوله: ( حالت بعاهرلها)، هو حمر بعدي أو بعمول أو بعمول أو تعمل. وليس شوره من هذه الأبوالة بكون معدوة في أحر معروص بل أمراؤها متحصره لبس مها شيء من هذه الأبوان فصوابه أن يقول حامت الجراؤها قبهة على مصفحلي وقال سيبريه أبعها المرتفائل أناءةون هي منذات وإفنا حدمت الألف واللاء من زخاويد العصمين فبزارج مذفيله ومامعته ليطأ فقد عبروا كشرأ من كلامهم عن فواتت لاجو الاودواج حتى قانوا ما يعرف سحادك ص محادية ، فقو حاهو رثر لاحل ما هو شفو على أن احليق فان في فوضو لا يحسن بالرجل مثلك أن يعمل فلك ، وجسن بالرحل حبر مبلك أنا يهمان على بهة الانف واللاء كماكان الجياه الغفار على به طرح الالف واللام. ومما يسهل ذلك أمن اللمس وجهانة الفرنسوف، النبهي أولا ضرورة إلى عنقاد حدف الانف واللاء من وشديد العفاسة وترك أنا هو أصل في المحو ونشبيه لنادر معمر تمن الفواتون من نشهم الومو المشمع وبدره قباب افقاعن فلك كلها. وقال الرمحشري أأ أ مونجون أما بقال فد تعمد تكبره وإمهامه للدلاق على فرط الشيمة وعلى مة لاعنيء أهمل فيه وأمو الزيادة الإندار الوجور أنا بغال هدم الكند هي الداهبة إلى احتبار المال على الوصف إنه سلكت طريقة الإبدالية التهيي وأحاز مكي في وعاقر: (وقاط) البشل حمَّة عن أمها لكرناد لاستنباعل، والموصف حمَّز على أمها معرفان للصبهها الرفال أمو عبداغة الرازي الذلا مزاع في حمل لإعامي ووفاش صفة وإنفا تاما كفاعك الأنها يفيدان معي نسراء والإستمران أركدتك زنيه بدائمفاسخ نستا دلك الأن صعدته منزهة من الحدوث والمحدور فهمسما كربه يعبيث شذية عقايد أوفيرا المعلى حاصر الطألا يوصف بأبه حصل بعد أله لوكل في النهي الرفعيا كلاه من لا نقط على منهر البعو ولا مغر معا أو مرجه أن كون إحكيم صيبوع من فوله الواس نقان حكيم عليم) [النمل: ١] ووهبية، مقدر إس تراه الإصابات مفدر) [القدر: ٥٥) مما ف لتزيه صفاته عن الخدوث والتحدد لأمها صفات لاتحصل مقدأن لانكن ويكون تعربت فيعلت بأن فتكرها سراه الوهذا لا يعجب إلته متذيء في قلم المجو يصلاً عمل صف يه وقدم عل نفس الناب أنه ، تلجمن من هذا الكلام الطَّاء أن وعام الدب) وما عطف عليه وزشفيد المقاسم أوصاف الاناطعلوف عل الوصف وصف والحبيم معارف عني ما يغرز أرأك أك المعطوف على البقاء مثال تتتكمر احميمان أو وغالرو زوقايل وارصفت ووالمديدة مدار لعرفة مبيك وتنكر وتستبدره وفيال الرنخشري الناء وإفارة فلته. ) ما بال الوار في تولد (وقائل التاب)؟ إفليك إن فيهما لكنا سليلة رعى إهادة الجمع المعاسب التنائب مين وهمنزل بن أب بضر تونيه ميكتيها به طاعة من الطاعات أوان بمعلها عادة للدموب كأن لربشت كأبه قال عاسم المقعوف لفبوليه المنهولي ومأأكة تلميح هذاالوجل وشنشتته والدي أعادأن لوار للجمع وهدا معروف مراطاهم علم النحوا وفالدهما حمد العبياني وبرغا عطف لاجترعهن وبلازمهن وعدم اعتكاث أحدهما هر الاحور وفصو إشداد العفاسي عمها فعد بعطف لانفراده - النهل . وهي برعة تعترابة - ومانعين أهل السنة - حوار غفرات الله للعاصي وإن لرست إلا الخرك الالتوب) يجمعل أن تكون كالدلب السواحس الويحتس في بكون خم تُوَّلة كنشر وبشره ومدع وصاعه الانطاف من قوله زوقا في النوسع أن نوبه العاصي بعير الكمر كتربة العاصي بذكفر مفطوع بضوفاء وفائروا في المنهج عسرا نومة اللماهمين فولين لاهل انسنة . وقد دي معاني شادة عقامه أردته بما يصمع ال رحمته وهو قوله إدى الطور.) هجاء دلك وعبدا اكتافه وعفاف فالداس عناص والطوري لسبعه والغنبي أتنم وقال فنادنا والمعوف وقال من ربعا والقدرة وقوله الحوله بصحف

وورامطر فكشاما وارووا

<sup>21975</sup> PERS P. C.

والإي وطر العقاري 19 و 19 راء وعلما بحافظ 197 والمحرى 1974 - 43

حسنات أوبياته وعقوه عن مستانهم أأوله ذكر حلة برراضتان العلا الذابية والمعلية ذكر أبه بالعود بالالتوهية المرجرع إليه في الحشراء أنه ذكر حال من حادل في الكناف وأنام ذلك به تر الهائوس من اللائكان، وصافحي عباده، فغال إما مجادل في احت الله إلا الذمن تفرواه وحداهم فيهما قولهم مرة منحر، ومرة شمار، ومرة أستامير الأوتسي، ومرة ﴿إِنَّهَا معممه بشر﴾ [المحل ١٠٣] فهو حدال بالمعلى وقد من على بكان بموله ورجادية الأناهل ليدخشون الخوري وقال المحري : (ما يحادل) اني ما يحرى و وفال من سائم الدم عجد وقال أنو المدلة : وبريت في حرث من قبس أحد المستهرقورور. وأما ما يقع وي أهل العلم من النظر فنهال واستنصاح معنيها، واستساط الاحكام والقطانا. متها، ومفارعة أعل البدغ بها، فدلك ف الثواب الخزيل الندابي السنمع أي بعد بصلت هوات الكصاران البلاد وتصرفانهم فيها تما أمست فمبرمن الساكل، والمراوع، والمهلك، والتحارث، والكاسب. وقالت تربس تنجران الشاء والنمر عزد فالمك وبال طبهم، ومسها في إهلاكهم فما هلك من ندر فمصر من باندين الرسان وفرأ الحسيور إفلا بدأرين) باللمك، وهي بعة قعل احجار. وقرأ ربا الراعن وعبيد من عمد زعلا بقرأته بالإدعام. مصوح الراء الرعن للمه نسم الدناكان جدال القفار بالمثأعن تكالبسام جاء به الرسول، عليه السلام ، من أبات له ذكر من كدم فيلهم من الأمير السابقة وما صار إليه خاهم من حلوبا نقيت الغربيج الإبلاغ بهم كفار من معت الوسول والعبه السيلاء بالهيها فبدأ يقوم نوع إداكان وعليه المسلام باأول وصوف في الأرص وهلاف عل قومه (الأحراب) وهم الدين أعزلها على الرسل ولا يقبلوا ما حاءوا به من غبد لله ومنهم عاده وأهوف وفرهود وأنباعه أودمه فمع بالأحذاص لحدال بالباطل لال الرسار للاعصيمهم الضمهم أد يفتترهم رجعوا إلى الجدال بالنظل. أفرأ غمهور إلرسوفيهز وقرا هما تقا وبرسومن تبدأ لصمر إلى تقط إنمان بأخدوه ليتمكنوا منه حسل أفو فعديب أرقتل أوشاءين عناس البأحدوه ليملكوه أوالشد قطرب

### المام فالمارس فعفارس المكارس مكالم مراحه بهون لحاربوا

ويقال المعتبل والمسر أحيف ومن لفاتة (تياتدوه) ليقتلوا الحير عن المسبب بالسبب إو عاد والإنباطي إلى : بما هو مصبحل داهب لا المعتبل أحيف وما يقتلوا التيقل وقبل المدين المحافظ إلى الكور وقبل الشيقال وقبل المدين الموسط فوا ألمد إلا بشر مثانا إلى إلى 10 وليد دهموا الزلقة إلى الحق المتعبل المستحيف الاراكيب لازال عقال المتعبل المستحيف المتعبل ا

في الذبن بجملون العرش ومن حوله بسبحون بحمد ومهم ويؤمنون به ويستغفرون للذبن أسوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلها داهفر للنهر بابو وانبعوا سبيك وقهم عذات الحجيم، ربنا وأدملهم حداث هدي التي وعلاتهم ومن

<sup>(1)</sup> انتقر فليد في القرطبي (1977) [4]

<sup>17)</sup> بعشر التطوي 1876 والتعوى 1876 والوسيط 16 ح

صلح من قبانهم وأزواجهم وذريابهم إنك أنت للعزيز الحكيم، وقهم السيئات ومن نق السيئامة يومنذ فقد رحمته وذلك هو الفوز المظيم، إن الدين كمروا بتادول لمقت الله أكبر من ملتكم أنفسكم إذ ندمون إلى الإيمان فتكفرون. فالوا رينة أمننا النتين وأحيننا النتين فاعترفنا بدنوبنا فهل إلى خروج من سبيل. ذلكم بأنه إفاهمي أنه وحده كقرتم وإن يشوك به نؤمنوا فالحكم له العلى الكبير، هو الذي يريكم أياته وبنزل لكو من السياء رزقاً وما يتذكر إلا من يشبه، له دكر جدال الكذار في أبات الدومصياب ، دكرطاعة هؤلاء المصطفين من علف، وهم : حلة العرش (وس مسرقة) وهم. الحباقوت بم س الملائكة. وذكروا من وصف نلك الحسلة وعظم حثقهم، ووصف العرش ومن أي شيء خلق والحجب السيعينات التي لمعتلفت أجناسها . قالوا - واحمحت الشاهل المرش وهن حاليه و رواهه أعلم به راهبي أن قدرته معنل محتملة ككل ما فكوره تما لا يقتضي نجسبهأ ككنه بصلح إلى مقل صحيح. وهوا الجمهور والغرش، بعتم العين، وابر عبدس وفرقة عصمها، كأنه جمع عرش كشفف وتُنفُّف أو يكون لغة في الغرَّش. (يسمعون بحمد ربيم) أي المزهونة عن جميع النقائص (محمد وبيم) بالشاه عليه بأنه التميم على الإطلاق. والتسميع " إشارة إلى الإجلال. والتحميد: يشارة إلى الإكراف فهر قريب من قوله : ﴿ تِبَارِكَ السَّمَ رِبِكَ ذِي الْجِئِلُ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمي: ٧٨] ونظير، ﴿ وَرَى الْلائكَةُ حَامِينَ من حول العرش يسبخون بحمد ويهم وقصى بينهم بالحق في الزمر ٧٧] وقرقم : ﴿وَمِنْ نَسْحَ بِحَمَانُ ﴾ [البغرة: ٣٠] (ويؤمنون) أي ويصلحون توجوده تسالي، وبما وصف به نفسه من صفاته العلا. وتسبيحهم إياد يتصمن الإيمان، قال الزغشري الله. (وبان قلت.) ما قائدة قوله (ويؤسون به) ولا يخمي عن "حد أن هلة العرش ومن حوله من الثلاثكة الذين يستحرن بحمده مؤسوف؟ (قلت ") فالذكر إطهار لمرة والإيمان ونضفه وبالترهبين فيمركها وصف الإنبادي غير موضع من كتابه بالصلاح لقائله ، وكها عقب أعهاهم الخبر بقوقه: ﴿ ثُمُّ كَانَ مِن الدِّسِ أَسْوَا ﴾ [البعد: 19] فابنن بدلك فصل الإيمان. وفائلة أحرى. وهي النبيه عل الذ الأمر لوكان كها تقول المجلسة لكان حملة العرش ومن حوله مشاهدين، معاينين، وبا وصغوا بالإيماد، لأمه إنما بوصف بالإيمان الغائب. ولما وصفرا به على سبيل الشاء عليهمي، علم أن إيمانهم، وإيمان من في الأرض، وكل من هاب عن دلك المفام سواء ل أن إمجال الجسيم مطريق النظر والاستدلال لا غير، وأنه لا طويق إلى معرفته إلا هذا، وأنه منره عن صفات الأجرام، وقد روعي النناسب في قوله (ويؤسون مع (ويستغفرون بالذين امنوا) كأنه قبل: ويؤمنون ويستغفرون لمن في مثل حاض، ومستهم. وفيه تنبيه على أن الإشارات في الإبمان بجب أن يكون أدعى شيء إلى النصحية، وأبعثه على إمحاص الشفقة . وإن تفاونت الأجندي، وتباعدت الامكن . فإنه لا تحاسل بين ملك وإنسان، ولا بين سهاه وأرض قط. ثم لم جاء جهم الإبمان جاء معه النجاس الكني. والنباحث الحفيض، حتى استغفر من حول العرش لمن قوق الارض. قال نعالى فيه نظر. وقوله وبويستغيرون للدين أمنزا) تخصيص المصوع. قول، وويستغفرون لمن في الأرض)، وقبال مطوف بن الشحيرة وحديا أغمج الصاد للصاد الملائكة، وأغش العباد للصاد الشياطين، ونلا هذه الابده. انتهى - وبيحي أم يقال الصح العباد للماد الأنباء والملائكة. [ربئا وسعت كل شيء رحمة وعلم]، أي: يقولون: ربنا واحتمل هذا المعذوف بياناً ل (مستخدون) فيكون في عمل رفع، وأن يكون حالًا فيكون في موضع نصب. وتشيراً ما جاء النداء بلمط (ربا) و(رب) وقع فستعطاف العبد مولاء الدي وبامر وقام مصالحه من لدن نشأته إلى ومت بدائف عهو جدير بأن لا يعاديه إلا للغط الرب. وانتصب زرحة وملياً) هل السبير. والأصل. وسعت رحمك كل ثبيء وهلمك كل ثبيء. وأسند انوسع إلى صاحبها مبالغة الخان ذانه هي الرحمة والعلم وقد وسع كل شيء. وقدم الرحمة، لأنهم بها يستمطرون إسسانه، ويترسلون بما إلى

ون بعر فكناف ١٩٢/٩

خصول مطلوبهم من سؤال المعرق وفا سكي تعالى عبير كيفية ثناتهم عليما والخبر باستحفارهم وجو قدهم وفاعم فلدين فأبوا وأتبعوا مسيلكة وطئب المغفرة شيحة الوحمة وإلمامس نابوام بتصمر إبت عسمت توخهم فهما واحعاد إني قوله ورحمة وعليًّا) ووانعوا مسبك وهن مسيل اخر التي لهجمها لعادك زلك أنك انعوبز) الذي لا نعالت والحكيم، الذي يضع لأشياه مرافعتها الني تقيق مها أولة كال طلب النعران يتصمع إسفاط العذاب أودتوه بالتصاع بوقايتهم العداب عن مسال لمالغة والتأكنف ففالوا ورفهم عداب الحجبوع وطلب المفوه ووقاية الحداب للنالب الصابح وقداوهما يسالت النوعد أعدادف بحربه الصداعة أرار بالانه النواب والكرامق ولداسألها إرائه العقلب سأنوا العمائ التواب اركرم الدعاء ساروساي تعالوا (رساء أدحتهم حنات عدي) . وفرأ الحمهم وحدث جيماً. وزيد بن على والأهمش وجنة عمدي بالإمراد الركدا ال مصحف هذا الدار وتقدم الكلام في إعراب والبراج في قوله : وإحداث عدن الني عد الرحم عناد بالعبيد في إصريم ١٦٠ ) في حورة مريد . وقرأ أمن أن عبله (صبّح) بصبو اللاو الشأن المبلّع فهو صليح وصبح فهو صالح . وقرأ فيدي (وفريتهم) الإفرادم حمهور بالحمور وعن أس بعيري نفسو دلك أن بوحل بدخل بلاغل ولها فرغرات ، جفول: أبر أب؟ أبن أمر ؟ أبل الغوع أبن روحتي؟ فيلجفون مام الصلاحاء وتسبيه عليهما، وطله إياهما أوهده دعنوة اللاتكاءو. النهني أواذا لمال الاسانة في خبر رمعه عشيرته وأهلم، كان أبيح عنده، وأسرُّ للله والطاهر عطف (وص) على الضمير في (وأد تعلهم) إذ هم المحملة علهم والفلزول فعم وقال العراء والرجاجي بنصبه من مكامل إناشلت على الصمير في وأدخلهم) وإناشلت عن العبد ورال (وعد تهم) وفهم المبلغات) أي العنعهم من الوقيع فيها. حق لا يقرلب عليها جنواؤها أو وفهم حزاء المبلغات أني الجدحوها المحاهد المضاف. ولا تكرار في هذا وقوله ووقهم عذات الفحيم والعدم توافق للدعو ضي، إن درعاه الأول اللمبين تلبق . و شاب أنه لهم ولي فسلح من المدنديرس. أو لاحتلاف الدعامين إن أريد بالمدينات أنصبها فذلك وفا أ عدائده الحجوج وهدا وقابة الوقوع في الصيفات والشواني في وموعد) نموس العوضي. والمحذوف هملة عوض منها الشوس وة تتعدم حمله كارد التدريل عرضا مساء كفوله . وقديلا إذ للفت العلقومي وأشم حسته [ الولامة . ١٨٥ أي . حق إذ طعت الخطوم، ١٩٤ ما نفا بر عملة يكون الهومل عوضا مهم. كفوله بعل هميد بعني الذلاءم. وهي وومن لل السيامت، أتيها جراءها بوهرإه فزاحا مها فلندرهمه ولمريتعوهن أحداس الفسرين الذبن ونفتاعق كالإمهم ورالايا للحممة التي عوص منها التنوس في (مومنة) (ودنت ) إشارة إلى لعمر ب. ودحول الحمة الورقاية العداب؛ هو الفور بالعمر المظلم الذي حظ خطره وحل صنعه. وما ذكر مب من أحول المؤسين ذكر شبئا من أحواذ الكافرين وما يجري لهم في الاعرة من اعترافهم مدريم واستحديهم الداالب وسؤاف الرحوع إلى الدنيار وبدؤهم، فال السنور علي الناره، وقار كناده: اليوم الفيامة . والمساول غبرا الرسامات عن حبه النوسخ والتغريخ ، والمام في ولمنَّت كالام الانتداء ولام الغسب والمغنَّت: مصيفار مصاعبا إلى الصاعل التعديون فضياعا بهكدر أرغفت الله أنصيكم الوحديد للمعول بدؤانة ما بعدد طلباي مولة وأكبر من معنكم المفسكم) والظاهر الذن مقت عد إياهم هوافي الدنيان ويضعف أن يكون في الأحوم كها قال معضهم البقاء (إذَ تُشْعِونه) معلناً من الكلام لكويه ليس له عامل تقدم، ولا مصر لماض فإدا كان القت السابق في الدنيا لمكن أن يضمر له عامل تغلبوه مفتكم إد ندعون. وفان مرعشم ي - وإرد تُذُعرُون منصوب بالمفت الأول - والمعين أمه بضل هم يوم القيامة -إلى الله مقت أنفسكم الأساره مانسده والكفر حلى لان الأسهاء لدعودكم إلى الإعان فتأبون فبوله، وتحتفرون عليه الكامي، أشد تما غفتومين شوم وأنشر في الناراء إد أوفعتكم فيها بانباعكم هداهنء النهي الويه دسيسة الاعتزال وأحطأ في دوله وزإة

<sup>(1)</sup> تربيع عند ضرب الشرط وكله من الديني. ويسبي سبلك معمل الملائكة الدينهم أهل الدرايهما وواعد الريانية رمين الشيار العرب (17 -10)

تدعون منصوب بانقت الأول. لأن المقت مصدر ومعمولة من صفية أملا بجوز أن يَخرجه ولا بعد استبعاته أأأصلك أوقة أحبر عنه بقوله والدراس مفتك الفسكير) وهذا من ظواهر عالم النجو التي لا تكاد تحص على الشداب فضلاً عبدا بدعي العجم أنا في العربية شبح العرب والعجم، وما تان القصل بين الصدر ومعموله بالخبر لا مجور قدرنا العامل فيه مصمر، التي - مفتك إنه تدعون - وشبيهه فريه نعاني . ﴿ يُهُ عَلَى جَعَهُ لَقَانُونَ عَرَمُ نَنَى السَّارِ اللّ نوم ليل السرائر التعميل دارانقادي من الصيد وزيرم، واحتلاف زمان المتين، الارك ابي الفاياد والاعرة العرفول محاهف معالجة والبياريف والأقارس ونقدم لما أن سهير من قات في الأحرة وهو قول احسن. قال أوعشوي: • وعمو ولجيسين غارأوا أحوالم الخبينة معتوا أنفسهم وتبوهر وقعت الشهوقين ومعاد المفت القابدك الادأكر مزعفت معصكم المغفى، كفرة نعاق ﴿ وَيَكُمُ عَصْحُو مُعَلَى ويقعل بعضكَ بعضاً﴾ [معنكبوت: 72] وإرد تدعوت) تعلق - التهنء وكان قوله وزايا ندعوان تعمير من كلام الزهمشري أوقال فرم زاد مدعوب معمول لمؤادكن محمومة أويتحه ذلك عن أن يكون وملت الله إياهم في الاخرد على قول الحسن. قبل هم ذلك، نوبيحًا ونفريعاً وتبيها همل ما فماتهم من الإنحان والنواب وبحمل أن يكرن فوله ومن معتكم أنصكم إن كل واحه عقت نفسه. أو أن معصكم بخشا معضاً، كما فيل إن لاساع بمفتون الرؤسيدينا ورطبيعها فيدمس لكفراء والرؤساء مفتون الاتباع. وقبل بمفيود أنفسهم حين قال فعد الشبطان ﴿ وَهِ اللَّهِ مِنْ مَوَا أَنْسَاكُمُ ﴾ [مراهمي: ٦٣] . وتأقف أسد المفض وهو مستحيل في حق الله تعلق فمعناه الإعكار والرجر وندوارات لمندا النبيع وجد نصال هذاعا فدلها المهم كالبوابكرون النعتاء وعطم مقتهم أنصبهم فدا الإنكاب فيها مفتوا العسهمي وولوا حرأ طويلان وحمو الي الإقرار بالنصاب فأقروا أبه لفلل أبات النتيري وأحياهم النليان تعطيها لعدرته وتوسلاً إلى وصادر نبو أطمعوا الفسهم بالإعتراف باندلوب أن يردوا إلى العجاء أني ابها وحمدا إلى اللهب ودعينا الإيان للوبة إليام وقال من عماسي. وقتلان، والضحاك. وأبو مالك مونهم كانهم عام ل الأحلاب، أم إحماؤهم في الذبياء تسم مرتبه فيها ، ثم إجباعهم بوم المبالغ وقال المشاي : وإحيازهم في النائيا ، ثم رائلتهم فيها ، ثم رجياوهم في ألمر فعارات الملكون، لمراماتهم بهم، لمراجهاؤهم في اخشره وفال الوازيد الإجاؤهم سيأهند أخذ عمد عليهم من سلسه أدم. الهوإما المنهم بعأد انعي فيستحمرش مديساه المرابالتهماء الهراجي زهمان فعل همه والشاي قبله تكبون ناثا فالوحساء الساو حلاف الغرآن، وقال عمد من كعب ، والكام في لدن عن الحسد، مبت الغلب، العمدت الحالثان، ثم إستهم حقيقة، تم حياؤهم في النعت الونفدم انكلام في أول النفرة على الإمانيين والإسراء من إلى قومة ؛ ﴿ كِلْفَ تَكْتُر وان مالله وكسم أهوال ﴿ [البغرة (٢٨] الأبة وكرزيا ذلك منا لبعد ما بان الموسعين، فإلى الرعاشرين، وفإن فلت: ﴿ كَيْفُ صَحَ أَف بسعى محلقهم المونا إمانة فلت الكواميح أن يقول: ممحان من صعر حسم المعوضة، وكم حسم انفيل. وقولت للحقار صيق قع الركزة ورب أسطهل ويهوا للوطل مواكر إني منعر ولامن صغر إلى كان الامن صبق إلى معة ولا من سعة إلى صبغ الرات أروب الإنساء على للك الصمات والمست في صحبه أن الصمر والكور خائران معاعق المصوغ الواحد من عبر لرجيج الاعلاهما وغدلك ديصنق والمسعه فإدا احبار الصناب أحبار حائوس وهوعتمكن منهزعين المعوات فغد صرف للصحوع الم الحائم الأخو فعلم صرفة عنه كالقاة منه و. اللهن . يعني : أن حافهم أمو تا كأره بقل من الحباة وهو الحاتم الأخو وظاهر وعامة بها مدنوسها أنه مستنب عن مولمين. إن من التن النبس وأحبيب النبس ولم محدوف. أبي المعرفيا قدرنك على الإمالة والإحباء وإلى كنارنا فلنعت إهامترها للزنومان سندفة من إنكار النعب وعبره ((فهل إل خروج) أي الحرج الأو فلميء من النار ومن سبيل، وهذا سؤال من ينس من العروج، ولك تعمل وتعير. وذكر: العقاهر: أنه الحصاب للكنار في الأخرة

واع المراث م الصمل (١٧٧) بلغاية (أردا البي ١٧٧٥) روح العلي (١٧٧٥)

والإشارة إلى العقاب الذي هم فيه ، أو إلى مفتهم أنفسهم ، أو إلى اللهم من الخروج ، والرحو ، والإهانة . احتيالات مقولة . وقبل: الخطاب لمحاصري رسول الشاء بجلاء والضميري وبأنه) صمير الشأن وإذا دعي الشارحد، أي: إذا أترد بالإلهبة، ونفيت هن سواه (كفرنم وإن يشرك به) أي : وكرت اللات والعزى وأمثاقها من الأصناب صدقته بالدهينها، وسكنت غوسكم إليها (فالحكم) بعدالكم وله) لا لتذك الأصنام التي أثم كتموها مم الفازال عن الشرك والكبري العطيم الكبياء وقال محمد بن كعب حلاحل النار حس دعوات، بكلمهم القاني الاربعة، فإذا كانت الخاصة سكتوا (قالوا رسا أمنيا النتين) الأبة وفي إبراهيم وربنا أخرنا) الأبة - وفي السحدة فوربنا المصرمة) [السحدة: ١٢] الأية وفي فاطمر (رسا أخرحنا الأبة وفي المؤمود ﴿ رِبَّا عَلَيْتَ عَلِيهَا صَفَّوتَنا ﴾ [المؤمنية (٢٠١] الآية مراجعهم (احسؤوا عبها ولا تكلمون) قال: فكاك أخر كالامهم فقلت . ولما فكر نعال ما يوحب المهميد الشديد في حق الشركين أودفه بدكر ما يدل عن كيال فدرته وحكمته ليصبر ذلك دليلاً على أنه لا يجوز جعل الاحجار المتحولة، والخشب المعبودة. شركاء فقد فقال وهو الذي يوركم أباله) أبها الناس. ويشمل أبات فدونه من الربح، والمسعاب، والرعد، والعرق، والصواعق، وتحوها من الآثار العلوية. وأبات كتابه المشتمل على الأوليس. والأخريس، وأبات الإحجار على أيسني رسله. وهذه الأبات راجعة إلى نمور العقل الداعي إلى ترحيد الله ثم قال زرينزل لكم من السياء رزقاً، وهو القلر الذي هو سبب قوام سية البدن جلك الأبهات للأدبان كهذا الرابي للاعدال (وما بتدكر) أي: يتعظ ويعنبر وجعله تذكراً، لام مركزز في العفول ولاغز التوحيد. ثم فد يعرض الاشتعال بعبادة عبر الله عبمت من تجل نور العمل فإدا تاب إلى الله ندكر فوقادهوا الله غلصين فه الله بن ولوكره الكافرون. وقيع الدرجات فو العرش بلقي الروح من أمره على من بشاه من هبانه لينفر يوم التلاق يوم عموبارز ون، لا يخفي على الد صهم شيء لمن الملك اليوم فه الواحد الفهار . اليوم نجري كل نصل بما كسنت لا ظلم اليومإن الله صريع الحساب. وأنفرهم يوم الأوَّة إذ القانوب لدي الحناجر كاطمين، ما فلظالمين من حيم ولا شفيع بطاع، يعلم خالتة الأعين وما تخفي الصدور، والشيخفي باللق والذبن يدعون من دونه لا بغصون يشيء إن الله هو السميع النصير. أو لم يسيروا في الأرض فيتظروا كيف كان عاقبة اللين كانوا من قبلهم كالوا هم أشد معهم فوة واثاراً في الأرض فاستحم الله بذنوبهم وما كان غم من الله من واق، ذلك يأسم كانت تأتيهم وسلهم بالبينات فكفروا فاستذهم الله إنه قوى شديد المقاب في الامر بغوله (الدعوا الله) للمبيين المؤمين أصحاب رسول الله بريجه داي . تعبيره وخاصين أه الدَّين من الشراع على كل حال حتى في حال عبظ أعدائكم المتهاتير هليكب وعلى استصالكم وبهرهم خبرسيدة عدوات وقال الرعشري استهالات الحار مترتبة على قوله (اللي بريكم) وأحذر بيندا محدوف وهي عنده تدريعاً وتنكيراًه. النهيء أما ترشها على قولـه (هو البذي يريكم) فيعيت كطول الفصل. وأما كينها أختر البئدأ عذيت، فسبى على جوار تعدد الاخبار إدا لإنكن بي معنى خبر واحد. والمع اختبتر أصحاسا. وقرىء (رفيع) بالنصب على المناح. واحتسل أن يكون ورفيع؛ للسالفة على فعيل من رافع فيكون (الدرجات) مقعول. أي. واقع فرجات المؤمنين ومناوغه في الجمة. وبه نسر ابن سلام. أو عبر بــ (الدرحات) عن السموات أرفعها سهاء فوق سية والمعرش فوقهل. وبه فسر امن جسور واحتسل أن يكون ورهيم؛ فعيلاً من رفع الشيء علا. فهو رفيع فيكون من باب الصمه التسهم . و(الدرحات) المصاعد الملائكة إلى أن نبلغ العرض أصيمت إليه دلالة عن عزه وسلطانه . أي: هوحات الاثانت كيا وصمه طوله ﴿ فِي العارج ﴿ [المغرج ٣] أو يكون ذلك عبارة عن وفعة شأم، وعلو سلطام كها أن قوله وفار العرش، هماوة عن ملكه - ومنحوه صر امن زيد، فائل. وعظيم الصعات، ووالروح، النبون، قده قناه، والسقي اكها قال: ﴿ وَوَجَّا مِنْ أَمَرُنَا﴾ [الشوري: ٢٥٩ وعن فتاتة أيضاً: والوحيء. وقال أن عشس: وتنفرآه - وقال

ودع الطو الكشاب (١٨٩/١

الضحالان محبريل يرسمه لمز بشاءه روتين والرحماء وقبل أرواح العباد وهذان الغيالان ضعيفك والاولى النوعي استحير لد مروح لحباة الأدبان المرضية بدكها قال . ﴿ وَمِنْ قَالَ مِنْ فَاحْبِنَاهُ ﴾ [الانعام. ١٣٢ ] وقال ابن عطية - دومجتمل أسيكون إلقاه الروح عسل فكل مذبيعم انفاءه على صاده للهندين في تعهيم الإبان ويعقولات لشرعفها اسهىء وفات الموساج. وإلليوج، قال ما به حياة المذمل وكال مهند حي وتلل صال بيت. المنهن. وقال امن الباس: ﴿(من أمره) امر غسائه، وقال مدنق وشروه وحكى الشعبي من قوله "وبغهر أنَّ ومن) لابعث الغابغ، وقوأ الخمهور البُّنْبُر) سيأ للهاهل (يُوم) بالنصب. وانطاهر "أن الهامل يعود عن نفر لأنه هو المعدث عنه. واحتمل (يوم) أن يكون مفعولًا على السبية . وأن يكون فترفأ - والمنادر له محدوث - وترأ أني وحاعة كذلك إلا أمهم وهموا (يؤة) على للماطبة عمرأ . وقيل -الغاص في القرامة الأولى ضمير الروح. وقبل: ضمير (ص) - وقوأ النهالي فيها ذكر صاحب الفوامج (نبُّندر) مبنياً للمعمول لابوم التلاق) برقع صم، وهوأ الحسر، و جال فيها ذكر اس مدنونه ولذَّذَن يغناه فغالوا الفاعل صعير الروح، لانها نؤنت. أو فيه ضمح الحطاف الموصول. وقريء والتلاقيه ووالنتائ بماء ومغيريات وسمى زيوم التلاقي لالنفاء الحلائق فبه المثله امن عباسي. وقال فادف، ومفاتلي. فيلتمي فيه الحالق والمخلوق. وقال مبمون من مهران "فاستفي فيه الظالم والمظلوم فا وحكي للملمي: وينتغي الموم بعده و وقال السأني. وبلامي أهل السياه أهل الأرض، وبين مبعض العامدون ومعيدهم. بهوم هم باورون؛ أي: حاهرون من تبورهم لا يسترهم شيء من حسل، أو أكنهم، أو يساء، لأن الأرض إذ بالله فاع صعصف. ولا من نبات لانهم مجشر ون حقاة عراة - و(يوم) بعل من (بوم التلاق) وكلاهم طرف مستقبلي و ينخرف اللسنط عند سيبويه لا نجور إهمافته إلى الجملة الاسمية الانجور: أجيئك بوء ربد ذاهب. إحراء له بجرى إنه مكم] لا يجور أن تفول: أحياك إدر زبد ذاهاب. مكدلك لا بجوز هذه. ودهب أمر الحسل إلى جواز فلك فينخرج قوله (يوم هم مارزوك) غل هذا المذهب وقد أجار ذلك بعص أصحابنا على فلة. والدلائل مذكورة في حلم خجو. وقال ابن عطية: وويمنعل أن بكون التصابه على العفرف والعامر فيه قوله ولا يخمى) وهي حركة إعراب لا حركة بناء . لأن الطرف لا يبي إلا إذا أصبف إلى هم منهكن كومك وقال الساعر

#### عل جيراً عائيدًا النبيد على الصَّاءَا :

وكثراء تستن ﴿ هَمَا يَوْمُ يَعَلَى ﴾ [اللقف: ١٥] وأما في هذه الآية فاجمة اسم متمكن كر نقول. جنت يوم ذيه الدين فلا ينوز اجاء النهي. يعني ألا يتعبب على الطرف عوله ويوم هم بارزون؛ وأما قوله الا ينفي إلا يدا أضبف بأل غير منهكي فيدهب النصريين أنه لا يجوز فيه غير منهكي فيدهب النصريين أنه لا يجوز فيه إلا خارعراب. ومدهب الكوريين حواز النماء والإعراب فيه وأما يدا أصبف إلى خلفة السمية كه مثل من قوه : جنت يوم إلا أسرد فقط عن البصريين تعتم الإعراب كيا دكر والفقل عن الكوفيين جوز الإعراب والبياء وفعب إليه بعض أصحابيا. وهو القسمج الكثرة ضواهد الله على فلك ووقع في بعض مدائيد اصحابا أنه بعضم فيه اجاء وعدا عول عرفيه أحد من مواطنيم والطنيم والمناس عيض عهد اجاء وعدا عول من يقلم بالأعمل من المناسفة عن المستوان ومن قال بن عيض عهد إلى المن المناسفة عن المستوان ومن في المحد المن علم بن الأعمل على المستوان ومن في الأرض علم بن إلا الله في معيد بأرض بيضاء فالها عيك نفسة لم يعمل الله ويا تشكر من مسجود ومن في الأرض علم بن إلا الله في معيد بأرض بيضاء فالها مسيكة فضة لم يعمل الله طال ما بنكام به من مسجود وعيمين المعد عند المحالان يوم القباية في معيد بأرض بيضاء فالها مسيكة فضة لم يعمل الله طال ما بنكام به

est in

وعواسقر الطبري والاعتراد والسوى والاووا وراد السير ٢٩٣١٧ وتفريعي والاولاد، وفتح اللغير والامارة ، وسيط الاخ

أته بنادي منتدوس النلك أيوم وبنحسوا محمهم وغد الوحم الصهاريء روى أنه تعانى بغرر هد التغرير ويسكت العاذ هسه وحرعا فيحسب هسته بلوله إحد الواحد الفيباري فلحداث الدس أأرايما خفين أدنني والمألوه وإن كان بالدار أهانعتني فيالاطار العرفاري فبرده العقهور فللتد مكتبرف والخهياس ووصوحه بروا النامعا الراما الأفل من لديستكه عشر السحر أعش سيسوات والأرصوء وبفوه الخصفاء فبهماء وترعل أبالا مللنا إلاعم وص ساح ملكه وإشالا السيم خراء فلي تقلبي عنا تسساب والنفاء الطلع، ومرخة الخساسان مسبه في وقت وحد لا يشعقه حسابً ، حل حساس، قال من عطية الموهدة الايه على ال أن الخواجه والعقاب معلو بالتنسب العبيد دينهن وهراجل طابعة الاشعابة أأرزوي أأدأد بدم أعياءة لايتصب حني بميل المؤمنون الرافحة والكاهرون في السروا ووبيج الارهام هوايوه العيامة يأمر تحلي بهيدار البعدر العاند وبجدرهما مامد ومل أهوانه فالله مخفص ونس ريند وإدلارهم سينه للحموف الصبياء ابوه المناحة الارفق أرع تطابة الارفة الوسحوهما الوب للنعب كالرابذان وعأص الشفيذ واحوف وعوهما حيس النكاران الارفة العابية كيانصده وعي مسترفتهم فاحول المبررا وبه ره فالله تربع القانوت عن مناوحا من سده الحوص، وقال أن مسلمان يوم الأومة بوم اللية وحصور الألحال بدل عبره أنه يجدل وصعما اوم الفيامه بأنا بود الملاق وبوم واورهماء فاحمه أن يكدن هد الهام عبره الوهارة الصفة المصوصة في حاز الايات بوع اللوك فالقرب أولي من وصف بود القيامة علقرب وابصا فالصافات الدكورة بعد قوله وبدم لأرفة) والتها بيوم مضيل الهبة الأندارجن مبد معينه ملالكه العداب لمطبر حرفه بكارغاته ببلغ سنسرته مزاشقه الخوصاء ولا يكون له هميه ولا شفيه برقع مدفقا بدهن أمزع الخوف وإفا تقلوب لقني الحدجر وغيل كور أنا يكون مثال برو القيامه حفيقة وينفون احباء مه دلك بخلاف خالة الهربيان تون من النطة عليه إلى حجيز ته مادن. ويحيل أن يتمون واللاء كارة من ما يبلمون رب ما الشمة الأرع الكراعول افادت بسي أن تخرج والتصب وكالصين؛ عن احال قال الزعشري المفرحان عن أصحاب الفاوت عي العلق ، إذ العلق الذفوج الذي جامرهم كالعمل عليها. ويجوز أن نكان حالا عام الطاب، وأن الطاب كاطمه عل خواوكوب فنها مع متوغها الحمحر الواتعاصم الكافياجه السلاماء لاندوصفها سكطم لذي هوامل أفعال للطلاء كها فالذا ﴿ رَأَتُهُ مِنْ مَحْدِينَ ﴾ [بولف: 1] وقال: ﴿ وَقَلْتُ أَعَالُهُمْ فَا خَصَعِينَ ﴾ [الشعراد: ٤] ويعضم في تدمن قرأ والدينسونة ولجن أن كلوب حالاً عن قوله أي ( والدوسم) مقدرين ( وقال أن عطيه ( وكالشبور) حيال عا أسال مه قاله نعاق ﴿ وَتُنْجَعُنَ مَا الْأَحَارُ مِهِمُعِينَ ﴾ [إبراهيم: 25] أراه تشخص فيه أنصارهما، وقال أجوفي: «(القاب) رفع مالأبنداء الوائدي الحدجرو خبر متعلق مجمى لاستغراره الوقال أمو ليفتاء الوكاطبين حاراسن والفلوب وثان المراد المحجود النهى (بالطلس من هموالي الحديثين (ولا تعلع يعاع) إز موضع الصنا فارشمع) الحمل ال لتحرد في موضع خصر على لشطء وفي موضع رفع على الوضع : والحمل: أن يتسجب عني على الرصف للعا مكون ص (تنصيع) الكلمة لا يطاع التي الاغتمل للعاهدة. والعنمل إن يدرجت الدين على الوهمون. ومبدع التي الانتصيع فيعاغ . ومنا هو المفصود في الآية ان الشفيع عبدالله بده يكون مع أوبرته تعلى . ولا تكول السمامة إلا تن وتصنه العد مأفضا فيكونا فيازياهم المتصل والتراب اولا يمكني شيء مراحة اليراسق الكامي اوعن احسني الوطعالا مقون عمر تنطيح ألمه ويعف حشة الأعول كمالوه

#### وإدرمها كوام الباس فمعيد

انيء المناس لكرامه وحدروا أنانخول وحانبه بمصابرأ كالعاذه والعاصد البيء مطم حانه الاجل

ون كالت الافعال التي الصدائها التكدم بالبه وأحماها وحالته الاعبري من كالم حمول وعمول والهول المهم معني ا

وبراد مداحب معني العرد وقفت وجوما تحتوي عليه الصبائر فاسع واستكنوبه إن حليل القسبين وذكر أن حمه متعلق جيأ المعلق البناني وقال الوعنسريون مولا بجسن أن يواد احالية من الأعين لان قوم زوما تحص انصدور، لا يساعف عليه، المنهن رمعي أنه لاجالسب الدياكور هماس ففعني إلا العني وانفاع أن الطاهو أن يكون التقدير الأعين حمالية والطاهور أن هولة ومعلم حالته لاعمل: الاية متصل تما قبله المرابغ كالوم إعرج الارفع، وما بعرض فيه من شدة الكوب والعج، وأنه الطالم لا يجد من نجليه من دلت، ولا من يتمع ك. دكر الذلاعة نصلي عن حميع ما نصدر من العبد وأنه مجاري بما عمل ليكون على حدير من ذلك وبهم إو: عدم الله بمطال على أعهاله الوقال الن عطية ( وإبعلم حاشه الأعال) وتصل مقوله وسريع الحساسية فال سرعة حسابه للمختز إنها هن معمه الفني لا بجاح معه إلى روبية وفكره ولا مشوء تمنا بخناجه الشعاميون، وقالت فرقة. ويعمد منصل يتموته ولا تعمل على عد منهم تنيءً وهذا قول حسن عقوبه نائسب العميين ويصعفه بعد المأبة من الأيف، وكاره الخائرة استهنى. وقال الرعشوى، وفاد قلت أبد الصل فوله يعلم نمائية الأهبز؟ (قلت ) عو حواس أصار (عو) في قوله (عو الذي بريكم الدين) مثل ﴿ينفي الروح﴾ [الرحم، ١٦] لكن ص بلعي الرفح قد علل بفياله وليمدر بوم النلاقي: تم أسفط وتدكر أحوال بيام البلاق بني فوله (ولا شعبع مطاع) صعد لدلت عن إخمو مع المنهن أرقي يعض الكنب الشرافة: وأنا مرصلة العسم أنا العالم بعدل الصكر وتسمر العنول م أوقال محاهد و(سائنة الاعين) مسترقه النظر إن ما لا جواء أومش اللفسرون إحاشة الاعبرى بالبطر التان إني حرمه عبد الناطر أوما تعمي الصدور بالمطر الأرال الدي لا يمكن وقعد. دوافه بفضي بالحق) هذا يوجب عطيم الحوف، لان الحكم إدا كان عبد للحجيج الأحوال لا يقصبي إلا بالحلق في ما دني وحل. حاله الخلق عاية - وواطنين بالخول من دواء لا تقسمون بشيءًا عما فقح في أصطامهم، وتبكم بهم. لأن ما لا يوصف بالمدرة لا منت فيه - بنتني ولا يقضي - وقرأ الحسهو: (يدُّعوتُ) فياء للبُّ أ كساست العبهار الغائبة قبل وقوأ أبو معطى وشبيق ونامج يعلان عنده وهشام إلأهون) شاه الحطات أنبي قل فعم بالحماء (إن الخ هو المعليج النصيري تدبير تعوله ويعلم حالتة الاعين وما تخفي الصادوري وهما فيدائه يستمع ما يقولون، وينصر ما مصلوب وتعريض بأصنامهم أسالا نسمع ولا مصر . وأو لا يسروا في الارس ويظره اللبف كان عاقبة الدين كانوا من صلهم) أحال فريشاً على الاعتبار بالسبر وحدر أن يكون (فينطرون) تجروماً عطفاً على رسبون) وأن يكدد منصوماً عن حوامه اسفى كيا

### ألذنشأل فتخرقا الرشوم

وتعدم التقلام على مثل هذه الجمعة أوحل الزعمة إلى إن يكون بعدي علماً الرايكون المعاللة الرايع بمهار إلا تحرر أن مكون (هما) توكيداً نضاحير وتدوع، وقرأ العمهور إسهام بصحير الغيمة أواس علم إسكم، عصمير الحيفات على صبيل الالتفات (والمار في الرامل بالمطوف على وقوم أي: مشهده والعملوم، وصدهم كانت في غايم الشدة ووتنجتها من الحسال بوت، وقال الزعمة إن المأو الراوة أنفر الرام التواهد

#### فتقلقا سيما ورمحا

الرئهي التي رومنتقلاً وعدًا. ولا حامة إلى ادعاء الحمل مع منحه النعي بدويه. (من وافر) أبي: وما كان همر من هذات الله من سائر يقعهم منه الوائلاً، أبي اللاحد وغلم تقسير ما إدخاء

﴿ وَقَلَدُ أَرْسَكُ مُوسَى بِنَهَاتُنَا وَمِنْطَالُ مِينَ. إِنَّى فَرَحُونُ وَحَامَلُ وَفَلُووَلَ تَقَامُ اسْاسَرَ كِتَالَ مَا خَمَ مَا لَمَنَّ مَن حَدَثَا قَلُوا اقْتُوا أَبِنَاءُ الْفَيْنِ أَمْوَا مِعْهُ وَاسْتَحِيمُ الْسَامَعِ وَمَا كِلَّهُ الْكَافِرِينَ لِلَّافِي خَلَالُ، وَقَالَ فَرَحُونُ ثَرُونِي أَقَلُ مُوسَى ولِيقَعَ رَبِّهِ إِي قَعَلْتُ مَا يَشَكُمُ وَالْمُ لِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ، وَذَلْ مَوسَى إِلَّ عَلَيْهِ بِي م يؤامر بيوم الحساب، وقال رجل مؤمر من آل ترعون يكتم إيمات أنفشون وجلاً أن يقول ربي الله وقد حدكم بالبينات من وبكم وإن يك كانباً فعليه كذبه وإن يك حمادةً بصبكه بعض الذي يعدكم إن ألله لا يمدي من هو مسرف كذات، با فوم تكم الملك البوم ظاهر بن في الأرض فمن يتصرنا من بأمي أنه بان جاءنا قال فرعون ما أويكم إلا ما أرى وما أهديكم إلا حيل الرشادة.

التدأ نعال قصة موسى عنيه السلام مع فرعون نسلية للرسول دعنيه الصلاة والسلام دووعيداً لفريش أنا بحل يهرعا حل بعرعونا وقومه من نفهات الله ووهد المسؤمين بالطمر والبصر وحسس العافية وأمات موسى عاليه السلام كتبرق والمذي تحدي به من العجر العصاء والبد وقرأ عيسي و(سُلُطُك) يصم اللام. والسلطان لمبن: الحجة والبرهان الواصيح والطاهر : أن فدرون هو الذي ذكره تعالى في قوله : عايان فارون كان من قوم موسى ﴿ [الفصيص ٢٧] وهو من بني إسرائيل . وقيل: هو حرب. رحس على ملمان وفارون، لكالتهما في الكفر، ولانهم أشهر أنباع توعون إفغانوا ساحر كداب) أي: هذا ساحر لما فهي على يديه من قب العصا حية، وظهور للبور الساطع على بده (كذاب) لكوء الدعى أمه رسول من رب العالمين، وعلمًا جامعم باحق من عددًا) ابن اجتمعيرات. والسوة، والدعة، إلى الإيمان بالله وقالوان: "ي ا اولئك الثلاث (الفطوا) قال اس عناس: فأي الصدرا عليهم الفتل كالدي كان أولاً. انتهى اليربد أن هذا عبر الفتل الأول وإنما أمروا بقتل أيناه المؤمنين، لناه يتقوى مهم موسى الهابه السلام . وماستحباء النب، للاستحدام والاسترفيق، ولم يفع ما أمروا به. ولا نم هم، ولا أعانهم الله عليه. (وما كبه الكاثرين إلا في ضحري) اي: في حيرة وتحط لم يقم مه شوح، ولا أسعم صعبهماء وكدنوا بالشروا الفتل كولاً عقد قضاه الله في إطهار من خاهوا إهلاكهم على يديه , وفيل . كان فرعون فد كلف عن قس الأبناء فعيا معت موسى وأحس أنه قد وهم ما كان بجذره أعاد اللتل عليهم عيط وحطأ وظمأ منه أمه بصاحم بذلك عن مطاهرة موسى وما علم أن كينه حمائم في الكرتين مماً. ووقال مرعون درون أفال موسى واسم وبه) وال الزمختري ا^1 الوجعمة من كلام الحمس، كان إذا هم يعنله كمُّوه يقولهم: لسن بالذي تحاله هو أقل من ذلك وأصعف وما هو إلا يعص الممحرة ومثله لا يغارمه إلا سلحر مثله الومعولون ازنا فتك الحملان الشبهه على الناسي واحتقلها أنث عجزت عن مطاهرته بالحجة. والطاهر: أنا توعون لعنه الله كان قد استيفي أمه نبي. وأن ما جاه به آيت وما هو سحر ولكن الرجل كان هه خمت وحروت وكانا فنالاً سعاكاً للدماء في أهوان شيء فكيف لا يفتل من أحس منه بأنه هو الذي يثل عرشه . ويهدم ملكه . ولكنه بحاف إب هم مقتد أنا بماجل بالهلاك. وقوله ووليدع ربه إشاهد صدق على فرط حوددجه، ومن دعومه ربه. كان قوله (فتروق أقبل موسي) تحويها على فوسه. وإيهاماً أيهم هم الدبن يكفونه، وما كان يكته إلا ما في نصبه من هول العزع. وقال ابن حطيه . «الطاهر من أمر فرعون أنه للابيوت ايات مرسي انها رك» . واختطريت معتقدات أصحابه ، ولم يعقد منهم من يجافيه الخلاف في أمره وذلك بين من عبرها موصم في فصيتهما وفي ولك على هذا دليلاب، استخدا خوله ودروري) فليست هذه من ألفاظ اجبابية الممكنين من إنفاد أوامرهم. والقطيل للمان في مقالة المؤمن وما صدع به وأن مكاشفته طرعون حير من مسايرته وحكمه مبوة موسى أظهر من نظريم أن أمره - وأما بوعون وإنه نبعد إلى المحرفة والاصطراب والتعاطي - ومن ذلك قوله (دروني آفتل موسي ولهدع رمه) كي . إن لا أمالي من رب موسي ثم رجع إلى قومه يريهم المصحة واخبانه لهم مقال إلي انحاف أناربه لياديكم) والدين المبلطان ومنه فول وهراه

وقع النتر الأكتباف والروودات

# لَيْسَ خَسَقَتُ بِسَخَسِرُ فِنِي يُسْبِسِ أُسِمِ ﴿ ﴿ فِي فِينِ عَلَىٰ ِوَقِسَاكُ نِسُنَا فَسَفُوْ \* ·

التهن . وتنشيل هسيمه: هو تغييه وكانو بعبدونه ويعبدون الأصناع كياءال ﴿وبطوكُ وأغتهك﴾ [الأعراف ١٩٩٧] وأنو أن يظهر في الأومن العسام) وذلك بالنهارج الذي بذهب معه الأمن، ولتعمل الزارع والمكامس، ويثلث الناس فتلاء وصبحاً، فأخاب صاد دشكم، ودماكم معاً. وبدأ مرعون بطوعه تضر صهم عل نفير دنياهم، الان حبهم الاهواجه فوق حيهم لأمواهم. وقبل (درون) يعلى على أنهم كانوا يستربه من عنله إما تكون بعضهم كان مصدقًا له فيتحيل في منعه فتله، وإما لما روى عن الحسن محا ذكر مزغشري ، وإما لشعل فلب توجود يموسي حتى لا ينفرع فيم ويأسدا من شره كها بصلون مع الملك إذا حراء عليه حارجي تنغيره باحتى بالتواص شره ، وفرأ الكوفيون (أو أنا بترديد الحوف) بين ببديل الدين أو طهور العساد وقرأ باقي السبعة ووأن) بالنصاب الحيف عليهم معاً ، وقرأ أسل من مالك، وامر المسبب، وبجاهك، وأتادة، وأمو رجان والحسن، والحمدري، وبافع، وأبو عمرو. وحفص (يُعُهر) من أظهر منها للتناعل والعسافي معباً. وقرأ مامي السبعة والاعراج، والاعتمال، وابن وتعب. وعيسى (يَقُنون) من ظهر مبنية تلفاعل والعسلا، رمعة، وقرأ عباهد (يعُنهُن شعد الظاء والحاء العساد وفعأ أوثرأ ويدجر عتل ويطهؤه مصم الباء وفتح الحاء مبنيأ بالمعمول والعسلاء وتعأء ولما مصع مرسي بقالة فرعون استعاد بالله مزاشر كل متكبر منكر للمعادار وفال (ورمكم) بعثاً عل الافتداء بدر فيعودون بالف، ويعمصمون به ورامل كل منكر) بشمل عرعون. وعمره من الحبارة ، وكان دلك على طربق التعريض، وكان أبلغ. والكار: تعاطم الإنسان في نصبه مع حفارته لأمه بفعل ولا يؤمن بهوم الحبيات. أي الماخزاة. وكان دلك أكاد ل جراءته إذ حصل له التعاظم في مفسه وعدم المالانزيما ارتكب. وفرأ أبو همبرو، وهمون وانكساني وعدتُ، بالإدعاء وباهي السمعة بالإظهار (وقاب رجل مؤمل من كا فرعون بكتم إيمانه) فيل: كان فيطيأ الن عبد ترعوب، وكان بجري عرى ولي العهد وبجري صاحب الشرطة، وقبل الكان فعلياً ليس من فرات الوفيل: فيل مهارمن أن ترجرن) لأنه كان في الطاهر على ديم ردين أساهه. وقيل: كان إسرائيلياً وليس من أل مرعون (وحمل (أن ترعون) متعلقاً غوله ويكنم إيمانه ولا في موضع الصعة لـ (رحل) كما يدل عليه الطاهر . وهذا فيه بعد . إذ د بكل لاحد من بني إسرائيل أن بسجاسر عند فرهون بمثل ما تكلم مه هذا الرجل . وقد ره فوق من علق ومن آل فرمودي لدويكت وابد لا يعالُ . كست من علاد كذار إذا بقال: كتبت فلاماً كذار قال تعالى: ﴿ولا بكتمون الله حديثاً ﴾ [النب الذي وقال الشاعر

> كَنْشُكَ لِنَالَا بِالنَّجِمُ وَمَنِي مُسَاهِمِواً ﴿ وَمُعَيِّنِ فَلَنَا مُسَفَّحِهُمَا وَظَاجِمِوا أَضَافِيكَ نَفَيْ لِنَقْتِكِي مَنَا يُسْرِيقُهَا ﴿ وَبِرُهُ هُمُّمُومٍ لَنْ يُجِمَعُنَ مَضَافِرُا اللَّهِ

أي. كنمنك اسلايت بيس وهين أغيل والسمه مسعدان وقيل حبيب. وفيل حزئيل، وقرأ بجمعود (وخرُيُ) يضم الجمر، وفرأ عيسي، وعبد الوارث، وعبيد بن عقبل، وحره من القائسم عن أبي عمر ويسكون وهي لغة تميم ويجف وانتقلون وبهالاً ان يقول؛ في: الله يقبل (ربي الله) وهذا إنكار منه عظيم، وتكيت لهم، كانه قال: أترتكبون المعالمة المشتماء انتي هي قبل بعس عرمة وما لكم عليه في ارتكابها إلا كلمة الحق التي نطق عن وهي قوله وربي الله) مع أنه (فه جدكم بالبيت من ويكم؛ أي، من عند من سب إليه الربوبية، وهو ويكم لا وبه وعلم، وهذا استعراج إلى الاعترابات. وقال الإنشاري، ولك أن تنشر مضافًا عذوهاً إلى : وقت أن بقول. والمعنى: انقتلونه ساحه سمعتم عمد هذا القول من

٧٤) البيت من السنيط الطرفيو ب (٨٩) والطرارارج الطلي (٨٤/٤٤) (وحر) وقا في ديار بني أسه

<sup>(</sup>١) الميت من الطويل للمامة على فيوانه (١٩٧) وانظر روح الماني (١٩٧).

حيره وبد الافكر أفرود التهي وهذا الذي أجزاء من يقدي المصاب المعدود الذي عروف لا يجوز القوار حت حياح الديك أو وقت صباح الديك ولا أجيء أن يصبح الديك الهي على ذلك السحاء عدول السحاء على المسلم مصرحاً به الوحد، وقي صباح الديك ولا أجيء أن يصبح الديك الهي على ذلك السحاء عدول الوحد، وهي اللي ذكرها في المصدور مصرحاً به المعدور المعدور أو مان المواقع الموا

أَمَادُ بُسَادِكُ النَّمُسَالُينِ لِنَهُلَ خَسَخَتِهِ ﴿ ﴿ وَقَدْ يَكُونُ مُسِعَ الْمُشْتَعِجِلُ السَّرُكُ إِلَّ

وقال الرخشري: موملك أنه حين فرص صادقاً، طد أنت أنه صادق في جمع ما يعد، ونكم أرفته ويصبكم بعض الذي يعدكم) ليهصمه بعض خفه في ظاهر الكلام، فيريهم أنه نسى بكلام في أعطاه والهاً، فضلاً أن يعصب له (فرك قلت ) فوض أن عبدة أنام فسد أيضون بالكل ، وأشد بت نبيد، وهو:

ا أَسُواكُ اللَّهُ مِنْ إِذَا قَالَمُ أَرْصَبَهُمَا ﴿ وَيُولِكُ مِنْ لَقَصَ اللَّهُوسِيَ عَمَالُهُمَا \*\* وقلت وإن سجت الرفاية عصفت والرواز الله والسكة الله والكافية الذي أواج من أن نقط ماتنا للموالت

(قلت ؛ إن صحت الروابة عنه مقد عن إرقول المرني أي مسألة العالي كان أحقى من أن أفقه ما أقول لعام التهل ويعي أن أبا هبدة حطأه الناس في اعتماده ان مصفاً لكون نعمي كل وأنشدوا أيضاً في كون بعص يمسي كان قول الشاعر

إِنْ الأَسْوَرُ ۚ إِذَا الْأَحْسَدَاتُ وَسُرَحًا ﴿ وَوَلَا الشُّرْسُوعِ فَرَى فِي تَقْفِهَا خَلَلَا ا

أي. إذا وأي الأحداث. الدلك فأن دارها ولم يقل دؤوها وأمي للصاف المحدوق. وإن الله لا يهدي من هو مسرف كداف، فيه إضارة إلى عنو شان مربي عبد السلام، وأن من اصطفه الله فليوز لا تكن أن غم منه إسرف ولا استرف كداف، فيه إضارة إلى عنو شان موسي عبد السلام، وأن من اصطفه الله فليون لا يكن أن غم منه إسرف ولا كداف، ويه تعريف أي غاية الكذاف إلا فيم الإلهه والربوبة ومن على أضاء الماء المناسلة لا يديه الله أن من ويؤم أل موجود، وعلى من طالبه والمناسلة على المناسلة المناسلة على المناسلة ع

ولا والعقر دورانه (۳۰) عطير نطب (۳۰) شرح ضراعه الكشاف (۲۰۱۶) برح اسمان (۳۵٬۲۶۶) (۳۶ السند من الكامل الطوامرانه (۲۷۵) و اطبهانس (۳۵٬۷۹۰ بالمنسب (۲۵٬۵۹۰ عالمی تعلق و ۲۰۰ شرح التعاقد (۳۶ من مسيط فرافعه نظاف الطوافزان (۲۷ مروح المني (۲۵٬۵۶۰)

التحرير والتجير أوهدا نوع من أنواع علم البيان بسميه عنزاؤنا استدواج المحاضب، ودنك أنه لما رأى فرهون فدحزم على قتل موسى والغوم على تكديمه أراد الانتصار له يطرين بجفي عليهم بها أنه متعصب له وأنه من تماهه فجانعهم من طريق النصح والملاطقة عقال وانقتلون وجلاً أن يقول رين الذي ولم يذكر اسمه من فال ورحلًى يوهد أنه لا يعزفه ولا بمعصب له وأف يقول بن الله ولا يقل: وحلًا مؤمَّ بنهم. أو هو بني الله ، إذ لو فال شيئًا من دنت لعلمو: أنه معصب، ولم يضوا فوله تم أشعه عاسعه دلك فقدم قوله ووإن بك كافتأع موافقة ترأيهم فيماء شمائلاء بفرته ووإن بت صادفاً) ولو فالرحو صادق وكل ما بعدكم لعلموا أنه متعصب، وأنه برعم الدنس وأنه يصفف الإل الاسباء لا تحل لفيء عا بقرقوم. الم أتبعه بكلام بعهم صه أنه ليس بمصدق وهو قوله وإن الله لا يبدى من هو مسرف كدات) التهي أثنو قال (وفاقوم) نداء متلطف في موعظتهم، وتكم الملك اليبوم طاهرين أي: عبالين وفي الأرص في أرض مصر فنذ غليمة بني سرائيل فيهياء وقهوفسوهم، واستعبد تموهم والداهم بالملك الذي هو أعظم موانب الذبيا وأجلها، وهو من جهة شهواتهم الانتصب (ظاهرين) على الحال. والعامل فيها موافدتمار في الخار والمحرور، وذو الحال مو فسمو لكم تم حذوهم أن بصعوا على انفسهم مأمه إنه جامعه بأسس الدلم بجدوا ناصراً غم ولا داوماً . وأدرج بيسه في نوله (بيصرنا) و(جامنا) لانه منهو في القرابة ، وليعنمهم أن الفني يعصمهم مه هو مشارك فموعوم او قوال هذه المؤمل نبال على روال هينة فرعون من قلبه ولذلك استكامه ترخون ، وقال (مة أربكم إلا ما تري) في: ما أشم عليك. إلا منته، ولا تُستصوب إلا دلك. وهذا قول من لا تحكم له. وأن بـ (ما) وإلا اللحصر والتأثيف (وما أهديكم إلا سبيل الرشاق) لا ما تقولونه من ترك قتله وقد كدب، بل كان خاتفاً وحلاء وقد عمم أن ما حاميه مرسي باعليه السلام باحق. ولكنه كان بتجلد ويري ظاهره حلاف ما أحلن . وأورد الرغشري، وابن عظيف وأمو القاسم الحذلي، هنا: أن معاد بن حيل فرأ والرشَّاه؛ شند الشري. قال أمو نبعتج : الوهو اسم داعل في بنية مبالغة من العمل الثلاثي ورشده فهو كعباد من عبان وقال الرفندري: أو من رشد كملام من علم، وقال المحلس أهو لحن وتوهمه من الفعل الرباعي. ورد علمه أنه لا ينعيل ان يكون من الرباعي على هو من الثلاثي اعمل أنه بعصهم قد دهب إلى أنه ص الزياعي مني أمَّال من أمَّاع كالوَّال من أقرك وسار من أشارً وأجاد من أخَرَ وقصَّار من أقصر ولكنه ليس منياس. فلا بجعل عليه ما رحلات عنه مندوحة. ومثال من الثلاثي منسن المعلى عليه . وقال أبو حاتم " وكلا معاد بن جمل يصرها مسيل القاء - قال امن عطية - ورسمه عندي عن مساد وضي الله عندي وهن كان فرعون إلا يدعي أنه إله - وتعلق ساء اللفظ عل هذا التأريل، النهي. ويبرك الحلاف ي هذا الحرف الذي هو من قول فرعون عطأ، وتركيف قول معلا عليه حطأ. والصواب أن الحلاف في هو قول المؤس واشمود الهدكم سبيل الرشيق قال أبو العصل الراؤي في كتاب اللوامج - ١٠ ص شواذ القراءات والعبد معادين عبل وسبل الرشان الخواء الشان بالتشديك وكلطك الحسن وهنو معبل افه تعالى الدي الوصيح الشرائع. كذلك همره معلا بن حيل وهو مشول من موشان كشوالا من معولات وحياز من جمره وقصار من مغصر من الأمر . ولها نظائر معدودة فأما فصار فهم من قصر الثوب فصارة . وقال ابن حالوبه معد أن ذكر الحلاف في (النتاة) وفي صغر عن السبل ما نصه سبيل الرشاد بتشديد الشين معاذ بن حال. قائد ابن حافويه " يعني بالرشاد الله تعالى الماعين فهدا لم بدكر الحلاف إلا في فول المؤس وأهدك سبول ترشان بدكر الحلاف فيه في تول فرعون حطأ، ولم يصدر معاه س حيل (الرشنة) أنه الفرنعالي إلا في قول المؤمر لا في قول عرعول. أقال اللي عطية ذلك التأويل من قول فرعوب وهم.

﴿ وقال العلقي آمن با هرم إلي أخلف عليكم مثل يوم الأحزاب مثل داب فوم نوح وعاد ولمود والدين من بعشهم وما الخديويد ظلمًا للمبادر وبا دوم إلى أعلان عليكم يوم الشاه يوم تولون مدير بن ما فكم من الخدم فاصم ومن يضلل اقدميا فه من حكم ولقد جادكم يوسف من قبل بالبينات فيا رائم في شك عاجاتكم بدحتى إذا علك قلتم فن يحت الدس بعده وسولاً كفلك يضل أنه من هو مسرف مرتف، الذين بخاطون في أبلت أنه يغير منطان أناهم كم مقتأ عبد أنه وعند الذين امنوا كذلك يعليم انه على كل قلب متكور جبار ، وقال فرعون با عامان ابن في صرحاً فعل أبلغ الأسباب أسباب السموات فأطلع إلى إله موسى وإنر الأطله كافياً وكدلك زين لفرعوب سوء عمله وصند عن السبيل وما كيد فرعون إلا في تياب. وقال الذي أمن يا فوع هيمون أعدكم سبيل الرشان. با قوم إنحا عذه الحياة الانهامتاع وإن الأخرة هي مار الخوار ، من حمل سبئة فلا يجرى إلا متلها ومن عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فاوفتك بدخلوق الجنة بر زفون فيها بفير حسفياته .

الجمهور على أن هذا المؤمل هو الرجن الغائل والغالون رجائي فصل الله أغاويله إلى أخو الابات لله وأى ما لحق فرحون من الحور، والخوق، أن بنوع أخو من النهاديان وخوفهم أن يصبههم ما أهماب الامم السابقة من استئمال الهلاك حبى كذبوا وسلهم، وفويت نفسه حتى مرد عليهم ما سره ولم يهب فرعون وقالت فوقة على كلام ذلك المؤمن قد ثم وإلها أراد نحال مائي من عومي عليه أكسلام والوحية والم جنع معهم بالإيمان ودكر عذات الاخرة، وغير ذلك ولكن الملاح المائية الملكن والم جنع معهم بالإيمان ودكر عذات الاخرة، وغير ذلك. ولم يكن كلام الاول إلا علاية لهم وأمرد اليوم إما لأن الملمي مثل أبام الاحزاب أو أداد مه جمع أي : مثل أبهاء الأخرة، وقال الزعاجة وقال ابن حطية: وقال الزعاجة وقال الملكن والمائية وقال الملكن والموافقة والمائية وقال الملكن الملكن

تَصَافَوْا فَصَالِمُوا أَرْفَتِ الْعَنْسِلِ صَابِحَانَ ﴿ فَسَعَلُتُ أَعَبِهُ اللَّهُ فَلِكُمُّ السَّرْدِي ا<sup>0</sup>

وسمي يوم المنافي، يعد نداه بعضيم لمعضى باليها <sup>(11</sup> والدور<sup>(12</sup>) وإما لدادي أهل الجاق وأهل الناو على ما ذكر في سرم الإعراف، وإصالان اختل يتلان إلى العجر. وإما نشداه النون في الوصل أجواه عبرى الوقت وقيا أبن صلى، اليني لم أدت كتابيه في الحافة: 10 م وقرأت قرقة (التنافي بسكون الدال في الوصل أجواه عبرى الوقت وقيا أبن صلى، والضحاف، وأبو صالح، والأعلى، والزعفران، وابن مفسم والتنافي بتشديد العالى من: ثد المعبر إذا هرب، كما قال. وفيم المره من أحياه أو يسكون أعلى من تد المعبر إذا هرب، كما قال. وفيم المره من أحياه أو يسر المره من أحياه أو يسكون أبل أبل، وقال اس عبلس، وغيره: في والمتنافي المدين المفرود ومحمد الغرع في الدي المعالى بعضهم المنابع الدي نافم ويسافي بعضهم بعضاء وروي حقا الدي نافم ويسافي بعضهم بعضاء وروي حقا التأويل عن أبي عربية عن النبي منافع العبانة المنابع المعالى والمعملات النهي، قال لمنه بن المعالم والعصاف، النهي، قال لمنه بن المعالمة على الكمار والعصاف، النهي، قال لمنه بن المعالية على المعالة النهي، قال لمنه بن المعالية على المعالة النهي، قال لمنه بن المعالية على المعالة النهي، قال لمنه بن المعالية على المعالية على المعالية على المعالية على المعالية المعالية المعالية المعالية المعالية المعالية على المعالية المعالية على المعالية المعالية على المعالية عل

وَمُنِكُ الْمُحَلِّقِ فِيهَا إِذْ وَصَافِيا ﴿ فَهُمْ مُكَّافَهَا مُقُى النَّفُولِينَ \*\*

فسان العرب (۱۹۹۹/۱۹)

44)الشور العلاك والخسران والوبل

ليبان الموت (١/٩/١)

ردر انظر البندق لفرطي وه (٢٠٢)

ول الظر الطَّمَافِ (1967).

<sup>(</sup>٣) البيك من الطويل لدويد بن الصنة انظر الأصبيعات (١٠١٥).

<sup>(</sup>٣) الرجل: كلسة تقال لكل من وقع في عداب أو هلكة.

وفي الحديث " وإن المتاس حولة يوم القيامة بتطون بطنون أنهم يحدون مهربةً في تح وبوم تولون مدير من قال مجاهد : ومعمله فارين. ووقال السيدي إما لكم من الله من عاصبها في تراوكم حتى تعديوه في النبري. ومال هنادة: وما لكم في الانطلاق إليها من عاصمه. أي المانع فتعكم منها لو ناصل ولة يشق المؤمن من قبولها. قال: ووص بضلل لله فها له من اهلاً) ثم أخذ يومجهم عن تكدمت الرَّسل بأن يومف قد حامهم بالبينات. والطاهر : أنه يومعنا بن يعفون، وفرعون هو مرعون موسى. وروى أشهب عن مالك. أنه بلغه أي فرعون عشر أرسرانة سنة وأربعين سنه. وقبل: على الجاني إنبهم هم بوسف بن إيراهيم بن يوسف بن يعقوب، وأن غرهون مو نوعون هر توعون سوسي. و(مالبنات) بالمعجزات د فلم برالوا شائيل في وسالمته كالربل حتى إذا نوق وفلنم لن بيعت الله من بعب وسولًا) وليس هذا تصديقاً لرسالته وكيف وها والوافي شك سه؟ وإنما المعنى لا وسول من عند الله فيمينه إلى الحلق، فقيم تغي الرسول، ونص بعنته - وقرى، وأثر يبحث) بإدحال هُوَةَ الاستعهام عن حرص النعي - كَانْ بعضيهم بغرز بعضاً على نفي البعثة (كذلت) أيَّ - عثل إشبلال الله إياكم. أي : حين أمُ تَصَاوَا مِن يُوسِعِد (يَشَرُ اللهُ مِن هو مسرف مرتاب؛ يعينهم إداهم المسردون المرتابون في رسالات الأنبياء . وجوزوا في ﴿اللَّذِينِ يَحَادُلُونَ} أَنْ تَكُونَ صَمَّةً لــــ(سُلُّ وَبِدَلاً منه إلى معناه حمل وسِيداً عني حذف مصاف الي الجدال الذبي يجاه رناحتي بكون الضمير في وكرًا، عائداً على ذلك أولًا الراعل حدق مصاف والهاعل بـ (فكر) ضمير بعود على الجدال المفهوم من قوله (يجادلون) لو ضهير يعود على (من) عن لفظها عني أن يكوب (الذين) صفة أو بدلًا. أحيد أولًا على لفظ (من) في قوله (هو مسرف كذاب) تم جمع والدين) عل معني (من) تم أفود في قوله (كتر) على لعظ (من)، وقال الرعشري. ووعمل أن يكون (المنبي بجلالود) مبتدأ رويسر سلطان أناصع خبرأه وهامل وكبرا فيله وكدلكم أيين كبر مفتأ طار فالك الجدل. و(يطبع الله) كلام مستأنف أومل قال إكبر مئناً عند الله) حداثهم تقد حدف القاعل. والفاعل لا يصبع حذات. التهيل. وهذا الذي أحازه لا مجوز أن بكون ملنه في كلام فصيح فكيف في كلام الفاء لان فيه تشكيك الكلام بعضه من بعض. وارتكاب مذهب الصحوح علاقه. أما تفكيك الكلام فالظاهر أن وبدير سلطان سملن بـ وبجادلون) ولا يتعفل جعله خيراً لـ والدين) لأنه جار ومحرور، فيصبر التفديو - الذيل بجلالون في أياب الله. كالشون أو مستقرون مغير سلطان. . أنبي: في غير سلطان، لأن الباء إذ ذاك طرفية عمر عن الجنة. وإنسالك) في قوله إيطبع/ أنه مستانف. في تفكيت الكلام، الآن ما حاء في القرآن من وكذلت بطبع) أو ونطبع: إذا براء مرموطاً بعصه بيعص، فكذلك منا. وأما ارتكاب مذهب العبحيج حلاقه، فعمل الكاف المرأدادلا بـ وكان رولك لا جوز عل مذهب المصريين إلا الاحصلي "، ولريثيت أن كلام العرب أخبى نثرها الجاءني كزيد. تربد المثل ريد علم نثبت اصميتها فتكون فاعلة الرأم قوله ; وومن قال إلى أحراه فإن فائل ذلك وهو الحوال والنقل به أمه فسر المعنى ولم بره الإعواب الوأما تعسير الإعواب أن الفاعل بـ (كأبر) ضمير سود عل الجعال المفهوم من ومجاه بون، كيا فالون؛ من كذب كان شرأ له . أي : كان هم . أي : الكفات . الفهوء من الذب . والأولى في إعراب هذا الكلام أن يكون والدين) مئذاً وحبره وكبن والفاعل صمير المصدر المهوم من وعادلون) وهذه العبقة موجودة في فرعون وقومه الريكون الواهظ لهم فد عدل عن عاطبتهم إلى الاسبو الغائب. طبين عاورته هم، واستجلاب قلوجوء ويالواز فالله في صورة تذكيرهم. ولا يضيفه الخطاب، وفي توبه وكم منتاع مرب من التعجب والاستعظام كالمس والشهادة على حروحه عن حاً إشكاله من الكباتي وكدلام أي . منل دلك الطلم عل قلوب المحادلين وبطيع الذي أي بحتم بالصلالة ويحجب عن افعدي. وقرأ أبو عمرو من دكوان، والأعراج مخلات عنه (قلبٌ) بالمتوين أوصف القلب بالذكار والحبروت، تكومه مركزهما وسبعها، كما يعونون: رأت العبن ، وكما قال ﴿فَامَهُ مَنْهِ فَقُدِهِ ﴾ [البقره ٢٨٣] والإثنم: اجملة.

ودع الكِياب ٢/٦-٩ القاهب 1/ ٩٠٠ للفعال لابي بعيش ١٩٢٨.

وأحار الرغشوي أن يكون عن حدق المصاف أي البل كل دي فعد متكان يجعل الصفة لصاحب القلب. النهن وكا ضروره ندعويل اعتفاد الخدب ولوأ ينغى المسعه وفأب منكس بالإصافان والفياف فنه أنعام عام. فلمره حموم متكار جنان وقال مفاتل والمتكار اللهريد في تعظيم أمراها وإحبار الاستطاعل حيق علما ووقال فوعول بأعلمان ابساف صرحاً؛ اقرال فرعون (درون اغتر موسم) (ما آريكم ولا ما آري) وبه فانات الرالي صرحاً؛ حيداً عن محاجة موسي - روحوج إلى أشباه لا نصح. وذلك لما حديد من الحرج، والحوص، وعدم المناومة. والمعرف أن ملاكه وهلاك قومه عن يه موسى، وأنه لقوله هجزت عن التأثير في موسى المدا من كارة سمكه الدماء الرنقدم الكلام في الصرح في منوره القصيص فأغلى عن إعادته , قال السدير . والأستاب . للطرق . وقال قنادة ، والإلواب، وقبل على لعله يجدم غربه من العجاء ك الثعاني به راوما أداك بن فنيء فهو سيسه وأمهم أولاً الأسياب تم أعدل منها ما أوضحها. والإيصاح بعد الإنهام يقيد نفحيم الغييات إدال الإيهام تغلون تنصراه وتعجمه من القصود، تداب وضلح افصل المفصود ويتعبره وقرأ الحمهم والأطلع وافعأ خطفاً على (الله) فكلاهما مترجى . وفرأ الاعرج، وأبو حيوة، وريد بن على، والوطفوان. والن مصد، وسقص (الأطلع) منصب العبل. وهال أمو الفاصد من حيارتها والن عطية. وعلى جواب النسبيء الوقال الرهندري. وهلي جواب الذخي التسهة للترمي بالمعورة المهي أوقد وفي المعادين الممي والترمي فلكروة أن التمني يكولا في المعكن والمنسخ والترخي بكون ال الممكل ومتوع أصاب السموات عبر مكل، لكل توجود أنور ما لا تبكل ل صوره الممكن، تمويعاً عم ساهميم أوأما البصب معدالله في حوام الترسي فنبيء أحزاء الكوميوس ومنعه التصريون واحتج الكوليولا يهذه الفراءة ويعرامة عاصم (فتنمده الدفتري) في سورة ميس إد هو حواب البرحي في قول (لعبد يركن أر يدكر فشقعه الدكون) وقعا للولدادات على أن يكون عطفاً عن النوهم لأن حر إلعل فتيرا حنه معروباً بأن للنشو كثيراً، وفي الترقليلاً أفعن تصب توهد أن الغمل الموهوع الوقع حبرا كان مصوراً بأن, والعطف على التوهد تشر، وإنه الله لا يتفاص الكن إن وقع لحيار وأمكن تحريجه عليه حرح الواما هذا وفاطنع علمه معلمه بعصهم حوابأتكامر وهوعوله والن لي صرحا) كما فانه الشاعر

### يُعَالَمُا أُو يَسِيرِي مِنْعَا فَسَيْخًا ﴿ إِنِّي شُقِّهِ مِالَّا فُلَمُعُونِكِ؟ \* إِنَّا مُقَالًا فلتعلي

ولذ قان وقاملع إلى إله موسى كان ذلك إفراراً بإله موسى بالسيموك هذا الإفراز غوله ووإن الاصد كان أن أي افي الاعتاد الإفياد كما قال و المنسقس إفراع أطلع إلى إلى موسى وإن الانته كان أنها والسعيص ١٩١٨ (وكداك) أب المثل فلت التروي في إيام فيوعول إلى المنسقس (١٩١٨) وكداك) أب المثل فلت التروي في إيام فيوعول أم يطلع إلى وله موسى ازبي فيرعون سوء عامه إلى وقراء الطيمور (وأن العرفون) منياً فلمعمول بوري ويان بيان المنسول التروي في المنافق الله المنسقس الصاد منافع المنسقس المنافق المنسقس المنسقس

<sup>14)</sup> من أو مو التي منحم المنحق شطر التكسير (1975)، الشعب (1974)، مساعة (1974) أنصر بح (1979) شرح (معجز الاس المبلي (1979) الالتسوير (1977)

والصاحب، وحمد إلى النجاء والدعوني إلى المار، تدعوني الاعرام، واحسر، وأنو حدد، وحسى سبأ للمعاول في المورم المنافقة والمعاولة والمورم المنافقة والمورك والمنافقة والمورك والمارك والمنافقة والمورك والمارك والمنافقة والمورك والمارك والمنافقة والمورك والمارك والمنافقة والمورك والمنافقة والمورك والمنافقة والمورك والمنافقة والمورك والمنافقة والمارك والمنافقة والمارك والمنافقة والمارك والمارك والمنافقة والمارك والمنافقة والمارك والمنافقة والمارك والمارك والمارك والمارك والمارك والمنافقة والمارك والمارك والمارك والمنافقة والمارك والمارك

للدأ ولزمنون بدقر اللمست عن دعونهم والدي التفاصل بينها أوالاه قر افسسان ذكر مسهها وهو فعاؤهم إلى الكفر والشرط، ودعاؤه بماه بهان الإمان والنوس، وأن إهدامه والعرس وهو اللمل لا تطع لعما والعائب الذي العالم كفهم في فصته يتعبره بالبهم كها شناه والمعارج لندوب مرارجم إلده وأمراعه وأوصل سبب دعائهم يمسمه وهو الكفر والحار وأحر سبب مستمه ليكون امتناح كلامه واحتنامه عامدعواليل أخبرز ومذأ أولأ محملة الممجة وهوا لاستعهام التضمن التعجب من خالتهم. وحدم أيضاً بجملة اسمية ليكون أشتر في توكيد الإحبار، وحاه في حمهم (وبدهوني) بالحملة الفعمية التي لا مفتصى تذكيداً إد دعولها باطانة لا نبوت ها فنؤكذ ( ودر ليس لي به علم ياهي . الأونان أبي لا بتعلق به علم إد لبس قا مناحل في الإلدهية ولا للعرعوس قال الزمحشوري (١٠١ - وفيزن قلب ) لم حام بالداوال المدام الثالث دون الثاني؟ (قامت) لأف الثاني داميل في كلام هم بهان لفسجمل ونصير لد، فأعطى الداخل عب حكمه في مشاع دحول الواق. وأما التالث فداخل على كلام ليس منتك التجاهر النهيل. وبغدم الكلام على إلا حرم، فال الوهمشيري "": هند «وروى عن العرب لا لجُوم أمه يفعل والعسم الجبله وسكون الراءر يربدالا بداوقيل وفعل أحوان كأشبه ورشد وتحقع وعقام إأمام أي إن اللهني وندعوسي [البه] أي إلى هبادته وليس له دهرة أي: فنار ومن بجب أن يدعى إليه، أو ليس له دعوة إلى عصم، لأنا الجهاد لا يدعو. والمعبود بالحق بدعو المباد إلى صاعده لتهريدهو العباد إليها إطهار الدهوة ربهها وقال الرحاح الاللحي البس أم متحامه هعوة توجب الالوهية؛ وفي الدنيارلا في الإنماة) أوهدة مستجابة الحملت الدعوة التي لا استجابة هذه ولا منفعة كالادعوة أرحميم الاستجابة باسم الدعوة كما سمي انفعل المجازي فليه باسم الجزاء في تولد . وكما تدبي تداده، وقال الكهبير. اللبست له شفاعة في الدنيا ولا في الأحرةو. وكان فرعون أولاً بدعو الناس إلى عنادة الأصنام لم دعاهم إلى عمادة الشرء وكانت فعند ما دانب شابه فإذا هرك عر نفيجها، ودعا ناخري لنعيد دلغ طال عليه الزماد قال ﴿ أَمَّا رَاءَهُ الأعلى إ (النازعات. 35) ولما فكو النفاء دعوة ما عبد من دون الله. ودكر أن مود الحميم إلى الله أن اإلى حزاله (وال المسراهم) وهم المشركون في قول فنادة . والسعاكون للدماء بغير حلها. في قول ابن مسمود ومجاهد . وقبل اس علما ضرم حيره هو الشبوف وقال عكرمة زامهم الخبارون التكرون مروحتم الومل كالامه بنعافة لطبقة توحب النحواء والتهديات وهي أوله (فسنذكرون ما أقول لكوم أي: إذا حسل مك حنات الله ووالمؤسى أمري إلى) فصماء (الله) وقدره لا إليكم، ولا إلى أمسامكم وكالنوا فلا توعدوه شوذكر ما يوحب التصويص وهو كوثه تعائل إنصبوأه وأحوال العناد ويحفحه حماحاتهم أقاآل

ون المر فكتاف ١٩٨٧٥

رواز لما الكناب (۱۹۹۷)

معاتل: دلما قال هذه الكليات، فصدرا فنه فهرب هذا الؤمن إلى الحبل فلم يقدروا عليهن وقبل: لمَّا أظهر إنيانه معت قرعون في طلع أنف رجل، فمهم من أدركه فقت السباع عنه، وأكنتهم انسباع يعتهم من مات في الجبال عطشاً، ومنهم من رجع إلى فرعون حاتباً فاتهمه وهناه وصلم "وقيل" نجا مع موسى في النجر ومر في حلة من فرامعه , (فوقاه الله سيئات ما مكروا) أي: شدانة مكوهم التي نسوزه وما هموا به من أنواع العداب لمن خالفهم الوحاق بال فرعون سوء العداب؛ قال ابن هياس. وهو ما حلق الألف الدبن بعنهم فرعون في طلب المؤمن من أكدى المساج، والدوت بالعطش، والضل، والصلب، كما نصم الرقيل: (سوء العداب) هو الغرى في الدنيا، والحرق في الأحرق والشرُّ) على من (سوء العذاب) أو خبر مبتدأ محذوف. كأنه فبن الها سوء العداب؟ فبل والمبار، أو مبندأ حدر، ويعرضون، ويغوي هذا الوجه براءة من نصب أي: تدخلون البار يعرضون هليها وقال الزافشري وإدوز أن ينصب على الاعتصاص والظاهر أن عرصهم على السار مخصوص مهذين الوفتين. ويجوز أن براء بذكر الطريق الدوام في الدنيا - والفقاعر. أن المرجى عملاف الإحراق، وقال الزهشري . وعرضهم عليها إحراقهم ب بقال: حرص الإمام الأساوي على اسبق إده قبلهم بدور انتهى - والطاهر - أن العرض هو في الدنياء وروي دلك عن الحديل من شرحييل، وهن ابن مسعود، والسدي وأن أرواحهم في جوف طيور سود تروع مهم وتخدو إلى الغارم وقال وجل للأوز عي : وأبت طيهوراً بيصاً نشدو هي المجر ثم تروع بالعشي سوداً مثلها، فقال الأوزاعي اللك التي في حواصفها أروام أن فرعون جموق رياضها وتسوه بالعرص على الباري. وقال عبيد بن كعب وغيره: وأواه أخبع يعرضون في الاحوة على نقدير ما بين المدؤ والصنبي إد لا عدؤ ولا مشي في الاخرة وإنما ذلك على التقدير لأباح الديران. وعن اس مسعود: وتعوض أرواح أل فرعون ومن كان مثلهم من الكنار على الدر بالغداة والعنبي بقائل هذا داركم الله وي صحح البحاري وصلم من حديث الل عبرا " أن رسول الله ي في . قال: وإن أحدكم إذا مات عرض خليه مقعده بالعداة والعشبي إن كان من أحل الجمنة بمن أعل الحباب وإن كان من أعل الدار فمن أحل الدار ، يقال حدا مقعدك حنى ببعثت الله رأيه بوم الفياهة والراحان محاهدار ومحمد دركعت وعكرمتها ومقائل يقوله والدار يعرضون مفيها غدوأ وعشياً) أي: عند مونهم على عداد. الذب في الدنيا : والطلعر: لمام الجملة عبد قرله (وعشياً) وأن يوم الفيامة معسول المعتارف على إصمار القول: أي: وموم النباءة بغث لهم الحلول وقبل: (وبوم) معطوف على ووهشياً، فالمنامل فيمه البعرضون) و(أتخلوا) على إضهار الفصل، وقبل الصامل في (بسوم) إلده لوا). وقرأ الاندرج، وأمو حعفس، وشبية، والاعمش، وابن وقاب، وطلحة، وباقع، وحزن والكمائي وسقعي وأنخلون ثمراً للخزنة من أدحل. وعل، والحمس، وفتلاة، وابن كثر، والعربيان. وأبوبكر أمرا من ودخل؛ (أل فرعون أشد العذاب) قبل: وهو الهاوية، قال الأوزاعي: وبلغنا أنهم ألفا أثلب وسنهائمية ألفيه (وإد بتحاجون في انتان الظاهر: أن الضمير عائد على فرعون، وقع ابن عطية ((الغمور )، قوله (بتحاجون) لحميم كفتر الأمم . وهذا ابتداء تصفي لا يختص بال فرعود والعامل في (إذ) فعل مضمر تقديره والتكرو في وقال الطاري - هزوزد) هذه عطف عل قوله وإذ الفنوب لدى الحناجر؛ وهذا بعيده . النهن . والمحاحة : التحاور ماخمه الحصومة. ووالضعماء) أي: في الفعر والمرلة في الدب. و﴿اللَّذِينَ اسْتَكَبَّرُوا﴾ [خالم: ١٨٦] أي: عن الإيمال واقباع الرسل. (إما كنا لكم تبعأم أي: وفي سبع ما وتبع) مصدر، أو اسم هم لتلمع الحايم وأبم. وخادم وحدم. وهالب وغيب. (مهل أسم مغنون عنا) أي : حاملون هنا فأجابوهم (إنا كلُّ مبها) وبين حكم انه قد لفذ فينا وفبكم إنا حسنعرون في العالم. وقوأ ابن الصفيقع، وعبسهي من همهر وإنَّ كالأم بنص كال. وقال الزمخشري والن عطية. وعمل التوكيد

<sup>(</sup>۲) انظر الطري ۲۰/۱۵ وقتسير عد گرزاق (۱۹۲۷ و السوي ۱۵٫ ۹۹ وان کتر ۱۲۷ د والدر انظور ۲۰۷/۰ واورسيط ۲۱ خ (۲) انتر به النخري ۲۳۴/۱ (۱۳۷۹ و ۱۳۷۸ کتاب ايشا د ۱۵٬ ۳۸ د ۱۸۰۱)

لاسب وإنه وهو معرفة والتنوين عوص من الصاف إليه البريد إنا كليا بهها، النهى الرحم (إن) هو (ابهها) ومن دهم (كلّ) فعل الانتداء. وخرم إفهام الحدلة نجر (إن) لم وقال الله على المستعلى المعرفة والمرافقة بالمرافقة المرافقة والمرافقة المرافقة والمرافقة المرافقة والمرافقة المرافقة والمرافقة المرافقة والمرافقة المرافقة والمرافقة المرافقة المرافقة والمرافقة والمرافقة المرافقة والمرافقة والمراف

رَفُهُ الِينَ فَسَوْرٍ تُسْمَافِهِي أَفَرْغَهُمْ ﴿ ﴿ فَيَنِهِمُمْ وَرَفُطُ زَيْبَاهُمْ ثَيْ حَنَّا رَا ال

وقال معض الطاهبين.

ومنا فَالْحَسُفَ وَهُنُو نَنَائِقُ بَلَّتُهِ \* لَلْنَكُمُ فَكَانُ اللَّهُ وَخَبْرُ فَرَبِكِ؟ \*

النهى وهذا التجريع هو عن منحب الاحتفى كياذكرياة والدي أستاره في تجريع على القراء أله إلكام بعلى من السوران لا كالم بعلى والدي أستاره في تجريع على المحال وبواسعه وعردتك، تكانه قال: إن (كلا) بدل من السوران أله إلكام بعلى وإذا كان منها والدي كان بدل من السوران ألها إلى المنها والتواقد مراولاً كناته أو منها أن ينها لا ينهاى المواطل في بيدعي في (كل البلك أن المنابئة فتكر (كل) ونسب مالاً في غلية المنظور و مشهير أن إكلام مبوداً إلا تعلمت عن الإضافة الحكى الدوت بحكل فالمأ أن منهم حالاً في عيمة والله فقت إلى المنابئة المنابئة والمنابئة والمنابئة المنابئة والمنابئة المنابئة والله المنابئة والمنابئة والمنابئة

و ان من الكامل الطر ديراله (۱۹۹۵ الأنسون) (1944 ) وام من الطويل الطر الأنسون (1947)

طلك. والظاهر. أن فوله (وما دهاء الكافرين (لا في صلال) من كلام الخزمة. أي : دعاؤكم لا يضع ولا بجدي. وفيل. هو من كلام الله نعالي إحياراً منه لمحمد ـ عج ـ وحالت هذه الاخبار مصرا عنها للفط فلاضي الواقع، تنيقن وقوعها " تم ذكر تعال أنه ينصر رسله، ويغتمرهم بأعدائهم، كما فعل بجوسي ، عليه السلام ، حيث أهلك عدوَّه قرعون وفومه. وفيه نيشير ظرسول دعليه المملام مانصره على فومه (في الحياة الدنيا) العاقبة الحسنة غم وويوم يقوم الأشهاد) وموجوع الفياعة، قال ابن صامر: وينصرهم بالغلبة وفي الاعرة بالعذاب؟ أو وقال السدَّى: وبالانتقام من أعدالهيرو، وقال أبو العالمة: وبإقلاح حجتهم، وقال السلامي أيضاً: وها قتل توم قط نبياً أو فوماً من دعاة الحق إلا بحث الله من ينتقم لهم فصاروا مصورين فيها وإن فتلواء . انتهى . ألا ترى إلى قتلة الحسين ـ رحمي الله عنه ـ كيف سلط الله عليهم المختار من عبيد بشعهم واحداً واحداً حتى فتلهم اوبحناهم تشع اليهود حين فتلوا مجمي بن زكريا باطليهم السلام باوقيل والنصر أعاص تبن أطهره الله تعالى على أمَّته كنوح وموسى ومحمد ـ عليهم السلام ـ لانا نجد من الأنبياء من فيله كيمين ومن لا ينصر عليهم وقال السدي الحمر عام رذلك أن نصرة الرسل والأنبياء وافعة ولا بغراما في حياة الرسول المنصور كنوح وموسى محليهما السلام موإما حدمونه الا ترى إلى ما حسم الله تعالى بهي إسرائيل بعد قتلهم يجهي عليه السلام من نسليط بخنصر حتى انتصر ليحيي ماعليه السلام. وقرأ الجمهور (يَقُومُ) بالباء وابن هرمر، وإسهميل، والتفري عن أبي عمرو، عنه النائب، و(الأشهاد) هم شهيد اكشريف وأشراف. أو خم شاهد كصاحب وأصحاب. كما قال تعالى الإفكيف إدا حشاس كل أمَّة بشهيدي. [السناه: 81]، وقال: ﴿لَنْكُونُوا شهده على النفس ويكون الرسول عليكم شهيداً﴾ [البقرة: ١٤٣] والظاهر: أنه من الشهادة - وقبل: من الشاهدة بمني الحصور زبوم لا ينفوع بدل من (بوم يقوم)، وقرى، (تنفع) بالناء وبالباء - وتقدم ذكر الحلاف في ذلك ي أخر الروم ويحتمل أنهم بحدرون ولا نفيل معدرتهم. أو أنهم لا معذرة لهم فتقبل. (ولهم اللعة) والإبعاد من الله. (وهم سوء الدار) سوء عاقبة الدار ﴿وثلند آتِنا موسى الخدى وأورثنا بني إسرائيل الكناب هدى وذكرى لأولي الألباب، فاصبر فين وهد الله حق واستغفر لذئبك وسبح بحمد ربك بالعشي والإيكار، إن الذين بجادلون في أبات الله بغير سلطان أناهم إن في صدو رهم إلا كبر ما هم ببالغيه فاستعذ بلة إنه هو السميع البصير. لحلق المسموات والأرض أكبر من خلق الناس ولكنّ أكثر الناس لا بطمون. وما يستوى الأعمى واليعب والمفين أمنوا وعملوا اقصالحات ولا المبيء فلبلاً ما فتذكر ون. إن الساعة لأنية لا ربب فيها ولكن أكثر الناس لا يؤمنون. وقال ومكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن هينادي سيدخلون جهتم ومعيرين، الفالذي جميع لكم الليل فتسكنوا فيه والنهبار ميصراً إن الخالف فضيل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكر ون. ذلكم أنه وبكم حالة كل ثبيء لا إله إلا هو فأن تزفكون. كذلك بزلك المذين كانوا بآيات اله يجعدون، فله المذي جمل لكم الأوض قراراً والسماء بناء وصوركم فأحسن صوركم ورزقكم من الطبيات ذلكم الله ريكم فتبارك الله رب العالمين. هو الحي لا إله إلا هو قادموه مخطصين له الدين الحمد فه رب العالمين).

ولذذكر ما حل بأل فرعون واستطره من ذلك إلى دكر غيره من أحوال الكفار في الأحرة ، عاد إلى ذكر عاصح وسولة موسى - عليه السلام - فقال ووقف الهناموسي افلدي فاليسا لمحمد - عليه السلام ، ومدكيراً لما كانت العرب تعرفه من قصة موسى - عليه السلام - ووالهدي بجوز أن يكون الدلالا التي أوردها على فرعوس رفومه . وأن يكون السوة - وأن يكون التوراة ، ووأورتما غير إسرائيل الكناس الفقاعر : أنه التوراة نوازتوها حلم عن سلم . ويجوز أن يكون والمكتاب أوبد به ما أفول على إسرائيل من كتب أسائهم كالتوراة ، والزيور، والإسبيل إهدي وولائة على الشيء المطاوب (وذكري) لما كان منسباً مذكر به تعالى في كتبه ، وانتصب (هدى ودكري) على أنها معمولان أنه ، أوعل أنها هصدران في موضع الحال. في أم

<sup>(1)</sup> أظر الرميط \$1 ح.

تعالى بيه بالعبور، فغال (فاحمر إن وهد الله حق) من قوله وإنا لينصر وسلياً؛ فلا بد من بصرك عن أعدالت. وقال الكلس ومسخ هذا بأبة السيف والموسنعمر لدبيت). قال ابن عطية - ويحتمل أن يكون قبل إعلام الله حالي بإلا أنه عمر له ما نقام من نابه وما تأخل لان أبه هذه السورو بكيل وابة سورو الهنج مدنية التأسري ويحتمل أن يكون الخطاب له أن هذه الأمه . والراد أنه إذا أمر هو ميما فمدر أمياي باستهاده وقال أبواعيد الذاازال الاعمول على تتولة من ترك الافصل والأبيل ف وقيل المفصود منه محمل تعبد كل في قوله تعالى: ﴿ رَبَّا وَأَنَّنَا مَا وَعَدْتُ عَلَى رَسَلُكُ ﴾ [الدعمرات: ١٩٤] وإن إيتاء فألك اللتي، واحب لم يوه أمرنا بطليم، وقبل إنديث لدب أنتك في حقك. قبل: فأصاف المصدر للمعمول. أم أمره يتترجه تعالى في هدين الرفيل الفذير الناس مشتقدون فيها عصاطهم الفهمة الوجوز أن يكري المراد مناثر الأوفات وهم بالطرفون حي قالك أرفاق الن عباس أوأراد بشلك العبيلوات الحبيس بالاب وقال فتامنن وصلاة العبداة وصلاة العصروه وقبات الحمس: ورئحان فيل أن تفرض الصلاة،. وعنه بضأ : وحبلاة الفصر وصلاة الصمح، والطاهر. أن المعاطق في أيات الله إلى وهي ولائله التي تصبها على ترحيده. وكنه النزلة، وما أنهم على بد أنبيك من الخوارق مع كفار فريش والعرب ومعبر مسلطان، أي: حمحة ومرعمات (في صدورهم إلا كبر) أي. تكبر وتعاظم، وعواز لذة المفده والرياسة، ودلت هو الحامل عني حداهم بالناطل. ويعمهم ما يحد لك من تقدمك عليهم لما بمحث من المنوق وشمك من أخياء الرسالة . وما هم جنالفيم أي. بالعلى موجب الكبر ومقبصيه من ويلسبهم وتقدمهن. وفي دلك إشارة إلى أب لا برأسون ولا يُعصل لهم حا مؤمونه . وقال الزجاج: المعنى: «عل تكديك إلا عافي صدورهم من الكبر عليك وما هم بالعن مقطعي ذلك الكامر، لأما الخداد همرة، وقال الراعطية " منفذيرة مبالعن إرادتهم فيده، وقال مفاتل " هي في اليهود،، قال مفاتل. وهنفمت أيهوه الدجال، وقالوا. إلى مناحمًا بعث في أخر الرمان وم سلطان فقد تعاتى إن الدين يحاطرن في أدت الله إلأن الدحال من اليائدة (ومعير للطفان) أي الحجة وفاستعمة بغشع مرافقة القحال. والبراديد إحملني الباسر؛ الدجال. وإلى هذا دهب أبو العالية. وهذا الغول أصح - وقال الرمجتري ١٩٦٠ عوقيل: المعادلون - هذا اليهون وكالوا فوقون يخرج صاحبنا للمنبح من هاود يريدون الدجال وسلع سلطانه العرار للحر ونسبر معه الأعبار، وهو أية من أ انت اغه البرجم إلينا المثلث فسحي افه تحييهم هلك كبراً. وبقي أن يبلغوا متساهم، النهي الركان والس اليهود في إمامه في معبر عوسي بي ميعوب الأعالمي الفرطبي قد كتب رساله إلى يبرد البس أن صاحبهم مظهر في سنه كدا وخسهاته الوكنس عدرًا فقاجات نقك السنة وسنون بعدها كثارة ولج يظهر شيء تنا قاله . تعلم نتف وكان هذا البهودي فد أطهر الإسلام حتى استسلم البهود معض طوك العرب ورحل من الأندلس فبدكر أنه صنى مالدس النزاويح وهم على طهر السصلة في رمصال إدكان بحفظ القرات عليا قلام مصر وكنان فلك في دولة العبيديين وهم لا يتفيدون مشريعة رجم إلى البهود، واحراك كان مكرهاً على الإسلام ففيل منه فلك، وعسف فحم تصاليف ومنها كناب ودلالة الحائرين والوفأ استعداها استفلامي غالطة علياه لأبدلس وتادده لهم والرباشة إلى الالا بمصر البيهود إلى كل من كانا من فرينه . (فاستعذ بالله) أي الانتجيء رب من كيد من يستدك . وإنه هو السميع) لا تقول ويقولوف ﴿الْبَصِيرِ﴾ مَا تَعَمَلُ ويَعْمَلُونَ. فَهُو بَاصْرِنَا عَلِيهِمَ، وعَاصِمَكُ مِن شَرِقَمَ تَوْمَهُ تَعَانُى لَهُ لِأَ بسكم الإنساب غوله (حنق السموت والأرس أقبر من جنق الباشر) أي زيان علوقاته كمر وأحل من خلق النشر فيا لأحمد لجعاف وسكورعل خالف، وقال الزهشري[17] وعاديهم و آيات الله كانت مشتملة على نكار المعت، وهو أصل المجادلة ومدارها فحجوا لخلق المسواب والأرص بالأسهاك بالعقرب بأن القاحالقها وبأنها حلق عظيمالا بقاده فدره وحلق المحس

وال الطر المدري ٢٤/١٥ والسري ١٩١/١ والرسيط ٢٤ ح

ومهابطر الكشحب الألالان

وج) الطر الكنيات و 1977

بالقياس إليه شيء قليل مهون فس قدر على خلقها مع مضمها كان على حلق الإنسان مع مهات أقدر وهو أبلع من الاستشهاد حعلق مثله ما انتهى. وقال امن عطية: ووبجدش أن يكون الكلام في معنى النصف والإعادة فأعلم تعالى أن الذي حلل السموات والأرض قوى قامر عني حلق الناس نارة احرى مافيق مصدر أصيف إلى الضعوف، وقال النقاش: «المعني عا يخلق الناس يذهب في الحميمة لا يملكون شيئاً، فالقلل مصاف للعامل وولكن أكثر انتمس لا يحلمون إلى : لا يذكرو لخلة الغفلة عليهم. ونعى العلم عن الاكثر وتحصيصه به ، يدل عن أن العلين يعلم. وتذلك ضرب مثلًا للجاهل بالأعمر وللعالم بالبصير، وانتفاء الاستواء بينها هو من الجهة الدالة على العملي وعلى البصر وإلا فهما مستويات في عمر ما نبيء وها بعد فسم الذين أموا بطول صلة الوصول كرر (لا) توكيداً. وقدم (والدبي النوا) الجاورة قرقه ووالنصور) وهما صريفات، أحدهما: أن تبغور المناسب هكذار والأحور أن بنفذج ما يفابل الأنول ويؤخر ما بغابل الأحو، كفرته نعال: ﴿وما يستوى الأعمى والنصير. ولا الظلمات ولا النور، ولا الطل ولا الحرور﴾ [عاطر: ٩٩. ٢٠، ٤٩] وقد بناخر المتهلان، كفرته تعال ﴿ مِثْلُ الغريفِينَ كَالأَعْمِينِ وَالأَصِيمِ وَالْبِيسِمِ وَالسَّبِيمِ } [هود: ٢٤] وكل ذلك نفتن في البلاعة وأساليب الكلام . وله كان فه تقدم (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) مكان ذلك صفة ذم ناسب أن بيدا إن ذكر التساوي بصفة الدم فيدا بالاعسى وقرأ مادن. وطنحة، وأموعند الرحمن، وعيسي. والكوفيون إنتدكرون) بناء الخطاب. والجمهور، والأعرج: والحسن، وألو جعمراء وشبية بالياء على القيمة إا ثما أحبر بما بدل على البعث من إنهاد الساعة وأنه لا ريب في وقوعها وهوابوم الفيامة، حيث الحساب، و قتراق الجسم إلى الجمة طائمهم وإلى النابر كافرهم ومن أراد الله تعذبه من العصاة مغير الكفر. والظاهر حمل الندعاء والاستجابة على ظاهرهما إلا أن الاستحاب، مقيدة بمنسيته الله، قال السندي. ومسألون أعطكم، وقمال الضحالان وأطيعوني أشكوه وفالت توفة منهم مجاهلن وادعوني اعتدون وأسنجب بكبو أنبكم على العبادة، وكثيراً جاء الدعوه في القرآن بمحق العبادة ويفري هذا التأويل قوله وإن الذين يستكرون عن عبادتي وما روي النعيان بي مشبر: أنّ وسول الله على دفال: والدعاء هو العبادة وفرأ هذه الأبة، وقال ابن عباسي: ورحدون أعمر الكبرواك. وقبل المتوري اللاخ هه تعلى فقال إن ترك الدنوب هو الدعاءي وقال الحسن وقد ستع عن منه الأية ، واصطوا وأستر وا فإنه حق عن الله الذبينجيب للذبن أموا وعملوه الصالحات ويزيدهم من فصله ي وقال أنس. قال انس - 🕱 ، وليسال احدكم ومحاجته كلها حتى شمع <sup>(6)</sup> بعله ( إن اللبن يستكيرون على حددي) أي : عن دعائي . وقوأ جمهور السيعة، والحمس، وشبعة وسيةُ تَحَلُّونَ} مبياً للفاعل. وزيد بن على. وابن كشبر، وأنو جعفر مبياً للمفصول. واختلف عن عاصم وأن عماره (داخرين) فليلجر . والله الذي حمل لكم الليل لتسكنوا فيه و لنجار منصراً) نقدم الكلام على مثل هذه الحاءاة في سورة يونس و(المغر فضل) المتر من العصل لر لتعضل . كما قال ﴿الدُّو عَلَمْ لمَّا عَلَمْنَاهُ ﴿ أَيْرِسَفَ . ١٨٠] ﴿ بَيْعَن فو سعة من سعت ﴾ [الطلاق: ٧] ﴿وَاللَّهُ وَرَا الْعَشَامِ الْعَشْمِيمِ ﴿ الْخَدَيْدِ: ٢٩] مَا يَؤْدَى إِلَيْهِ مِنْ كَوْلَهُ هَمَاسِمَهُ وَشَمَكُمُ هَمْ بِخَلَافُ أَنْ بَوْقَ بالصعة فإنه قد يدل على هير الله والانتعاقل، به ق وقت ما لا دانها أوذكر عموم فضله وسوعه على نشاس ثم قال وولكن أكثر الناس فأن به طاهراً ولم يات النركيب. ولكن أكثرهم، لمال الزعشري. فلي هذا التكوير تخصيص لكفران النعمة ج وأنهم هم الدفيل بكفرون مضل الله ولا يشكرون. كفوا ، زان الإنسال لكفنون ﴿إِنَّ الإنسان لبريه فكشوه﴾'''

<sup>(</sup>١) انظر تنظري (١/ ٥١ والنموي ١/٣٠) والوسيط (٢ م.

<sup>(</sup>١) شمع النعل قبلة الذي بند إلى ومنها وطرمام السير الذي يعند ب المتسع والحمع شعوع

<sup>(</sup>٣) الكود الجمعود وقيل هو الذي يأكل وحده ويسع راهه ويصرب عبده

[انداديات من هوال الإسان الطلوم تعاركم [انداديات من المنطق ، (دانكم) أي المحصوص لملك العصمت الكمير بداحم السنجانية الدعائك، ومن حمل المهل والهرار عهادكي ومن تنصله عديكو والله الحام فقد الأوصاف من الأهجاء والتداوية والناس والوحداث من الإهجاء والتداوية والناس والوحداث إلى عبدة الأواديات من الإهجاء (خلال) بسعد الناس والوحداث إلى بددة الأواديات وراية (بؤدكون) بالمائية والمعهور بصبر لفات و المطلب قال لوعشري والموادي المعرف مرة الله فلوب المحامس الميات القال لوعشري والموادي المعرف مرة الله فلوب المحامس الميات القال لوعشري والموادي أهمانا عمر مرة الله فلوب المحامس الميات القال الإعشاق ويت أنية المعرف مرة على وحد الأرض وسنفراً والساء بنال أي قياء المحاد والأعمان وقرة المحمود المجاد على المعرف والمواد على المعرف المحاد والمحاد والمحاد والمحاد المحاد على المعرف المحاد والمحاد على المعرف المحاد والمحاد والمحد الوام عن حدو الدال المحاد المحاد والمحاد والمحاد والمحاد والمحاد والمحاد والمحد المحاد والمحد المحاد والمحد المحاد والمحد المحاد والمحد والمحاد والمحد المحد المحد والمحد والمحد المحد المحد المحد المحد والمحد المحد والمحد المحد المحدد المحدد

امر القديماني ليبدر عليه السيلام بأن بجرهم بأنه مين أن يعبد أصنامهم لل حامة البياث من ربه العبلة لمي بالسمخ وال كالرائمة بأن الدينة الموال من المائم المنظرة من المائم المنظرة المنظر

وقبل. معارة مردده في المعربين المكتور ولا عنيس فوضل الشيار بل منها من بعاث ميل أن يمرام الفتائ، وأحر فشر الأمنان وأخرقن النبيع الزلنطون متمن تمحدون. أي البميك لشاموا أي لينبغ كالراحد مكوراحلًا مسور) لا يتعداه فأنا محاهدا أأبعني موت الحسياء أأوفيل أهوابوه اللهيمة ووفعاكم بعقبونا) ماأل ذلك من العديا والخمام إدا بطرفها في دلث، ونشوف أوقا دكر رئب الإبجاد ذكر أنه المهيمي بالإسهاء والإساة وأنه مني بمقتلت إراديه بإجاد مني، أرجده من شر بأحراء وتعدم الكلام على مثل هذه الحسورات لوغان بهدامهم واجدوا لابات ألا تصحب إلى الجودل في أبات الفاكنف بصراف عن حجال فيها ويصر إلى الإيمان ب والظاهر أب في الكعار المعادلين في رساله الرسوق باعليه السلام ، والكناب اندي اجاء بغابه أنبل قوله زابلايي كناس بالكبات وما أرسفنا بغارست وتها هددهم بفوله وصياف تعصوب ووهدا فول بالحجهور أأوقال مختله بن سيرين وعرم المعي إشترو بني أهر الاهواو من الاعه يواروا في تحد هذا حدثيٌّ وقالوا العبي في أهل الفدر بعر حري مجراهم، وخزم فظل همه الخدة أن يعجل قوله بالدين كدنون كلامة مستأنفة في الكعار وبكدن بالديس كدنون مسمة وحديد (فسرة - مطمونة) وأما على الطاهرة ( سبن) بدل من (الدين) أو مع بهيدة عقوف، أو مصوبة عن الذم ( و(ود) ضرف له مضيء اللا معمر فيه المنتصل. كها لا يقول استجرم أصل فضو إدا يقع موقع إذ وينا موقعها على صبلي المحار فبكون وإدراهت تمعني إشاء وحسن ذالك بينن وقوح الطعر وأحرج في صبغة الفضي بإن كالذا للعني عنى الاستثمالان فالد تتحصيرا والوال حلأ هن أخلاب مهمد وصبع على جبل لار مضم حتى بمنغ إلى الله الأمه ودي وفر الإبائد لاسلَّى، معطماً مالي والأهلامي والمسجلون، جيواً للمفعول وفوا الن مسعود، وإس عنص ، وربد من على، واللي واللي، والمبيء في احتيار، (والسلامين) عامصها عل المعمولة (بمُحكُّونا) سيأ للتدمل وهرعملت حملة فعاية على هملة تسبية ، وقرأت قرقة سهد الى عبدس (ومالسلامل) محر الكلام، فعد ابن محطية ( أصل نفط م أم أما فهم في الأعلان والسلاسل معمما على المراد من الكلام لا عن توليب اللعط إد الرابعة فيه فلمه الرهوعل حدهول العرب أدحلت الفلنسوة بي إلى مها حف أن روي السلامل بسجود، و. وقال الزعشري الله البوجهة أمه وقبل إداهاتهم في الإعلان مكان فاله وإذا الإملان في أحنافهم ولكان صحيحاً مستقبراً، فال كات مارين معتملين عمل قوله (والسلامل) على معمرة الاحرى. وتطبره قون الشاعرة

المشابيعُ لِللَّهُ وَالْمُعْلِحِينَ عَشِيعِهُ ﴿ وَلَأَنْ عَسَمَ إِلَّا مِنْسِيْتِي مُسْرَلُتُهِ ٢٠٠

كأنه قبل المصافحين الوقري، ووبالسلاسلي، النهيء، وهذا يسمى العطف عبر النوهي، ولكن يوهم وفعال خراب. الجواعل مصنحين أقواب من تدوم تركيب الحيقة بالبرعان والتوادو من يعهر بركيب الحيلة السابية بالمرعاء وعدر دابت. قبل التباعان

> أَحِلُكُ لِنَّ قُولِي سَفِّحَيْدِينِيِّ (19 يَبِيَعَهُ: تَاجِيبَوْ رَفُولُا (13 مُعَادِلُونِ وَاللَّيْلُ طِلْقُلُ : بِيْقِسِ تَوْجِيعُ فَلُولِينَ خُلُولَانَ

التفقير الدين براء ولا متداولا وهذا الذي فإنه في عطية والموعشري؟! السقهي إلىه العواء قبال: عامل هو والسلامل؟ هله على العلق المنفي أنفتتهم في الاغتان والسلامل، وقال الرجاح العلق مراً مخمص ووالسلامل؟

وفاوالطر الكشاف والمجا

<sup>(</sup>۲) البينسو عليين تو مبيور ۱۸ جوم ترياحي مؤول الغرافظ بو البينوالكتاب (۱۵۰ تا ۱۵۰ (۱۹۹۳) است. هر ۱۵۰ (۲۰ تا ۲۵ الليس لاين بينل (۱۸ دور) النق (۱۹۵۶) الانسول (۱۳۵۶)

<sup>(</sup>٢) المساد من الوافر فهدياد من سفية الطو معلي بحقواء (٢٠ ١٧) تقالس تعليم (١٣٠٥) العسانة (المقيم)

الملعق عندم ارق السلاسل بمحمولات وقت بورالأساري الواقعيض على هذا المعنى عبر حاش لوطيت ازماني أفعار لو نخمس أن تصحران، منقول الربد الغار لموادكو تأويل الفراء وحرج القراءم المواقال كما نقول الحاصم عبدانك إسأ المعافلين المعميب تعافلين ورفعه بالاق أحدهما إدا ساسامه صاحبه فند ساصمه الاسراء المتهي وهده السألة لا تمور عمد التصريبان، يعني منفول خوارها عن محمد من حجال الكبري. قال. ولأن كبل واحد منهمها فاعمل معمول. وفعري، (وبالشخاصل بسجونة) ولعل هذه الفراءة عملت الرحام على أن تلوق المفصل على إصهار عارف علوم وهو تأويل تندون والمأتمن عباس في فراء من عصب ووالمعلامس وعنع ماً، وتسلميون إدا كالو، غروبها فهو غنه عملهم بكلمون فاك وهم لا بعمقون الزقال مجاهدة ﴿ يُسْجِرُونَ إِيطَرِجُونَ فِيهَا. فَكُونُونَ يَقُوهُ أَمَاءًا ۚ وَفَانَ السَّاي الواستحرون) بخرقوب المراسعي تعال أخم توقفون يوم الفيامة من جهة منوجع والتقريع منقال همرر أمن الأهمام التي الدم تعبدون في الدمام منقولون الإصلاا عناه أي التلفيا مناء وعنوا واستمحنوا التواهيطوت أفواهم ويفرعون إلى الكنب يطولون وبوالربكي معبد شيئاء وهذا من أشد الاعتلاط في الدهل والنظر أوله ثبن لهم أنهم لا يكونوا شبئاً. وما كانوا يعدون بعيادتهم شبئاً، كما تفوق حسبت أن فلاناً عَن مَافِلَ هُو لِيسَ بِسَيَّ مِنا الحدِّيَّة فَلَمِ تَرَا مَانَا عَرَامَ، وَقُوفُم إصلوا عَن) مع قوله : ﴿إِنكِيرُ وَمَا تَعَدُّونَ من فوظ أفه حصب حيته إلا اللهاء ، ١٩٨ عِنس أن يكون دلك عند تقرعهم فالم تكويوا معهم إنا دال ، أو قالم المعرهم وتحكوا صلوا عناه وإلغ كامو معهم وكدمك ب. أي احتل هذه الصفة وميقا الترك . وعمل الله الكاموس) وقب الرعث تيرا أي طل صلال أفسهم عنهم بضلهم عن اعتهم عتى لو طبوا الالغة أو طلتهم الاهة م بتعبادتوا ودلكمي الإصلال سساءها كان لكم من العرج والمرح (معبر لحن) وهو الشرك وعبادة الأيالات وقال من عطية الديلك القدائب الذي أشهر ببدتنا كشم تغرجون بالمعاصي والكنوء النهن. و(غرجون) فأن ابن عناس. والصغر والخيلاءة ارقال بجناهت والأشر والسطوه. المتهن. فعال فحودلت توسخاً أنى. إيماناً بكم هذا عا تنتم علهرون في الديبا من السرور بالمعاهبي وكاثرة النان والانباع والصحة، وقال الضحال: والفرح - السرور. والمرح: العفوات، وفي الحديث. وإذ الله ينعص البدعين الموحين. ويحب كل فلب حروره. وإعراضون) ((توجون) من باب تجنيس التحريف الذكور في علم الدين. وهو: أن يكون الحرف فرقاً ابين الكنمتين. (الاستوا أبواب حهيم حالتس فيها) الظاهر أنه قبل هم الاحلوا بعد المحاورة السابقة رهم قد كانوا في التان، ولكن هدا لحريقيد دخفوه وهوالتواء أندي لا ينفطني فيسر الرآ بطلق الدهول، أو بعد الدحول فيها أمرو أل بدحلوا سبعة ألواب التي لكل مصاملها حرد مقسوم من الكفاري فكان دلك أمراً بالدحول بفيد المجزئة لكن باب وفال الس عصية ا الوقوقة تعانى ("فحلوا) مصادر بقال لهم قبل هذه المحاورة في أول الامراء التعلون لأن هذه المخاطنة إها عي بعد وعوطم وفي اللوقت الذي فيمه الأغلاق في أهمالهم، ووأمواب عهلم) هي الصنعة المؤدِّية إلى طلق تما وأمراكهما المسعدة المهيل. و(حالعين) حال مقدرة، ودلت هن النواء الدائم هجاء التركيب إليلم أمنوي للتكرير ع فيشر مدخر التكريرن، لأن مص المدخوق لا بدوم فقع يناشغ في دلمه للخلاف الثواء الداليس

فَاصْرِهُ إِنَّ وَعَندَ اللّهِ حَقَّ مُسَيِّقًا لَهُ يَنْكَ يَعْضَ اللّهِ عَنْهَامُ أَنْ انْوَفِيْنَكَ وَلِيَنا فِرَيْمَتُونَ ﴿ وَلَفَدَ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِن فَبْلِكَ مِنْهُم فَلَ مَسْتَمَا عَلَيْكَ وَمِنْهُم فِن لَمْ تَقْصُصْ عَلِيْكَ وَمَا كُانَ لِرَسُولِ أَنْ يَأْلِمُ يِشْنِهُ إِلّا بِإِذْنِ اللّهِ فَإِنْ مَسَلَنَا أَنْهُ أَنْهِ تَنِينَ يِلْلَقِنَ وَخَيْرَ هَالِكَ الشَّيْطِلُونَ ﴾ اللّهُ الذِّي جَسَلَ لَكُمُّ الْفَضَمَ إِلَّوْضَهُمْ وَمَلَى الْمُلْكِى غُمْلُونَ ﴾ وَلَمْكُمْ فِيهَا مَنْفِعُ وَلِشَيْلُمُوا عَلَها سَاجَةً فِي صُعُودٍ عُنْهُ وَعَلَيْهَا وَمَلَى الْفُلْكِ غُمْلُونَ ﴾ وَتُوبِكُمْ اللّهَ لِللّهِ اللّهِ تَنْكِرُونَ ﴾ وَلَا

أمر نعال سبه بالعميل تأسيماً له . وإلا مهو عليه السلام في عابة الصمر ، واخبر بأن ما وهذه من النصر والعقر وإعلاء كالمته وإظهار دينه (حن)، قيل. وحوال (ديما نرينك) عدوف بدلالة الميل عنيه. أي أفيقر عيلك. ولا يصح أن يكون (فائينا برحمون) جواباً المعطوف عليه والمطوف، لأن تركيب وفامة مريتك معفى المرعود في حياتك (فابينا برجمون) ليس بطاهي وهويميم أن تكون جواب (أو يترفيك) أي وفإلية يرجمون فتنظم منهم، وتعذيهم لكونهم لم يتبعوك. ونظير هذه الأبة قوله (فؤما تتوفيظ) كي (ماليمة وجمون) نستفير منهم، وتعذبهم لكرنهم لم بترموك. ونظير هذه الآية قوله: ﴿فاياما الذهبين بلك الراة منهم منتقمون. أو تربيت الذي وعدلاهم فإما عليهم مقتلم والإحراف: ٤١ - ٤٣] إلا أمه هما صرح بجواب الشرطين : وقال الزنخشري<sup>(1)</sup>: «إطالينة يرحمون» منعلق بفوله (منودينك) وحواء (ترجلك) محموف تقديره: عاما الوينك معض التاي عمد هم من المذاب، وهو افغل يوم دار فذاك. أو أن متوفينك قبل يوم بشر والينا برجمون بوم القيامة وتنقم منهم أشد الامتعام، وقد نضام للرغشر ي ١٦٠ نيجو هذا البحث في سورة بونس في قوله (و إما تربيك بعص الذي تعدهم او شوفيك والبنا مرحمهم، ورددنا عليه فيطاله حناف وقتل الرغشري؟ البغيُّان ووفاها ترينك، أصفه فإن ترق روما، مؤلمة تتكبه معي الشرطء ولفلك أحفت النونا مالعص ألا تراك لا نقول إن تكومي أكرمك ولكن إما تكرمن أكرمك والتهي وما ذهب إليه من تلازم (ما) الزينة ونون التركية بعد إن أنشر طية هو مذهب المرد والزحام، وذهب سيوبه إلى أمك إن شفت أتبت بـ (١٨) دول النون وإداشتك أنبك بالنون دون ما ويبويه في هذه بضألة . دوإن شفت لم تفحم الدون كيا ألك إذا جئت أم تحيء بما يعني لم تفحم النون مع عبينك عا ولم نجيء بما مع عبينك بالدون. وقرأ الحجمهور (يُرخطون) بهاء الغيبة حبُّ للمعجول. وأبو عند الرحن ويعقوب بعنج الباد. وطلحة بن مطرف، وبعقوب ل روابه الوليد بن حسالًا بضح قاه الخطاب. ثم وه تعاني على العرب في إنكارهم مئة الرسال وفي هذه التدلاد ، روي : وأنه تراتية الإف من بني إسرائس وأرمعة اللاف من عبرهم، وروي: ابعث الله أربعة آلاف نبي وصهم من فصمينا عليك؛ أي: من أحرباك به أما في القرآن فشاتية عشر، (ومبح من لم نقصص عليك) وعلى على والل هناس: أن الله بعث بهأ أسود في الحيش، فهو على لم يقصص عليه، (بومه كان تُوسول أن يأن نابة إلا يؤنن الله) أي . فيس فنك راجعاً إليهم لما افترحوا على الرسل . قال: لمس دلك إلى لا تأني به إلا إن شاء الله فإذ حاء أمر الله ود ووعيد بإتر التراحهم الأمان وزأمر الله) القيامة (والمبطنون) المعالدون مقترحون الأبات وقد أتنهم الأداب فأنكر وها وسنبوها سنعرأ رالو وفإذ اجباء أمراكان لحىء أراد روسال وسول والعنة نهي وقضيم لخلك

ودواطر تكتبك وأرملان

وتهاتيغ أكشاما ١٧٩/٥

واثر نظر الكشاف ١٧٩/٥

وأنفذه (بالخل وخسر) كل منطن وحصل عل فساد اجرته الوازفية اعلما مواافة وهو الفتل مدرر لم ذكر معالي أست اعتمار وتعداد معم فقال زالله الذي حمل لكم الانعام) وهي ثرية الازواج، ويضعف قول من الدرج فيها والحيل والبغال والحميرة وعير فلك عاينتمو بعمل المهاتم أوقول من خصها بالإبل وهو الرجاح أولة كمواهبها إوهي الإمل إداء يعهد ركوم خيرها (ومنها تأكلون) عام ف لهذبه الأورام - و(من) الأولى للتيميض. وقال من عطية - ورومن) الدينة لبيات الحسن و لأن الحمل المنها يؤكل و النهلي. ولا يطهر كولها لبيان الجلس. ويجور أن نكون فيه للتبعيض ولالتداء الغاية. ولما قان الوكوب منها هو أعظم مبعمة إدامها منفعة الاكل والركوب، وذكر أيصاً الرافي الحميم منافع من شرب لدراء واتحاد داللو، وهم ذلك. أكله منفعة الوكوب بفوقه وولتبلغوا عليها حافقة في همدوركم) من للوغ الأسفار العويلة، وحمل لانفال إن اللجاء الشاسعة، وفضاء فربعية الحجء والغريء وماأشبه دلك من المباهم الدبية والناسوية. ولما كان الركوب وطوع المحاحة الحرتية عليه قه يتوصل به إلى الانتقال لامر واجب. أو مدوب، قاحم، وطلب العدم، وهل حرف، عليل على الركوف، وعلى الذاب هليه من بلوع الحاجات، هجمن ذلك هلة لجمل الإنهام لنا أولم كان الأكل وإصابه للنامم من حسن للناحات أم كمثل فالمه علة في الجمع . من ذكر أن منها بأكل ولنا فيها مناهم من تبرب لبين. والحاة عالم وغيرٌ مكك النما أفخل لام النعظيل في والذكيرة؛ وإرادة مها عني الرجم في توله . فهو حيل وجعال والخمع لذ تديعا وربعة (المحل ١٨٠ ولا فكر تعالي ما امنوريه من منه الرغوب الزبل في الدردغي ما الدين به من سمه الركوب في السحر فقال ورهليها وعن العلك تحملون) وله كان العمل يعيج أن مثال فيه حل في النَّفِك كَشْرِك، ﴿ وَمَلَنَّا أَحَنَّ صَبَّاتُهِ [عود: [3] ريضح أنَّ بضَّا فيه أحل عن أعلك أعتبر أعظ وعل) لمائت قوله ووعليها) وإن كان معني في صحيحا (ويربكم أباته) أي الججحة وأذلته على وحداب الزفان أعاما الم تسكرون؛ أي إنها كتابة فلمها ينتكل أبيل لا بمكن إنكار شيء منها في العمول (وفاي ايات الله) منصوب ما (تنكرون)، فال الرهمشري - مزمأي البات؛ حالمت على الذهة المستغيضة . وقولك - فأية "بلت الله فليلو"، لأن اعتبرقة عبر المذكر والمؤمنة أب والسياد غير العبطات بحوجه ووهدة عربين وهي في (أي) أعرب لإيهامه . النهين. ومن فاة نابت أي فوله .

## يَمَانُونَ مُسْتِمِعُ أَمْ يِمِلُونِ مُسْتُونَ الْمُرَى مُنْهُوْ مَارَا فَيْنُ وَتَخْصِينًا \*\*

وتولد أوهي وأى أغرب إلى عني أباً عني الإصلاق وليس يصحيح ، إلى المستعجر في النداء أن يؤت عدا المؤت لغوا المؤت المارك والم أنها النظر الفضاء إو لا يدم من يذكرها قد فقيل . يأب الراء إلا صنحي كناب الدام في النحر والم تعريف إلى أنها الدام في النحر والم الله وكلامه صحيح على النها في الاستهجاء وموصولة وإما في قوله (فيا أنفي) بالبه شرخية واستهجاء في معي النفي . وإما أن أنها بالبه شرخية واستهجاء في معي النفي . وإما أنها أنها المعيم في النحية المهجاء في النحية المهجاء في النحية المهجاء عائد على اللهي من قبيم وجاء فيله وعلى العلم على جهد النهاج عن المهجاء لا علم المها وإكان المهجاء عائد على أللهي المها المهجاء في المهجاء في المهجاء المهجاء

<sup>(1)</sup> من الطويل طكميت (تعدم:

الخرمخلوي: الوسوال أي: من الوحوه التي ق الأبة في قوله وفرحوا عا عبدهم من العمم) مبالغة في بعي فرجهم بالوحي المرحب لأقصى الفرح والسرورق تهكم عرط حهلهم وخارهم من العلماء النهين ولا بعر بالخملة الطاهر كونها مشاة عن الجملة لمنفية إلا في فلبل من الكلام. نحو تولمون شر أهو؟!فلناب. عل خلاف بيه. ولما أن أمره إلى لايتاه المحصور حملاً. وأما في لأية فيسنفي أن لا محمل عن الفعيل. لأن في ذلك تخليطة لمعاني الجميل للشابية فلا يونق بشوء مسها. وقال الرهشري . دوبجوز أن يراد (توحوا بها دندهم من العالم) عقمهم بأمور الدنيا ومعرفتهم بالدبرها، كيا قال نمالي: واستسواد خاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الأحرة هم عاذلون، [الروم: ٧] ﴿ذَلَكَ سَلَمُهُم مِن العَلَمِ، [النحم. ٣٠] (علها جاءتهم الرصل معموم الديدات وهي أحد شيء من علمهم البعثها على رفض الدنيا والظائف عن الملاد والشهوات لم متنقنوا إليها وصعروها، واستهرؤوا بها، واعتقدوا أنه لاحمه أندع وأجلب فلفوائد من علمهم عم حوامه. انهي . وهو توجهه حسن الكن فيه إكتار وضفتهمة (بأمنا) أي : عذات التدمد. حكى حال من أمن حد نسس العداب ، والدفتك لربك نافعاً ، وي ذلك حض على الباهرم إلى الإنجان وتخويف من التأني. فأما هوم بونس فإنهم وأوه العقاف لم بلتس بهم وتقدمت قصتهم. و(إجهم) مرفوع سازيك) اسمأ لها، أو فاعل (ينصهم) وأن زيت، صميع الشان على الخلاف الذي في اكنز بصوم زيمه. ويخل حرف الدغن على الكون لا على النفي، لأنه يؤدي إلى نفي الصحة. أي: لريضيم ولم يستفم تعوله: ﴿ وَمَا تنان ش أن يتخدمن ولله ﴾ إصريم: ٣٥] وترانف، ده الفادات أما فروني أغنى وبيلاً ، كنان شيجة فياله (كناب: أكثر منهم) والماجناه تهم وسلهم) جار هري البيان والتفسير لفوله (مي أمني عبيم) وإطها رأوا بأسما) تابع لفوله (طها جامتهم) كأنه قال. فكعروا م اهمها وأوا يأسما أمنوا ولم يك يتعمهم إبمانهم قابع لإبمانهم له وللر بأس الله. والنصب (بُنَّة) على أنه مصدر مؤكد للنسمون الجُعدة أسابقة أني: إن ما فعل بهم هي سنة افله التي قد مصت وسنفت في عيادية من إرسال الرسل، والإعراز مهم، وتعذيب من كذبهم، واستهانتهم، واستنصافهم بالهلاك. وعدم الانتفاع بالإيان حلة نلبس العذاب بهم الرهمالك) ظرف مكان استعم للرمان. أي : وخسر في دلت الوقت الكافرون. وقبل (سبة) منصوب في التجدير - أي: "حدورة سنة الفايا أمر مكة في عدد الرسل

<sup>(</sup>٢) ولي الخل تبر أهر أما نام وقد مطلق لهرم على منزت غير الكالب ونقلك الذَّب إما كثير عن أبيابه وقد أهره ما أحس به وحسن ١٩يتك ، مالكرة في المل، وأنه في معين ما أمر ما أنهل الإنش



# بنسب إلَّهُ ٱلْأَخِّبِ ٱلْأَجَابِ لِلْمُ

حَدَ ﴾ تَعْرِيلُ مِنَ ٱلزَّحْنَ الرَّجِيدِ ﴾ كِنْتِكُ فَيْمِلْتَ ،الِنَظْرِقُواانًا عُرْبِيًّا لِفَوْرٍ بَعَلْمُونَ ﴾ فيبلز وَيَدِينَ فَأَعْرَضَ أَكُونُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿ وَقَلُواْ قُنُونَا إِلَّهِ وَقَ مَا فَانِهَا وَفُرٌّ وَمَنْ نَفِينًا وَيَقِيكُ جِمَاكُ مَأْعَمَنَ إِنَّا عَهِدُونَ ﴾ فَلْ إِنْهَا أَنَّا بِشَرَّ مِثْلَكُم نُوحَته إِنَّ أَنْهَا إِلْهَكُمُ إِلَيْهُ وَجِدُّ وَأَسْتَقِيمُواْ إِنَّهِ وَأَسْتَمَهُوهُ وَوَقُلُ لِمُصْرِكِينَ ﴿ الَّذِينَ لَا يُؤَوُّنَ الرَّكِوْ وَهُم بِالْأَجِسَرُو هُمْ كَثِيرُونَ ﴾ إِنَّا لَلَيْنَ اصْوَا وَعَيِنُوا الصَّنافِحَتِ لَهُمْ أَجْلُ عَيْرُ مَمْنُونِ ﴾ ﴿ قُلْ أَبِئُكُمْ لَتَكَثَّرُونَ مَالَيْنِي حَفَقَ ٱلْأَرْضَ فِي يَوْمَإِنِ وَتُعَمَّلُونَ لَهُمْ أَمَدَاذاً دَيْكِ رَبُّ ٱلْفَافِينَ ﴿ وَيَحَلُ فِهَا رَوَاحِي مِن فَوَجَهَا وَوَزَكَ فِهَا وَقُلْدَ فِيهَ أَقُوْلَهَ فِي أَرْبُعَهُ لِيَامِ سَوَّاءُ لِلسَّلِيلِينَ ﴿ ثُمَّ السَّفِيقِ إِلَى الشَّيلَةِ وَفِي دُخَانٌ فَقَالَ هَاوَلِلْأَرْضِ الْفِينَا طَوْعًا أَوْ كَرْهَا ۚ فَاكِنآ أَلَيْكَ طَالِيوِنَ ﴾ فَقَصْنَهُنَ سَبْعَ سَتَوَاتٍ فِي يَوْمَانِ وَأَوْسَىٰ في كُلِ سَتَآبِ أَمْرَهَاۚ وَزَنَّ الشَّمَاءُ الذُّمَا بِمَصَابِيةٌ وَجِفَظَا أَمَاكَ فَقَدِيرُ الْقَرِيرُ ٱلْقَلِيدِ ﴾ فَإِنَّ أَعْرَضُوا فَقُل أَلْذَرْفُكُو صَيفَةً يَثُل صَبِقَةِ عَادَ وَشَوْدَ ﴾ إذْ جَلَة ثُهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَنِي آيْدِيهِمْ وَمِنْ حَلَقِهِمْ أَلَّا نَشِدُوْزَا إِلَّا اللَّهُ قَالُوا لَوْ شَانَا رَبُّنَا لَأَرَّلُ مَلَهِكَةً فَإِنَّا بِمَا أَرْسِلُمُ بِمِم كَهُرُونَ ﴾ فَأَمَّا عَدُّ فَأَسْتَكُرُها في الأرَّسِ بقرر أَخَقَ رَفَا أُو أَمْنَ الشَّدُ بِنَا قُوْةً أَوْلَدُ بِرِيْهَا أَكَ اللَّهُ ٱلَّذِي عَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ بِمَهُمْ قُوْةً وَكَانُوا بِنَابِئِينَا يَجْمَعُدُونَ ﴾ وَأَيْسَلُنَا عَلَيْهِ بِهَا مَرْمَلَ بِيَ أَيْدِ فِيسَاتِ لِنَذِيهَهُمْ عَذَابَ أَلِحَزِي فِي الْمُنِيَّةُ ٱلثَّنِيَّ وَلَعَذَابُ ٱلْآخِرَةِ أَخَرَى وَهُمْ لَا يُتَصَرُّونَ ﴾ وَأَمَّا لَمُودُ فَهَدَيْنِكُمُ وَأَسْتَحَوُّا ٱلْهَمَنَ عَلَى ٱلْحَدَى فَأَخَذَتُهُم صَلِعِفَةُ ٱلْمُعَابِ ٱلْمُؤِنِ بِعَا كَاتُواْ بْكَلْمِينُونَ ﴾ وَغُنِّهَا الَّذِينَ ، اسْتُوا وْكَانُوا يَنْتُمُونَ ﴾ وَيُومَ يُحْمَمُرُ أَهْدَاءُ اللَّهِ فِي النَّارِ فَهُمْ وُرَعُونَ ﴾ حَقَّ إِذَا مَا سَلَتُوهَا شَهِدُ عَلَيْهِ سَمَّعُهُمْ وَأَبْصَدُوكُمْ وَجُلُودُهُم بِمَا كَانُواْ يَعْمَنُونَ ﴿ وَقَالُواْ لِلجُنُودِهِمْ لِيمَ

شَهِ دَمُّمْ عَلَيْناً قَالُواْ أَعَلَمُنا أَفَهُ ٱلَّذِي أَعْلَقُ كُلُّ مَنْ وَهُوَ خَلَمَكُمْ أَوَّلَ سُرَّةِ وَإِلَيْهِ مُرْجَعُونَ ۞ وَمَا كَنْشَدَ تَسْتَوْرُونَ أَنْ يَنْسَهَدَ عَلَيْكُمْ مَسْفَكُو وَلَا أَيْسَنَرُكُمْ وَلَا بَلُودَكُمْ وَلابَلُودَكُمْ وَلابَكُودَكُمْ وَلابَلُودَكُمْ وَلابَلُودَكُمْ وَلابَلُودَكُمْ وَلابَلُودَكُمْ وَلابَلُودَكُمْ وَلابَلُودُكُمْ وَلابَلُودُكُمْ وَلابَلُودُكُمْ وَلابَلُودُكُمْ وَلابَلُودُكُمْ وَلابَلُودُكُمْ وَلابَلُونُ لَلْهِ لَلْمُعَلِّمُ كَيْبِول يْمَا عَسَلُونَ ﴾ وَقَالِكُو طَنْكُمُ الَّذِي طَلَعْتُم بِرَيْكُمُ أَذَهَكُمْ فَأَصْبَحْتُم مِنَ الْتَشِيرِينَ ﴾ قايد يعتسبهُ فأ فَالشَّالُ مَنْوَى لَمُنَّمَ وَلِن يَمْسَتَمْ يَبِيُّوا فَمَا هُم بَنَ ٱلمُسْتَنِينَ ﴾ ﴿ وَقَيْمَسْنَا لَحَمْ فَرَيَّاءَ فَرَيْمَاوَا لَحْمُ فَا يَقَا أَيْدِبِهِمْ وَمَا خَلَمَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْفَوْلُ بِن أَسْرِ فَدُ خَلَتْ بِن فَيْلِهِمْ مِنَ لَهُن وَالْإِنِينُ إِنَّهُمْ كَانُواْ حَدِرِنَ ﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا مُسْتَسُوا لِمُمَا الْفُرْيَانِ وَالْنَوَا فِيهِ لَمُلَّكُو تَغْلِبُونَ ﴾ فَلَنْدِيقَنَ اللَّهِينَ كَفُولُوا عَدَابُاشِدِيدُا وَلَنَجْزِيَتُهُمْ لَسُوٓاً لَلْدِى كَانُوا بِتَعَلَّوْنَ ﴿ وَلِكَ جَزَّتُهُ أَعَدَهَ اللّهِ أَلْكَ أَنْتُم بَعَا عَلَ الْخُلُلَا جَزَّةً عَا كَانُواْ يَدْبُونَا يَحْدُونَ ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَغَرُواْ رَبُّنَا ۖ أَيُّنَا الْكَيْوَالْمَلَّا اللَّهِ وَالْإِنِي عَمْمَلَهُمَّا خَتَ أَهْمَا بِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْتَلِينَ ﴾ إِنَّ الَّذِينَ ٱلْوَارَبُّ اللَّهُ فَمَّ اسْتَقَدَّمُوا فَشَرَّلُ عَلَيْهِمُ السَّاقِ عَنْ ٱلْاعْقَدَاهُوْ أَوْلَا عَشَرُهُواْ وَأَلْشِرُواْ بِالْمَنْدُوا بِالْمِنْ كَشَعْرَهُو كَسُرُونَ كَ أَ وَفِ ٱلْآخِرَةَ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَعِي أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَاسْتَغُونَ ؟ وُلَّا فِنَ غَفُورِ زَحِمٍ ؟ وَيَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِنْنَ دَعَآ إِلَى أَفَوَوَعَهِلَ صَنابِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنْ ٱلْمُسْلِمِينَ ﴿ وَلَا مُنْسَوَى ٱلْحُسَنَةُ وَلَا اَلسَّهَامُهُ ٱدْفَةَ بِالَّذِي هِيَ لَحْسَنُ فَإِذَا ٱلَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَمُ عَدَاقٌ كَأَفُرُ وَلُّ حَبِيتُ ﴿ وَتَالِلْقَدْعَا ۚ إِلَّا ٱلَّذِينَ مَسَرُواْ وَمَا يُلَفُّنُهَاۚ إِلَّا ذُو حَفِلَ عَظِيمٍ ﴿ وَإِمَّا بَزَخَلُكَ مِنَ ٱلشَّيَطُنِ فَيْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِلَّهُ هُوَ اَلشَيبُمُ اَلْعَلِيتُ ﴿ وَمِنْ مَالِحَتِهِ الَّيْسَلُ وَالنَّهَـانُ وَالشَّمْسُ وَالْقَصَرُ لَا شَجْتُوا لِلشَّسِ وَلَا لِلْفَسَرِ وَأَسْجُدُواْ بِلَوِ ٱلَّذِي سَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ مَسْبُدُونَ ﴾ فَإِنِ ٱسْتَحْجُمُواْ فَٱلَّذِينَ عِندَ رَبِيْكَ يُسَيِّحُونَ لَمُ بِٱلَّتِيلِ وَالثَّهَارِ وَهُمَ لَا يَسْتَعُنُونَ ﴾ ﴿ وَمِنْ اَبْتِيهِ، أَنَاهُ تَرَى ٱلْأَرْضَ خَنَيْعَةً فَإِنَّا تَرَكَا عَلَيْهَا الْمُمَاءَ الْعَرَّتَ وَوَبَتْ إِنَّ الَّذِينَ الْمَيَاهَا لَمُعْيِ ٱلْمَوْقَ يَعْمُ عَلَى كُلِ الْحَيْرِةُ ﴿ إِنَّ الْمَذِينَ بِالْمِعِدُونَ فِهَ مَايَئِنَا لَا يَغْفُونَ عَلَيْناً أَفَمَنَ بِلَعْنَ فِي آلِنَارِ سَوْرًا أَمْ مَن بَأَيْ مَاحِنَا فِوَمَ أَلْفِينَمَةً أَغْمَلُواْ مَا شِنْتُمْ إِنَّهُ مِعَامَعَمُونَ بَعِيمٌ ﴾ إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا بِاللِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمَّ وَإِنَّهُ لَكِنَتُ عَزِيرٌ ﴾ لَا بَأَلِيهِ ٱلْنَظِلُ مِنْ بَنِي يَدَنِهِ وَلَا مِنْ خَلِهِيَّا. تَبْزِيلٌ مِنْ حَبِهِم جَهِدِ ﴿ ثَا أَجَالُ لَكَ إِلَّا مَا فَدَ فِيلَ الرَّسُلِ مِن فَبْلِكَ أَلَ رَبُّك لَذُو مُعْفِرَةٍ وَدُو عِنَابِ أَلِيدٍ ﴿ وَلَوْ جَمَلَتُهُ قُرَّانًا أَجَبَا لَفَالُوا لَوْلَا مَصْفَ الِنَّهُ ۖ وَالْجَبِينُ وَعَوَفَ أَلَ خُو لِلَّذِينَ وَاحْتُواْ هُذُون وَنِهُمْ أَوْ وَلَقَدُ مُلَيْنَ الْوَمُونَ فِي الدَانِهِمْ وَهُرُّ وَهُوَ طَدَّهِمْ عَمَّى أُولَئِكَ مُناوَلَكَ عِن مُكَانِ فِيهِمْ وَلَهُمْ وَلَهُمْ حَلَيْهُمْ وَلَوْلَا حَكِمَةٌ مَنْ فَلَ وَلَوَلَا حَكِمَةٌ مَنْ عَلَى مَنْ فَيْلَ مَنْ اللّهَ فَلَيْقِهِمْ وَلَوْلا حَكِمَةٌ مَنْ فَلَى وَلَا عَلَيْهِ وَلَوْلَا حَكِمَةٌ مَنْ فَلَى مُلْكِنِهِ فَلَا عَلَيْهِ وَلَوْلَا مَكِمَةً وَمَا عَلَيْهِ فَلَ عَلَيْهِ فَلَ اللّهُ وَلَا عَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهِ وَلَوْلَا مَكُمْ وَلَا عَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهِ وَلَا مُكْلِمِهِ فَلَا وَلَوْلِهِ وَلَا عَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهِ وَلَوْلَا عَلَيْهِ وَلَا عَلَيْهِ وَلَوْلَا مَلْكُولُولِهِ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلَا عَلَيْهِ وَلَوْلِهِ وَلَيْهُ وَلِلْ فَاللّهِ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلِلْمُ وَلِلْهُ وَلِلْمُ وَلِلْمُ وَلِلْمُ وَلِلْمُ وَلَوْلِهُ وَلِلْمُ وَلِلْمُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلِمُ وَلَوْلِهُ وَلِلْمُ وَلِلْمُ وَلِلْمُ وَلَوْلِهُ وَلِمُ وَلِمُ وَلَا أَلْمُولُولُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلِلْمُ وَلَا اللّهُ وَلَا وَلَوْلِهِ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهِ وَلَهُ وَلِلْمُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلِمُ وَلَا اللّهُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهِ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلَيْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهِ وَلَوْلِهُ وَلَيْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلَا لِمُعْلِمُ وَلَوْلِهُ وَلِمُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلَا مُعَلِّمُ وَلَوْلِهُ وَلَوْلِهُ وَلِلْمُ وَلِلْمُولِقُولُولُولِهُ وَلِلْمُولُولُولُولُولِكُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولِ

المصرصورات. الربح الماردة المحرفة كيا تحرق المار. قاله الفيراه والزحاج. وبأن الفيوال المصوس مه النحس. المشؤوم. نقيض السعد قال الشاهر:

> - سنؤاة غَائِبُهِ أَيُّ حَبِينٍ أَمَائِنُهُ \* أَسَاهُ مَا تُحْيَرٍ نُضُفِّى أَمُّ سَأَسُعِتُهُ وانت القراد:

ا أَمُلِغُ بَحِندُامِناً وَلِنْحُسِناً أَنَّ رِحْسِولَهُمْ ﴿ اصْبُنَا وَيَهْدِلَا فِسُومٌ لَنَصْرَاهُمْ فَتَحَلُّ ال

الانتهيض الدينة الشيء ونبسيره الموهدان تربان فيصال، إذا تدا متكافئين في انتمن الوفهيضي مها الموس. أي خذه وأعطني به ملك الرائمايشة: المعارضة، الأكام الواحدها كما الله عشري "" البكسر الكاف، وقال المُرد. هو ما بعطي الشرة جف الطلمة، ومن ذال في الجميم اكمه بالواحد كيام الأعلن: النواحي، واحدها أقل. فال الشاعر:

وذاع الشرائسات العرب والإدارا ( ١٤٢٠)

<sup>(</sup>٢) البيماي اللبك ويحير) والقرضي (١٩٧/١٩٥)

والا) لطو الكندية ( ( ديدا . .

### المؤسخة عَنْ بن السَّاقِيد وبمشرف إلى أَمَنَ السُندِي لَفَاتَ عَلَيْهُ الْأَلْفُلُا؟

فوهم. نتزيل من الرحم الرحم، كناب تصلت إياته فراتاً عربياً لفوم يطلبون، بشيراً ونفيراً فاهرهم أكذهم فهم لا بسسمون، وقالوا قلوت في أكنة مما تدعون إليه وفي أفاننا وقر ومن بيت وبيت حجاب فاعطل إن عاملون، قل إيما أنا بشر مشاكم بوحى إلى أما إفكم إله واحد فاستفيموا إليه والسخفوره وويل للمشركين. الذين لا يؤثون الزكاة وهم يالاعرة هم كافرون. إن الذين أمنوا وصفوا المسابقات لهم أحر غير تمنون، قل أشكم لتكفرون بالفي حلل الأرض في يومير وتحملون له أنداها ذلك رب لمالين. وجمل فيها روامي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أفوامها في أدبعة أياد سوء في يومير وأوحى في كل سهاء أمرها وزينا السهاء الذيار عصابيع وحفظاً فلك فلديا العزير العسم إلى

هذه السورة مكية بلا خلاف. ومانستها نا قبلها: أنه قال في أحر ما قبلها ﴿أَفَامُ بِسَرُونِ أِنِ الأَرْضِ﴾ (غام ٢٩] إلى أمرها فلسمر وعبدأر وتهديدأن وتعريعاً لفريش افانت ذلك التفريع، والتوبيخ، والتهديد بنوبيخ أحمر. فغاقر أمه قوله كتاباً مقدماً! اليام، بشهراً لمن المعد، وتدبراً من أعرض عنه، وإن أكثر قريش أعرضو عنه. تم ذكر قارة الإنه عل إمجاد مساؤ المطري والسهول. أبو قال إعلى أعرضوا فقل أنذوبكم صاعقة مكان هذا كنه سامساً لا حرسورة المؤس من عدم التفاج مكتبي الرسل عبر النبس مها المداب، وكلماء فريش على بمناه للمامل الفتل، والأصر، والبهد، والسبي، واستعمال اعداء رسول بله مريخ د مناحل معاد وتسود من استفصاله بي روي ، وأن عنية من وبيعة دهب إلى وسوق الله - 5% - أو-طع عليه أمر محالفته أغومه. وليضح عليه فيه بيه وبيهم ولينفذها حادات فلها تكام عقبة قرآ رسول الله - \$15 - (-ج) ومراي صدرها حي المهل إلى قرابه زول: أعرفسوا فض أدارتكم صاعفة مثل صاعفة عله ولمبود؛ فأرعد الشيخ، وواف شعره، غامسك على فمارسول الله برميج ربيده وللشده بالرحم أن بمسك راوفان حبل قارقه الونثة لغد ممعت شاتاً ما هو بالشعراء ولا يستجر، ولا بالكهانة، وبقد طبت أن صاعقة العذاب على رأسي، وترجن رفيا على أنا سير منتدأ محدوث أي. هذا تبريل عند العواد. أو سندة حيره إكناف مصلت) عبد الرحام والحولي ا وخير إحم، إذا كانت اسها بالسورة (واكتاب) على أقول الزجام مدل من (تبزيل) قبع أأنو حم بعد حمر (فصلت أيانه) قال السلاي. فابنت أمانهم. أي " فعرت معاتبه تغصل بين حرامه وحلالهم ويرحره وأمرهم ووعمه ووعيمات وقبل فصلت في اعتزامل أنبي: لم تبرل حمة واحدة. قال الحسن. والنوعة والوعية في وقال صفيات وبالتوات والمقات، وقال ابن زعف محمد علا والع حاتمه وقبل: مصلت بالواهف، وأمواع أو أحر الاي، ولم يكن يرجع إل عامه ولا محوها كالشمر والسحم. وقال أموعت لله الراديمة وحيزت أيانب وجعل تعاصبل معان تتناهما فيمضها في وحيا مافان العانصل، مشوح صفات النتهاب والتقفيس واشوح كهان طلمه ، وقدوته ، ورهنته ، حكمت ، وهجات أحوال خلقه السموات، والكواكمة ، وحاقب الليل والجار ، وعجافب أحوال البيات، والحبوات، والإنسان: وتعضها في أحوال التكاثب التوسهة نعم الفلب، وبحو الحراج. وتعضها إل الموعد والوعيد، والتوات والعقاب. وفرحات أهل الحنة ودركات أهل الناز ا ومعملها في المواعد والنصائح، والعضام أن تهذب الاحلاق، ورياضة النفس. ويعصها في فصص لأولين وبواريح النافيين. ومالحملة فس أنصف علما أما ليس في عده الحلق كتاب المنتمع فيه من المقوم والباحث المتبهة مثل ما في الفرآنياق النهن الوقري، وقضيت بعنج القام والعماد

<sup>(</sup>١) البينية ترفع الطرط والم (٥٥)

<sup>(1)</sup> اخر توسيط 18 ج

للمُعَلَّة . أي. فرقت بن الحق الباطل. أو قصل بعضها من بعض باحتلاف بعانبهم من قولته العبلات العالم. أي: الخصيف وفصل من البلدأي: الفصل منه الوانصيب إقراباً)، عني أماحال بنصام، وهي مؤكدة، لأنها لاشتقل أو توطئة للحال بعدد. وهي إعربها: أو عل الصدر أي اليفروه قرأنا عرب، أو على الاختصاص والمدح. ومن حدة حالاً، فقيع ا ذو الحال إأيانه) وقبل إقتاب؛ لاء وصف بغواء إفصلت أباتهم أو على إضهار فعل تقديره: فصمناه قرأت. أو مفعول ثان الد (فقيلت) أقرال منة . أخرها للانجمش ووثقوم، مملق ، وفقيلت، أن البعلمون الانتيام، ويعقلون الدلائل، فكأنه فصل فلإلاء إدهم يتنفعون فاستعملوا بالدكر تشريطان ومزال سمع بالتعماير فكأندم بعمال لاعار وبيعا أن سعال م (نزيل) لكونه وصف في أحد متعيقيه بد كان من والرحمي في موضع ألصف أو المال منا وكناب والو كان حد له ونزيلي فيكون إرافظه البعل من الوصول والإحمار عماله إلحده متعلمه وهو لا بجور . وفين (لغوم) في موضع الصفة تعوله وعربية الي: كالنَّا وَلَمُوم بحسونَ} أغاظه ويسخفهون أنه لا يُعرج عن عند كلامهم. وكالمارد على من زعم أن في الفران ما ليس من كلام العرب والتنصب ومنسواً ومدبراً؛ هو السعت لـ وفراناً عربياً، وفيل حدد من إ باته، وقرا ريد بن عل ومشير وندب برامهها على الصعة أنا (فتاب) أو على خبر منته محدولين ويتنازيه بالخبة لمن النزي ونذاريه بالساو أن كمو الرهاهرض الكة هم) أي: أكثر أولئك العوم. أي. كانوا من أهل العلم، ونكل لم ينقروا سطر النامي مل أعرضوا وفهم لا يسممون. الإعراضهم عن ما احتوى عميه من الحجم والبراهين. أو في ويتضوعه رلم يفقه حمل الله لريسهم. شم الحرائعالي عميم بالهدة الفامة على استاع العربيم والمناس من إحوعهم إليه ومن سياعهم لما يتلوه وهر قوله تعلي حكاية عديم ووقالوا فلوسا ف أتمية تما للدعون إليه وفي أداننا وفر) مقدم الخلام من شيه ذلك في الأسام. وفرأ طلمحه (وبرأ) بكسر الوعو وهذه غنهلات لاستناخ فنوار الحق، كأن طومهماري فلاف كها قالون ﴿ وَقَانُوا لَقُونَا اللَّهِ مَا اللَّهِ وَالْبَقُونِ اللّهِ ال بها فللمدوا لمحاب السير اللذم من فلإحابة أوهو خلاف في القرن لأنه بعيدالله وهم بعيدون لأصناه أقال مصاد الفراب ونحبره . لعالى، وأن أبا حهل السعشي فلي رأت ثرباً وقال بالعبد : بينها وبينك حيماته . استهراه ت. وقبل الشيل حدم الاحالة الوقيل. عمارة عن المعاولة. وإمرز) في إمما تدعوها إنهم لاعداء العابة وكند أبي ووص بيشام فسانعتني أأب عجاب بندأ منا والندأ ملك، فالمسافة التوسطه بالهند وسهت مستوعية بالطبحيب إلا فراع فيها أ ولوء بالكاند ومأج لكان المعنى. أنا حجابًا حاصل وسط الحهمين - والمفصود المائنة بالنبائل المرط فلدلك على. ولا مرَّج، وقال الرعماري؟؟: وزول مست.) علا قبل: وعلى ففوت أتمنق. كما قبل زوق أذاتنا ومرم للكون الكلام على عط واحد؟ (ملت:) هو على تبط (احد، لأنه لا فوق ل العلى بين قولك: لهلوبنا ل أكناء والدليل عليه قوله تعالى إنا جملت عن فلوبهم) والوقيل إرما جعلم قلوبهم في أكنة م بحله والمعنى . وقرى الغنابيع صهم لا بر عود مضاني واللاحظة إلا في المعني وتقول إن وفي أخفز في هما الموضع من (عل) لأمهم دامة والإفراط عدم الضول خصول فلوجع في كنة احتوت عليها احتواء الطرف عن المظروف. فلا بحكل أنا يعمل أبها شيء كما نقول العال في الكيس مخلاف فولك على لمال كيس فإد لا بدن على الحصر ، وعدم الحصول «لالة الوعاد، وأما في قوله (بها ومام) فهر من إحبار الله بعلل لا يمتاج إلى مبالعة ببعلام، قولهم. وقول الرممشري<sup>11</sup> ووتوي التظامع بعني من العرب وشعرائهم. وبدلك ذكتم النامل في شعر مهيب ولا يستعيس معصهم كانة حسمة الندمج 

ودراهن لكنات (١٨١٤)

الروايش فكشف الأرايين

مفاتل واعس لإغلق الذي أرسلك وإننا عاملوه لأغننا التي تعيدهاه الأر وقال الفراء واعمل على مقطى هبتك ومحن حسل على معتفى دينتاء وذكر المارودي: واعمل لاخرتك وإنا تعمل لدنياماه. ولما كان الغلب عمل المعرفة والحسم والمصر معينان عل تحصيل المعارف ذكروا أن هذه الثلاثة عجوبه عن أن يصن إليها مما يلعيه الرسول شيء. واحتمل قوهم (فاعمل إنها هامليان) أي: فكون متاركة عصمة، وأن بكون استحفاظ ﴿ وَقُلِّ إِنَّا يَوْجَى إِنِّي.. وقرأ الجمهور وقرأً ﴾ على الأمر واس وناس، والأعمش (فملُّ) معلُّا ماضياً. وهذا هندم بالتوحيد والرسالة. وفرأ التخص،والأعمش (ينوسي) بكسر الحاه والجمهور بفتحها الراحم أنه يشر طلهم لا مثل تكه أوسي إليه دونهم. وقال الحسن: وعلمه تصلي النواضع وأنه ما أوحي إليه توجيد الله ورفضي أختكم، (فاستغيمو إليه) أي: له بالتوسيد الذي هو رأس الدين و لعمل (واستغفروه) واستلوه المعقوة إذ هي رأس السمل الذي يحصوله ترول النبعات. وفيسن (استقباوا) معنى التوجه، فلملك تعلمي ما (إلى) أي : وحمور استفامنكم إليه. ولما كان المعلى ناطقاً بان السمدة مربوطة بأمرين. التعطيم قد. والشفقة عن حلقه، ذكر أنه أويل واقتبرر والحزن للمشركين الذبن لريعظموا فلة في توحيد ونفي الشريك، ولم يشعقوا على خلقه مليصال الحمير إليهم، وأضافوا إلى ذلك إنكار البعث والظاهر: أن والزكاة، على طاهرها من زكاة الأموال. قاله ابن السالب، قال: «كاموا مجمعين ويعسرون ولا يؤكرن.. وقان الحسن ونصدة وقبيل: الكانب فربش نطعم الحاج وتحرم من أمن متهم الماقال الحمسن، وفنادة البصأ. والمعني لا يؤسون بالركاة ولا يفرون (٢٠ بهاه. وفال بجاهد، والربيع: ولا يركون أعياضه، وفال لهي عباس، والجمهور: دائركة هنا لا إله إلا الله النوعيد كيا قال موسى، عليه السلام، لفرعون ﴿ مَلَ لَكَ أَن تَزكى ﴾ [النازعات: ٦٨] ويرجم هذا الناويل أن الابة من أول المكنى، وركلة المال إنها نزلت بالهيمة - قاله ابن محليةه. قال: «وإنما هذه زكاة الفلب والندلء أي: نطهير من الشرك والمعاصين. وقاله مجاهد والربيع، وقال الصحاك ومفاتل: والزكاة هذا. النفقة في الطاعة. النهير. وإدا كانت الزكاة: الحياء بها إحواج المال فإعا فرن بالكفر، لكونها شافة بإخراج المال الدي هو هموب الطباغ وشميق الأوراح حثأ عليهاء قال بعض الاصادا

> وَفَائُوا عَبْهِلُ السُّوْحِ فَالسَكَ فَاخْتَفِقُ ﴿ يَا فَالْحَبْثُ الْسَالُ الْمُسْرَّ بِنَ السُّوْحِ الْمُلْ أَنَّ وَهَلَيْقُوا عَبْهِلُ السَّامِ فَقَلْسِمِ إِلَيْكُ اللَّهِ عَلَيْكُ اللَّهِ اللَّهِ فَلْسُرِعِ اللَّهِ ا

(إنَّ الذَّبَنِ أَسُوا) قال السلمي: صولت في الْمُرْضِي والرَّمِيّ إذا عجزوا عن إكبال الطّاعات كلف لهم من الأجر كأصح ما كانوا بعملون» والمُمون: التقومس، قاله الل عباس سرحي الله عند قال تو الأصبح العدواني:

> إِنْنِ لَمُعَمَّدُكُ صَالَبَانِي بِسَدِّي صَالَقٍ ﴿ عَلَى الطَّسَفِيقِ وَلَا عَشَرِي بِمَعْمُسُونِ اللَّهِ وقال نجامد ، فير عسوب، وقيل: غير منطوع، قال الشاعر

فَعْمَالُ الْجَوْلَةُ عَلَى الْخَيْلُ الْمِنْطُدُ فَاللَّهِ ﴿ لَقَاعِلِي بِأَلِيكَ نَشْمُونَا ۚ وَلا فَعَرفا ا<sup>ع</sup>

وقبل: لا أينًا بدر لأن المطيات الله تشريف واللُّ. إنما يدخل أعطبات الشر. وقبل: لا بمن به • لأنه إنما بحن

والإطرطيسة الأح

وه) انظر الطري (٦٠/ ١٠ والدوي ٤١٧/٤ والوسط ٤١ غ.

<sup>(</sup>٣) انظر طبتان أن روح العان (١٩٨١)

 <sup>(4)</sup> من السبط مطر ديوان الحياسة (١٠ لـ٢١٤) للفصليات (٢٦٥) القرطي (٢٣/١٥٠) روح العالي (٢٨٠)

<sup>(2)</sup> من السبط لزهير الخرجيوات و (و الساق إيطار

التمضيل، فأما الأحر فحق أداؤه الفعه الرهشري. وفيه دسيسة الاعترال. (فل أتكم لتكفرون) مستفهام توبيح وتشميع علمهم. يكفر من أوحد العالم سعبه وعلويَّة . ووصف صورة خلق ذلك، ومدنه . والحكمة في الخشق في مدة موقاهر على أن موجد ذلك دفعة والعدل، فذكر تعاق إمحاد يلك مرتباً. ونقدم الكلام في قول ما يتدى، فيه الخلف، وما خلق مرتباً - ومعي وفي تومين في مقدار مومين (وتجملون به المدادأع أيير. الشياها والمثالاً من الملائكة ، والحن، والأصنام بعمدونها دوه، وطال السفاي: واكتفاء من الرحال مطيعونهم . (وتحصون) معطوف على ولتكمرون) فهو داخل في حيز الاستعهام المنحى الإنكام والتوسيخ إدللته أي: موجد الارص وغترعها (رب العالمين) من الأمداد التي حملتهم له وعيرهمو. (وجمعن منها دواسير) إغبار مُستألف، وليس من الصله في غير ما بل هو معطوف عل قوله (التكفرون) (ومارك فيها) كثر فيها خبرها (وفدر فيها أقوانها) أي. أرواق حاكتها ومعايشهم. وأضافها إلى الأوهر من حيث هي فيها وهما مردت. قاله السنور. وقال أنناوة ووالنوائها) من الحبال، والأنهار، والأشحر، والصخور، والمعادن، والأشهاء التي بها قوام الأرض ومصاحبها، وقال مجاهد (أقوان) من المطر والمادر وقال عكريف والصحاك، وعاهد أيضاً: وحصائصها التي قسمها في الملاد مما خص 4 كل إقلب فيحتاج معضها إلى معلى في النقوَّت من الملاسمي، والمطاعمي والمبات، (في أربعه أيام) أبي " في غام أربعة أيام بالمومين التطفيين. وذال الزمحشري: (وفن أوبعة أبام) مدلكة للنة خلق الله وما فيها كانه مال. كل ذلك في أربعة أيام كالمئة مسترية بلا رمادة ولا نفصان أوقال لرجاح أول نتمة أرمعة أبام يرجد بالنسم المومين، أنتهى أوهفا كيا نقول: خبت حمار بيني في بهوم وأقسلت جمعه في يومين. أبي. بالأول أو ولل أبو صد الله الواري: (ويفعه من كلام الرنختري (في أوبعة أيام) فالغة ز تدة على قوله وفي يومن) وان مول وفي يومب لا يقتضي الاستغراق لفالمك العمل. أما فا ذكر خلق الأرض وحمق همله الأشباء لم قال إني أربعة أيام سواء، ول على أن هذه الأباع مستعرفة في تلك الأهيال من عبر ريادة ومقصات، الشهير الأ فرق مِن ويومين) وأربعة أيام، بالنسبة رل الاستقرال أ فإن كان (اربعة) يفتضي الاستغراق وكذلك البومين يقتضيانه . ومني كان الظرف معدوداً كان العمل في جميعه إما على سبيل التعميم بحوز سرت يومين. وقد بكون في معفى كل بوم منها العوار الهجدت لبنتين فاحتمل الاستعراق واحتمل في بعض كل واحداس الليلتين. وإذا كان كالماث العنمل أنا يكون وقع الحلق للأرض في يعض كل واحد من اليومين، واحتمل أن يكون البومين مستعرفين لحلقها فكذلك (في أرجعة أيام) يحتمل الاستعراق. وأن يكون حلم الأرض. والجلب. والبركة، ونقدير الأنوات وقع في معض كل يوم من الأربعة فما تمام أبو عبد الله الربري لم تطهر به هائدة زائدة. وقرأ احمههور إسواة بالنصب على الحال. وأبو جعفر بالوقع. أي - هو سواء -خادثه والمندي الامحاد موادلن سأل عن الامر واستفهم عن حقيقة وقوعه وأراد العبرة ته فإنه تجاء كهامال تعالى وقات البي زيد، وحماعة . ومعماه المستومهم؟ أمر هذه المحلوقات وتفعها للمحتاجين إليها من البنار فعير بالسائلين عن الطالب، لابيم من شالهم ولا بد طلب منا ينصون به إد هم بحال حباجة . وقبال الزغشري - (٠/٥) المت:) مع تعلق توقيه (المسائليس)؟ وقلت: ) بمحدوف . قامه قبل: هذا الحصر لأجل من سأل في كم خلفت الأرض وما ميها؟ أو يصدر أو قدر هيها أقواتها لاجل العالمين له اللجناحين العناتين. النهي " وهو راجع لقول الفسرين المقدمين، وما شرح نحليق الارص وما حمها أتبعه عجلين السهاء فقال وشم استوى إلى انسماء أي " قصد إليها ونوجه دون إرادة ذالير في نجيرها. والمحق: إلى خلق النسياء . والطناهر أن المادة التي خنفت مها السراء كانت وعاماً أرقى أول الكتاب الذي يرعم اليهود أنه التوراق: (إن عرضه تعلى كان على الماء قبل خلق السموات والارض، ماحدث الله في دلك سحوبة، عارنفج ربد ودخت، أم الزسافيقي عمل وجه الله فحلق غدمه اليومية وأحدث منه الأرضى. وأما اللاخلاد فارتمع وعاد مخلق الله منه السعوات، وقيه أيضاً: وأنه خلق السيادس أجراء مظلمة . النهي أوروي: وأنها كالبت جسياً رسواً كالدعك أو البخارة أقال ابن عطبة أوهنا لعظ

القرولة بعال غلبه الطاهري وتقديره الأرحدها وأنفتها وأكهل أسورها وحبتك قال لها وبلارضي والسهاي ورجم قول من دهب إلى أنهما لتخفتا مغمأ حقيقياً . وحمل الله فيها حياة وإدراكاً يفتعني لتقفيها بعد أن دكر أن الفسرين ممهم من دهب إلى أن دلت محاز وأمه طهر مديرا عن احتبار العنامة والنمائل والخصوع ما هو عنزلة الفول. قال: ووالقول الأول أحسن. لأنه لا شيء بشعمه وأن العبرة فيه أتب والمدرة فيه أطهره السهير، وفال الرعشري وديعني أمر السياه والأرض بالإكبان واستانها أنه أراه تكوانبها فعم مجتنعا علبه ووحدتا كها أرادهما وجاءنا في ذلك كالمأمور المطبع إدا ورد عليه عمل الأمو عهد عل أن افله تعالى كلم أسية والأرض وقال هما (التبها) شنئه دلك أو أميتها. فقاك أنه، عن انطوع لا على الكره. والعرص نصوبر أنر قدرته في المقدورات لا خبر من خبر أن مجلقي شيء من الحطاب واجواب ونجوء قول الغائل. وذال الجدار للوند لا تشغل فال الوتد سل من بدمي اللم الركاني وراء الحجر الذي وراتي ﴿ وَقِالَ فِلْتَ: ﴾ لم ذكر السهاء مع الأرض و يتظمهما في الأمر بالإنبان والأرض غلوقة فبر السهاء بيومين؟ (قلت ) قد خلق جرم الأرض أولاً غير مدحوة ثير بحاها معد حلق السياء كها قاب ﴿ وَالْأَرْضُ عِنْدُولُكُ وَحَامُهُ } [افتازعات : ٣٦] والمعنى : التياعلي ما ينبغي أن تأتية عليه من الشكل والوصف الث يا أرض مدخوق قراراً ومهاماً لأهلك. والند يا ساء مفية سفعاً لهي. ومعنى الإنبان الخديول والوقوع. كما يقول: أن همله مرضهاً مفبولاً. ويجوز أن يكول الممنى: لئات كل واحدة صاحبتها الإنبان الذي أربده ونقصبه الحكمة والتدبير من كون الأرض قراراً للسياء وكون السياء سعفاً للارمس. ويتعبره عواملس فرا والبا والنام من المواداء، وهي الموافقة. أي: لتوات كل واحدة أخنها ولنوافقها، قالنا و نضا بساعدنا. ويحتمل و مقا أمري ومشاشي ولا تنتما " (مإن فلت:) ما معي طوعاً أو اگرها<sup>ی</sup> (قلت. ) هو منز للزوم مانبرقدرته فیهها، وأن اعتباعها من نائبر قدرته محدر، کهایفول بخیار ناز بجب بلود التعملن هذا شفت أو أبيت. وانفعك طوعاً او كوماً. وانتصابها على الحال بمعني طائعتين أو مكرمتين " وبهان فلت.) هلا قبل خانعتين على الفقط أو طائعتك على النبي لانها مسوات وأوضون؟ وفلت. إينا حملت عاطبات وعبيات ووصعت مانطوع والكرم، قبل الخالعين في موضيع طائدت نحو قوله الوساجدين، ﴿ [يوسف. ١٤]، النهي . وقدة الشمهور والتبياع من الإنبخ. أي: السالموي وزادر.. وفرأ ابن هباس و برزجيس. وجاهد زانها، على وزن معلا وفاك أبياع على وزن فَهلَّما من أتى يؤني كذا قال ابن عطية . قال: وودلك عمني أعطيا من المسكيا من الطاعة ما أردته مكي. والإشارة مهدا كله إلى السخيرها، وما قدره الله من أهيالها: النهني، ونشاء في كلام الرغشري أنا جمل هذه انقراءة من المواناة وهي الموافقة، عيكون وزن أب فاعلًا. وزأتها) فاعلنا وتقدم إلى دلك أبو الفصل فراري، قال: وزانينا، بالله عل فاعلما من الموافق ومعناه سلوهنا. على حذف الفعول منه، ولا يجرو أن يكون من الإيناء الذي هو إلا عطاء ليعد حدف مفعوله، المهير. وقرأ الاعمش (أو كُرَّماً) حسم الكاف. والاصح أنه لغه في الإكراء على الشيء الميقوع المنجير بهه وبين الطواعية. والاكثر أن الكُوَّه - النفساء معناه : الملغة . قال ابن عطيه : ووقوله وقائلة لولة الفرفين المدكورتين. جعل السموات سهاء الأرضين لوضأنا وهذا تحواقيان الشاعياة

الُّمَانُ يَسَمَّونُكُ أَنَّا حَبُكُمُ مُرْمِينًا ﴿ وَمُولِكُ فَمُ فَسَافِكُ أَمْ يُطَافِّعُ ۗ ﴿ الْ

وعمر علم بشايشاه النهى الحد وليس كيا ذكر، لأبه إنما نفيج ذكر الأرض معردة والسياء مفود، فحسن التعبير عنهيا بالتنتية . والسبت هو من وقسع الجسع موضع البشنية . كأنه فيل: الم بخزيك أن حيل قومي وقومك . ولذلك ثني في قوله: تنابشا . وأنت عن مدى الحيل لأنه لا يريد به الحيل حقيقة إنها مبى به الذبة والمودة الني كانت بن قومها. والظاهر من هذه الأبة أنه عنق الأرض وجعل فيها الرواسي ومارك فيها، ثم أرجد انسة، من الدخان فسواها سبع مسوف، هيكون خان

رون البت للقطاني الظر دورانه **و١٣٠**٠

الأرض منفدماً على سغل السياء وحسم الأرض غير سلقها وقد تأخر عن حلق السياء وقد أورد على هذا أن سمل الرواسي فههال والبركاء وطدير الأفوات لاتيكن إدساها في الوجود إلا بعد أن صارت الأرض موجودة. وقوله (ومارك أبها وأخد فيها أقوانيام مفسر مخفق كالشجار والمبات والحبوان فيهاء ولايمكن ذلك إلامعد صيرورتها للبسطة. توقال معادزاء استوى لك السهام هافتقى خلق السهد بمد خلق الإرض ودخوها. وأوود أيضاً أن قوله تعالى للسهم وللأرض (التبا طوعاً لمو كرهاً) كتابة عن إيجادهما، علر سبق إيجاد الأرضى على إيجاد السياء لانتصلى إيجاد الموجود بأمره للأوض بالإبجاد وهو محال وقد النهبي هذه الإبراد . ونقل الواحدي في البسيط عن مقاتل أنه قال: وتعلق الله السياء قبل الأوسى ولأول قوله (ثم استوى الى السهاء وهي دختان قبيل أن يخلق الارض فأصمو فيه كنان كها فبال تعالى: ﴿إِلَّا يَسَرَقُ فَعُنَّهُ مَرَقَ أَعْ كَ من قبيلُ ﴿ (يوسف): ٧٧)معناه (إن يكن سرق)، النهي. وقال أبو عبدالله الرازي: فقفر، لم كانه قا استوى جمع مِن صابين، لان (ثبم) تفتضي الناتلون وكان تفتصي النفدي فالجمم بهبها يفيد التنافض، ونطيره أصربت ربدأ اليوم ثم ضربت فحرأ لمسى الكيا أن هذا باطل وكدنك ما دكر يعي من تأويل (امع) كان قد استوى قال: والمغتار عندي أن يقال: حلق السباء مقدم عني حلق الأوص وتأويل الآية - أن الحلق ليس هبارة عن التكوين والإمجاد بدل هليه قوله - ﴿إِنَّا مثل عيسي عند الله كمثل آمم خطفه من تراب لم فالله كي فيكون) [آل عمران ٢٠] وهذا عال. لا يقال للتوره الذي وجد (كن) مل الخلل عارة من التقدير وهو في حقه تعالى حكمه أن سيوحد وقصاؤه باللك يممني خلق الأرض في يومير وفضاؤة بأن سبحدث كذار أي العدة كدا لا يفتصي حدوثه ذلك في الحال، فلا بلوم المدمم إحداث الأرض على إحداث السياء، المشهر ، والمذي نقوقه : إن الكمار ويخو: وفرهو يكترهم عن هيدوت عنه هذه الاشياء جيمها من غير ترنيب زمان وإن إثم) لترنيب الإنحاد لا لترنيب الرمان واللهلف كأنه فال. فكلفي أحبركم أنا خلق الأرضى وحعل فيها رواسي من فوقها، ومارك فبها، وقدر فيها الواتهان ثم التمركو أنه المشوى بل المسهاء ملا تعرضي في الابة لمرتبب أبي مظك وقع الفرتب الزماقي له. ولما كان حلق السماء أبدع في القدرة من حلق الارض، أنف ﴿خار فيه بـ إنم؛ فصار كقوله: ﴿ثُمُّ كَانَ مَنَ الْغَامِ أَصَوا ﴾ [البلاء - ا ايا حد قولة: ﴿ فَلا فَتَحَمَّ الْعَلَامُ ﴾ [النف ١٠] ومن ترتيب الأخيار ﴿ مُ أَنْهَا مُوسَى الكُتَبِ ﴾ [الأنعام ١٩٠٠ ١٩٠٠ عام ١٠ ١٠٤٤ع بعد قوله: ﴿ قُلْ تَعَالُوا أَنْلُ ﴾ [الأنعام. ١٥١، ١٥٣، ١٥٤] ويكون قوله تَعَالَى (فقال فنا وللأرس) بعد إحباره بما أحبر به مصويراً الحلقيها على وفز إرادنه معالى كقواك: ارأيت الذي أنبب عليه فغلت إمك عالم صالح. افهذا تصوير له أتنيت بدر وتصدر لدر فكملك احبر بأنه حلق كيت وكيت فحد دلك إنجاداً مُ يتخلف عن إرادته. ويدل على أنه المفصود الإخبار بوغوم هذه الإشباء من هير ترتبب رمان قوله في الرحد فؤاته الذي رقع السموات حجر همه شروجاً [الرعد: ٢] الآية الدرقال بعد ﴿وهو الذي مد الأرض وحمل فيها روامي وأنهاراً ﴿ [الرعد: ٣] ﴿ أَبَّهُ. وظاهر الآبة الي المعن فيها: جعل الرواسي ونفدير الأقوات قبل الاستواد إلى السياء وعلقها. ودكن المفصود في الأجزر الإحبار مصدور دلك منه تعالى من عبر تعرص لترتبب زمان وما جاء من ذلك مفصوراً على يومين أو أرسمة أترستة إعا التعلى في مقدار ظلك عمدكم لا أنه قال وفت إيجاد ذلك زمان. (مفصاهن سبع سموات) أي " هشتهن وأوحدهن، كفول ابن أبي فرَّابِ.

وْصَالِيهِ مِنَا مُسَنِّرُوهُ فَاذِ فَاضَاعُ مُنَا ﴿ وَأَيْهُ أَوْ صَابِحَ السَّسَوَانِ فَ فُرْجَحُ \* ا

وعلي هذا انتصب (مَنْيُع) على الحال. وقال الحوقي: ومفعول ثان، كأنه تسمن وقضاعن) معنى صبرهن، صعاه إلى مقعوليزه، وقال الزهنشري؟؟؛ وزهوز أن يكون صميرة مهيأ مصرةً وسم سموات، على النميزة - ويعني بغوه: وصهيًا

و1) هادم.

PARTY LINES STORY

ليس هائداً على السهاء لا من حيث اللعط ولا من حيث العني يحلاف الحال أو المعلول ائتاني فإنه عائد على السهاء عل المُعنى. (وأرحم ل كل سياه أموها) قال خاهف وضاة - بولوسي إلى سكانيا وعمرتها من الملائكة وإليها هي ل عصها ما شعاه تحالي هن الأمور التي هي فوامها وصلاحهان وطاله السندي وطاقة . ومن الأمور التي هي مغيرها منز ما فيها من حيال العرد ومحوها. وأضاف الأمر إليها من حيث هو فيها. وقال الزغشري (١٠٠ مالمرها ما أمر به فيها وديره من خلق الملائكة، والعبرات، وغيردلك (وحلفاً) أي. وحفظناها حفظاً من المسرقة بالتوافي. ويجوز أن يكون مصولاً له على المعني، كأح قال: وخلفنا الصابح زبية وحفضاً.. التهمي ولا حاجة إلى عدا النقدير النان وتكلمه مع نلهور الأول وسهوك ونقلك، إشارة إل جميع ما ذكر. أي أرجده مقدرته وعزه وعلمه ﴿ فَإِن أَحَرْضُوا فَعَلَ أَنْفُرِنَكُمْ صَافِقَة مثل صافقة عاد وتمود إذ جاءتم الرسل من بين أيديهم ومن خلمهم أن لا يعيدوا إلا الله قالوا لموشاه رجا لأنهز ل ملائكة فإنا بما أرسلتم به كافروت عَامًا عاد قاسكتروا في الأرض بصر الحق وقالو من أشد منا قوة أو لم يروا أن الدي خلفهم هو أشد منهم قوة وكافوا بالباتنا بمحدود، فأرسلنا عليهم ربحاً صرصواً في أيام نحسات لنذيقهم عذات الخزى في الحياة الدنيا ولعفات الأخرة أخزى وهم لا يتصرون. وأما تمود فهديناهم فاستحبوا العسي على اقدى فأخذتهم صاعقة العذاب الهنون بما كماتوا جكسيون، وتجينا الذبن أمنوا وكانوا بطون) ﴿ وَفِن أَعْرَضُوا النفات مرح مِنْ فَسَمِر الخطاب في قوله. ﴿ فَلَ أَنكم التحكرون؛ [مسلت: ٦] إلى فيسير الغيبة إعراصاً عن عطابهم إداكانوا قد ذكروا تنا بقيفيي إقبالهم وإبمانهم من الخجج الدالة على الرحده بـ والفدرة أجاهرة وعل أنذرتكم إلى: أعلمكم وصاعفة (١٠ أي: حلول صاعقة. قال فنادة: وعداباً عش عفات هاد وتموده. وفال الزهمتري: وعدامًا شديد الوفيد كأنه صاعفة، وقوا الجمهور وصاعفةً بثل صاعفة؛ وابن الزميره والسلميء والمعمىء واس عيصل بعيرالف فيهها وسكون العين ونقدم تفسيرها في أوانق البغوة والصعفة: الأرة يغان الصعفته الصافقة مصامل وموامل ملب لعطت بفتح المهل ببيعل بكبيرها تنعير تحذفته فبعدم والزارم معملولة الد (صاعفة) لأن معناها العذاب. (من مِن أيديم بِس حلقهم) قال من عامل أن: قبلهم وبعدهم أي قبل هود وصالح وبعدهماه ، وقبل عن أرسل إلى أبائهم ومن أرسل إليهم، فيكمان ومن بن أبيديهم؛ معناه: من قبلهم وومن حنقهم) معناه الرسل الدين معمرتهم الخاصمير في ومن حلقهم) عائد على الرسل، قاله الصحاف وتحم القراد وسيأتي هي الطبري محر من هذا القول. وقال ابن عطية: ﴿مَرْ بِينَ أَيْدِيهِمْ} أي: تقدموا في الرمن والتعبيب نسارتهم إلى أعمار عاد وفعوده وجذا الانصال قامت الحجة زومي حلفهم إلى العامهم رسول بمد تقدم وجودهم في الرمن وخادمي محسوع أنصارة إقامة المحجة عليهم في أن الرسالة والنذ وذعمتهم خبراً ومباشرةً و. انتهى, وهو شرح كملاء امن عباس. رقال الرعشري - و(من مين أيديم ومن خمهم) أي 1 أنوهم من كل حانب، واجتهدوا بهم، وأعملوا فيهم كل حبلة، فلم بروا معم إلا العنو والإعراض. كما حكى الله عن الشيطان والانبنية من بين أبديه ومن علقهم وعن أبمانهم وهن شيئلهم، [الأعراف: ١٧]أي الأنبيم من كل جهة. ولاصلل بيهم كل حينة. وعن الحسن، بالدويم من وقائم الله فيس قبلهم من الأهم وحذاب الأحرة، لأنهم إذا حدروهم دلك فقد حاؤوهم بالوعظ من جهة الزمن الماصي وما جرى فيه عن الكفار وس حهة المستقبل وما سيحرى عليهموه. التهلي. وقال الطبري. والضمير في قوله (ومن خلفهم) عائد على الرسل. وفي (من رب أبديمه) عائد على الأسر. وفيه حروج عن الطاهر في تفريق الضيائر وتعميه العني، إذ بصير النقدير" جاءتهم الرسل مي جن أيديهم وحامتهم من خعف الرسل. أي: من حلف القسهم ، وهذا معنى لا يعطل إلا إن كان القسمر بعود في

ودرانطر الكشاف وأرامان

وم والصاعف والعدام ومل مطعمن عوضه طائر الرحد لانان على نبيء إلا أمرف.

وخلفهم) على الرسل لفظآء وهو يعود على رسل الترى معين. حكة، فات : جاءتهم الرسل من بين أباتهم ومن خنف رسل آخرين، فيكون كفوفهم: هبلي درهم ونصفه - أي: ونصف درهم آخر، وهذا فيه يعه. وغمس بالفكر من لأمم المهلكة عاد وثمود، الملم قريش يعالمها، ولوقوعهم على بالاهمم في اليمن وفي الحسر، وقال الأمود الأودي:

أَشْخَارًا كَثِيلَ إِنْ فَيْ رِبْنِ فَبِيرِيهِ ﴿ إِذْ أَفَلِكُنَّ بِاللَّذِي صَفَّى لَهَا ضَادًا اللَّهِ وَلَي أَنْ يُنْفَذُهُ فَلَقَارِ جَلِينَ فَالِيضَةَ ﴿ ضَالَ الْخَوْلِيةِ أَفَوْمُ فَفَعَ بَالْوَا

(إن لا تعدوا) يصح أن تكون (قاي تفسيرية ، لان عيم ، الرسل إليهم ينضمن معيى القول. أي : جامتهم هاطبة . وأن تكون همنة من الطبقة . أي : بلنه لا تعدوا ، والناصية المضارح ووصلت بالنهي كها نوصل والا وأن مجود أن طهرا . وكتبت إليه بأن فهر . وإلا ) في حقد الأوسه للنهن الاستوار على بعد أن تكون (لا) تانية وإلان) ناصية للفعل . وقده الخوق ولم ينذكر هيره . ومضول (شاء ) هنوف. وقدره الزهشري : ولو شاه ربنا إرساق الزيل ملاتكان . النهي ، ونتبحت ما جاد في الترار وعلى العرب من هذا التركب موجدته لا يكون عشوةً إلا من بنس الحواب نجو قوله تعالى : هولو شاه الشاهسيم على الهدي إلا الإنتام : 10 ] أي : قو شاه حميم على الهدي هميم على وكذبك فإفو نشاه خملناه حطامةً والرائعة : 10 ] فولو شاه أحدام أهماني الإنتام . 12 ] فولو شاه أحدام أهماني الإنتام . 12 ] فولو شاه ويك ما فعلوه إلى الشاهر . الناسم : 11 ] فولو شاه إلى ما فعلوه إلى الشاهر : 11 ] فولو شاه الله ما عدام دون من شيء إلى الشاهر : 12 إلى الشاهر :

فَلُوْ غَسَاهُ وَلِي كُنْتُ فَهُمَن قِمَلُ خَسَائِسِينَ ﴿ وَلَوْ شَنَاهُ وَلَيْ كُنْتُ مَشُوو لَنَ مراتَسِينًا

وقال الراجرة

وَلُلُوا لِوَقَادِ لِكُنْكُ مُنْكُرُ اللَّهِ عِبْدُ أَفَامُ مُفْخِجُ اللَّهِ اللَّهِ مُفْخِجُ اللَّه

فعلى هذا الذي تقرو لا يكون تقدير المهدوف ما فاله الزعشرى. وإنما التقدير. أو شاء وبنا إنرال ملائكة بترسالة منه في الرسي لأنوغم به إليهم. وهذا أينغ في الإمناع من يُرسال البشر ، إذ طقوا ذلك بأقول اللائكة، وهو لم يشأ ذلك فكيف بشاء ذلك في الشر (فإنا بما أرسلتم به كافرون) خطاب لهود، وصالح ، ومن دعا من الأنبياد في الإبان وخط المقطف على الفيد . في زيارسائكم وزير) توكيد لذلك. وبحوز أن يكون المقطف على الفيد. والضمير في (م) عائد عليه وإذا كفروا ما تضمنه الإرسال كان كفراً الإرسال. ولمس قوله (ما أرسشه) إفراراً الأرسال، بل هر عل سبل النهكم . في . عا أرسلتم عن وعمك كما قال فرعون فإذر رسولكم القني أوسل اليكم الجنون إلى الشراء: ١٧ ] ولما بين تعالى كفر عاد وتعود على الإجمال فصل بعد ذلك عائز رسولكم القني أوسل اليكم بشارت والمناز المناز ال

<sup>(4)</sup> من الطوق عارفة قطر بيومه (27) فسم الغرب (271). (2) من الرجر أراحد نفاتاه وانظر طمع (2/17) الإسمان (277) احزانه (2/010).

كما يوصف القديمي بالدلم ويوصف الإسهال بالعلم الداخر تعالى ما أحداث ما عاباً فقال والرسب عليهم وبحاصر مبرأ في الحديث : وأنه أصل أمر خوبة المربح وعندوا خليهم فتراحلة الحال ولو فتحوا فقر سبر الثور فتكت الدنية . وروي وأم الحديث أخبل المعرود بأوه وما فريقهم في المحرود والصرحين الذا مجاهدة المنديدة المسوود، وقتال الراعيس والصحاف وقتال أبرا عبس المواقف والمدينة والمربح والمحرود والمحرود والمحرود والمحرود والمحرود المحرود والمحرود والمحرود المحرود والمحرود المحرود المحرود والمحرود و

ا كَانْ الْسَافِيةُ الْمُؤْمِّينَ إِسَاجُسِ اللَّاجِيلُ شَعْبِقُهَا الْمُعَالَّ اللَّوْلَاتِ؟ وقبل السيف لللك، لايامات عبل ومه لونا للرام:

الحالة الأسنوي فيتبل طَفُوع النَّسِينُون اللَّهُيِّيد فِي بِيرُم طِيبِل النُّهُس ٣

ويد. فقيل مضار، وقال امن عباس، وعاهد، وقادة، بمستهدات كانت أنع شول من أربعة إلى أربعة ما وقال السنتي، دأوفا عداة يوم الأحده، وقال الربيع بن أسى، ويوم الجسمة، وقال بجير بن سلام، ويوم الأحده (المنابهم على أسى، ويوم الجسمة، وقال بجير بن سلام، ويوم الأحده (المنابهم على المناب المنوي في الحياه العدال الربعة بل إلى الحري إصافة الموصوف إلى صعف له بالمناب وقال الربعتسوى وعلى الأوافة للربح أو للألهام المحداث، وأقداف العداب إلى الحري إصافة الموصوف إلى صعف له بأن بالمعمد أحرى الي تفصي اللمارية والمحداث أخراً عن قوله (ولحد ما الأحرة) وهو إسد بجاري أو وصف المداب إلحقول المع من وصفهم به ألا ترى تعاوت ما ين قولت المورف والمدار وأما لمورف المارة والمحداث وقال المحداث المارة المحداث المورف والمناب والأحداث، وبكرين المحرف والمن والمحداث وبكرين وبحد المعاوف والمن في المحداث المورف والمورف والمحداث المحداث والمحداث والمحداث المحداث المحداث والمحداث والمحداث المحداث المحداث المحداث المحداث المحداث والمحداث والمحداث والمحداث المحداث ا

<sup>.</sup> وه) الطر الطاري ١٩٨٧، والمعرفي ١٠١٠ ومن كان ١٠٥٠ و توسيعة ٢٧ ح

<sup>19)</sup> من الوافر قائل أخر بطو المعناء (محمول)

التجومن الرحرالج أمند لغافله الطرا فلسند ويحسرون والل ومدودهام القرطني وواد الاصحم والح الفابل والراجاء وا

الهدري فاحدارها الدحول في الصلالة على الدخول في الرغد وقال فلس. 2 البسر معني هذبته حصلت فيه الحدين الدليل عليه قولك هدينه باهندي تمني تحصيق اليعية وخصوطة. كما تفول رهبية بدرته؛ فكيف ساع استعياله في الدلاك المحردة؟ (فلت:) للدلالة على أنه مكتهم. وأزاح عللهم، ولربيق لهو عالم ولا علله، فكأنه حصل النعية فهم شخصيل ما يوجمها ويقتضيها ما النهبي أوهو على طريقية الاعتراف وقيان سبقياني وبالصرة همرها وقبائي أن ربدة وأهممنا اهم الهلني من الصلالة)، وقال أمر عطبة موفاستجوع عبرة من تكسهم في المني وإلا فهو بالاحترام فقد وهلك على أما إخرة إلى تكسيم قوله (د) كافرا يكسبون) و أنهى والعول القوال، وصف العذاب بالمصدر أو أبدر منه وقرأ الن مقسم وعداب الحرار) بعتج اها، وألف بعد الوان. وقدر الزعشري - دوبو لويكر في الحران حجة عني الفقدية الدين هم محوس هذه الأحه مشهدة نهيها اليختر ارتمي به شاهد إذا مذه لكفي مها جمعة، النهى أعل عادته ف سب أهل العنة. أبو ذكر فريشاً محاة هي أمن والغي الفيل وكان من تحاص الزمين عن مستحدة، هوه، وصالح، مانة وعشرة أنصل. ﴿ وَهُومَ يُحْسُر أعفاء الله إلى النار قهم بوزعبون حتى إداحاؤ وهناشها عليهم سمعهم وأبعسارهم وجلودهم عاكنانو بعملون وفناقوا لجلودهم د شهدتم عليها فالوا أنطقتا الله لذي أنطق كل شيء وهو خلفكم أؤل مرة وإليه ترجعون، وما كندم تستقرون أن شهد عليكم سمعكم ولا أيصاركم ولا جنودكم ولكن طابتم أرائه لايعلم كثيراً عا تعملون، وذلك حتكم الذي ظلتم يربكم أرداك فأصبحتهم الخاسرين. فرز يصيروا فالنار مثوي لهم وإن يستعتبوا فيزهم من المعتبن، وقيضنا فمع قرناه فزيخوا لهم ما بين أبديتم وما حلمهم وحق عليهم الفول في أمم لند خلت من ليلهم من الجن والإنس إمم كانوا حاسرين. وقال الذين كفروه لا سسموه هذه القران والغوافيه لمبكم مغلبون. فمنفيضُ النبن كفروا هذاباً شديداً ولمجزيهم أسواً أندي كالتوا يعملون، دفك جراء أعداء الله النار لهم فيها دار الحلمة حزاء تماكانوا بأياننا بمحدود. وقال الفوين كفروا ربنا أزنا اللذين أصلاته مراجل والإنس محملهما تحت أقدات ليكونا من الأسقاين).

لما يراحل الخفية عتبرة الرئيل الكذاري الدنيار فروه بكيفة عقوية الكفار أولك وعيرهم وانصف (برج) موادي، وقرأ الجمهور الجنور الجنور الجنور الخاري منيا المهنول والعداني رفعاً وريسر عيل والعدا واللامرج، وأهل الديه بالنون العدار وعيل المينار الشيئر والمعنول والعداني وعيل ويرعون) في السل وارعي بناية في إجشرا ووأقف المائية مم. الكفار من الأولي والاعرب وبالعد وإدار إنتيان المناز والسل الأكار من الأولي والاعرب وبالعد وإدار بتناه فيله فائم إدار وعيل التأكد فيها أن وقت تجاهم سالا الكفار من الأولي والاعرب وبالعدار المائية التأكيد وقال الرعيان إداره وقع أمتم به إليوني الايال المحتورة واقدة به الاعتبال المولية المحتورة بالاعتبال المحتورة واقدة به الاعتبال ولا أكار أداء الشرط طرف عالشهدة واقدة به الاعتبال والمؤلف المحتورة بالاعتبال عليها عنها المحتورة بالأسلام وكانوا حسوراً بالمحتورة بالمحتو

ومراعش لكتاف فأردوه

على كي كي عن النكاح بالسروك كانوا بمبلود من احرائيل ثم بالوا جنودهم من بيب شهدتها عليهم. فتم تذكر منا أخراد العائد المنافية الله ولا عدد منها ما يعدد من المنقلان وهي الشهادة منظوها لفوهم (لم شهدته) عاطة العقلان ومن النهادة منظوه المؤهم (لم شهدته) عاطة العقلان وقرأ زيد من على ولم يقد الله العائدة وكل شهدته عنائل المعدد وكل أولاد من على المنافية وكل المؤهد المنافية وكل شهدتها عنائل عدم على المنافية وكان المنافية وكل أولاد وكل شهدتها والمنافية وكل المنافية وكل المنافقة و

### والبائدة أراقون المفاجعتين وما المنتقبان قون المنخشر يسل جندر

ويحتمل أنا يكون معاهد عن أنا يشهدر أي : وماكيتم تمنعون، ولا يجيكم الاختماء من المضائكم، والاستفارعها كفركم ومعاصبكون ولا علمون أب عصل بكم إلى هذا الجدامل الشهادة عليكم أأوالي هذا بحا السدي أأراما كشم الموقعون بالاختفاء والستر أن بشهد هايكني لأن الجول عراريمه لذين أرعم فتلدز عن تستترون منطون. أي: أوما كانتم تظنون أنا بشهدار وهدا تصدر مراحبت المهر لا مراحيك مرادقة اللقط وولكن طنشها اناشة لا بعام كثيرا وهو الخفيات ص أعمالكم . وهذا النظر تحرام جهل بالله وسوء معنقه بيزدي إلى تكذيب الرسل والنبك في علم الإله . (وذالكم) إشارة إل طنب أن مه لا يعلم كثيراً من أعهاهم وهو منذا حبر، وأرواكين ووضكين بدل من ودنكين أي : وظاكم بربكم دلكم أهلككم، وقد الرعمقري: «ووطكم ووارداكم عمرين». وقال ابن عطة (وارداكم) بصفع أن يكون خرأ معد تعبره التهن . ولا يصح أن يكون وطبكم، ومرمكم، خمراً لأن قوله ووداكم، إنسارة إلى ظمهم السانق، فيصير التقدير ا وطبكم بأب ريكم لا يعلم طنكم بريكم المنتفيد من الحرامة سنفيد من المبتأل وهولا بجوزانان وصار لغير ما معه النحاة من فولك ا حبه لجدية مالكها، وقال الل عطيه . فوجوز الكوقيون أن يكون معلى وأرداكم) في دونسم الحال. والبصريون لا يجيزون وقوع الماضي حالًا إلا ينز فنرر بـ (قد) وقد إبواز تقديرها عندهم إن لإيظهره. اسهي. وقد أجار الاحقش من المصريين وقوع الماص حالاً مغير نقدير قده وهو الصحيح إدكار ذلك في لسك العرب كثرة نوجب منهس ويبعد فيها التأوير . والد فكرة فازة الشراعة على ذلك في كتابنا المسمى بالتفريل والتكميل في شرح المسهيل وفين بصورين خطاب للسي الطاع السلام - قبل: وفي الكلام علمه .. تغذيره: أولًا يصبروا، كفوك: ﴿اصبروا أَولًا تصدروا سوء عليكـــ﴾ (الطبود: ١٩) وفالحله في بوم العبامة الوقبل: التقدير فإن معادر اعلى لرك دينك وانداع أهوائهم. وفالمنز منوى هم) أي. مكان إقامة الرقرأ لجمهور وواك بمنتفسوه مسيناً للفاعس ومهاهم من العشيري السيا معمول والمال المناسلان وإن مصفروا مها هم من لمعدورين فدوقيل الران طنموا انعشي بالوهي الرفها العها هير عنوا متصاها وسنترجتها بالومرا الحسيء وعجروبين عيبلان

ود) الغر حاشة الدموني ١٨٣٢٣ الصناب (١٩٥٠ شرح الصيل (١٨٧/ الكانية ١٩٥٠)

وموسي الإسواري . (وزن بكستكوا) مسئية للمصمول (هياهم من المعتين) اسم عامل . أي " طلب منهم أن برصوا رجيم فيا عم فاعلوب، ولا يكون دلك لامير قد عارفوا الدنيا دار الإعمال كي قال . كابي العد الوث مستعتب وقال أو دوّرت

أيس المنشرة وريستهنا متنازسغ 👚 والمتخبر قيم يشخبها مل ينجبزغ 🖰

ويمنس أن تكون هذه الفراء بسبق فويل ردوا نعادرا لا بوا عدى [الأدمام ١٨٠] ونا دكر نعاقي الوجه الشديد في الديه والأحرد على تكو ادلتك الكدو اردي بذكر السببا حم الديه والأحرد على تكو ادلتك الكدو اردي بذكر السببا حم أن الكرد الذي أوقعهد في الكرد الفائد (ويحسا لهم قرماء) أي السببا حم أن سببا حم أن الإسراء وقبل المنظلة ووكلها طبهم وقبل الفدرا لهدوفرناه الجع عراس أي أقراء حود من حواة الحس والإسراء والمعالم إلى المستمارية وهي الفسهم إما بين أيديهم) قال المن عباس امن لحمر الأعراء ألا الحدة ولا بالولا الحرف الولا المنافق على المن عباس المن الديب ألديب ألا يتماهدونها (وما حلهم) من أمر الديبا أن حطية الولايات الديب ألم المنافق المنافقة ا

إِنَّ أَنَّ أَنَّ مَنْ أَخْسَلُ الصَّبِيضَةِ صَأْضُوا الصَّافَعِينِ الْخَسِينَ فَعَا أَمِكُوا اللَّ

التي الأبناني علمة التوريد أو قالت في عدد أحربي لمنت أن ذلك الموحد وقبل (فرق) تعني مع . ولا حاجه التنسيين مع صحة معي وفي وموضع في المهاسسا على الخال أنهي: كانتاني حلة أسم أوقار خال الفسير في (عليها) وإليم كانوا خالرين) الفسير غم وبلاك وحداً تعلق لا المنتحد فيهم المعدب (وقال القبيل كفروا لا تسلمون) أى . لا يصدفره إذا الغراري الفسير غم وبلاك عبد التهاج أن أن المالية: ووقعوا في وعيوه وقال حيرة وكان أرسل عبد التهاج أن أن المالية عبد التهاج أن الكفار المنافة القلوب بدلك قانوا من وأعمد عليه المنتخب والقبول حقيق الكفار المنافة القلوب بدلك قانوا من وأعمد العبول والقواء بمن المنتخب الفراء وإنت والشاء المنتجي والأرجاز، حتى إلهى صورة بعدا المعل هو المعود وقبل المعمول والقواء منتح المنتخب المنتخب المنتخب والمنتخب المنتخب المنتخب المنتخب المنتخب والمنتخب المنتخب المنت

ران بر عمونتهم.

وفي من الممرح أحروة التي أن فالمقر صوابه ٢٣٤٣ع التحسيس و٥ (١٩٨٠) الكشائد ( ( ١٩٨٨) اللسبي والعشر

وجوز أد يكون (ذلك) حرميدا عالوف أي : الأمر ذلك روجزاه مندأ ووائله عربه (شهرفيها دار الحله) أي - فكيف قبل فيها؟ والمهي: أنها دار الحلد كيا بال نمالي واقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة والرسول بعسم مو الأسوة. وقال الشاعر

### وفي الله إِذْ لَمْ يُسْمِغُوا حَكُمُ عَدْثُوا \*

وانسن: أن انه هو الحكم العدل وبهاز دلك أنه قد يجعل النبيء طرية أدنيم باعتبار متعلمه على سبيل المباطئة كأن ذلك المسلم صار النبيء مستفرة أنه، وهو أبلغ من نسبة ذلك المتعلق إليه على سبيل الإخبارية عنه إجواء بما كانوا مأياته بمحتون فال الرهشري إن جزاءهم بما كانوا يلعون فيها، قدتو لجحود الذي هو سبب المعود ولما وأي الكعار عنهم ما حل يهم من عدات الدارسانوا من الله معلى أن يربهم من كان سبب إغرابهم وإنسلالهم، والساهر: أن والملفيان برا بها الجنس أي: كن مغو من هذير النوهون، وعن عنى، وقناءه: أنها ينهس وفاصل، بالمهمي من الكمر وقائبل من القتل المجنس عنى، قبل وهل يصبح هذا الغول عن على، وقابل مؤمن عاص وإغاطلهوا المضافي بالكمر المؤدي إلى اختلوه، وقد أصلح هذا الفول بأن فال طلب فابيل كل عاص من أهل لكاثر وطلب إليس كل كام، ولقط الأية يسوع هذا القول وعن إصلاحه، ونفسم الحلاف في قراءة وأرانا) في قوله: ﴿وَالْوَا سَاسَكَا ﴾ [المقرة: ٢٦] وقال المرعشري ، وحكوا عن الحليل أنك بدا فلت أرق قوبك، بالكسر، عالمن بصرت، ويذ قلت بالسكون فهو استعطاه، مناه أعطفي ثوبات المؤدرة الشهار الإبناء في بعني الإعطاء وأصله إلا حضارة، النبي إسحلها تحت أقدامنا بريدون، في أسفل طبقة من المهريون، والفراة بدلت في السبعة حجة عليهم.

فإن الذين قالوا ربنا الله فد استفاموا تنتزل عليهم المؤاكد أن لا الخاقوا ولا المزموا وأيشروا بالجنة التي كنتم توحدون، نحن أولباؤكم في الحياة الدنبا وفي الأخرة ولكم فيها ما تستهي أنضكم ولكم فيها ما ندهون، زلاً من غفور وحجم، ومن أحسن قولاً عن دها إلى الله وهمل صاخاً وقال إنني من الحسلمون، ولا نستوي الحسنة ولا انسبنة ادفع بالتي عي أحسن فإذا الذي ينتك وبيت هماوة كأنه وفي همهم، وما يلقاها إلا الذين صبووا وما يلقاها إلا قو حظ عظهم، وإما ينزحنك من المنجهان فرخ قاسمة بالله أنه هو المسبع العلهم، ومن آياته الليل والنهلو والنسمى والقمر لا تسجدوا للشمس ولا يسأمون، ومن آياته أنك ترى الأوض خاشمة فإذا الزائما عليها الماء احترت وربت إن الذي أحياها لمحيي الوى إنه على كل شيء قدير في.

قال من عباسي: ونزلت في الصديق. قال المشركون: ربنا الله والملائكة بنائد، وهؤلاء شفعاؤنا عسد، واليهود: ربنا لحد والعزير ابنه. ومحمد ليس شي فلم يستقيها. والمصديق قال: وبنا الله وحده لا شريك ف وعمد عبده ورسوله. فاستقامه، ولما أطنب تعالى في وعهد الكفار أرده بوعيد المؤدني، ونهس المراد التلفظ بالفول فقص، مل لا مد من الاهتفاد المطابق للقول اللساني. وبدأ أولًا بالمدى هو أمكن في بالإسلام وهو العلم بربوبية علف ثم أتبعه بالعمل الصالح وهو

<sup>(1)</sup> مر الطريل وميدره

الاستفاعة. وعن سنباد من عبد الله اللاتعن : مقلت. للنش يا يجهزين أحدرن بأسر أعتصم به؟ قبالت حل إلى غه أتو السفم افتت ما أخوف ما تحاف عل فاحذ رسول الذاء يهج ما بسبان بعب وقال: هداو، وعن الصديق، دلم استقاموا عق التوجيد لم يضعرت إنديهمه أرعن همراء والبيدانوا فيالطاهته لم يروغ والروغان التعالب أرعى عنيات وأخلصوا العمل، وهن على. ولدوا الفوالصريم أوقال أبو الصابق، والسدى: واستقامها على الإحلامل والعمل إلى الموت و أولما التوري، ا وعملوه على وقيل ما فالراء . وقال انفصل: وزهنوا في الغالبة ورغيره في الناقية،. وفال الربيع: وأعرضوا عن ما سوى الله العالى، وفيل. استفادوا فعلًا كما استفادها قرلًا "وعن الحسن، وفيادة، وجماعة، فاستقادوا بالطاعات واجتناب المعاصيية، قال الزغشري ٢٠٠٠ روزتم) تترجي الاستفارة عن الإنوار في المرتبة ومصلها عليه، لأن الاستفادة لها الشأن كله وتحوه فوته انعال: ﴿إِنَّمَا الْمُوسُونَ الَّذِينَ أَصُوا بَاللَّهُ وَرَسُولُهُ لَنَّا مُرْبِنَالُوا﴾ [الحجوات: ٢٥] واللمي: تهم شنوا عن الإقرار ومقلصة، ومن الصديق درجي الله عنم، أنه تلاهل لم قال: ما نقونون فيها؟ قالوا لا يدموا - قال: حملتم الأمر على أشده فالواهما تفول؟ قال: لم يرسعوا إلى عنادة الأولان، النهن. (تمنزل عبيهم الملائكة) قال محاهد والسندي. وتمنع الوت، وقال مقاتل: وهند البحث، وفيل: عند الوث، وفي الذي وعند البعث. وزأل: باهمة المعمالوع أكن: بالنضاء حوفكم وحرنكم وقال معنان الحوابي وأبو المقار وقاني الرعشري أأنه المتعنى أي الرافلينفة من النفيلة وأصله بأنه لا محافوا والهاء فمسير الشكرة - النهبي . وعلى هذير التقديرين: بكون العمل بجروماً بلا الناهية . وهذه اية عامة في كل هم مستأنف، وتسلية نامة عن كل فائت ماض ، ولذلك قال محاهد: ولا تحافوا ما تقدمون عليه ولا تحزنوا على ما خطعتم من دنياكم و، وقال حقاء بن أن رباح؛ ولا خامرا رد ترابكم فإنه مفيول. ولا تجزئوا على فيبوكم فإن أغفرها لكم بي وفي فراءه مبد الله إلا تخاص بإسفاط (أن) أي: شيزل عليهم الملائكة قاتلين لا تخافيا ولا غربوا. ولما كان الخوف مما يتوفع من المكوره أعطم ص الحزن على الغائث فدمه، ثم يا وقع الأس فمم بشروا عد بؤولون إليه من دخول الحمة. محصل لهم الأمن النام والسرور العظيم عاصيقطون من الحُير. ونحل أولياؤكم الطنعي أنه من كلام اللاتكة أي: يقولون قمد. وفي فراءة عند الله بكون عمل جملة المشول قبل "أي: نمحن كنا أولها،كما في الدنيا وتحمل أولياؤكم في الأحرف له كان أوليها، الكفار فمرناؤهم من الشباطين كانا أولياء المؤمنين الملاتكة، وقال السدى: ونحل حفظتكم في الدنية وأوليماؤكم في الأخرة، "وقبس. نحن أولياؤكم من كلام الله نعالي. أولياؤكم بالكماية والهداية وولكم فيهام الضمير ماند على الأحوة اقاله من مطهد. وقال الحرق: وعل الحنه؛ وما تشتهي أنفسكم) من الملاة وولكم فيها ما تدعون إن قال مفاتل: وما تتسون) . وقبل: ما تريدون، وقال ابن حبسي. دما ندعي أنه لك فهو لك محكم ربك، قال ابن عطية ( وما تطلبون). (بزلاً من عفور رحبم) المؤلمة: الرزق المقدم فلنزيل ووهو الصيف . قال معناه ابن عطان ميكوب (برلام حالًا : أي : تعطمون دلك في حال كونه بزولًا . لا الرلاء وجعله بحضهم مصمر الأنزل. وقبل. دنرل حم بارل كشارف وشرف فينتصب مل الحال، أي. تارلين، وفو الحال الضمير المرفوع في إند مون)، وقال الحسن المعنى وتولّاً مناه وقبل. تواباً. وهوا أبو حيوة (تُرْلاً) بإسكان الراي. ولما نفتح اقوله تعالى (إن الذبن قافوا ربنا الله شر استفاموا) ذكر من دعا إلى دلك، مقال (ومن "حسن فولاً) أي: لا أحد أحسر فولاً عن يدعو إلى توجيد نقده ويعمل العمل الصالح، ويجرح أنه من المستملين لأمر الله، المفادين له ، والظاهر العموم في كل داع إلى الله دوزقي المموم ذهب خمس، ومقاتل، وحماعة الرقيل المخصوص فقال الن محاس: ـ هو رسول الله م 雅 ـ دها إلى الإسلام، وعمل صادةً في بينه وبين ربه، وسعل الإسلام تعلقه، وهنه أبضًا: وهم أصحاب يسول الله م 🏝 مد. وقالت عائشة: وقيس من أن حازم، وعكرمة، وعاهد الامراك في المؤذني، ويتمغي أن يتأول فوضع على أنح

راع لعقر الكشاف وأرادوه

والم انظر الكشاف 1/ 140.

داخلون في الأبناء والا فالسورة بكياها مكية بلا خلاف، وم يكن (فادن يكنة إنما شرع بالدينة. والدعاء إلى فه يكون بالمدعاء إلى الله بالسيف، وهذا والله أسم هو الذي بالمدعاء إلى الله بالسيف، وهذا والله أسم هو الذي علمه على الحروج عائمة على بعض الظلمة من طول في أمية. وكان زيد هذا والما يكتاب الله وقد وقفت على جنة من نفسيره كتاب الله وزنالة على بعض النظامة من طول حيس هشام بن عبد الملك، وجه من العلم والاستشهاد لكلام العرب حظ وافر يقال: إنه كان يؤا النظم مو واشوه عمد الباقر اجتمع المس بالمعدير يكتبون ما يصدر عبها من العلم العرب حظ وافر يقال: وقال أم المدنية ووصل حيس هما بن الأن والإنامة وقال عكرة: وصلى وصام، وقال المراجعة وقال المراجعة وقال بعد عبد عبد المنه الثلاثة، أن يكون موحداً، معتقداً لدين الإسلام، علمة بالمواجعة والمحدد ومناهم إلى طبقة العالمين العاملين من أهمل العلك، والشوحيد الدامة إلى من الإسلام، علمة بالمواجعة بالمحد بالمواجعة إلى المن المحدد وبوحد دلك في المعاملية على المواجعة إلى المواجعة في قال ابن أبي المحدد المعتمل المناجعة في قال ابن أبي المحدد المعتمل عند المؤمن من حلف الدعية على وحده الله نمال والنوحيد، ويوحد دلك في المعاملة عنه الإمام الحافظ المواجعة في قال إمام الحافظ المحدد المواجعة في قال المارة والمعتملة على المحدد المعتمل عند المواجعة عنه المعاملة عند الإمام الحافظ المحدد المعاملة عند المعتملة عنه المحدد المعتملة عند المحدد المعتملة عند المعتملة عند المحدد المحدد المعتملة المحدد الم

المؤلا المائل المرافعين مسرعين أن المراز المسووسية والمسائل بي وأن المراز المسائل المستشاعية وأن أضور المائل بيشرا عمل للذات لا أخرى المنافة ولا

المُبِّثُ فَمَا قَالَ فَكُنَّ الْفَلَدِ كُلُّ مَعَامِ بِاللَّا صُهَايِّ بِخَلِقُ الْحَلَّ مِنْ النَّهُدِ كُلُّ لِيجِمِ أَصْخَر النَّهُدِ كُلُّ لِيجِمِ أَصْخَر النَّهُدِ خَصْراً وَلَا وَمُنْفِضٍ فَهُدِ

﴿وَقَالَ إِلَىٰ مِنْ الْمُسْلِينِ} لِيسِ اللَّمِي: أنه تكلم جذ إلى حص الإسلام معتقد، كها نقول. هذا قول الشافعي أي: مدهبه وقرأ ابن أن عبلة وإبراهيم بن نوح عن ضبه اليال (وقال إني) بنون مشددة واحدة والجمهور وإنتي) بهما ومنون الوقاية . وقاله أبو مكو بن العروب: وفي يشترط إلا إن شاء الله، فقيه رد صل من يقول الناسسلم إن شاء القاو . وما ذكر تعالى الته لا أحد أحسن تمن دعا إلى فله ذكر ما بترتب على ذلك من حسن الاخلاق، وأن الداعمي إلى الله قد يجافيه المدموحيسفي أن يرقل ١٠٠ وبنعظف في ربصال الحبر فيه . قبل: وبرلت في أن مفيان بن حرب، وكنن هنواً لرسول الله ـ 🛍 ـ فصار ولياً مصافياً وقال امن عباس \* والحسنة لا إله بلا الله والسبية الشرك و، وقال الكشي \* والدعوتان رقبهها، وقدن الضحاك \* فالحمم والفحش، وعن على (فحب الرسول وأله ويغضهم، وقيل. العمر والنفور. وقيل: الداراة والعلظة. وقيل: العاد والاقتصاد. وهذه أمثله للحسة والسيئة لا من طريق الحصر. ولما نفاوتك الحسنة والسيئة أمر ال يندمع السيشة بالأحسن، ودلك مالغة . ولم قبل. الاقع بالحسنة السبلة لأن من هان عليه الدفع بالأسسن مان عليه الدفع بالحسن. أي: وإنا مست ذلك (عاذا الذي بينك وحيد مداوة) صار لك كالوي الصديق الخالص، لصداقة ورلا) في قوله (ولا السيئة) زائدة للتوكيد كهن في قرله ﴿ ولا العلل ولا الحرور﴾ (فاخر ٢٦] لان استوى، لا يكتمي بمفرد فإن (حدى الحسنة والسبقة جنس لم تكن ذبالهما كزيادتها في الوجه كدي قبل هذا إذ يصبر لمعنى ولا تستوى الحسنات إذ هي متفاوتات في أنفسها ولا السيدت لتفاوتها أيضاء طاله ابن عطية المدخلت كأن للتشبه لان الدي علله عداوة لا يعرد وليأحب وإفا بحسن طاهره فيشبه بدلك النول الحسيم. وعن ابن عباس (بالتي هي أحسن) الصبر عند الفضيب، والحلم عند الحهل، والعمر عند الإساءة. وقال مجاهد وعطام السلام عند اللغامي النهي . أي: هو ماذا اللهم بالأحسن، لأنه عمسور فيه . وهن مجاهد أيفُ: والعرض عن أذاهم، وقال أبو فراس الحمدان.

# يَجْدِي مَثَلَ وَأَجْدُو صَافِحاً أَبُعاً ﴿ لَا شَيَّهِ أَنْسُن مِنْ جُعَةٍ مَثَى جُعَانِ

(وما يُتَقَاها) الضمير عائد على الفعلة والمسجية التي هي الدنم بالأحسن. وقرأ طلحة بن مصرف وابن كثير في رواية (وما يُلاَّعَاما) من المَلاقاة. وقرأ الجمهور من التلقي: وتناَّف هذه الحصطة الشريقة غائبة فيا يصادفها ويلقيها الله إلا لمن قان صابراً على الطاعات، صارفاً عن الشهوات، ذا حظ مظهر من خصال اللير. قاله ابن عباس. فيكون مدح، أو (نو حظ حظيم) من تواب الأخرة. قائه فتلدة، فيكون وهدأ. وقيل: إلا ذو عقل. وقيل: ذو خلق حسن. وكرر (وما يلقاها) تأكيداً طفه الفعلة الجميلة الجليلة وقبل الغمسير في بلغاها عائد على الجنة وحكى مكى (وما يلقاها) أي : شهادة أن لا إله إلا الله . وقيه بعد. ولما أمر تعالى بدفع السيئة بالأحسن كان قد يعرض للمسلم في يعض الأوقات مقابلة من أساه بالسيئة فأعره إن عرض له ذلك أن يستعبذ بالله، فإن ذلك من نزخ الشيطان، وتقدم تفسير نظير هذه الآية في أواعم الإعراف. ولما بين تعالى أنَّ أحسن الأعبال والأقوال هو نظير هذه الأبة الدعود إلى فقة أودنه بذكر المدلائل العلوية والسفاية، وعل فدرنه الجاهرة، وحكت فلبالغة، وحجته الفاطعة، فيدأ بذكر الفلكيات بالطيل والديار. وفدم نكر الليل قيل: تسبيها على أن الطلمة هدم والنور وجود وناسب فكر الشممس بعد النهار، لانها سبب لتشهرون ويظهر العالم فيمه ولانها أبلغ في الشوير من القمر، ولان القمر فيها يقولون مستفاه نوره من نور الشمس . ثم نبي تعالى عن السجود لها وأمر ينفسجود للخالق تعالى، وكان ناس يعبدون الشمس كياجاء في قصة بلقيس وفومها والغيسير في (خيلقهن) عائد على الليل والنهار والشمس والقمر (١٠٠ قال الزنخشري: ولأن حكم جماعة ما لا يعقل حكم الأنش. أي الإناث، بقال: الأقلام برينها ويرجهوه. النهي. بريدهما لا يعقل؛ من الذكر وكان ينهني أن يغرق بين حمع الفلة من ذلك فإن الأنصيح أن يكون كضمير الواحدة، نقول: الأجذاع الكسرت. على الأنسج والجذوع الكسران. على الأنصح. والذي تقدّم في الأية ليس بجمع قلة أعني بلفظ واحد ولكته ذكر لربعة متعاطفة فتنزلت مترلة الجمعر للمرجعة بالفظ واحد. وقال الزغشري: وولما قال (ومن أياته) كن في معني الأيات فقيل (خلفهن)، النهي، يعني: أن التقدير: والليل والدبل والشبس والقمر أيات من أياته فعاد الضمير على أيات الجمع المنشر في المجرور. وقبل: يعود على الأبات التنظم ذكرها. وقبل: على الشمس والقمر، والاثناذ جمر وجمع ما لا يعافل يؤنث. ومن حيث بقال: شموس وأقبار لاختلافها بالأيام والليال ساخ أن بعود الضمير جموعاً (إن كنتم إياه تعبلون) أي : إن كنتم موحدين فير مشركين. والسحدة عند اقشاضي عند قوله (تعبدون) وهي روزية مسروقي عن عبد الله لذكر لغظ السجدة قبلها . وهند أن حديثة عند قوله ولا يسأمون لأنها فام المني . وق التحرير : وكان على وابن مسعود يسجدان عند (تعبدون) وقال ابن وهب والشائعي عنا (يسأمون) وبه قال أبو حيفة وسجد عندها ابن عبلس، وابن همر، وأبو واللء ويكر بن عبد الله ، وكذلك روي هي مسروق، والسلمي، والنخعي، وفي صافح ، وابن سبرين، انتهي ملخصاً. (فإن استكبروا) أي: تعاظموا على البنتاب ما نهيت من السجود لهذين المحدثين المربوبين وامثال ما لعرت به من السجود للخالق لهل قال الملاتكة الذين هم عند الله بالكانة والرئبة الشريفة ينزهونه عن ما لا يليق يكبرباله زوهم لا يسامون [7] أي: لا بملون ذلك، وهم خبر منكم، مع أنه تعالى غني عن عبادتكم وعبادتهم، ولما ذكر شبُّ من الدلائل العلوبة ذكر شبئاً من لَدَلَائِلُ السَمْلَيَةُ فَعَالَ وَرَمِن آيَاتُهُ أَنْكَ تَرَى الأَرْضَى خَالْسَمْ} أي: هَبِرَاء دارسة كيا قال:

### وبؤي كجذم الخوض أبلم حاشع

استعبر الحشوع لها وهو التذكل لما ظهر جامل القحط، وعدم النبات، وسوء العيش عنها، يعملاف أن فكون معشبة، وأتسجلواً مزهرة ومضوة، خفقك عو حياتها، وقال السدّي؛ وخائمة مينة بابسة، وتفقع المكلام على فوله وظافا أرقنا عليها

<sup>(</sup>١) الطر شرح طفعيل لابي بعيش (١/١٠/١٠) العنبان (١/١١) روح للعاني (١٩/١٥٥).

و٧) منام الذي ومنام منه والسبكة : الليل والفسير ، فسان الموس ١٩٩٠٠٠ .

الله اهتمام وراسم نصيراً وهراه و الوائل سورة الحج الوب الذي أحياها نحيل المون) برد الأرواع الى الاحساد (إنه عل كل شيء طمن لا محرد شيء تصلت ، إرائية .

♦إن الذين ملحمود في فياننا لا يحقون عبينا أفدن يعلى في النار خير أم س بأن امناً برم القيامة اعملوا ما شنائم إنه قا تعملون يعبر . إن الذين كفر وا بالذكر لما حامهم وإنه لكناب عرار ، لا يأتبه الباطل من بن يديه ولا من خفه مرابل من حكيم حيد ، ما يقال لك إلا ما قد في ظرسل من يقلك إن رابك لدو معفرة وأو مقاب أليم . وفو حملناه قرائاً قصعباً لقالوا لولا فصلت آياته أأعجمي وحرار قل هو لندي منوا هدي وشعاء والذي لا يؤمنون في أدامم وأراره عليهم على أوقاك بنادون من مكان معيد . ولقد أن موسى الكتاب فاصلف فيه ولولا كلمة ميث من رابك لقصي بيميه وإمم نفي شك مده ربيد . من عمل صاحة نششمه ومن أساء فعنها وحارات بطلاء لمديد €

ما بين أمالي أي أن هذه إلى دين أنه أعطه القريات، وأنه خيسل ذلك تذكر دلائل التوجيان والعداء، والحك، خاد لين تهديد من مدرع ني علت الأمات، وتعادل ، فقال إن الذين بالحدود في أعانته وتقدم الكانام على الإنجم في قوله ﴿ وقاررا الدس للحدود في سهام، [الأهراف ١٥٠] وزام إعال أسور لا يحمون عليه، وإن ذلك جديد لهم. وقال قناده هنا الألحاد التكليب والمعاهد المائكان والعبدة والذبوق وملل في عيشون فوضع الكلام عير موضعته، وقال أنو مالت: اخرأون عن أيت أوروف السمين المستقون يطلنا مها عالموا معامل السات والايات، العراسمهم بغريراً وفعل معلى في المان بالحادة في يان إحير أصريلي نسام وكال شنران بدر الإنشاء في البار والإنبان اصاء لكنه الباك استمهام تفرير كو عفر المناظر خصمه على وحهاس، أحدهما: فاسد البرحوال بقم في الفاسد فينصح حهله وبه بقوله ويلعن في العارة على مستقر الأمراء هو الحلة وبصوله : هــ) على عوف الكنام وطول وجله - وهذه الإيه فان الع بحر العامة في قل كاهر ومؤمل - وقال مقاتل. الترات في أبي جهل. وعقال من عقال: ، وفيلي العيد، وي حار من باسراء، رفيل فعدوق معواء، وقبل: في أبي عمل. وعمرة الن عبد الطلب، وقال لكاس ، وأبوحهل وموسول إيجال، ولما تعدم ذكر الإقحاد باسب أن يتصل به من المقرع من تصف عار ولم يكي التركيب أم من بأن استأج العبامة تصل بعلي في للنار قيا فدم ما يشبهه في قوله ﴿ فَسَرَ حَسَم أَفَا أَوْ أَن أَبْكُ مَن ريك الخواكس هو أعمل ۾ الوعد. ١٩ ) وكيا حادي سوره الفند فواقهن كان عل بينه من راء قس وين له سوا عمدة في (محمد ١٤) ( مصواف شنتم اوعيد ومديد عميمة الادر، وقدا ساء إربه بما تعملون بصوع فسعر لكم مأهزيكم (إله الدير كفروه بالدكر لما حديهمام هميا فريش ومن تاسهم من الكفير غيرهم أوزان كربه القرآن أهو بإهاع أوحبران سنتجوا فيه أمة كيا أهو أز محدوث الغزل: مذكرر وهو قولان فالوشك بالنون من وكان ومدة [عصلت [25] وهو أنواد أبي عمر ومن المعلاء في حاكلية حرب سندوين بلال بن أن ترفة سنتي يلاق في علماء عن هذا فضل المراجد فنا تعادأ ففاق به أمو محمرو إله حتك تغورت (أدانت سلاوري). وإلى الغوفي العوبرياعي هذا الغولي 25 ة العصل وأنه بكر هناك من يكون الإنسارة إليهم وهو عواند. ﴿ وَاللَّذِي لا يؤمنون فِي أَذْ بَهِ وَعَرَوْهُمْ مُنْهِمْ عَمَى أُولِئِكُ مِنْدُونَ ﴾ [48] وقبل عدوان وحراب محدف العهم العيني وسأن سنني بن عمر معروا بن عبد عن ذلك فعال معرو معاداق الاضمر إإن الدين تصروا بالمدكر ألما حامعتها باكفروا بعابا ووبعا لكتابه فصار عبسي أحنبت ياألبا عنياناها وفال قوم انتصبره الععاداب أمحالكون ارفال الكساني ، وقد سد مساد ما نفتم من وكملاء قبل إلاّ وهو قوله الأنس بلغي في شاع التهيء ، كمَّانه مرمد فل عليه ف قمته فسكل أنا بغار الجمدون في المان وقال له فحشري (الدراهان فلت الربع الصل قوله (إلى الدس قصرة الأدفو) ( (فلت ال

والإرافكتاف والأكث

حومدًا من قوله إيان الدين يشخدون في أباتهام، النهيل. وذ يتعرص بصريح الكلام في حبر (إن) أمدكور هو أو محذوف الكي غديمتزع من كلامه هذا أنه تكذبوهم بطويق الإشارة إليه لانه القمي أن قوله وإن القابن كعروا بالدكر) بعل من قوله وإن الدس يلحدون؛ فالحكوم به على المبدل منه هو الممكوم به على البدل. فيكون التغدير - إن الدبن بلحدون في أباتها. إن الذبي كفروة بالفاكر له حاءهم لا بخفون عليها. وقال ابن عطية : وزالدي يحسن في هذا هو إحبار اللابر بعد (حكيب، هيد) وهو أتشد إطهاراً، لأن قبله ووإنه لكناب عزيزع داخل في صفة الدكر المكف به طلم بشوذكر المسرخته إلا بعد استيفاء وصفحه التهمي. وهو كلام حسن. والذي أدهب إليه أن الخبر مكذور لكه حدم منه عائد يعود عل اسم زاير) ودلك أل قوله (لا يأتيه الباطل؛ أي: الباطل منهم. أي: الكامرون به وساله هذه لا يأنيه باطلهم. أي: متى واموا مبه أن يكون لبس حفأ فابتأ من عند الله وإبطالاً له لم يصلوا (تبه، لمرتكون (ال) عوضاً من الضمير على فول الكوفين. أي: لا بأتيه باطلهم أو يكوب الغَمْر قرقه وما يقال لك إلا ما قد فين للوسش من فيلك) أي الرحن إليك في شان هؤلاء الكفيس لك ولما جنت به مثل ما أرحى إلى من قبلك من موصل، وهو أنهم عاقبتهم سبنة في الدنيا بالفلاك، وفي الاخرة بالعذاب الدائم. وغاية ما في هدين التوجيهين حذف العسير العائد على السروان) وهو موجود لنحو قوله : «السمى متوان تفرهم». أي . متواد هم، وها لتر كلّ مدرهمان أي: كرسيد. رعل معض محاة الكوفة الحترفي قرله زوزه لكتاب عربزي وهذا لا يتعقق زرزته لكتاب عربزي حملة حالبة. كما تفول الجاء زيد وإن يده على وأب. أي اكتروا به وهذه حاله. وعرته كوبه عديم النطو نا احتوى عليه من الإهجار الذي لا يوحد في عرب من الكتب أو غالب ناسخ لمائز الكنب والله العرب وقال ابن صامي: وعريز كربم على 44 تعالى، وقال مقاتل، وعشم من الشيطان،، وقال السدى: وغير غلوق،، وقبل: وصف بالعزة، لأنه لصحة معاتبه تمتح الطعل هذه والإرزاء عليه. وهو محفوظ من الله ولا يأتيه البطل؛ من جمل خبر (إن) عمدوناً أو قوله (أولئك بنادران) كانت هذه الحملة في موضع الصفه على ما اخترناه من أحد الوجهين تكون الجملة في موضه خبر (إن) والمعنى: أن الباطل لا يخطرق إليه (من بين بديه ولا من حلقه) عثبل. أي: لا مجد الطعن سبيلاً (نيه من جهة من الحهات فينعلل به، وأما ما ظهر ص بعص الحمص من الطمي به على رضمهم، ومن تأويل بعصهم له كالباطبة فقا، ود عليهم ذلك علما، الإسلام وأظهروا خافاتهم. وقال قنادة - والناطل الشيطان. واللفظ لا يحص الشيطان، وقال ابن جبير، والضحالة: و(من بن يديه) أي: كتاب من فينه فيبطله، ولا من بعده (١٠). ويكون على هذا الباطل في معي البطل، نحوم (روس النبات فهر وارس. أي: مورس. أو يكون الباطل بمعنى المطل مصدراً، فيكون كالعالية، وقيل إمن بن يديه، أي. قبل أن ينم نزرته (ولا من خلفه) من بعد طوله. وقيل: عكس هدار وقيل: (من بن يديه) قبل أن ينول لأن الامبياء بشرت به علم يقدر الشيطان أن يدحص ذقك زولًا من حلقه) بعد أن أبول. وقال الطبري (من ربي بديه) لا يقدر ذو باطل أن يكيده بتغير. ولا تبديل (ولا ص حقه) لا يستطيع فرياطل أن يلحد هيه ونتزيل) أي هو تقريل إس سكيم) أي: حاكم، أو عكم لمانيه (حيد) محمود عل ما أسدى لعباده من نتريل هذا الكناف وغيره من النعمي. وما يقائل ثلث إيلان سبى للمغمول فاحتسل أن يكون الفائل الله نعال كيا نفدم تأويلها فيمر التي. ما يوسن إقبك الله إلا مثل ما أوسن إلى الرسل في شأك الكفار كيا تأولينه عل أحمد الوجهين، أو في الشرائع ، وحوزوا على أن القائل هو علم أن يكون وإن ربلت، تفسير للموله وما قد قبل فالمفول وإن رمك لذي مغفرة) للطائمين (وذو مقات البير) للعاصين. وهذا التاريل في بعد، لأنه حصر ما أرحى أها إليه وإلى الرسل في قوله إإت ربك لذر معفرة ودر مفاتب أنهم) وهو نعال قد أوحى إليهم أشياء كثيرة، هإذا أخذناه على الشرائع أو على عافية المكديب، كان الحمر مسجحاً، وكان قوله تعانى إن ربتك استثناف إخبار عنه تعالى لا نفسير فـ إما قد فيل) ويحتمل أن كون

<sup>(1)</sup> انظر النفوي (١٩٦/ والفرطني ١٩٨٧/ والوسيط ٣٠ خ وراد المسير ٢٥٤/٧

الفائل: الكمار الي: ما يغول لك كدار قيمت إلا ما قد قال تفار الرسل غم من الكلام المؤدي، والطمن فيها أمرك الله عليهم من الكتب اللم أحمر تفالى أنه ونو معموق وونه يقلب اليم) ومم الترجة بالقدرات، والزحر بالمقاب، وهو وعظ وتهديد، وقال قتادة: «عولى عديم، وسلام يغويه إما يفاق لك إلا ما قد قيل للرسل من قبلك وستله ﴿كذلك ما أن المقين من قبلهم من رسول إلا فالور سنحر أو محمولي﴾ " الإسداريات 2.5.

مله ذكر تعالى الملسدين في أياته وأنهم لا يخفون عليه والكاهرين بالفرأن ما دل على تعسهم. وما طهر من فكفيهم، وفولهم هل الزن بلمة السجم فقال وولوجعلناه فرأناً أهجمهاً؛ أي الإيقصح، ولا نبين معامه لهم. لكومه بلعة العجم، أو ملعه هبر العرب لم تتركوا الاعتراض، ولقائوا ولولا فصلت أباته أي. بسب لنا ولوصحت حيى مهممه . وقرأ الجمهود وأهجمن يمزه الاستمهام بعدها مارة من هرة وأعجمن وصاسها في التحقيف النسهيل بين جين وقرأ الإحواف. والأهمش، وحفص بهمرتين الي. وقالواً باسكومن . أقوان أفحمي ووسول عرن أو فرسل إليه عرب. وتأوله اس حجر أد معني قوله ("هجميري وتنحل هرب ماليا وللعجم، وقال بن عطية: ولابيم ينكرون ذلك فيقولون الولا بن أعجمي وعربي مجتبط هذا لا يحسن. التنهي. ولا يصبح هذا التضييم. لانه بائسة المعرأن. وهم إنما قالوا ما فل عليه قوله لعائي ووثو جعلته قرابة اعجمية) من اقتراحهم الريكون اسجمية ولريمرجوا الزيكون القرآن اعجمياً وهريباً. وقرآنا فسنء وأبو الأسود، والجحدري، وسلام، والصحال، وابن جاس، وابن بناهر بحلاف عنها (أهمم وعرب) دون استها، وسكون العربي، فقيل معناه: أنهم فالرد. أعجمة وإعراب إن هذا لشاد وقال الزجيري: ومعناه. ثولا فصل قصوب فكان مصه المعملية بفهمه المعمم وبعصه عربية يفهمه العربء أرفال صاحب اللوامع: ولأمهم لا قاتوا (لولا فصلت أيانه) أعلقوا الفول تانياً فقالوا وأعصمي وأضمر المثال أي عو أعصمي والفران أو انكلام أو محوها أوالدي أي به أو الرسول عرب كامهم فالنوا حكوون ذلك . وقرأ ممرو من مبعون ("هممهم") بمعزة استعهام وفتح العين، والعيمي: أنه ففرأن لوحاء على طريقة كانته ما كانوا نعشري لأنهم لا يطفيون عالميني وقال صاحب اللوامع - دوالعجمي. النسوب بل العجم. والحاه للنسب على الحليقة وأما بدا سكلت المبن فهو الذي لا يعصح . والياء فيه بلعظ انسب دول معناه ، فهو بانزله باء أرسي ومحقء وعقا أعليها الاعها وليست كياه كرمها بنبت الكلمة عليها وياه أعجمي لرنين الكلمة هيهال نقول العرب دخل أصعم ورحل أعجسي قالباه للمسنة الدالة على المنافقة في الصفة. انحور أحمري ودواري مسافعة في أحمر ودوار. وقال الزخشري ""؛ ﴿﴿وَالِ قُلَتَ } كيف يصلح أنْ يَرَاهُ بِالعَرِي المُرسَلِ إليهم وهم أنهُ العرب؟ ﴿قَلَتُ ﴾ هو عل ما بحس أنَّ بغير في إنكار الشكر او رأي كذاباً صحمياً كنب بل قوم من العرب، يقول: أكتاب عجمي والمكترب إلىه عرب، ودلك لأن نسخ الإنكار على تنافر حالتي الكناب والمكتوب إليه لا على أن المكتوب إليه وفحد وجاهة فرجب أن يجرد لما صيق له من الغراص ولا يوصل مدما يخل غرضا أخر، أما نراك تغول، وقد رأيت لباسا طويلا على أمراه تصبره النسس طويل واللانس فتصبره ولو فلت واللابسة قصيرة جنت بما هو تُكُنَّة وهضون قول. لأن الكلام م بدم في دكورة اللابس وأموته إنما رفع في محرص ورا اهماه . النهي - وهو حمس إذا أن فيه تكثيراً على عادنه في حب الشفشقة ٦٠ ( لتفيهل ٢٠). زفع هو، أي: الفرأك (المانس

<sup>(</sup>١) الحر فطري (٣٩/١٩ والبغري ١٩٩٧ وال تنبر (١٩٢٥ وواد للبر ١٩٢٠). والوسيط ٣٠ خ

والرائط ككناف ٢٠٢٧.

<sup>(</sup>٣) التستيدة من أو معيور عند الذي يتبيها في كلامه وسريد سرة لا سال ما فالياس حديق كو تعدل بالتبيعان واستعاقه وه والعرب عوله اللحظيات الجورانصوت المادر المكلام هو أهوات البنيناتية وهواب الشدى

ئسان العرب (۲۰۲۰۲۵) المدن العرب (۲۵۰۰۵)

<sup>(</sup>٤) المعيهل. النسين الراسع من في في دولك الله لأعراب كل في النوسع فقد تعيلًا -

أسوا هذي وشدم؛ لهدي أي إرشاد إلى الحق ووضاء إلى الذال الصدور من العلى والشات. والصاهر: أنا (واللجن لا بؤمنون) مبتدأ وزفي ادامهما وقارا هو موضع الحبر الوفاق الرمخشري أأنت هجارل الرمهم وفرز على حذف المبتدأ لما أخررأته هدي وشفاه للمؤسس أحراته وم وصمهم في مناجع التي الكافرين الإيصطر في إصهارهم بالكلاح نام ديمة أخبران الي أذابهم صبحهاعي مهاجهم الداأخر كه عليهم همي تمهير من ينصر حكمته والمنظر في معاجه والتقرير لاياته ارجاء بالعظ (عليهم) الدانه على استبلاء العملي صبيهمي وجاء في حل المؤمزين باللام الدائة من الاحتصاص -وكوب و(الدين) ال العوضاع حراعطفا على فونه والندين أسواز والتبندي الوللذين لا يؤمنون وقراق لاالبين إعراب متكلف أوهواس العامداء عل حامايين، وفيه مداهب كثيرة في النجور والمشهور منع ذلك أوقرأ الجمهور وسلى؛ عنج عيم دنونا مصدر تمسل، وقرأ من عمروه وابن هباس. وابن الرمز، ومعاوية من أن سفيان، وعمرو بن الماص، وابن فرمز (عم ، بكسر الله «تنوعه، وقال يعقوب الفاريء وأبوحانها ولا ندري بونها أو تتجوا الياء على أنه فعر علقول وبقر أنوس وواهد همروس فببارد وسلبان من قبية عن ابن عنفس والطاهر؛ أن الضمير في وهو عليهمي هانا على الفرآن. ومل. معود عني الوقر (أولئك) إشارة إلى ز لدين لا يؤمنون، ومن جمعه حد لما إن الدين كبروا ؟... الإشارة إنسهم (بشدول من مكال بعيد) ليل. هم الحقيقة، فذه الصحاك؛ وبادون لكفرهم، وصح أديافه، وأصح تسرالهم من معد. حتى يسمع دلت أهل الفوقف، فتعظم التسمعة عليهم ويحل الفصاب والرقال علىء ومجاهدار واستسترة لفلة مهمتهما الشبههم بالرجل بنادي من يعدما فيسمع الصوت ولا يفهم تفاصيعه ولا معاليه و وحكى لهن اللغة لديقال لمدي لا يفهد السنادي من يعهد أي كأنه ينادي ص موضح عب تهو لا يسمع النذاء ولا يعهمه. وحكي النقاش ، ذاته بالديان من السياء : (ولقد أننا موسى الكناس) لسلبة للرسود في كون فوده الضطراء اللهم حددية من الذكر، فذكر أن مدسى رعلية السلام أأوقي الكناب. وهو النور ه (فاختلف فيدع ونقدم شرح هذه الابة في أواحر سورة هودر عليه السلام ، والكلام على نصر زود ربك بطلام للعبية) إل قوله في سورة الحج إوان منه لبس بطلاء أناحسه

فوايد برد علم الساعة وما غرج من شهرات من اكهامها ودا غيل من أثنى ولا نضع إلا بعلمه ويوم بناديم أين عمرات من قبل المناس ويعلم بناديم أين عمرات من قبل وظفوه ما لم من عيمي، لا يسلم الإنساس من عمرات فتوا افتال ما من عيمي، لا يسلم الإنساس من معاه اخبر وإن سبه فشر يوس فيوس فيوس ومن قاتله وجه منا من بعد فيراه سبه فيؤن هذا إلى وما أقل الساحة فاتمة ولئن وحمت الى بري إلد إلى عنده للمسمى فلنبين الدين نفر وايا عسلوا وطليقيهمن عدال غليف وإنا أتمننا على الإنسان أم وهي يجاب وإنا مسه الشر فدو دهاء عربس، قل أرايتم إن كان من عند أن لد كفرته به من أضل عن هو في الموض ويلى مربة من لقل بريك أنه على كل شيء شهيد، ألا إنها المن ويقال بريك أنه على كل شيء شهيد، ألا إنها المناس ويان سنال على وقال دلان على احزاء برم الفيان ويربي فلية على الإيمامية إلا أنها ومن سئل علية ويسي عده عنه عدي وفيه، وينا مراس الفيان في وقال المناس عده عليه والمانة على الإيمامية والمناس وياله المناس على المناس والاعرب وفيه، والمانة والحس والمناس على عالم غير وفيه، والمانة والحسل ويرواء عمل المانية والمناس المناس المناس على المناس المناس عده إعاد أمان المناس على المناس المن المناس على المناس المناس عدم إعادة بعد إعداد من المناس المناس والعدم والمناس المناس والمناس والمناس والمناس عدم على المناس المناس على المناس المناس عدم إعاد أمان المناس على المناس المناس على المناس المناس عدم المناس المناس المناس المناس المناس على المناس المناس المناس المناس المناس والمناس المناس المناس على المناس المناس على المناس المناس المناس المناس المناس المناس على المناس المناس

وي 🚣 الكشاف و ۱۹۰۰

وهم كوام اللي حديث الاستنساد العل الأزند والعارات ودبارت الماسس الماتام عمير أنحمة وهي عراسة

وناسب دكر أحوال المشركين في ذلك البيم وسؤالم سؤال النوسخ فقال (ويوم بناويهم أبن شركالي) أي : الذين تستسوهم إلى وزعمتم أميم شركاء لم. وفي ذلك بهكم بهم ونفريع ، والقسمير في وبناويهم ، عام في كل من عبد عبر الله - ويشارح م عبد الأوثان - (فاليم أنسال) في: أعلمناك ، فال الشاعر

### الكلكا ببنيها أناعاه ازتانع ويتبل بكه الكواه

وقال الل عباس الاستعمادي كانه استنمد الإعلام لفالان أهل القيامة بعلمون أن الديعك الأشباء علم واحبأه عالاً علام في حقه محال والطاهر - أن الصمر في إقالوا، عالد عبي المادين، لأنهم المحدث معهم (م) منا؛ أحد البوح وقد أحرناه ومسعناه يشهدان لك شريكاً، مل نحل مرحدون لك الوهاجنا أحد بشاهدهم لأبيه صلوا عهم، وضلت عجم ألهتهم، لا ينصرونها في ساعة التوبيخ . وقيل التصير في إقالوا) عائد على الشركاء . أي: قالت الشركاء إنما منا من شهيد) مجا أضافوا إليها من الشرك. ورأونك معلق. لأنه عملي الإعلام والجملة من قوله وما صاحن شهيد، في موضع المعمول. وفي تعليق باب أعلم رأينا خلاله. والصحيح أنه مسموع من كلام العرب. والطاهر: أن قوهم (أدماك) يشأه كفولك: أقسمت الأصراس زيداً - وإن كان إخباراً سابقاً. ونكون إعلاة السؤال توسيغاً هم. ووضل عنهم ما كانوا مدعون من قبل؛ أي: صوا ما كانوا يقولون في الدنيا، ويدعون من الأخة . أو إوضل عجم، أن : الْمُفْتُ أَصَناعهم وللائت، فلم يجدوا منها تصرأ ولا شفاعة. (وظنوا) أي أ أيقنوا. قال السدي ورما هم من عيص) أي من حينة ورواغ من العذاب. وانطاهر أأن (طُوا) معلقة. والحملة المنصه في موضع مصولي (ظهراني وقبل: تم الكلام عند قوله (وظنوا) أي: وترجع عندهم أن قوشم إمامة من المهيد ومنجاة فين أو أمر يوهون به الواطعلة بعد ذلك مستأنفة . أي : يكون في منجا أو موصع روعان إلا يسأم الإمسان من دعاء الخبر؛ هذه الايات نولت في كمار. فيل: في الوليد بن المقوة. وقبل: في عشبة من وبيعة، وكشير من السلمين بتصغون توصف أوها من دفاه الخبر إلى المن طلب السمه والنعمه وإدهائ فصفر مضاف للمفعول. وقوآ عبد الله (من دعاء بالحرع بناء داخلة على الخبر ، وعامل المصدر عذوب تقديره من (دعاء للخبر) وهو (ويان مب الشرع أي: تفقر والقبق. (فيؤوس) أي . فهويؤوس قبوط. وأن يها صبغتي مبالغة . واليأس: من صفة الملب وهو أن يقطع رجامه من الحبر. والغفوط: أن يظهر عليه الثار الرأس فيتضاءل وينكس. وبدأ مصبغة العلب، لأنها مي المؤثرة لبها يطهر عل العمورة من الانكسار. وولش أفشاء رحمة منام سمى النهمية وحمة إذ هي من الثار وحمة الله , إس بعد ضراء مسته ليفولن هذا إلى أي: مسميع واجتهادي ولا براهما أمها من القرار هذا لي لا يترول عني (وما أظن السيامة فيالمة) أي: طلت أمثا لا تمت وأن ما حامت به الرسل من ذلك ليس بوائس كمها فكل نصالي حكاية عنهم فإن علن إلا عنماً وما نحل تستيضين.﴾ [الجائبة: ] (ولكن رحمت إلى ربي) ولكن كان كيا أحيرت الوسل إليه في هندم أي عند الله (للحسني) أي: الحالة الحسن من الكرامة والمعمة، كما أنهم على في الدنية. وأكدوا ذلك باليمين وينقديم إلى عدم) على اسم (إن) وتدحل لأم التأكيد عليه أبصاً، ويصيغة الحسق يؤنث الأحسل لدى هو أصل التقصيل ، ولم يقولوا للحصة . أي : الحالة الحسنة . وقال الحسر بن عميد بن على بن أي طالب . رضي الله عنهم . ١ ، المكافر أسبنات، أما في للدنيا: فهذه وإن في عنده للحسني) وأما في الأخرة. قد إيا فيتي كنت ترامةً، وطلبتين الذين كفروا ي عملوا، من الأهدال السبئة، ودلك كناية عن جزائهم بأعهاهم السيخ. (وللفيقتهم من عداب غليظ) في مقابلة وإن لي عند للحسن، وكني بغليظ العذاب عن شدند. (وإذا أنسمنا) نقدم الكلام عل نظير عده اجعلة في سبحان إلا أن في أواخر نلك وكان يؤوساً؛ وآخر هذه وعلو دعاء عريض) أي. فهو ذو دعام الزالة الشرعته، وكشه، ضرء. والعرب تستممل الطول والدرض في الكثرة. يذال: أطال فلان في الطلم وأعرض في العدعاء إذا أكثر. أي : فذو تضرع واستقانة . وذكر تعالى في هذه الأية نوعاً من طخان الإنسان إذا أصامه الله بنحمة أنطرته العملة، وإذا منه الشرابتهل إلى الله ونضرع . (فل أرابتم إن كان) أي القرآن (من عنذ الله) أبرؤه في صورة الاحتيال وهو

حن عند ألله بلا شك، ولكمه نترك معهم في الخطب. والضمير وفي أرايتم، لكمار فويشي. وتقدم أن معنى (أرأيتم) أحبرون عن حالكم إن كان هذا القرآن من صد الله ووكفرتم به) وشائقتم في اتباهه . ومن أضل منكم إد أننم فلشاقون فيه، وللعرضون عنه، والخستيرتون بأيات اه. ونقام أن وأزأيتم ) حذه نتعيق إلى مفعول مذكور أو عفوف وإلى ناني الفالب فيه أن يكون خملة استفهامية. فالمعول الأول عقوم. تقديره: لوأيتم أنفسكم. والتاتي: هو جملة الاستفهام إذ معماء. من أضل منكم أبها الكفار بذ مالكم إلى الهلاك في الدبها والاعرة الم توعلمهم بما هو كائر لا عماله ، فقال وسنويهم أبالها في الأغافي. قال أبو النهال. والسدى، وجمامة: وهو وعبد للكفار عا بفيحه الله على رسوله من الأقطار حول مكن وفي عبر ذلك ص الأوص كحمرا (وفي أنفسهم) أراد به فتح مكال وتصمن دلك الإجبار بالغيب ووقع كيا أحير. وقال الصحاك وقتادة وزفي الأفاق) ما أصاب الأمم المكذبة في أقطار الأرضى قديماً ووفي انصبهم، يوم بدره. وقال عطام، وامن زيد: من أفاقي السيام، وأراد الايات في الشمس، والقمر، وانريام، وهو دلك. (وق أنضهم) همة الإنسان بجسمه، وحواسه، وغريب خلفته، وتدريحه في النحل. ونحو ذلك، ونبهو بهذين الغولين عن لعظ (مسريم) لأن هلاك الأمم المكدبة فديماً. وأبات الشمس والفسر وعبر ذلك، قد كان ذلك كله مربياً غيم. فالغول الأول أرسم. وأخذ الزعشري هذا القول رذيله فغال: فيعني ما بسر الله عز وجل لرسول الفاء عليه وللخنط، من بعدم وأنصار دينه في أفلق الدب. وبلاد الشرقي والمفرب عموماً، وفي ناحية العرب خصوصاً، من الفتوح التي لم السر أمالها كأحد من فبلق الأرض قبلهم. ومن الإظهار عن الحبارة، والأكاسرة، وفعلب فليفهم على كثيرهم، وتسليط ضعافهم على النوبائهين. وإجراته على ابديهم أمور أخارجة عن الحهرف حارقة للعادق وبشر دهره الإسلام في الاقتطار المصررة، وسنط درقته في أقاصيهما - والاستقراء بتطامك في التواريخ، والكتب المؤنة في مشاهد أهله وايامهم على عجائب لا ترى وقعة من وفاتعهم ولا علواً من اعلام الله، وأبة من أيات، نفوي معها النفس، ويزداد بها الإباد . ويبين أن دين الإسلام هو دين الحق الذي لا يجيد عنه إلا مكابر خبث مخالط تفسمه. النهي. ما كتباء مفتصراً عليه. (حتى يتبين لهم أمه) اين: الفران، وما تصمنه من الشرع هو (الحور) إذ وقع وفق ما أخبر به من الغيب و(بربك) الجاه زائدة. النفدير: أو لم يكفك أو يكعهم ربك. و(أنه عل كل شيء شهيد) بدل من (وبلك) أما حالة كوم عجرور بالباء فبكون بدلاً على النفظ، وإما حالة مرهما: الموضع فيكون بدلاً على الموضع, وقيل. إنه على إحبار الحرف. أي: أو لم تكف وطك بشهادته، فحدث الحرف يعوضه أن على الحلاف. أهو في موضع تصب أو ل موضح جراء ويبعد قول من جعل (بريك) إن موضع لصب وقاعل وكفي) أنَّ وما بمدها. والتقدير عده: أو لا بكف رك شهافته وقرى، (إنَّ) حكسر الهمزة عل إصهار الفول. وزالاً) استفتاح شبه السامع على ما يقال، وقواً السلمي، والحسين (أي مُرَبِّهُ) بعدم اليم. وإحاطته تعالى بالاشهام: علمه مها جلة وتفصيلًا، فهو بجازيهم على تفرعو، وهربتهم في لغاه رجم.



# بنسيم أنَّو الْكُبُ أَنْهَ سَحْ

حَدُ ﴾ عَنْنَقَ ﴾ كَتَبْلِكَ بُوحِي إليْكَ وَإِلَى ٱللَّذِينَ مِن تَبْهِكَ ٱللَّهُ ٱلفَرِّيلُ ٱلْمُتَكِيدُ ﴾ ٱلجُمْدِي ٱلمُسْتَوَبِ وَمَا لِل اللاَّرْضُ وَهُوْ الْعَيْلُ الْسَلِيمُ ﴾ فَكَاذَ السَّمَوْتُ يَتَقَطَّرَتَ مِن فَوْفِهِنَّ وَالْسَكَتِهِكُهُ يُسَبِحُونَ بِحَسَّهِ وَيُهِمْ وَيُسْتَغَيْرُونَ لِسَ فِي ٱلْأَرْضُ آلَا إِنَّ آلَفَ هُوَ ٱلْمُقُورُ الرَّبِيمُ ﴾ وَٱلَّذِنَ أَغَمَذُوا مِن دُونِيهِ أَوْلُلَهَ آمَّهُ حَفِيظً عَلَيْهِمْ وَمَا أَتَ فَلَتِهِم بِوَكِمْ فِي ﴿ وَكُفَّتِكَ أَوْجَتْ إِلَيْكَ فَرَعْنَا عَرَبِنَا الْشَهْرَ أَمَّ أَنْضُرَى وَمَنْ خَوْلَمَا وَشُهِ رَبُوهُ ٱلجَنْسِجِ لَا رَبْبَ فِيغَ فَرِيقٌ فِي ٱلْجَنَامُ وَقَرِيقٌ فِي ٱلنَّبِعِيرِ ﴾ وَلَوْ شَأَهُ ٱللَّهُ خَمَلَهُمْمُ أَمَّمُهُ وَجِدَاهُ وَلَنكِن يُذِجِلُ مَن فِئَاتَة فِي رُحْمَنِو. وَانظُلْمِنُونَ مَا لَمُومِي وَلِنَ وَلَاغْسِيرِ ۞ أَمِ انْحَذُوا بين وُوبِو الْوَلِيَّةُ فَأَمَّلُهُ هُوَ الْوَلُ وَهُوَ يُحْيِي الْمُوَقِّي وَهُوَ عَلَى كُلِّي شَيْءٍ فِيهِرٌ ﴿ وَمَا الْمُفَافَّةُ فِيهِ مِن مُنْيَءٍ فَعَكُمُهُ إِنَّ اللَّهُ وَفِي عَلِيْتِهِ فَوَحَـثَانُ وَلِلْبِهِ أَيْتُ ﴾ فاجلز الشنفيِّ وَالأَرْضُ حَمَلَ لَكُمْ بَنَ أَنْشُبِكُمْ أَرْدُكَا وَمِنَ ٱلأَنْصَامِ أَرُونَهَا بَشَرَوْكُمْ مِيهُ بَسَنَ كَمِثْلِهِ، ضَت أَمْوَهُو ٱلسَّبِيمُ ٱلْصَدِّدُ ۞ فَهُ مَغَالِبَدُ ٱلسَّعَوْتِ وَٱلأَرْضَ يَيْسُكُ ٱلزِرَقَ يَمْنَ يُكَانَا رَيْفَهِ رَأَ إِنَّهُ بِكُلِّي شَقِيءِ تَنْبَعٌ ۞ فَمَرْغِ لَكُمْ بَنَ ٱلْإِينِ ٱلرَّحْقَ بَعِ. فُوحًا وَٱللَّهِ عَ أَوْجَبَسُنَا إِلِيْكَ وَمَا وَضَيْنَا بِهِ. إِبْرَهِيهِ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰۚ لَذَ أَفِهُوا ٱللَّهِنَ وَلَا لَنَفَرَلُواْ هِبَهِ كَثَبُر عَلَى ٱلْمُسْتَرِكِينَ مَا مُقَامُوهُمْ بِالْنِيهِ أَنْهُ يُعْتَبِينَ بِالْنِهِ مَن يَشَلَمُ وَيُهَدِينَ إِلَيْهِ مَن يُنِيبُ ﴿ وَمَا لَقَرُقُوا اللَّهِ مَلَ لَقَدُو مَا عَلَدُهُمُ الْعِلْمُ بَشَيًّا بَيْهُمُ فَلَوْلَا كَلِمَةً سَيَنَتَ مِن زَيِكَ إِنَّ أَخِلِ مُسَتَعَى أَفْيَقَ فَيْتُهُمُ فَانْ أَنْبِينَ أُويلُوا ٱلْكِنْتِ مِنْ يُعْدِهِ لِهِي مَنْكِ بَعْدَهُ مُرِبِ ﴾ فَلِمَا لِلهَ فَأَدْعُ وَأَسْتَهُمْ كَمَا أَبُرِنَ وَلا مُنْجَعُ أَهْزَا فَحَمْ وْكُلُ تَاسْتُ بِمَنَا أَمُوْلَ أَلَمُهُ مِن حَجِنَتِ وَأَمِرْتُ لِأَقْدِلَ فِيَنَكُمُّ أَلَقُهُ رَبُّنَا وَرَكُكُمُّ أَلَا أَصْنَكُ ۖ وَلَكُمْ أَعْمَنَكُ كُمَّ لَا مُمَّدَّةً بِلِمَا وَيُشَكِّمُ اللَّهُ يَحْسَعُ بَلِمَنَا وَإِلَيْهِ ٱلْمُصِيرُ ﴿ وَأَفْرِمَ مُحْرَجُكِ هِ الْعُومِنْ

يَعْدِ مَا ٱسْتُحِبَ لَمْ خَلَهُمْ وَمُحِمَّةً عِسْ وَيَهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَصَبُ وَلَهُمْ عَذَاتُ مُسَعِيدً ﴿ اللَّهُ ٱلَّذِينَ أَوْلَ ٱلكِنْتِ بَالْحَقِّ وَالْمِيزَانُ وَمَا يُدْرِيقُ لِمِلْ أَنْتَاعَةُ شَرِبُ ﴾ تشتقيل بها ألذيك لا تؤملون بهما وَالَّذِينَ ءَامَتُواْ مُشْمِعُودً مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنْهَا الْحُنَّ آلَةَ إِنَّ الَّذِينَ يُعَازُونَ فِي الشَّاعَةِ فَيَى مَسْلَى بَجِيدٍ ﴾ أَنَّهُ فَطَيْتُ مِسَادِهِ، زُرُقُيْ مَن فَشَيَّةً وَهُو أَنْفُوكِ أَلْفَوْرُ ﴾ مَن كَانِكُ أُرِيدُ حَرْثَ أَلْأَجْرَوْ رُدّ لَمْ بِي خَرْنَهُمْ وَمَن كُلُتَ بُرْمِيدُ حَرْتُ الذُّنْهَا تُؤْيَنِهِ. مِنْهَا وَمَا لَلَّمْ فِي أَلْفِحْرُق مِن لَصِيبٍ ﴾ أَمَّ لَهُمْر شُرَكِكُوًّا شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ النِّهِبِ مَا لَمْ يَأْذَنَّ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلًا كَيْنِيهُ ٱلفَّضِي يَفَهُمُّ وَإِنَّ الطَّنابْعِينِ لَهُمْ عَدَابُ أَيْسِدُ ﴾ فَرَى الطَّينِينَ مُشْعِفِينَ مِمَّا كَسُسُواْ وَهُوَ وَافِعُمَّ بِهِمْ وَالْبِينَ مُاسَاوُا وَعَيِلُوا الطَّيَوِحَتِ فِي رَوْصَكِاتِ الْجَكَاتِ ۚ فَلَم مَّا بِشَاءُونَ عِندَ رَجْهم ذلك هُوَ الْهَضَلُ الْكُمْرُ ﴾ فَلِنَا اللهِ يُعَيْرُ اللهُ عَامَاهُ اللَّهِي الشَّوْا وَعَبِلُوا الصَّبِحَيْ فَي لَا أَشْفَكُمْ عَنْهِ لَجَا اللَّا الْمَتَوَدُهُ فِي الْقُرُقِيِّ وَمَن بَعْدُوفَ حَسَنَةً لَيْهِ لَمْ عَنِها حُسْنًا إِنَّ أَشَهُ عَقُولٌ عَنَكُولٌ ﴿ ثَا أَمْ يَقُولُونَ أَفَلَونَا فَقَ أَشَو كُيُولُ على جَدَا الْعَدُ كَانِيهُ عَلَىٰ ظَيْلَكُ وَمَعْمُ الْقَدُ الْسُطِيلُ وَيُحِقُّ لَعَقْ سَكَلِمَتِهِ (يَعُم طَيعةٌ بِفَاتِ الصَّدُوبِ فَإِن فَعُو الَّذِي بْقَنْلُ الْغَوْمَةُ عَلَىٰ بِكَانِهِ. وَيَعْمُوا عَن الشَّيْعَاتِ وَيْعَلَمُ مَا فَفَصَّوْتَ ﴿ وَنَسْتَحِبُ الَّذِينَ مَامَنُوا وَعَبِلُوا النَّمَتُهُ عَنِينَ وَمُرَيِّدُهُمْ إِن فَشَاهِ أَنْهِ الْكُمْرُونَ غَيْمَ عَدَالِّ شَدِيدٌ ﴿ ﴿ وَتَقَ مَنْظُ أَنَّهُ أَوْزُقَ يُعِنَادِهِ ، لَمَوْا فِي ٱلأَرْضِ وَالْكِنَ لِلْوَلْلِ هِفَارِ مُا يَشَاأُ لِللَّهِ بِهِدِور حَرِيمٌ نِفِيعِيرٌ ﴿ وَلِقُو اللَّذِي أَلْقَ لِمَا مِنْ يَقْسَدِهَا فَتَطَلَّوا وَاسْتُرُ يَحْسَنَمُ وَهُوَ ٱلْوَيْنُ ٱلْحَيِسَدُ ﴿ وَمِنْ عَيْسِهِ عَلَقُ ٱلسَّمَوٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا سَنَه بِهِسَ مِن فَآمَةً وَهُوَ عَلَى خَمِهِمْ إِذَ يَشَنَّهُ فَيْدِيرٌ ۚ إِنْ وَمَا أَمَانَتُكَ فَيْ مِنْ تُصِيكُوْ فِيمَا كَشَنْتُ أَلِدِيكُو ﴿ وَمَا أَشُعْرِيقُمُ حِيدَ فِي ٱلْأَرْضِيِّ وَمَالُكُمْ فِي دُورِبِ ٱلْغُومِينَ وَلِيَ وَكَالْصِيمِ ﴿

ومن اباله الجدير في السحر كالأعلام إن بشأ بسكل الراح متعامل روائقه على طهوء إن في دنك لايت لمكل هستر شكور رافعه الشيء ثبت في مكامه وفعه قال التداعر ا

وَقَدَةُ وَقَدَعَتْ وَمُعَا اسْتَمَاءِ فُجُسُونَهُمَا ﴿ وَكُسُونَا يُسَوِّدِي السَّرِيْسِ النَّمَعْ بَعْرَكَ أَأَا

العظيم، لما يا أن المورد والى المورد والمحال المورد الحكيم، لما يا أن السعوات وما في الأرض وهو العلي العظيم، نكاد المسعوات بتفطره من فوفهن و المائكة يسيحون بحجه ربيم ويستففرون لمي في الأرض ألا إن الله هو

<sup>27)</sup> البرن من الخصف للحراث من ميزة العراء لخصائص (100 ما عسيع الصوار 376) وأو عد الشاحة (1721)

الغفور الرحيم، والمذير المخذوا من دول اونيه الله سفيط عليهم وما أنت عليهم بوكيل، وكدلك أوحينا إليك مراناً هربيأ لتنفر أم الغرى ومن حوفا وننقر بيم الجمع لا ربب به فريق بي الجنة وقريق في السعير، ولو شاه الله خعلهم أمة واحدة ولكن بدخل من بشاء في رحته والظالمون ما ضم من وفي ولا تصير، أن الخذوا من دوله أولياء فاقه مو الولي وهو يميي الموق وهو على كل شيء قدير، وما الحناهنم فيه من شيء فحكمه إلى الله دلكم القدي عليه توكلت وإليه أنبب، قاطر المسعوات والأرض جعل لكم من أنصابكم أزواجاً ومن الأنعام ازواجاً يلرؤكم فيه ليس كمثله شيء وهو المسميع البصير، له مقاليد السعوات والأرض يبسط الروق لن بشاء وبقدر إنه يكل شيء عليه بي

هذه السورة مكية في قول الحمس، وعطاء، وعكومه، وجانوا. وقال ابن عباسي: مكية إلا أربع ابات، من قوله وقل لا أسألكم عليه أحراً إلا المودة في الفروري إلى أحر الأربع ابات فإنها تزلت بالدبية " وقال مقاقل" فيها مدني " قوله: وقلك الله ي بيشر الله عبد،) إلى (الصدوري، ومثالب أول السورة لأحر ما قطهة. أنه قال: ﴿قُولَ أُرَّالِهُ إِن كان من عبد الله ﴿ [فصفت. ٥٣] الآية. وكان في ذلك الحكم عليهم بالصلال لما كمروا بع. قال منا (كذلك) في: مثل الإيماء السايق في الفرآن الذي تصر به هؤلاء (يوحي إلبك) في: إن وحيه نعالي إثيلت منصل عبر منقطم، يتمهدك وفتاً بعد وقت ، وذكر المنسرون في (حمسق) أقوالًا مصطوبة لا يصبح منها شيء تتعاديهم في هذه الفوانع صوبنا عن دكرها صفحاً، وقرأ الحسهور (أوحي) منهاً للعامل. وأبو فيوة، والاعشى عن أبي كلو. وأنان (توجي) بتول العطمة. ومحاهد، وابن كتبر، وعباس، وهموت، كلاهما عن أبي عسرو (بُوحي) مسيأ للمعسول. وإالله) مرفوع عضهر القدير، أوحي. أو بالانتداء. التقسيم 110 العزيز الحكيم الموحيء. رعل قراءة (نوحي) بالنون يكون (الله المزيز الحكيم) مبتدًّا وحيراً و(يوحي) إما ق معني أرجب حتى بتطع فوله (وإلى الذين من فذلك) أو بقرأ على موصوعه ويضمر عامل بتملق به (إلى الذين) نفديره : وأوحى الذين من أيمك وتقدم الكلام على (تكاد المسعوات بتعطرن) في سورة مربع فرادة وتفسيراً . وقال الوعمشري(١٠٠٠ دوروني يونس عن آب عمرو قرادة عربية وتضفرها) منادين مع النون ونظيرها حرف نادر . روى في نوادر ابن الأعرابي الإبل تتشممن النهي وانتقاع أأن هذا وهم من الزغشري ل المعل، لأن امن حالويه ذكر في شواد الضراء التالم مسائصيب: وتفطرن بنالناه والسوب يوس عن أن عمروه. وقال لبن خذويه (وهذا حرف نادر. لان العرب لا تحمم بين علامتي التاتيث. لا يغان: النساء تفعل ولكن مفعن ﴿واتوالدات برصعي﴾ [البغرة: ٣٣٣]، قد كان أبو عمر الزاهد روى في نوادر ابن الأعراب الإيل تشممس ، فأنكرته فقد فواف لأن هذا كلام الن حالويه فإن كانت نسخ الزغشري منعقة على قوله بتامين مع النون فهو وهم. وإن كان في معصها بناء مع النون كان مواهناً تقول ابن حالويه. وكان يتامين تحريفاً من النسام. وكذلك كتبهم (تطفران) و(تنشمس) بنامس. والظاهر: هود العبسيراق (فوقهن) على (السموات)، قال ابن عطبة: من أعلاهن، وقال الزغشر تيا؟؟؛ البقطري من علو شان الله تعاني وعظمته. وبدل عليه مجيئه بعد العلي المظيم " وقبلي: من دهاتهم له ولما كقوله (فكاه المسمرات يتعطرن منه) وفإن قلت ) لم قال (من فوفهن)؟ وقلت:) لأن أعظم الآيات وأدفا هي الجلال والمغسة هوق السموات وهي انعرش، والكوسي، وصفوف الملائكة المرتجة بالنسيح، والتقديس حول العرش، وما لا بعثم كنيه إلا أقد من أمّار ملكوته العطسي، فلذلك قال ويتمطرن من فرقهن أي : بيندي، الانفطار من جهنهن الفرقانية و. وقال حاعة متبو الحوق، قال (من فوقهن) والحاه والنوال. كابد عن الأرضين، انتهى (من موفهن) متعلق ـ (تشطرن) ويدل على هذا الغول ذكر الأرص قبل. وقال على من سبلهان الأحصين: والقسمير للكفار، والعبي من موق الفرق والجهاعات

<sup>(1)</sup> الفر (4/17) 194 لسان العرب

٧١) مغر الكشف ١١٤-٣.

الللحلية. أي امن أجل أفوالهام التنهير. هيدم لأبة كالذي في سورة سربين و سنبعد مكن هذا الفول قال. ولا مجور في الذكور من بني أدم يعني فنسير المؤنث، والاستشعار ما ذكره مكي قال على بن حسليهان: لامن فوق الفوق والحي ععته. وهَاهِر (اللائكة) العمرم: وقال مقائل: وجلة العرش، والتسبيح: قبل فوضين سنحاد الله، وقس. يتذلون. والظاهر في (يستخرون) طلب الغفران. وولأهل الأرض عام غصوص بقيله ورستعقرون للذين أصر، فإله السنري. وقيل: هام ومعنى الاستغفار اطلب اقدابة كزدية إلى تنغون كأنهم بغولون: اللهيم اهد أهل لارض فاعمر لهم. ويدر عليه وصعه والخفران والرحة والاستعتاج. وقال الزغشري (<sup>15</sup> مويحسل أن يفصدوا بالاستغفار لهم: طلب الحلم والفقران في قومه وإن ١٩٠ تحملت المسموات والأرص أن تزولام إلى أن قال: ﴿إِنَّهُ كَانَ حَلَّيهَا عَمُورَةِ [الإسراء: ٤٤] وقوقه ﴿وَإِن ربك لَمُو مَغْفُرةُ للناس عل طلمهم، [الرعد ٧] والمراد الجلم عبيم وأن لا يعاجلهم بالانتقام فيكون عاماً، انتهى، وتكلم أبو عند الله الرازي في قوله (تكد السموات) كلاماً خارجاً عن ساحي مفهومات العرب، مبترهباً عن كلام السلاسفة ومن ﴿ وي عمراهم. موقع، على ذلك في كتابه. (والذبن انخذوا من دوله أولياه) أي: أصناماً وأوثاماً والله حفيظ عليهم) أي. على أعيالهم وعاريهم عليها (وما أنت عليهم بوكيل) أي: مختوص إليك أمرهمي ولا فاتمي وما في هذا من الوادهة منسوح مآية السبف. ووكفلك؛ أي: ومثل هذا الإبحاء والفضاء إلك لسن بوكيل علمهم والرحمة إنسك فرقناً عربياً، والطاهس أن (قرأناً) مفعول وأرحيتا)، وقال الزغشري: والكاف مصول بدر أي. أوحناه إلىك. وهو قرأن عول لا لسر فيه عليك إد انزل بالسانك، النهي. فاستعمل الكاف المها في الكلام، وهو مدهب الاختش. ولتنظر أم الثوي، مكة المين أعل أم القرى ((وكذلك) المفعول الأول محذرف. والناني هو (يوم الجسم) أي: اجتهام الخلائق. والمذرانه : هو ما يقع في يوم الحَسم من الجَزام، والقسام الجمع إلى الفريفين، أو جهاع الأرواع بالأجساء أنو أهل الأرض بأهل السيام أو الناس مأهماهم. أغوال لربعة (قبندر) بهاء الغيبة - أي: نبدر العران (لا ربب فيه) أي: لا شك في وقوعه. وقال الزخشري وإلا ويب قيم) اعتراص لا محالفه. انتهى. ولا يطهر أنه عنراض. أعنى صناعياً، لأنه لم يقع بين طالب ومطلوب، وقرأ الجمهور (فريقُ) بالرفع فيهيا. أي: هم فريق، أو منهم فريق. وقرة زيد بن عليُ بتعبيهما أي: افترقوا فريغاً كنا، وفريقاً ي كتا. ويفلُ عل الاعتراق الاحداع المهوم من إيوم الجمد ؛ (ولو شاء الله لجعلهم أنَّة واحدة) يعني من إبمان، أو كفر عال معمه العسحات وهو قول أهل انسته. وذلك نسلية للرسول كيا كان يقاسيه من كفر قومه، ونوفيف عن أن ذلك راحم إلى مشبته، ولكر من سبعت له السعادة أدخله في رحمه . وذل الرعشري. ولإطعلهم أنه واحدة) أي: مؤمنين كلهم على التسر والإكراء كقوله: ﴿وَلُو شِنَّا لَاتِهَا كُلُّ نَفِسَ هَدَاهَا﴾ [السجدة: ٦٣] وقوله: ﴿وَلُو شَاءَ ربك لامن من في الأرض كلهم جميعاً﴾ [يونس: ٩٩] والعليل على أن المعي هو الإيجاء إلى الإيان فوله: ﴿أَفَأَنْتَ بَكُوهُ النَّاس حتى يكونوا مؤمين﴾ [يرنس - ٩٩] ودكر ما طنه المتدلالاً على ذلك وهو حل حريق الاحترال. وقال أنس س مالك ووي رحمه) في دين الإسلام، وأم اتخذوا من دوله أولياء زام، يحلق بل فلالتفال من كلام إلى كلاء - والهنوة للإيكار عشيهم اتخاذ أولياء من درن الله . وفيل: (أم) يمني الهنزة ففعل. ومقدّم الكلام على مثل هذا حيث جادث (أم) المنظمة. والمعنى: الخدوا أولها، دون الله وليسوا بأولياء حقيقة (فافة هو مولي) والدي بجب أن يتولي وحدم لاما لا يضر ولا ينفع من أوليانهم. وما أخد أنه هو الولي محلف عليه هذا الفعل الغريب الذي لا بقدر هليه غيره وهو إسياء النوق. ولمّا ذكر هذا الوصف ذكر قدرته على كل شيء تتعلق إرادته ما وقال الرخشري ؛ وفي قوله ومات هو الولي والعاه في نوله ومات هو الولي) حواب شرط مقدر، كأنه قبل

رور العر فكتامه 2-47

روونطر الكشاب ١٠٩/١

بعد إلكار كل ول سواه وإل أرادر ولياً بحق نافذهم الولي باخوالا ولي سواه، الشهير، ولا حاحه إلى القدم شرط محدوف. ه كالاحسم بذريه الزما اختلفتم فيه من نهره ي هذا حكاية نقول الرسول أي اما احتفيم فيه أنها الناس من تكديب، أو تصديقي، برغان وكفر، وعبر دلك, فالحكم فيه والمجارة عده ليس دلك ولا إن الله لا إن رابطه ومن شوع) ندل عل العموم ( وقور (من شيء) من الحصومات فتحاكموا فيه إتى رسول الفاريخة . ولا يؤثروا على حكومة حكومة عبره، كالخومة ﴿ وَالَّهُ مِنْ مِنْ مُورِّهُ وَلَوْ مُولِكُمُ } والمساهر الله وقبل (من ثيرا؛ من تأويل أيَّا، والمنه عليكو فارحموا في بياه إلى أي المحكم من كناف الله، والطاهر من سنه رسول الله . يخيز . وقبل عا وقع مكم الخلاف فيه من أنعموم التي لا لتصل بتكليمكن، ولا طريق لكم إلى عليهم، طبرلوا ما العلم، كيموعة الروح، وقال الرعشري، وأي ما المعكم فيه الكفار من أهو الكتاب والمشركين ماحتلفين أشرارهم وبالدن أمور الديري فحكم ذلك للختلف تربا معوص إلى أفة وهو إنابة الحقين فيه من المؤمنين ومعاتبة المُطنين وملكيم، الحاكم بيكيم مع (ويسي عنيه توكنت) في رد كيد أعقاء الدبن والأليه) أرجع في اتتبه شرهم، . النهي . وقرأ الحمهور إداهلُ بالرقع . أي : هو فاطر الوحم بعد حمر كفواه إداكتم، وقرأ ربد بن على (فاطر) ما لجر منفة الفيالة وإلى مغام والحنفاة بعدها اعتراض بين الصفة والموضوف (حمل مكاناهم أنفسكم) أي . حن حسن أنصبك برا اين: أدمات (أزراجاً) إناتاً أو جمل الحلق لايبا أدم برا صفحه حواه روجاً له خطفاً لـ3 (ومن الأحماء أزواجاً؛ أي أنواهاً ذارة وكوراً ريالناً أنو وأزو مأم إنالًا، وبذروكم فلم عال ابن هناس أعلى الجعل الكم فيه معيشة العيشون جاه، ومن ابن ريد (پررفكو بيخ وهو فريب من الغوق فيلم. وفاق عاهد: «يخلفكو في نصرت الإستاه، وأحد اس زُبِهِ أَبِشَا أَ البِدِرَاكِمِ فِي حَلَقَ مِن السَّمَواتِ وَالْرُحِي فِي وَقَالَ أَنْ جِنَّانَ وَلِكُوكِ لَه وَكُلُ كُو أَجْءً ا وقال على من سلبيدا المنظكوم الحال إلى حدوق وقال الواعطية، والقسير في وفيه اللحماء أني المحلقك، ويكاركم في الجمل على تعول الكنيت زيداً كلاماً اكرت فيس فان: وغصه ومراع تربد عل لفظة (خلق) معين حربهمي في خلق، وهم نوالي الطبعات على من الوعادية . وقال الرعباري ... ويدرؤكم ويكاركم . يقال. هوا نته الخلق شهم وكارهم. والدوم والدوو والدرواء أحوات في هذه الندمير أوهو أن جعل للناس والأنعام أزوا فأأطني كاناس فكورهم وإبائهم الشوالد والنائس، والصمير في ويفرؤكم بمرجع إلى المحاطبين والانعام معلباً فيه المحاطبون العقلاء على العمر تما لا يعفل وعمي من الاحكام لا ت العلتين و المتهي الوهولة: هوهن من الأحكاء ذاك العلتين و الصفلام عرب ، ويعني: أن الحطاب بعد عن الفية إذا احتمعا فنفول أنت وريد تعوماي والعافل بغيب على غير العافل إذا احتمعا فنفبول الحبران وعارهم مسحون حالفهم، فإلى الرمحشرين: «وبان فلت: ) ما معنى إبشروكم، في هذه التسور، وهلا قبل بذروكم ٣٠ (ملت: ) جعل هذا التدبير كالمتبع والمعدد للمنت والفكتير ألا نواك تقول للجيوان في حلق الازواج تكثير كيا مان تعالى. ﴿ وَلَكُمْ في العصاص حباتها الشفرة (١٧٩) المهني، ولنس كمشه ثير من تقول العرب مثلك لا عمل قتار بويدون ، المحاصب، فأنهم إذا فلوا الوصف عن مثل الشخص، ثال نقباً عن الشخص. وعو من بات البائعة. ومثل الآية قول أوس بن حجو

> الله فيمكن الممنى (ميني حيق ينوييه في الفصافيَّ؟ وفي امر: وفيَّلي فيكن جُنَّان النَّجِين الفَيْدَافَ فَلْسَال فَلْهِيرًا؟

والأرجيل إرفياته الطراروح المعار والاكالدور

و آله قبرت هراه الطبري الأوسَّل معر ديوامه (٢٠٠٠) والطبري وهذا المام دروع المدي و دام (١٥٠)

وفال أحرر

المحمد من ويسم إلا أينصمون فصيلهم المناس والانتهام في الساس من أحيداً!!

. .

العجرات الآية في ذلك على بهج كلام العرب من إطلاق لثل على نفس الفيء - وما وهب إليه الضري وعره من أن مثلاً والذه للموكيد كالكناف في قوله

### فالمبيانك بثور فعشنب ماتوتر

4

#### وصالبات كأنحيأ يؤتفيل

ليس معيم، لأن مثلًا المدوالأسياء لا تواد يتقلاف الذيب، وإنها حرف منصمح للزيادة - وتقير مسة المثل إلى من لا مثل له قولك : بلان بدر مسبوطة . بريد أنا جراد ولا يظير له ل احقيقه إلى البداحي نفول دلك اللي لا يدله . كفوله الإس بداء مستوختان، [الفائدة - 13] فكن جعلت وتنت كناية من الجود فيس لا يدله ، فكذبك جعاب المتل اكتابة عن المنات أن من لا مثل أنه ونجامل أباتُ أن براد باللغ الصفة ودلك سالع بطلق المثل نسني المثل وهو الصفة. فبكون المعني الميس مش صفته تعالى شيء من الصعدت التي يعيره . وهذا عنمل سهل، والرجة الأول أغوض. قال الل قنبية - بالعرب نفيم المثال مغام المفسراء فيقول اعتلى الإبقال له هذار أي: المالا بقال في هذاي التهنى فقلا صارفاتك كنابة عن العات فلا فرقابين لحولك، فيسر كالله شيء أو ليس كمثل الله شيء أوقد أحمه المفسرون على أن لكاف والشربواد بها موضوعهم الحشقي من أن كلاً منها برات النشبية. وذلك عند، لأن بيه إثنات مثل لله معالى وهو محال ﴿ وهو السميع ﴾ [الزمر: 17] لأموال الحاف ﴿ النصيرِ ﴾ لأعياض، وتقدم تصليل إله مقاليد السموات والأرضى في سوره الزمل وقرى، وولفاو) أي معيل ( ٢٠ مكن شيء خلب أي أيوسه أن بنياء ويصبق عل من يشاء أوقال الرمخشري (٩٠ عالودا عالم أن الغي خو المصد أحاه لا أفغرهه النهل . وقبه دسسته الاعترال فهشرع فكبر من الدين ما وصلى به نوحاً والذي أوحينا البلك وما وهسينا به إيراههم وموسى وعبسي أنه أقيموا الذين ولا تتعرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم إليه الله يجتبي إليه من يشاه ويهدي إليه من يتبب والح نعرقوا إلا من بعدما جادهم العلم بقياً بيتهم ولولا ككلمة تسفت من ريك إلى أجل مسعى لقضي بنهم وإذا الذين أورقوا الكتاب من بعدهم لفي شك مه مريب، فلذلك فادع واستقم كيا أمرت ولا نتيم أهواءهم وقل آمنت عا أنزل اله من كتاب وأمرت لأعدل بشكوا فاربنا وريكم لنا أحيالنا ولكم أخيمكم لاحمة بيننا وبينكم انديجهع ببت وإليه المعيره والذين بجاحون في الله من بعدما استجبب لدحجتهم واحضة فنداريهم وعليهم غصب ولهم فذات شلبيد. الله الذي أتؤل الكتاب بالحق والميزان رما بسريك لعل الساعة فريب. يستمجل بها الدين لا يؤمنون والفين أمنوا مشفقون منها وبعلمون أمها الحق إلا أن الدين بمارون في الساحة لعرز ضلال بعيد. إن لطيف بعباده بررق من بشاء وهو القوى العربز، من كان بريد حرت الأحرة تزدك في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا تؤته منها وماك في الأحرة من تصيبكِ قا عدد تعال معه عليهم الحاصة أنبعه بذكر بعمه العامة أوهو ما شرع لهم من العفائد النفق فالبهامن توجيد لله . وهاعته، والإيمان برسله، ويكنه، وبالبوم الأحور واحزاء ميه. ولما كان أول الرسل نوح باصليه السلام بـ وأحرهم محمد بـ 🕮 بـ فال إما وصي مه نوحاً والذي أوحمه إليك) ثم أنبع ذلك وما وصلى مه إيراهيمي إلا كان أبا العرب. ففي دلك عرفهم، وبعث على اتساع صريفته،

<sup>(</sup>٣) البيادة بيم نفطه الصر الطوي (١٠/٣) ورح أشان (١٥/٣٥)

رور العرابكتات ١٩٣٤ع

ومرسي وعبسي وحطوب اهدعليهم بالأبهم هما الفدان كان أساعهما موجودين رمان بعثة وسول الفار بيجين والشرائب مثعقة فها ذكرنا من المغاتد وفي كثير عن الأحكام كتحريب الرباء والغنل بغرجون وانشرائع مشتبلة على عقائد وأسكام وبغال إلد بوجه أول من أق شحرهم الساب والأمهاب ودوات المحارس وقال من عباسي. والعنان ويحتمل أن تكون والغ) مفسرة الأنه قسهة ما هو تمعني الفول. فلا موضع لها من الإعراب أوان تكون أن الصدرية فتكون في موضع بصب على البلال من [ما) وما عطف هذها. أو في موضع وقع ، أي : دلك الم عو إهمه الدين وهو توحيد لله وما يجعه ي لا بدين الصفادي ت حن عن التعرفة فيه لأن النعر في سبب للهلالات والاجتراع والاقفة سبب للشعال وتمراطل المشرقين إلى: أعطم وشي (ما الدموهم إليه) من ترجيد الله ، وترك هنادة الاصنام، وياقامة الدين. والله يجني) أنا يجتلب ويجدم وإن من بشاء) هدايته وهندا نسلية فلرصول. وقبل ومجنس، فسجعه رسمةً إلى عباده (ويهدى إليه من يبيس) برجع إلى طاعته عن كعره. وقال الرخشري أأمن يشامه من بنفع فبهم توفيقه أومجري هابهم بطعها أأنتهن أويه دسيسة الاعترال وقال اخافظ أمو حكرين العرب أفريكن مع أدم ماعليه المسلام بالإعنواء ولرتعرض له العرائص، ولا شرعت له المحارف وإفا كالرمسه هي معلمن الأمور، مغتصراً عن صرورات المعاش. واستمر الهندي في نوح ضعته الله بتحريب لامهات والسائت، ووقف عليه الواحبات وأوضح به الأدب في الديامات، ولا يون فلك بيأنث بالرصل، ويشاصر بالانب، واحداً معد واحم، ولمرجعة الرطريعة وحنى عنده الله يحبراعلن على تسان اكرم الرسل. فكان لمعين أوصيتاك بالتحمد ونوحاً ديناً واسترآن الاصول التي لا تحنف فيها الشراة، ، وهي التوحيد، والصلاة، والزكاة، والحيم، والتقرب عمالح الأعياب، والصدق ، والوضاء العهداء زاداه الامانة، ومبلة الرحم، ولهربه الكنر، والزماء والإذاية للمعبل. كيميا تصرفت والاعتداء عل الحيوان. والمحرم المسامات وماجعود بخرم اسروانات وهدا كلومش وعويب والجوازي أوملة متحيدة والإعتلام عبل أنسبه الأنب وراث ختلف أعدادها . ودلك قرله وأن الهموا الدس ولا الترفرا فيه أن : الحعلود فالها. يريد: داتراً مستمراً، عموها مستفراً، من عبر ملاف فيه ولا اصطراب، الشهى ، وقال عدهند: ولم يبعث نبي إلا أمو بإنامه العملاة، وإبناء الركاة، والإفرار بالله وطاعت مهو إقامة الدين، وقال أنو العالية: وإقامة الدين- الإخلاص فه وصادته وولا تطرفوا فيه، قال أبو العشائية: لا التعادوا فيهم وفال مقائل ومصاور لا تحتلفوا فإن كل لني مصدق. وقبل الانتفرنوا فيه فنوسوا ببعض الرسل وتكمروا بمعص الزوما تعرقوا وقال امن عبلس ويعني قرئب ووالصليم عمدعاب الصلاة والسلام باركاس بتمنوك الربيعت إبيهم نمي كيا فاله: ﴿ وَالْمُسْمِرُ اللَّهُ جَهَدُ أَيَّاهُمْ لَشَ حَادِهُمْ عَدِيرَ ﴾ [فخل: ٤٦] بريدون نبيأه. وقبل: الصمير يعود على أسم الأنبياه (جامعم العالم) فطال عليهم الأهد تأمل نوس وكفر فرم، وفيال ابن عياسي أنصبُ. وعائد على أهبل الكتاب م لحتر قبل الدليلة ﴿ بِمَا تَعَرَقُ الذِّيلِ أَرْدُ الكِتَابِ إلا مِن بعد ما عاد به الليبة ﴾ [الليبة: ٤] قال: المشركون لم خص بالمبوء والبهود والنصاري حسدوده. (ولولا كثمة) أي: عدة التاحر إلى يوم القبامة فيحتظ يمع خراء (معفي بيجه) لجسرروا الحراهم في الدنياء لكنه قضى أن ذلك لا تكون إلا في الأسرم أوفال الرساج؛ والكلمة ثوله أفول الساعة موهدهم كا [الغرم - 31] إولاد الدين أورثوا الكناب من معدهم) هم مقبة أهر الكناب الدين عاصر والرسول الط - 越 - (من معدهم) أتى: من معه أسلاقهم. أراهم الشركون، أورثوا الكتاب من معدما أورث قفل الكتاب التوراة والإمحيل. وقوأ ربعا بن على ﴿ أَوَّا مِنْهَا لَلْمُعْمِقُ مَسْمِدَ الرَّاءَ وَمَقَى شَكَّ مِنْهِ إِنَّى الْمِنْ كَتَاجِهِمِ الرَّفِي العراق عليه من تلك منه الرَّفِيّ

<sup>(</sup>۱) سن العراج والحام الحياص بمنه ويمياه: همه وجي بجي عاسة سنواً على أن يان، وهنه المهاشيهو الانصاق أحاء سقمره في قرأ بقرأ - وهذا بهذا

الدين الدي وصلى مدوحةً أوما نقلم شبئاناه الإمر بإقامة الدين أي يتموى السبن حامعه العلم الحلائمهم، وتترجع بي شك الاعتمار فوله وفلذنك إلى يكون إنسره الى يقامة الدين أي (فادع) لدين الله وبراسه لا تحتاج (( تعدير اللام تعمل لاعلم. لان وساسعين بالدم عبر الشاعر .

### وفيرُفُ الما ليابيس مشيروا الفينين فيهين الدفي مشيروا

واحتمل أن تكون اللام للعنة أني: قلاحل فلك النعرق، ولما حملك بسبيه من نشعب المعمر شعباً وفادع: إلى الاتفاق والانتلام على ولمه الحبيمية وواستضرم أي: أدم على الاستفامة . ويفيدم الكلام على وباستفيم كي أمرت، وكيفية هذا العنصية في أو خو هود [هود. ١٩١٤) (ولا نشع أهواه هم) المحتلمة الناطلة . وأموه مان يصرح أنه أسم بكل كناب أثرك الله لأن المدي معرقوا مغوا بمعض (وأهرت لأعدل ببدكم) فيل أن المعنى أوامرت بما أمرت به لأعدل ببكر في إحدر ما أمرت به إليكم لا "حص تسخصاً مثني ددون تسخص المشريعة واحدني والإحكاء منتقرة فيهد وملي: لاحداد بيكم في ا فكم إذا تخاصمتم فتحكمتم ولا حملة بشاويتكم إلى: قد مصحت الحجج، وقامت الراهين، وأنتم عجوجون، فا حاجة إلى إهمهار حجه معد دلت إزافه تجمع بهما وليسكرم أي أبيرم المهاجة فيفصل بينيا. وما يطهر أن هجم الأبه من الموادعة مسلوم ماية السيف. (والدس محاجرية في الله) أي: إنداميمون في ديبه القال الن عباسي ومجاهد الدولية في طائعة من بني إمرائيل همت برد النامل عن الإسلام وإضلالهم ومحاجتهم، من فاتوا كنامنا قبل كنابكم، وسينا قبل سيكو، فديسا أفصل النزات الآية في ذلك. وقبل: نزلت في تراش، كالنوا بجنادارية في صفة المعنى وينصحبون في را تنومنين إلى الجناهسة. وز مشجب، سهر المعمول أفتيل العبي: من بعد ما مسجل الباس تقرأ أي. الدنه ودخلوا بيه. وقيل: من معدما المعجاب عله اللهان برسوله ودينه بأنو بصره يوم بصر وطهر دينه الإحجابهم بالحضام أي الباطلة لا فبرت هال ولما ذكر من بماح أن دبن الإسلام صراح ماء نعاني هو (الذي أنزال الكتاب) وزائكتاب؛ جنس براديه الكنب الإنجية (والمراب) فالدامن الحباس، ومجاهد، وصادف وعبرهم الدهو المعدل، أرعل ابن محاهد الرمان الدي بأعدى بأعدى الناس وهذا منشوح ي العملية (وما بعربت) أما الفخاطب (تعل الساعة تربيد) ديم على مدى السنان أو عل حدث مصاف أي العال مجيء الساعة - وإلحل الساعة) في موضع معمول زوما بدريك؛ ونقدم الكلام على مثل هذا في ديله في حر الاسباء فإران أدوى فعد هنه لكوم (الأسباء ١٠١٠) يتوافقت هذه احينة ليع فوله والله الذي أنزل الكتاب بالحق والبرال) (السامة) بوم الحساب ودهج المواامن الغمط، فكالدفيل: لمركم الله بالبدل والتسوية قس أن يصحتكم البوم الدي يجاسكم فيه، البعران أعمالكم الإستحجل بهذاالدس لا يترسون بهام مطلب وقوطها ضحاف لانهبو لبسو موقتين لوقوعهاء المجر عجرامن بؤس ب منعهم أي : هي مما لا مقع صدهم (الارن الذبي بمارون) ويمحون (في: أمر (الساعة تعل صلال بعد؛ عل الحميء لأما لبحث عبر مستبعد من قموة انفار ودل عليه الكتاب العجر فوحيت لإعان بهار إالله أنصاب بمناشد إأي البرامعانه المؤمن. ومن منبق له الحلودي الدنيات وما يري من التعبر عن الكافر بلسن بلطف بقا هو إملاء ولا لعف إلا ما أن بل الرحمة و أواله عني الإسلام، وقال مفائل (والصيف) بالعروالفا مر حيث لا يعظهما مرسأة - وقد الرمحشري ال- «بياصل بوم إل جميعهم (بر: في من بشاه) أي " من يشاه برزقه شيئاً مدصاً، ويجره من يشاه من ذلك الشيء الحاص، وقتل منهم موزوي وإد العنف الرزق، ﴿ هُو لِنُونِي إِلَى: النَّامِ نَقُوهُ وهِي انتشرهُ والعربر ﴾ الغالب الذي لا يعلمه الرد دكر تعالى الرزق دكر خنست لكسب. وما كان الحرث في الاوضل أصلاً من الصول المكاسب ستعم لكن مكسب أرزد به الدياء و هاندة. أي من كان براه عمل الأحره وسمى ها سعيها زيرة له في عرف) أي الله براه مائه من تصعيف الحسيات (ومن كان برط

والوافق بكتبات والمداه

سوت العنيا مؤته مها) أي : العمل غالا لا هرنده ونؤنه مسها إلى : نعط شيئاً متها ووسانه في الأسواس نصيب لأنه أبعسل شهدًا للاخود. والحسنة الأولى وحد صحق والثانية مقيدة بمشيئه نعال نلا يعده إلا رزقه الذي فرع منه وكل ما يرجده هو والمتصر في عامل الاخود على ذكر سطة في الاخود. كنه غير معدر، قلا يناسب لاكو مع ما أعد الله له في الاخود للى يشاء ما يشاء. وجمل فعل الشرط ماضياً والجوفي مجزوم لهنوله تعالى : فإمن كان يرجد الحياة الذي وزيتها نوف إليهم أعماض مها في (هود الاحار ولا معلم خلافاً في جوزز الخرم فإنه مصبح غدر إلا ما ذكره صاحب كذب الإعراب وهو أمر الحكم بن مدوق من عن بعض المحرين أنه لا يحيء في الكلام المصبح فراعا نجيء مع كان لاحا أصل الأفعال، والانجيء مع عربها من لافعال، ونص كلام سيبويه والحياعة أنه لا يختص ذلك بكان بل سار الافعال في دلت مثلها ، وانشد سيبويه المعرود في

وَشَدَقُ وَمُسُولًا بِسَأَلُو الْفَسُومُ إِنْ فَسَوْدُوا ﴿ فَلَيْسَتُ يَكُفُوا صَّنَاهُوا أَوَافَ تَوْجِسُوا ٢٠

ىن اغى. - ئىلىنىڭ ئىزىن غىناخىلىنىش لا ئىڭدۇنىيى - ئىلىن بائىل ئىز ئىدا بائىل بىلىنىك باشلىك بىلىنىڭ 19

وفرأ الحسهور (نزد) و(نؤت) بالنون فيهير. ولمن متسم، والزحفراني، وعبوس. والنقوي كلاها عن أبي هموو بقبله فيها. وفرأ سلام الزنفة منها برفع الحاء وهي لغة الحماز

وقاع لم شركه شرعوا لهم من اللين ما لم بأذر به اله ولولا كلمة الفصل لقطي بيهم وإذا المظابق في صاب أنهم.

ترى الفقائين مشغلين تاكسيو وهو واقع جم والذين أمتوا وعملوا المصالحات أن وضمات الجنات هم ما يشاؤون عند ربهم ملك هو المصلحات في الكبير . دلك الذي يبشر فأه جاده الذين أمنوا وعملوا المصالحات في الا أسالكم عليه أبراً إلا المودة ون المتوى ومن يفترف حسة نزد له قبها حسنا إن الله غنور شكور . أم يقولون الغرى على الله كذياً فإن بشأ أن بغنم على قلبك ورمحو أنه أنباطل ويحق المقول بالمين على عليه بذات الصدور ، وهو الدي يقبل السوية عن عباده ويعمو من المسينات ويعلم ما معملون ، ويستجب الذين أمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله والكاثو ولا شم عقاب شديد. ولو يسط أنه الرق لعباده أبحوا في المرافق ولكنا المبت من بعد ما فقطوا وربيد وحواللذي يترفى المبت من بعد ما فقطوا ويتشر و حدود الذي يترفى المبت من بعد ما فقطوا ويتشر و حدود الوليد الحسيد، ومن أباته حلى السموات والأوض وما يث قبها من معيبة فيا كسبت أيديكم ويعفو عن كابر . وما أنتم عميز بن في الأرض وما لكم عر دول اقدمن وفي ولا نصري في ولا المرافق المدون الله من وليه ولا الكام عر دول اقدمن ولي ولا نصرية في المرض وما الكام عر دول اقدمن ولي ولا نصرية في يقدي المدون المدونة ولم يقول المرافق المدون الله من ولية ولم المدون الله من وليه المدون وما لكم عر دول اقدمن ولي ولا نصرية في المرافق وما الكام عر دول اقدمن ولي ولا نصرية المدون المدافق نصرية المدون المدون الموسود المدون المدون المدون المدون المدون المدون المدون الكور المدون ال

(أم ف شركاء) استفهام نقوير وتوبيح . لما وكو تعالى أنه شرع للباس ما وصى به نوحةً الآية أشف بكر ما شرع عيره تعالى . والشركاء هنا : يحتمل لمان يراد به شركاؤهم في الكفر كالمشهومين والمشوين من النامس . والطسمير في (شرعوا) عائد على • شركاء . والفسمير في (لهم) عائد على الكفر النماصر بين الموسول . ويحتمل أن يراديه الأصام، والأوثان. وكل من حمليه شريك ها . وأضيه ، الشركاء إليهم . لأنهم متعادوما شركاء فان فتارة نصاف إليهم بهذه الملاسق، وتاره إلى الله . والمسمير

<sup>(</sup>٢) النبت من السنيط للعروبيّ الظر ديوانه (٢٠٤٢) الفينغ (٢٠٤٢) الشناق (ضمر) روح العالي (٢٥/٢٨). "

<sup>(</sup>٣) بن الطبيع القراري الطراديات (٣٠٩/٣) الكتاب (٣١٠/٣) أن يستى (١٤٢/٩) الانتشار (١٤٧/١هـ)، المنع (١٥٧/١) مع المدن (١٤٠/١٠):

ال والمرجوا ؛ يحتمل أن يعود على الشركاء . ورهم، والداعي الكفارانا كانت سبهاً تصلافهم، وافتتانهم، حملت شارعه المس الكفواي فال إفراهيم باعليه السلام . ﴿ رَبُّ رَبِّ إِنَّا أَصْلِلُوا كُنُوا أَمَنَ النَّاسُ ﴾ [براهيم (٣٦] واحتمل أن يعود عل الكاماة ولإلهم) عائد على الشركاء التي: شرع الكفار لأصبابهم ومعوداتهم. أي الرسمة غما عواله وأعكاماً في العنصدات، كعوفهم إنهم الحة وإن هناديهم نغرتهم إلى انهدوس بالأحكام البحيرة والرصيلة واحامى وحير دلت الوفرلا كمعه العصل أي: العدة بأن القصر بكون أو الاخراق او 197 لقصاء بقالك إنقصي من الؤمن و الكابر أد بين الفراكي وشراكاتهم ، وقرأ لجمهور (وإن الظالمن) كمر الهبرة عن الاستناف والإخباري ينالمها في الدنيا من الفتواء والأمراء والعبعد. وفي الاحره المار، وقرأ الاخرج، ومسلم من حمدت ووائرًا يفتح الهمرة عطماً على كانمة انفصل فهو في موضم ومع النيء وترالا كاسمه عاصل وكرن الطائل لهم عداب في الأحرة لقصى بيب في الدنية الرفسورين المعاطعين حواب (تولا) كما مصل أن مواها ﴿ وَلَوْلَا تُعْمَهُ مِنْ وَبِكَ لِكَانَ فِرَاءُ وَأَمِنَ مُسْمِي ﴾ [طور ٢٧٠] وزي الظالمين أي: "تنصر الكافرين لقاسه بالمؤمس (مشعمين) خالفات الخرف الشديد وتنا كسوار بي البيبات ورهن أي الهدائين أو يعود عل ما كسوا على خدف مصاف أي وبالدما كبسو من للمناف أو مرازه عال بهم ووهم والعرع فإنشاغهم هواق علم الحال فليسوا الالمؤسس الذبن هم في العامد مشعقون من الساعة الولما كابت العروصيات أحيس ما في احتات والوجهة وفي أسلاها ونتر أن العؤمنين فيهار والماحة لكترة تسكين الواوفي (روصات) ولعة همين من مدرقة عنو موه إجراء لمنعل محرى مصحيح ، محو وعمات. وما طرأ أحد تمن علمته معتهد أوزعت وحرف قال الخوال: معمول باريشاذون)، وقال أرعبتري أومتصوب بالبطرف لأ لخاؤوده النهل وهوالص حاويعي بالهوف الحازو للجرور وهوا فدياق حقيمة عارمهم بال معاسل لي الخمرا والمعنى ما يتفاول من المعيم والتواب مستقر لهم وعند ربهم، والمندس حسمه الكانة والنشريف لا عبدية المكان ، وهوا الحمهور (بُسُرُ) خشبهم الشبيل من بشُور وعند الله من يعسن. وام أن إسبعل، والجعدري، والأهمش، وطلحة في روابة، والكماني، وغرقه (يُشير) تلاتهاً. ومحاهد، وحميد له فيهر يصم الباء ومحليف الشور، من أمشر وهو معدن بالحمرة من خرالا إم لكسور الشين أوأما نشر نقيمها فيتهدا أوبثر بالتشديد ليتكثراة المتعدية، لأنا لتعدي إن واحد ومراعفات لاً بعدي بالتعاصف إليه، فالتصعيف به للتكثير لا ليبهيديني (دلك) إشارة إلى ما أعد هم من المكرامة، وهر منتد<sup>ا الت</sup>جرة حاصول، والعائد عليه محدة عال أي استراحها والمادية وقال الرعيته في أترطك المشير الدي يعقره الله عباده الخهي ولا يطهر فلذا الرجه إدال بضاء في عبد السورة لفظ البشريني ولاجا عال عليها من تشير أو تسهد. ومن المحوري من جمل (الدي) مصدرية مكاد ابن مانك عن يوسس، ونذال عليه هذه الابة التي ا فلك تطورانه عبده ا ولمس على ما لأنه إليات اللاشتراك بن عشمي الحد بعبر دليلي. وقد لبنت مصية والذي إفلا يعدن عن دلك بشي الا يغوم به دلس، ولا نسهه إقل لا المائكة عليه الحراولا النولة في الغراني روي. وإنه المتعم الشركون في جيمو لهم مقال بمصهد للحصر أترون عماماً سأل أحرأ على ما معاطاته فبرلسنا أأسريروي وهال والهمير أليه رسول الفيديجية دعال هجوم وقاتوا الطرسول العدر هدانا الخ الحداء وأنت اس أحنته ونعرون عفوق الومالك سعة. فاستعلى بهانا على ما ليوبك فنزلت الاية فرقاه العلمل والحطاب عنوجه إلى قريش حين هموا له مالاً والدوالان وشوه علمهم على أن يمسك من سب المنهم. فتم يفعل وبراث و الذلمي ا لا أحامكم والأد ولا رباسة، ولكن أسالكم أن ترعوه من فرايقي، وتصديرين فيها جشك به، وتمسكوه عن أديني، وأدية ون تنعي أقله الواعشون وعكومته وعنفت وأنومالك والشعبيء وعرف أعوا لتشعى أوأكثر لباس عنهاق هدم لانة مكسة إلى أمل حياس بسأيه عامة فكتب أن رسهال الفال يجوار كان أوسط الماس في قريش ، فيس بطن من مطويهم الا وقام

<sup>10)</sup> الطائر معالمة 10)

ولنده هفال العانعالي قل لا أسألكم عليه احراً إلا أن توفون في قرابني مكم. فارعوا ما بين وبيكم وصدقون، وقال مكومة العوكالب فريش تصل أرحامها بالوفال العيس العالمين إلا أنا لتدقعوا إن فالد بالمقرب إليدن وعال عبد الخاس القناسان الرلا أن يتوفَّد معضكم إلى معلس ونصلوه فرابانكمين روي . وأن شباباً من الأحسار فاحروا الهاجرين يصحرا عائقول مزلت على معنى أن لا نؤدون و فرانتي وتحفيص ويهجون وفاق بهذا المعنى على أب الحسين بن عنيا من أبي ماذلب. و منشهه الابة حين سيق إلى الشام الديراً ، وهو قول بن حسر، والسدي، وعمر و بن شعيب. وعن هذا التأويل ف الن عباس القبل يا رسول الشامن فراجك الذين أمرها بموكنهم؟ فقال عن وفنظمة والبلخمان وض. هم ولد هبد الطلب والمقام. أن قوله وإلا الموقة استناء متقطب لان الموقة للست أحراً. وعال الزنخشرين: ويجور أن يكون استناء منصلًا، الي الاأسالك، عليه أجرأ إلا هذا أن توفّوا أص قراسي، وتربكل منا أجراً لي الحقيقة، لان قرابته قرابتهم فكالت صلتهم لارمة هم في المروعة الوقال: (فإن قلت.) هلا فيل إلا مودّة العربي أو إلا للودّة تنفري؟ (قلت.) جمعوا مكاناً للمودة، ومغرّاً لها. كقولت: لي في أن فلان موقَّة، وفي فيهم هوي وحب شديد. تربد، البيهم وهم مكان حبي وعله ويست في صمة اللحوفة كاللام إذا فلت: إلا المُركة للقرن إذا هي منطقة بمحمول تملق الطرف بدر في قولك الخال في الكيس، وتقديره، ﴿ المُولَةُ ثَانَةً فِي الْفَرِينِ وَمُعَكِّنَهُ فَلَهَامُ النَّهِينَ وَقُرْحَسَى وَفِي تَكْتُونَ وَقُرْ رَبْدُ سَ عَلَ (إلا مُؤْدًا) واحتمهور (إلا المُؤذَّ (ومن يفترف حسة) أي: بكتسب، والظاهر، عسوم الفسه عموم البلال فيشرح فها الوقة في القول وعبرها. وهي ابن حاس، واستدى: إنها المؤمَّة في الدرسول الله و ﷺ وها الحسهور (الرق) بالمنوف. وربعا من على وعند الوارث عن أن حمروه وأهما بن حدير، عن الكسائي، ويزدي بالوادر كير. يزه الدر والجمهور وكيسناً، بالتنوين أوعبد الوارث عن أن عمرو وكحسي مغرسرين عل ورن رُحم إلى وزيادة حسنها مضاعفة أجرها وإن الفاغمون سانر عبيب عباده وشكور، محاز على الدقيقة لا بصدر عنده صبل العامل وقال السدى وإغفير، لدبوت أن عمد رعليه السلام . وشكور، حسانهم وأم يقولون افترى على الله كدياًم أضرب عن الكلام النقدم من عبر إمهال. واستعهم استعهام إيكار وتوبيح على هذه المفافة أي: الله لا ينسب رابه الكذب على الله مع اختر مكو له فيل بالصفيق والأمانة زمون بشاء الله يختم على قلبفت إضار بجاهد «برحة على فقت بالصدر على أداهم حتى لا يشتر عليت قولمان فؤانت مفتركه ( النجل ١٩٠١) وقال نباده وحمامة « (يتتم على الدنك) يتسبك الغراف والمراد المرد على مقالة الكفار وبهان إيطاها ودلك كأنه بقول: وكيف يصبح أن نكون مفتريات وأنت من الله عرأى ومسمع وهو قادر، ولو شاء أن غيتم على قبلت فلا يعقل ولا ننطق، ولا يستمر الله ؤنث، فعلصه المافط هذا اللعني، وحدُّه ، ما عالى عليه الطاهر احتصاراً واقتصاراً في المتهيل. هكذه أورد هذا المأوبي على قتادة ابن معم، وفي أحاظه مطاقة لا تلينز أن نشب للأنب. وقال رزممشري عن تنادة الهيسبك الغرآن وينغمم متك انوحي بعني لواعميني على قه الكعب لفعل له ذلك ور منهور. وقال الرعشر ي ١٩٠ إيشاً الزنوية) الله عامك من المخرم عن فلوجع حتى نفتري عقبه الكدب، فإنه لا مجترى، عني افداء لكذب عني الداؤلا من ذان في مثل حاضهم وهذا الأصلوب متواه استبعدت الاعتراء س مثله وأنه في البعد مثل الله الديافة والدخول في جملة المحتوم على قليهم الوحال هند أن يحود بعص الأمناء هيفول المعن العد حداني. نعل الله أحمل قسل وهو لا بريد إليات حدلان وعمل كتلب. وإنه بريد استحاد أن بحول مثله، والنبيه عل أنه رقب من أفريته أمر عظم، ثم قال: ومن عادة لله أن يحمر الباطق، وبثبت الحتي بوجيه، أو بفصاله، لغويه: ﴿سَ المقذَّف بالحق على الباطل فيدمده، [الانبيان ١٨٠] يعنى: أو كان مفارياً كما يزعمون لكشف غداه. من وعضم وفدف ماطق على الناطل فلمغلج النتهن. وقبل. المعنى: لو افتريت على للله لطنع على قلبك حتى لا تقدر على حقط أهراب.

ودوالمغر فكشاف وكالالا

وقبل الخدم عن فلك بالصدق واليفي وقد فعل ذلكن أوذي القشيري البالعني الجنبر عل غلوب الكفار، وعلى أنستهب وبعاجلهم فأتعداب أأشهى أفيكان الصائأس لعيبة إتى الخطف ومن الحسوالي الإفراد. أمي: بختم عل فلنك أبها القائل أبع فترى على الله كذباً ورقمو الله الباطل؛ استقاف وحيار. أي: فيحوه إما في الدنية وإما في الاخوة حباء غزله الوكنت ﴿وَيُحِعُ مَعِمْ وَاوَكُمْ كُنُّوا ﴿مُسَدِّعُ﴾ [العلق ١٨٠] بغير و اعتباراً معام فلهورها، لأنه لا يوقف عليها وقف احتيار. ولا سقطت من اللفظ سقطت من الحطر، وقال الزعشري، وبجور أن تكون عدة ترسول الله ـ عليه ـ بأنه بمحو الباطل الدي هــ عليه من البهث والتكميت، ويثبت الحق الذي أنت عليه بالقرآن ويقضاله الذي لا مرد له من مصرعك عميهم إل الله ﴿عليم﴾ [التوبة: 24] تما في صدرك وصدورهم فيحرى الأمر عل حسب ذلك، التهن. فيو : ويحق الإسلام كمانه أي. بما أمرك من الغراف وتقدم الكلام في شرائط النوبة - يقال: فيطت منه الشيري، عمني: أحدثه منه شوله: ﴿ووما منعهم أن تقبل صهم تفقاتهم ﴾ [التوبة ١٥٠] أي انزحم أي : حملته مبدأ قبول وستُساً، وقبلته عنه عربته عنه واسته فمعني زهن عادم) أي. نومل الوجوع عن الفاصور. (ويعلمو عن السبتات) فان الإغشري "أن عن السيدت إذا نب عنها، وعن الصعائر إدا اجتبت الكنائرة. النهي الرهو على طريقة الإعترال أن الكنائر لا يعلى عنها إلا بالنوبة رويعفيا ما تفعلون عبنيب ويعاقب وفرأ الجسهور إعا يفعلون بهاء العينه روعيد الله وصفيته والأحوال، وحمص بتاء الحفات. والطاهر الذ (اللبعي) فاعل (ريستحيس) أي: ويجيب الذين اموا لرجون كو قال: إليا أين الذي أمنوه السجيدوا فه وللرسول إدا دهاكم له بجبيكم إله (الأنمال: ١٩) فبكون (يستحيد) بمني بجيب. أو بنقي على باله من الطلب. أي: بستدعى اللمن آمنوا الإحالة من رجع بالاعهال الصافحة ، وقال سعيد بي جنس دهذ في فعلهم إذا دهاهمون وعلى إبراهيم من أدهم. وأنه قبل: ما بالنا ندهو فلا محاب؟ قال: لامه دهنكم فلم تحبيون تم قرا ﴿ والقهد منو زل دار السلام ﴾ (يونس ٢٥) (ويستجيب الدين أموا) في الرجاج: ووالدين معمول واستجاب وأحات بمهر واحد افتلاني وعبيب الدالذين امتواخي: للدين كم قال: فلم يستجه عنه ذاك تجيب. أي لا بجيه، وروى هذا العلى عن معلا سر جيل، وابن عباس زويريدهم س عضمه إي: عل التواب نفضلًا . وفي الجديث. وفيول الشفاعات في الؤمنين والرصوادة، وقال خناب بن الأرت: وعفرنا إلى أموال من قريظة، وتنضير، ومن فينفاع، وعمليها فنزلت: (ولو بسط انة الرزق لعاده لمغوا في الأرص) وقام عمروبي حريث وطنب فوم من أهو الصفة م، الرسول عليه السلام . أن يقيهم الله وبيسط غم الأموال والأرواق فتزلت. اعلم أن الرزق لوجاء على افتراح المشر لكان يغيهم وإفسادهم. ولكن تعالى أعلم بالمصلحة، فوت إنسان لا يصلح ولا يكلفي شره إلا بالففر، وأحر بالفيل وفي هذه المني وانتقسيم حديث روبه أنس، وقال: واللهم إن من حاملًا الأدبر لا يصفحهم إلا الغي فلا تغفرني. و(لبغوا) إله من المدخ والكرا أي التكروا في الرص، مفعلوا ما بشع الكبر مع اللمني ألا ترى إلى حال قارون. وفي الحديث: وأعرف ما نجاف عل أمني رهوة الدنيان. وقال الشاهر:

وَقَدَةُ مِنْعُلُوا النَّاوَلُسِيلٌ بِلَيْلَتُ لَيُتَنَفُّ ﴿ ﴿ وَيُمْنَ نَبَي زُّونِهَا ﴿ فَإِنَّا فَاسْلُوا ا

يعني أنهم أحموا فعبذموا أنفسهم بالباني والفتن ذولكن يعرل طاهر ما بشاء بقال. علمو بالسكون وياتفتح أي: يقدر لهم ما مراصلح لهم. وقرأ (مجمهور (فيطوا) بعنع النون. والاهمش، وابن ولان بكسرها (وينشر رحمه) بطهرها من أشر

والواطر الكناف و١٣٠٠.

والم العز الكناب والمعاد

والم الطراريخ الماني و10 كر10 فترطي (100 ك 100).

العيث من الماهم، والحصي، والطاهر الذرجت نشرها أعم عالى الفيث أوقال السدني. ورحمه الغيث، وعند الحمة بعينها بالمظهرة. وقبل. الدوحمة هناء ظهور الشميس، لأنه يؤه وام المطواسقم فسحيء الشميس بعده عطيمة الموقع الاكرم المهدري (وهو الوق) الذي يتري عبد، والحميد) المحمود عل ما أسدى من نمياته ووما بث) الظاهر أنه عرور عطفاً عل ( السعوات والأرمل) ويحور أن بكون مرفوعاً عطفاً على وحلق عل حقف مضاف. أي - وخلق مانك. و(فهها) مجود أن بكون عا نسب فيه دامة إلى المجموع المذكور وإن كان مانسماً بمعضم كيا يقال. سو قلان صنعوا كدار وإنما صعع واحمد صهم . وب (يخرج منها) وإنى يجرح من الملح - أو يكون من الملائكة بعض تمثى مع العفوان فيوصف بالدبيب هما يوصف ه الأناسي. أو يكون قد حلق ي السموات حواناً عشى مع مشى الأماسي على الأرض . أو يريد الحيوان البذي يكون ف السحاب وقد يفع أحيانا كالضفادع والممحات داخل في أسم السيادي وقال عاهد ، وولا منافهها من دابة هم الناس والخلائكة و. وفد أبو عل: وهو عل حدف مضاف الريء وما بك في أحدهماه. وقولًا خمهور (ميهم) بالغاء. وكذا هي في معظم المصاحف. واحتمل (مام أن نكون شرطيف وهو الاظهر. وأن نكون موصولة، والغاء تدخل في خبر الموصول إذا أحرى خرى الشرط بشراتط دكرت في التحور وهي موجودة. وقرأ نامم، وابن عامر، وأنو حعفر في رواية، وشب (عما بغير قاء ف (ما) موصوله ولا نجوز أن تكون شرطية وحذفت الفاء لان ذلك تما يخصه سيمويه بالشعر . وأجاز ذلك الأخفش ويعصى حجاة بغداد وذلك على زرادة العاء وترثب ما أصاب من الصائب على كسب الأبدى موجود مع العاء ومونها هذا - والمعبية . الرار با والمسالب في الدنيا وهي مجازلة عن نفوب الراء وتدحيص ططاعة وأمه تعالى بعفو عن كاير ولا بجازي عليه بمصيبة . وفي الحديث: علا يصبب ابراً"؛ ادم تجدش هود، أو حارة فدم، ولا اختلاج حوق إلا طبب وما يعموعت أكثر، ومشل عمران بن حصين عن مرحيه فقال: وإن أحيه إلى أحيه إلى أحيه إلى الله وهذا تما لاسبت بداي و الروزي على كف شريح فرحة عثيل بم هذا؟ فقال بما كسبت يداي. وقال الزعشري. والآية غصوصة بالمجرمين، ولا يشم أن يستولي الله هفاب المحرم ويعفو عن بعلس، فأما من لا جوم له كالاتب، والاطفال والمعالين، فهو كما إنّا أمماليد شيء من ألم أو عيره، فللموض الموقى والصلحة وعن على هذه أرجى أية للمؤمنين. وقال الحسن وومن مصية) أي: حد من حدود الله، وذلك مصائب تنزل بشخص ﴿إنسان ونصه، فؤها هي بكسب أبديكم (ويعفن الله (عن كثير) فيستره على العباد عني لا يجد عمه (وما أسم عمجزين) أي: أنتم في قبضة القدرة. وفيل: ليست المسالت بي الأسفام، والضحط، والغرق، وغير دلك معتومات على الفنوب لقوله 1 لبوم نجري كل نفس بما كسبيت) ولاشتر لد الصائح والطالح فيهما مل أكثر ما ينتل به الصالحون لماغين. وفي الحديث: وخمل بالبلاء الأمياء ثم الأمثل فلأمثل . ولأن النبيَّا دار التكليف فلو حصل الجزاء مها لكانت در الحوام، وليس الأمر كذلك وهذا القول يؤخره نصوص الفران كفول تعالى: ﴿ لَكُلَّا أَخَذُنَا مَذَنِهِ فَعَنِهِ مِن أرسلنا عليه حاصباً ﴾ [العنكيرت: ١٤٠] الأبق

وَبِنْ مَانِكِيمَ الْمُؤَادِ فِي الْبَاهُمِ كَالْأَفْلُنِدِ ﴿ إِن يَشَأَ يُسْكِنِ الْرَبِحُ فَيَظْلَمْنَ رَوْلَكِمْ عَلَىٰ طَهْرِيهُ إِنَّ فِيكَ لَانْسُو يُفَقِّ مَسَادٍ شَكُورٍ ﴿ أَوْ يُوَيِفُهُمْنَ بِمَا كَسَيُواْ وَيَمَثُ مَن كَبِيمٍ ﴿ وَيَعْفَمُ الَّذِينَ بُخِيلِوْنَ فِي مَانِينا مَا لَمُدَ بَن تَجِيسٍ ﴿ فَمَا أُونِهُمْ مِن فَنَامِ قَنْتُمُ الشَّيْوَةِ اللَّهِمَّ أَيْفَاعِنَدُ اللَّهِ مَا لَأَيْنَ الْمُنْفَقِيقُ وَيَوْمَ الْمُنْفِقُونَ ﴾ وَالَذِينَ يَعْفِيرُونَ كَلِيمِ اللّهِ ثِمِ وَالْفَوْجِشَ وَإِذَا مَا عَيْمِيلُوا هُمْ يَقْفِرُونَ ﴿ وَالْذِينَ اسْتَمَاوُا لِرْفِيمَ وَأَفَامُوا الْعَلَقَةَ

والهاذي السيوطي في الدر ١٩/١ وعواه الصدال حبد والله جريز والن المندر والسهض في قسمت الإيمان

وَالْمُوهُمْ مُوْوَى يَعْهُمْ وَمِمَّا وَفَعْتُمْ بُعِفُونَ ﴾ وَالْمَهْ إِنَّا الْعَاجُمْ الْعَلَى ثَمْ يَسْتُونَ ﴾ وَيَحَرُّواْ مِيْعَةُ مِيْعَةٌ مِنْطُعُهُ فَكُنْ عَصَا وَالْسَلَمَ فَأَخْرُو عَلَى اللَّهِ إِلَيْهِ الْعَلَيْمِينَ ﴿ وَلَمَنِ الْعَيْمَ وَمِنْ عَلَيْهِ ﴿ إِلَّهُ اللَّهِ لِلَّهُ اللَّهِ فَيْ الْمُعْتِونَ النَّاسِ وَمِسْتُونَ فِي الْأَوْضِ بِعَيْرِ الْمَثَنِّ أُولَتِهِ مَنْ اللَّهِ فَيْ وَلَمْ اللَّهِ فَيْ اللَّهُ اللَّهُ فِي اللَّهِ فَيْ اللَّهُ فَيْ اللَّهِ فَيْ اللَّهِ فَيْ اللَّهِ فَيْ اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فِي اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فِي اللَّهُ وَلَا اللَّهُ فِي اللَّهُ فَيْمُ اللَّهُ فَيْ اللَّهِ فَيْ اللَّهُ فِي اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فِي اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ فَا اللَّهُ فَيْ اللَّهُ اللَّهُ فَيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ فَيْ اللَّهُ فَيْ اللْفِي اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلِي اللَّهُ الْمُؤْمِلُ وَاللَّهُ الْمُعْلِى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلِى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ اللَّهُ الْمُعْلِمُ اللَّهُ اللْمُؤْمِلُولُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ اللْمُولِ اللَّهُ الْمُؤْمِلُولُولُولُولِ اللَّهُ الْمُلِلْمُ اللْمُؤْمِلِي اللْمُؤْمِلُ اللْمُؤْمِلُ اللْمُؤْمِلُولُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُولُ اللْمُؤْمِلُولُولُ اللْمُؤْمِلِ اللْمُؤْمِلِي اللْمُؤْمِلِيلُولُ اللْمُؤْمِلُولُ اللْمُؤْمِلُولُولُولُولُ

لما ذكر تعاقى من طائل وحداليه ألواعاً ذكر معدها الدال الأكر وهو السدوت والأرض ثم العالم الأصحر وهو المدوت والأرض ثم العالم الأصحر وهو المدوت ثم أتبعه مذكر المعاد أتبعه بذكر المعاد أنها عنه التحقيق والمحتوى بالأحيام التجهلة أومع خلك جعل تعالى لغاء قوة بحملها بها ويسع من الغوص أنه بحمل الربح علا ترج عن مكانها ووالجواوي) هم حاربة، من الغوص الموصوف وقامت صفه مقامه، وحسى ذلك قوله وفي البحري قدل ولك على أنها صفة مأسفر، وإلا فهي صفة غير عنسة فكان الفياس أن لا يحدف الموصوف ويقوم مقامه ويكن أن يقال: إب صفة غالث للسفر، وإلا على مائه المعادي الإعراب في الواحد واليها، وهوجاء وصفح من الغوب الإعراب في الواحد وربي البحر) متعفق به (الحواري) ووكالأعلام) في موضع الحال، ووالأعلام) الجمال وصفة قول الحنساء أخت صحفو ومعاوية.

ا وَإِذْ مَا خُولًا لِمُعَافِّمُ النَّهُ عَالَهُ إِنَّهُ الْكَالَّمَةُ الْمَالُمُ الذِي وَقَبِ مِا لاَكِ؟ مَا:

إذا فطش فنيأ بذا خليا

وقرة جهور السبعة (الربع) إفرادة، وينفع حمة، وقرة الجمهور (مينتشان) بفتح اللاب رقرة تتادة مكسرها، والقياس الفتح ، لأن الماضي بكسر العين ماكسري المضارع شاقد وقال الزعشري (المنتشان) بفتح اللاب منواسط بمحر من المضارع شاقد وقال الزعشري (المنتسون على المسلم من ضلف عندها في الماضي ويضل بكسرها من ضلف عندها في الماضي وكلاهم المبسر والكل صبار) على بلاله (شكور) لمعالم، (أو يوطهن) جلكس أني الحواري، وهو علف على (إسكن) والفسمير في وكسول على المواري، وهو علف على (إسكن) والفسمير في وكسول على المواري، وهو علف على (إسكن) والمناسمين المناسمين المواري وعن أهل المدينة بعسب المواري ويمنية على المبارك المناسمين المناسمين المناسمين المناسمين المناسمين المناسمين أو المناسمين المناس

<sup>(</sup>٩) البينة من السيط للحساء انظر فيران: (٩) اللباد علم راح العلي (٥٥/ ٩٥)

وح) انظر الكشاب (١٧٧)

### ماه يَسَالِكُ أَوْلَ فَالْمُونَ عِلَيْكُ \* وَحَلِيعٌ النَّامِي وَالنَّسُهُولُ الْحَوَامُ وَمَا قَدَلُ مَنْفَظُ إِيمَانِهِ عَلِيْنِ \* أَقِيبُ النَّهُولِ لَيْنِ فَأَ مَسَامُ \* ا

روى سسب (وناخد) ورفعه وجزمه وي هذه الخراة يكون العقف على مصدر متوما . أي يقع إساق وعفو عن كتبر . وأما الجزم فإله داخل ورفعه وجزمه وي علم الخراء الدول الجزم فإله داخل في حكم جوف الشرطاء واهو معطوف عهه وهوار جع في أنهاق إلى فراءة الحب شكل هذا ويها إلى المن علم المنطاع ويها إلى المنافق وي المنطاع وي علم المنطاع المنطاع

## وأتحل بالجباز فأشتيها

فهذا لا يُعرِن وليس معد الكلام ولا وجهم إلا أن في الجراء صار أفرى قليلاً لأنه ليس بواجب أنه يفعل إلا أنه يكور أن المؤود عبرا عبي قدمت. قال الوعشري - أولا يجوز أن يكور طلما فسارع الذي لا يوجه كالاستفهام وبحود أخازوا عبد هذا على قدمت. قال الوعشري - أولا يجوز أن تحمل الفراءة طاريقية على وجه فدين ليس بحد الكلام ولا وجهد وقو كانت بن هذا الباب قا أحق سهوية منها كتابه . وقد ذكر نظارها من الإياب الشكلة و التهي . وجرح الرحتري النصب على أنه معطوف على نطليل عقوف، قالد تعملون على نطليل عقوف، قالد تعمل المنتب بالمنافقة و المراجع وفيله - وإسلاق أنه المنطق على المنظيل المعقوف غير عريز في الفراق - ومنه قوله نطاق : إليانية المنافقة و المنافقة بالمنافقة و المنافقة المنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة المنافقة بالمنافقة بالمنافقة بالمنافقة المنافقة بالمنافقة بال

والإصبة

الله. و(ما هم من محبص) في موضع نصب لأن بعلم معلقه، فقولك: علمت ما زيد قائم،. وقال الرعطية - ولرقر مة تنصب وهذه الواو ومحوها التي تسميها الكوجون ولو الصرف لأن حميقة واو العبرف التي يريدونها عطف عمل على اسم مقدر، فبغدر أن ليكون من الهمل عالوين المبدر فيحسن عطفه على الإسهام. النهين. وليس قوله: وتعليلاً للوهم والر الصرف، إفا هو تقرير المدعب النصرين. وأما الكوميون فإن وأو العمرف دعية بنفسها (لا براضيار أن معدها - وفاك أمو عبيه ١٠عل الصرف كالذي في آل عبران ويا بعلم اط الدين حاهدوا منكم ويعلم الصابرين؛ وبعق الصرف: أنه كان عل جهة فصرت إلى مبرها فيمير الإعراب لأجل الصرف ويصطف لا يعين الافتران في انوجود كالعطف في الأسم نحر: جاء زبد وعمرو ولو مصب وحمرو اقتضى الافتران وتعبلك واو الصرف ليفيد معي الافتران ويعبن معيي الاحتياع ، ولذلك أجمع على النصب في قوله (ويعلم الصابرين) أي: ويعلم المعاهدين والصابرين معاً. عن على رضي الله عنه ١٠٠-تدمرالي مكر أرضى الله عنه بامال فتصافى به كله في سبيل الله والخبر فلامه المسلمون وحطأه الكافرون.. فتؤلت إلى أوتيتم من شيء) والطاهر أنه حطاب للناسي. وقبل: فله شركين روما) شرطية مفتول فان لا رأونيندي و(من شيء) بيك لـ (ع) والمعني (ص شيء) من رباش الدنيا ومالها و سنعة فيها. والغاه جواب الشرط أني: فهو مناع أي يستمنع في الحبة (رما عند الله) أي - من ثونه وما أحد الأوفياته وحير وأبضي عا أرتبت و الأمه لا الفظام لما ونفدم الكلام في الكبائر في فوله : ﴿إِنَّ الْحَسْرِا كبائر ماتنهون تماكم [السباد ٣٦] في النسان وقرأ الجمهور إكبائر) خماً منا. وفي البحد وعرق والكسائل بالإصراد ﴿ وَ الْذِي مُعَنْدُونِ مُطَفِّ عَلَى ﴿ الدِّينِ آمنوا ﴾ وكدائك ما بعده . ووقع لأني فيفاه رهم في التلاوة أعقد أبها الدين بخشوف عير واوجي عليه الإهراب فقال. والدين عنسون) في موضع حرابدلاً من والذين أمنوا) وبجورات يكون في موضع حسب بإضبار أعنى. وأن دوصم رفع عل تقديرهم و. المهي والعامل في (إذا) (معروب) وهي جمة من سندا وخبر معطوفة عل (يجشونه) ويجوز أن يكون رهم) تاكيداً للفاعل في وفضيواج، وقيل الواليقاء: وهم هينداً ووبعفرون) الحير، والجملة جواب (إدا)، عهى أوهدا لا بجور، لأن الحملة لو كانت حواب وإلاَّع لكانت بالعام، تعول: إذا جاء زيد فعم ومطلق ولا بجور خلف الخام (لا إن ورد ي نسم ا وقبل إهم) مرفوع بمعل محدوث ينسره (ينعرون) ولما حدث المعمل الصمح الوها الغول فيه غلر، وهو أن حراب (إلا) بصبر كرا يصر صلّ الشرط بعدها نصو ﴿إذا السراء الشقت﴾ [الانشقاق ١٠] ولا يعد حوار ذلك على مصحب سيمويه إذ جاء ذلك إلى أداة الشرط الجارمة محوارك ينطلني زيد ينطمنء تربيد عممه ماعل غفيل محذوف يعسره خواب. اي: بعقلق زيد. صع دلك الكسائل والصر - أوفال الوعشري: ((هم يغفرون) أي هم الأخطاء بالعمرات في حال الغصب لا يعول العصب أحلامهم كل يغول حقوم الناسي والمحيء لمم وإيفاعه مبتدأ وإسناد (وغموران) إلىه لهده الفائدة، النهي.. وفيه حص على كسر العضب. وفي الحديث: وأوصلي. فال: لا نغضب قال زدن قال لا نغصت قال زنني. قال لا تعميد، ووالنمن استحابوا لرمهم) قبل: بزلك إن الأعمار هفاهم الله للإنجال به وطاعته فاستخابوا، أنه، وكامو قبل الإسلام وقبل الديقدم رسول للف عليج المنسنة بذا تنهيم امر تشاوروا فأثني انته عليهم لا ينفرمون مأمر حتي بجنمعها عليه أأوعل العسراك أمعا نشاور قوم إلا هدوا لارشد أمرهبوه أأنتهى أولى الشوري حنهاع الكلمة والتحب والنعاصة على الخبر. وقد شاور الرسوق باعث السلام راهيا يتعلق بمصالح العروب والصنحانة بعده في ذلك كمشاورة محمر المهرمز . وق الأحكام كفتان أهل الرقان وميرات الخربي، وهناه بدمنس الحسر، وعبر ملك . والشوري . مصدر كالعُبُه بمعنى لتشاور حلى حدث مصاف. أي: وأمرهم دو شنوري بيهم أورهم بتصرون) فيلة فـ والدين) وإرها) معمولة ل (ينتصرون) ولا بجوز أن تكون إهم يتصرون) حواياً لـ (إداع والحملة الشرطنة وجوانها مبلة لما فكرياة من لزوم أتعاد وبحور هما أن بكون إهدم فاعلاً مفعل محذوف على ذلك الفول الذي مبل في إهم بعمرون)، وقال الحولي: •وإن تست

ودوايس تقرطن ١٧٧ دهد والإسبط ٢٩

حملت زهم) توكيداً لنهاء والميم بعني في ("صابب) وهو صمير رفع . وفي هذا نظر، ومه العصل بين المؤكد والتوكيد بالفاعل. وموهمل الظاهر أنه لا يتتم و لاحصار: الزينتصر على ماحده الداله ولا يعتدي. وقال التجميع: اكانوا يكرهون أنا يدكوا أنفسهم فتحتريه عليهم الصباق ومن انتصر غير متعد فهو مطيع عمودوء وقان ففائل وهشام بن عروة . والاية إل اللحروج ينتصف من الجارم بالقصاص. وقال إبر عيس النعدي المتركون على رسول الله ع علا وعش أصحاب وأحرجوهم مرامكة فادن الله لهم بالخروج في الأرص وتصرهم على من بغي عليهم الوقاق الكبة الطبري العجاهوء أن الاعتصاري هذا الموضع الفضل ألا ترى أنه قرنه إلى ذكر الاستجابة فقاول سوله وإقامة الصلاء فهذا على ماذكره النخمي وحشا فيمز نعشى وأصراوا المأمور مع بالمعوالوا كان كنن للامأ مقلعاً بما وفلا قال عنب هذه الأنه زوس النصر معد طلمه الأية فيتنصى إياحة الانتصاره وقد عصه بفوله زولن صبر وهمرع اهذا محبول من انقرأن عند غير الصرب فأما مصر عل البحى فالأفضل لالتصارحة بذلهل الابة قبلها أرقال الراسعون والمعين تناصروا عليه فأزالوه عنهمري رقال أبو بكراس العربي: ومحوأ من قول للكبرة الحال الحمهور الرادا معي مؤمن على مزمن فلا بجوز له أن يتنصر منه يصمه على يرفع ذلك إلى الإمام أر الله ، وقالت فرقة : له قالك. ورحزاه سبية سبية منفها، هذا بيان للانتصار. أي : لا يتعدي فيها بجزي به س مغي عليه . قال ابن أبي مع بعره و حدي " رفا شتير فله أن برد مثل جا شنيا به دول أن يتعدي . وسمى القصاص سيفة هي مسل المفابلة أولانها تسوء من اصفر منه كما ساءت الحيصان وطاهر قرانه ومثلهام البائلة مطلقاً في كل الأحواب لا فيها حصه الغاقيل والتفهاء للاحلوا التخصيص في صور يحرة بالدعل الفياس. فإن مجاها،، والسدى، وإذا مال له أحزاك الله فليقل أحراك الله وإلا للذف قدماً بوجب الحديل الحدالدي الرء الفريدي (صن حفا وأصلم) أي أب ربين خصصه بالمعر (فاجره على الله) عدة سهمة لا يفاس صفيهها إد هي على الله | إنه لا يجب الطالين؛ أي : الحنائين وإد كان لا يجمه رفد تدب إلى العمر عنه فالعقو الذي يحمه لله أولي أن يعمل صهر أو لانب الطامل من تحاوز واعتدى من المعلى عليهم إذا المصروا خصوصةً في خالة الحرب والتهاب الحمية فربما يطلم وهو لا يشمر . وفي الحديث: وإذا كان يوم القيامة بلدي صاد من كان فه أحر على الله فليقياء فال. فيقوم على فيقال غيرها أحركم على اللا؟ فيقونون : لحرر عمونًا عس ظلمنًا، فيقال غيا الاخلوا الحمة بإدن انقول واللام في (ولمن انتظر) لام توكيب قال الحول ، ووفيها معنى الفسميان ودال ابن عطيف ولام النماء القسم عضان أنها اللام انتي بتلمي به العسم فالغسم فيلها محذوف. وإمرَّع شرطية رحمل (انتصر بعد طلب،) عل لفظ (من) وإغاولتك عل معني (منَّ) والفاء جواب الشرط وإعلمه مصدر مضاف إلى الصعورة - قال الرمخشري: 1. دومسره قراءة ص فرأ بعد ما طلم (ما عشهم من سبيز) قبل. أي مر طريق إلى احرج الوقيل: من سبيل للمصافيه ولا المعاتب. والعانب. وهذه مباعة في إلحة الانتصار (إنما السبيان) في: السبي إلانم والحرج (على الدبن يطعمون) أي: يتتلكون بالطلم (ويسفون في الأوض) أي . يتكرون فيها، ويعفون ويفسدون، وقيل: ويتغلمون الناس) أي الهصعون الأشباء غير مواضعها من الغفل، وأحدُ الماك، والأدى بالبد واللسان، والنعني بغير الحني. فهو نوع من أنواع الظنب. خصه بالذكر، انسبها على شدنه، وسوء حال صاحبه - انتهلي. (ولمن صمن الن: على المغلم والأذي (وهمر) ولم ينتصر، واللاء في (ولمل) بجور أنا تكود اللام النوطك القسم الحالوف. وإذاً ل شرطية وحوات القسم قراه زياد داكم وجواب الشرط مخلوف لعالالة حواب الفسم عليه الرجوز أن تكون اللام لام لامنداء وإمراع موصوله سيدا و غمله المؤكدة بـ وإن) في موضع الخبروفات حوق و(منَّ) رقع بالأبنداء وأصبر ، خم وحوات انشرط واننَّ وما تملقت به عل حدف الفاص كيا قال الشاهر :

ا من تعمل الحسيات الله يشكوها ٢٠

وري الطر (تكتبات ( ١٣٠/

أي: فاقد يشكر هاه انتهى. وهذا ليس يجيد، الاحقاف الهاء عصوص بالشعر عد سيويه والإشارة به (ماللة) إلى ما يفهد من مصدر (صد) وراغور) والعائد على الموسول المبتدأ من الشر عدوف. أي إن دلك مه لدلاله الهي عليه (لل عارة الله ولا كان ذلك مه لدلاله الهي عليه (لل عارة الله اللهي الله ولا كان ذلك عليه الأمور، إلى كان ذلك عليه الرابط، ولا يتناح إلى تقدير منه، وكان ي عزم الأمور، أي . إنه في فوي عزم الأمور، وسعد رجل أخور، وسعد رجل أخور، وعليه المبتوب بكفتم ويدن في ويسع العرق، ثم عام عالا الآية، فقال الحسن، وعقلها والله وقهمها أم هذه ضيعها الجلهلون، والجلهلة من فوله وإنما السيلي المنزاض بين قوله (ولي انتصر) وقوله وبالمباه من فوله وإنما السيلي) المنزاض بين قوله (ولي انتصر) وقوله وبرئن صمر) ومن بضال الفه خاله من ولي من بعده أي من بعد إضلاله، وهذا تمتم الأمر الكفرة. (وترى الظائين) المعطلية المرسول، والممنى، وترى سائم وما هم فيه من طيره إذا والر العذاب يقولون على إلى مرث من سبيل) على سبيل إلى المنظف من المالية وكر المناسب وقب عليه المناسب المناسبة المناسب المناسبة ال

### فَعُمْنِ الطَّرْفِ إِنَّكَ مِنْ غَيْرِ

وقيل: بمشرون عمياً. ولما كان نظرهم يعيون قاريم جعفه طرفاً عمياً. اي. لا يدو نظرهم، وهذا التأويل فبه تكلف. وقال انسدي، وقنادة: «المعنى: بسارقون النظر لما كانو: هيه س الهتم وسوء الحال لا يستطبعون النظر بجميع العن وامحا ينظرون من بعضهاه. هيجوز على هذا التأويل أن يكون الفقرف مصدرة أي: من نظر حفي. وقال الزعشري: فإمن طرم خمي أي: ينتاع، نظرهم من تحريك لاجفام ضعيف خمي بمسارقة كيا نرى لمصور منظر إلى السيف وهكذا نظر الناظر إلى المكارد ولا يقدر أن بعنع أحفامه عاري، وتملا هية منها كيا بعس في نظره إلى المحاب

وَهَالَ الَّذِينَ اسْتُوْا إِنَّ الْمُقْدِرِينَ الَّذِينَ خَيْرُواْ أَنْصَتُهُمْ وَالْفِيهِمْ بَوْمُ الْفِينَةُ أَلَا إِنَّ الطَّلِلِمِينَ فِي عَلَىٰ مُعْمِدُ وَاللَّهُ وَمَن بُضْلِي اللَّهُ قَا لَا يَن سَبِهِ ﴿ عَلَىٰ مُعْمِدُ وَمَا اللَّهُ وَاللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مَن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مَن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُن اللَّهُ اللَّهُ مُن الللِّهُ مُن اللَّهُ مُن الْ

المهمين إلى مغرطو تُستَقِيم أن وطريق الله أنهن له مناق الشفيوت ومنا في الأيضُ ألا إلى أنفه فيسلم الأنتول الن

الطاهراء أنا ووفالج ماص نفعنا ومعني البيء وذن الدبار أسها في الحياة للدباء وركون زروم الفياسخ معمولا الـ الحسروا) واختمل الديكون معني (وقال) ويقول وإيوم القيامة) مممول لويتولوا التي ويتولوا في ذلك البوم لما عابس الما حل بالكفار وراهلهم، الماهي الهيد ندل كالوا أهلهم في الدياء أون كالواسفهم في الدر فقد حسروهم أي الا بتفعود عهم، وإنه كامر في الحبة لكويد فاتوا مؤمنين كأسبه الموأة فرعون فهم لا يسمعون بهم أيصار وميل: وأهموهم) ما كالدافعة من خور أو كالوا أسواء والظاهر أن قوله وأثارين الطائل في عدالما مقين من لكام المؤمس، وميل المستناف إحمار من لله تعانى (من قبل أن أن بزم) قبل الهوابوء وراه المؤت. والطاهر أنه بوم العيامة الرومي الله) متعلق فمحذوف بعث هليه منامر أأتي الأبوره فلند لبور من واحكم الله به بها أوقعت لوعشرون (١٠) ومن الله) من صلة لـ ولا مردي النهي و وليس الجبه إدالو قعد من صلحه لكان مصولاً فعن الكان بكان وعيًّا وتبلُّهُ \* . ونبل (من الله) يتعلق شوله إمال) أي . الل غو الدياني من الله يوم لا يقار أحد عل رده (مالك من ملحاً) للجؤوري له متحلصون من المداب (ومالكم) من إلكار شيء من أهي كم الله الوردكم البال الرشكين مصدر أكر عل عبر مياسي. قبل: ويجتمل أن يكون مسو فاعل الممالعة. حجه معدد كان فكر فعناه لم بين زهرن أعرفهام الأرة تصلية البرسوان، ولأبيس بعد وإرابة الهمة بهما والإنسان) براها ف الحنفي وللملك والمازون تصبهم مبينة بواصاه صوصافي طنة ميان الإسسان كاوز بنات موسه والاعتراب ولاعتراب على ال هيدُ اللَّحِي صور وم وكامراته التحركها فيال. ﴿ إِنَّ الْإِحْدَانِ الصَّوْمَ لَعَالِ فِي إِنَّهُ إِلَى الإنسنان ليرجه الكبود ﴿ [العلايات: ٦] ولما ذكر أنه يكفر أدب أشعر ذلك بأن فه ملك العالم العلمي والسفي وأنه يعمل ما يرمني وشماعي عصب القارقة . وأما الكافيات بالشنة عن إرادته . مدكر النه بيان أيمهن إلكا وابتعل دكن أوليتعل العينص والعفو بعصاً قالا بوله أنه الوفاف بمحق من شوار وتؤلف هذه لأبة لي الأسباء ثم مساس فلوط أنو منات لربوط به دكوري ولير هيم صده ومحمد تلظاء فعمها والدالع الصنعان. ويجني علهم، النتهي أودكر أيضاً مدالوط شعيب. ومع يجني عبسي أوقع بدلن فله البعاث النبيباً هن، وتشريفاً هن، ليهتم عبيونها والإحداد إليهم . وفي اطعابت أومن التل بشيء من هنده اسات فأعسن وبهل قراله سنوأ من مشرور وقالدوائلة بن لاستفير معرابين الراة تكويف بلائتي فلي الدكور لان لله تعان للمأ بالإنت. وقال الرمحشري 🦈 وإجار فلت) في قدم الإنات على الذكار مع نفارمهم عشهل؟ تما ربيع فللمهم - في عرف الفكور بعد فالكرا فإنات؟ وقلت ع فإماذكو البلاء في العو الإنه الأولى، وكموان الإسبان السيانو الواحة السابعة عنده النه فكرفاهة قراملكه ومششان وأكر فلممة الأولاد فقدم الإسان الاناسيلق الكيلام أباه فاعلىء يشاؤه لاحابشاء الإسابان فكان الكر الإقاف الكاتي من حملة ما لا شاؤه الإنسان أهم والإهم أوحب التعديم الوائلاء الجسن مذي كامت العرب معلم ملاء فكر البلاء وأحر الدكور فلهاأ مرهمي للذلك تدارن بالميرون وهمرالمق بالثقذيم بتعريفهمي لاك التعريف تسويه وتشهر كالع عائب ويعمد من بشاء القريفين الأعلام المذكورين الدين لا بجعون فطكب ثبو أعطى معد ذلك كان أفسمين حقه من حققت والشفاق وعرفان تقدمهن والكن للقدمهن والكرا الفنقي العراقفال ودكراء والثناع كيافان الغرب حميماك من

٥١) علم المكتبات ١٣٠١/١

et) الطوائري الكامة (۲۰۷۲ لكائب (۲۰۲۵ التعويج ۲۰۰۵ المور (۲۰۵۲ روح العلي ۲۰۲۵ و

ذكر وأنشي ﴿ (افحمرات ١٣) ﴿ فحمل مه الزوجين الذكر والأشرى ﴿ [القيامة ٢٠٠] النهن وأبل أبدأ سلاكي المرأى بالدكر، المنقدة من النماج إلى العرج. وديل البعثم إنه لا المتراص على الله فيرضى فإذا وهب له الدكر علما أنه وبالاذ وفضل من الله وإحسال بهم، وفيل. فدَّمها نسبها على الدردا كان العجر والحاجة لهم كانت عنامة الله كان، وقال عاهد (هو أن للد الزأة علاماً لم تلف حاربة بي وقال عمد من الحبقية : أن تلم نواماً علاماً رجارية .. وقال أبو بكر من العمري وأو يروجهم وكراماً وإذا تأج. قال عميلة المهمر الاسه كانت حوام تلداله في كان يعز أنوامين، دكراً والشي الزوح وكر هذا المعين الني المطلق الأحرم النهلي وما ذكر حدة في الإيان والحبة في للذكور التنفي عن ذكرها في قوله (أو بروجهم ذكراناً وبالمأم. ولما كان لعقم ليس محمود قان (ويجعل من يشاء عقم) ١٠٠ وهو قسيم لي براندله. ولما قاتت الحشق مما يجرك موجود، لم يذكره تعالى قالوا الوكاليت الخالفة مستمرة دكرأ وألشى إلى أن ونع في العاملية الأوقى الخنش فسلار فارض العرب ومعمرها عام مرا الخفرب عن معرائه فلمم يدر ما يغوله وارجاهمي فلم جن علمه اللبل حعل يتفلب وتدهب مه الافكار وأكثرت عندمه حاله فسألك، فقال: بهرت لامر لا أدري ما أقول ليه الظالب له: ما هو؟ فقال: تسخص له ذكر وفرج قبف بكول حاله في المبراث فالمنااه الأمه ورثه من حدث سيول فعقلها وأصبح فعرضها عليهم فرضوا بها الوجاء الإسلام على فلك وقصي المالك على ـ كرم منه وحهه ـ زود عليم) تعصم العمد (قشين عل فكرس ما بشاء - قب من الكفار خوص في معني الكليم الة صابي، وفعيت فريش واجهود في دلك إلى التحسيم. فنزلت. وقبل: كانت فريش تغول: ألا تكلم الله وتنظر إليه إلا كنت المبأ صادقاً كما كلمه موسى ونهر إليه مغال في الرسول باعليه ابسلام ماذ بنظر موسى إلى الله فترلت ووما كال المشر أن يكسمه الله؛ بياناً أنصاررة تكنيم الله عباده النء ما يستغي ولا يمكن لمشر إلا يوسي رئيه أحد وحوه الوحي من الإفحاء<sup>(19</sup>. قال مجاهد ، وأو النصف في الغلب الآء وقبل الخانس ؛ وأو وحلى في المنام ، أوطال الشخص : وكان في الأبياء من يجعل له في الأرض أو بأن يسمعه كلامه دول أن بعرف هو للسكلم جهه ولا حيزاً كموسي عليه السلام ، وهذا معني (من وراه حجاب) أي مل خفه، على المنكلم لا يحده ولا ينصور بذهبه عليه، وليس تنطيعات في الملتاهد أثر بأن برسل إليه ملكاً يضافهه بوحي الله نسالي، قاله اس عطية. وفال الزغيشري: دوما صم الحد من البشر أن يكلمه الله إلا على ثلاثة أوجه، إما على طويق أنوحي وهو الإلهامي والفقف في الفقت والمامي كيا أوسي إلى موسي وإلى إبراهيم ماعليه السلام . في تبح ولده وعي مجاهلات وأرحمي غة الزمور إلى دارد باخليه السلام الق صدروق غال عبيد الرز الأبرهوران

وَاوْمِعِي إِنَّ اللَّهِ أَنَّ فَالَدُ فَالْشُرُوا ﴿ بِالْبِسَالُمِ أَرُقُ مِفْسَتُكُ مَالَ رَجُلُوا

أي: الفيني وددو. أي قلمي . وزما على أن يستحد كلامه الذي علقه في عص الاجرام من عبر أن يبصر السامح من يكتبه لام أي المستحب بعض خواصه ومرامن وراء وكتبه لام أي من المستحب بعض خواصه ومرامن وراء حجاس، فيستم صرت ولا يرى شخصه . وذلك في كتب الله موسى ويكتب الملائكة الرام على أن برامل إله وسولاً من الملائكة يوسى الملك إليه وأن كان على موسى الملائكة يوسى الملك أن يرمل إليه وسولاً من الملك تموسى الملك في كتب الأسباء عبر موسى، ضهى وهو على طريق المنزلة في استحاف وؤية الله تعالى ونعى الأكام المناطقين على الله والمائم على الملك يصدق عليها أنها وسي . وضعى الأولى مسم الرحي عام لأن ما يعم في المناس على المناس على مديل الألهام . يقد ودعة واحدة فكان تحصيص لعط الوحى به أولى وقبل (وحداً) كما أوحى إلى وساحة

لسان عرب (۱/۵۹/۵۹)

<sup>(</sup>۱) وحكى أمر الأعراق. العرأة مقيم يسجِها: ﴿ لَا لَهُ

<sup>(1)</sup> انظر الرسيط ( ) غ (2) انظر الوسيط ( ) خ

رائ هر اوليد الوح

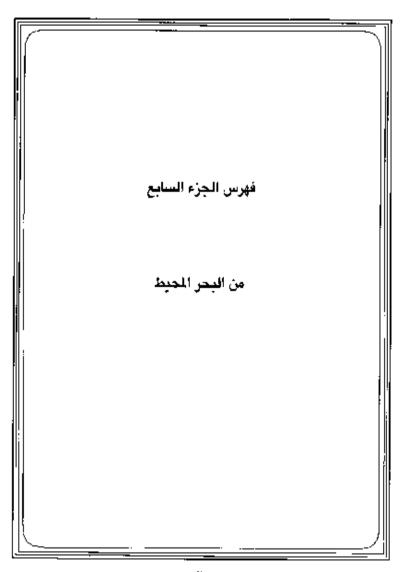
• الملائكة وأو برسل رسولًا) في: سياً كما كلم أمه الأنبيا، عن السنتهم. حكنه الزغشري وترك نفسير وأو من وواه حجاب: ومعناه أني هذا الفول كما كلم عمداً وموسى ـ 35 ـ وقرأ الحسهور وحجاب مفرداً وأمن أن عبلة وحجب) جملة و جمهور (أو برسل رسولاً فيوحي) وقرأ الجمعور بحاب الفعلين عطف (أو يرسل) على المضمر الذي يتعلق به من وراء حجاب تقديره أو بكلمه من وراء حجاب. وهذا الفسمر معطوف على (وسيةً) والمعتى. إلا يوحي. أو سياح من وراء حجاب. أو إرجال رسول مبوحي دلك الرسول إلى السي الذي أرسل عنه بإذن انه ما يشاء . ولا بجوز ال يعطف (او يرسل) عل زأن بكلمه الله) لعساد النبي. وقال الوغشري؟؟. وووجًا وأن يرسل مصدوان واقعان موقع الحال. لأن إن يرسل) في معي لرسالاً رومن رواه حجاب؛ ظرف واقع موقع الحال أيصاً كموله . فوعل جنومه ﴾ [ال عمران: ١٩٦١وه تفدير: وما صح أن بكلم أحد إلا موحياً. أو مسمعاً من وراه حجاب. "و مرسلاء " نتهي. أما وقوع الصدر موقع الحال فلا يتفسى، وإن فالله العرب. وكذلك لا يحور: جمه وبد بكاءه نريد باكياً. وقاس منه الدردما كان منه نوعاً للمعل، نحو حمد ريد مشيآ أر سرعة . ومنع سبوية أن يمع أن والحمل الفدر بالصدر موقع الحال، فلا يجوز بحوا جاه زيد أن يصحك أني معني قسمكا الواقع موقع ضاحكاً، مجمعه زوحيًا) مصدراً في موضع آخال نما لا ينقاس - وإان بوسن) في معنى إرسالاً الواقع موقع مرسلًا، تمنوع بنص سبويه، وقرأ نافع، وأهل اللدينة (أريرسلُ وسولًا مهوحي) بالرفع فيهيا فعفرج على إصهار وهو يرسل و. أتر هي ما يتعلق به زمي وراه) إذ تقديره - أو يسمع من وراه حجاب. وزوجهاً) مصفر في موضع الحال عطف عليه ذلك المغدر العطوف عليه (او برسل) والتقدير . إلا موسياً، او مسمعاً من وراه حجاب. او مرسلاً. وإسعاد التكلم إلى الله بكوت أرسل رسولًا محلور كيانفول. فادي الملك في الناس بكدا وإنما نادي الربيع الذائر في الأسوق. فرَّل ما كاي بواسطة منزلة ما كان بعير واسطة، فلك بن عطية: (وفي هذه الآية دلبل على أن الرسالة من أبوع التكلم وأن الحالف الرسل كانت إذا حلصا الله لا الحالم إنسماً فأرسل إليه وهو لم ينو الشاههة وقت بمينه في النهيري الإنه على أين : على عن صفات المخلوفين (حكيم) تحري أمعاله على ما نفنضيه الحكمة بكالم بواسطة ومغير والمطة . ووكذلك أوحيت) لمي. مثل فلك الإيجاء الفصل أوحينا (البلام) إذ كان دعليه العبلاة والسلام واحتممت له الطرق الثلاث، البلغة في الروع، والنام، وتكليم الله له ، حفيقة لمله الإسراء - وإرسال رسول إليه - وهو جوال - وابل (كما أوحين) إلى الأنبياء قبلك (أوحينا إليك روحاً من العرنا) قال بن عناس: «الشوة»، وقال السدي « والرحي وقال فناهة ، ورحناه ، وقال الكالمي ، وتنابأه ، وطال الرسم : وجبريل و، وقيل: الفرآن. ويسمى ما أبرحي إليه روساً. لأن به الحياة من الجهل. وقال مالك من دينار" وبا "هل العوال ماذا ووع القرآن في فلومك فإن الغرأن ربيع الفنوب في أن العشب وبيع الأوض. (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان) نوفيف عل عظم الحَمَّةُ وهو . كان مُناطب لناس بها - وعطف إولا الإيمانيّاع عن إما الكتاب، وإعا معناه: الإيمان الذي يشرك السمع، لأمه لنا أشهاء من الإيمان لا تعلم إلا بالوحمي. أما نوحيد فله ومراءته عن النقائص، ومعرفة صفاته العلاء فجميع الانهياء بالحليم اللصلاة وحسلام دعالمون دلثء معصومون أنا يقع منهم زلل إستبيء من ذكك، سابق لهم علم ذلك قبل أن يوحي بالبهم وقد تطلق الإيمان على الصلاة في قوله : ﴿ وَمَا كَانَ فِقَ لِيضِيعِ إِنْهَانِكَ ﴾ [البغرة. ١٤٣] إذ هي بعض ما يتناول الإيمان . ومن طنالع سير الأبياءمان شنائهم إلى مبعثهم تحق عنده أسهم معصوصود من كل بفيصة وموحدون نه مند نشؤون قبال الله تعاني في حتى يمين عليه السلام فواتبت الحكم صبيلُه [مربع . ١٣]، قال معمر - وكان ابن سنتين أو فلاك، وعن أب العالبة وزما كنت ندري، فبل الوحي أن نقرا القرن ولا كيف ندعر الخلق إلى الإيسان، وقلق القالحي وإولا الإيمان؛ العرائص والأحكامِه، قال: ووكان قبل مؤماً بترحيد الله، ثم نزلت القرائض التي فم يكن يمويها قبل، فزاد بالنكليف إنجاناً». ومثل الغشيري: ويجوز إطلاق الإنجان على نعاصيل الشرع، وقال الحسين بن العضل: وهو عنى حذف مضاف

وازع المقر الكشاب والإجهار

أي . ولا أهل الإيمان من الذي يؤمن أبو طالب أو الدياس أو هيرها، وقال عي بن عيدي : واد كنت في الهده، وقبل (ما الكتاب) ثولا إنسامنا عليك (ولا إيمان ولا أعمانا عليك (ولا إيمان ولا أعمانا الكتاب) ثولا إنسامنا عليك (ولا إيمان ولا أقكاب الكتاب) ثولا مناهان ولا إيمان ولا أقكاب بدأ نوبي أن موسم نهيد المنظم أنهان أن يعم وما الكتاب) جلة المنظمان أربين الإيمان وهي أن موسم نصب الدور وقال أبن مطلق والكتاب) وإلى الكتاب (ولي أن يعم وألى الكتاب) وإلى الكتاب (الإيمان) والمنافق وهو أنوب المدور وقال أبن مطلق والكتاب) والكتاب المنظم والمنافق والمنا

نم جزه السابع ويك الجُزَّد الدُّس وأولُه: مهرة الزَّعَرِ ف





www.besturdubooks.wordpress.com



#### الأباث الماروة 13-الإيلان الأروان الإنكان والأواروة ٠ $\lambda > T$ . TTYLARD, WAY تفسير متورة أثرارم 35 Y 339 100 Van. الآبات ۱۷ دور 20 الأباك بالرابا الأيات : وي د<sup>4</sup>4 الأباث ١٠ ٢١ - ٢٦ 84 113 74.77 JUNE STA تفسير سورة العصفي الأجداد والمرادة ٦v٠ 54 لابت ۱۰۱۰ 28.12 July 17/3 لابنت زاعاته 17: الأست عادات 903 الأباك : ١٠ - ١٤. الأبلاد ده ۱۲۰ تعسير صورة لغيان 141 الإيات - ٢٠ . ١٤٠ 198 لأمت دريادي 1.4 لأبات المحاومة 141 لأدت ١٩١١- ١٩ 1111 er m July PAULTE SIGN 18.5 11: الأبلاب وفاده 144 420 M : 2090 111 133 الأباث والمدلاة ALLIAN SOUND TILL 141 111 لأنك ١٣٠٦٢ 77 - 17 . Jaky 115 لأنات الإلاياتة 175 الأبات ٢٠٠٠٢٢ 195 ANIAT CON (T) تفنير سورة لعكبوت الأبلت الممدد ¥ - 1 ١٣١ War Light الأيات وود ١٧٠ --الأيات الإداعة 131 نفسج سورة جأ relike Luyi 120 TEV itv talen i 🛶 🦭

يرمق الخرة السانع	<b>;</b>		
YYA	الأملاء ٢٦ _ ٢٤	451	الأبات ١٤٠١- ١٤
TAT	الأيات وواروع	TAN	الأيات . 10 . 14
YAN	الأبات 14-11	ተኒተ	الأيات: ۳۴۵۲۳
<b>79</b> ·	الأيات : ۶۷ ـ ۸۸	771	الأبلت والاراس
	تقسير سورة الومر	tVa	$\sigma_{E, L}(\xi, \xi) = \mathcal{O}_{\mathcal{H}} V$
₹40	والأبيات والمراجع		تعسير سورة فاطر
\$1.4	الأوت ( ٣٥٤ ٣٠	553	الأيات : ۲ م ۳۵
	ila: ir		الأباب المعروع
	تفسير مورة عافر	4.1	الأبلث : ٢٠ ـ و و
\$42	الأبنات الماءة		غصير مورة بس
\$2F	الأبيات : ١٦٠ ١٧	L.A	ــــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
8:3	الآيات : ۸۹ _ ۸۷		تقسير صورة الصافات
209	تفسير سورة فصلت	rrt	الإياضاء بالمعالمة
	تغسير سورة الشوري	505	الأيات : ٢٩ . ٢٨٢
1.85	الأيات ١٠١٧		تفسير سورة طي
211	الأباث ٢٣ _: إ	F13	الأيلث . ١ ـ ١١
4.1	الأبلت والتحو	444	الأبات داردا